

تحقیقاتِ نادرہ پر مشتمل عظیم الشان فقہی انسائیکلو پیڈیا



أَعْطَانَا التَّبْوِيَةَ فِي  
التَّائِيَةِ الرِّضْوِيَةِ

# فتاویٰ رضویہ



جلد 4  
مع تخریج و ترجمہ عربی عبارات

تیسویں الحلیف  
اعلیٰ حضرت مجدد امام احمد رضا

ALHAZRAT NETWORK

اعلیٰ حضرت نبیٹ ورک

www.alahazratnetwork.org

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْعَطَا يَا النُّبُوَّةَ

الْفَتْوَى الْضَوْءُ

مع تخریج و ترجمہ عربی عبارات

جلد چہارم

تحقیقاتِ نادرہ پر مشتمل چودہویں صدی کا عظیم شان  
فہمی انسائیکلو پیڈیا

امام احمد رضا بریلوی حنفی قدس سرہ العزیز

۵۱۲۵۲ — ۵۱۲۵۰  
۵۱۸۵۶ — ۵۱۹۴۱

رضا فاؤنڈیشن • جامعہ نظامیہ ضرویہ

انڈون لوہاری دروازہ لاہور پاکستان (۵۳۰۰۰)

فون نمبر ۲۵۷۳۱۳



(جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں)

کتاب	فتاویٰ رضویہ جلد چہارم
تصنیف	شیخ الاسلام امام احمد رضا قادری بریلوی قدس سرہ العزیز
فیضانِ کرامت	مفتی اعظم پاکستان حضرت علامہ مفتی محمد عبد القیوم ہزاروی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ
سرپرستی	مولانا صاحبزادہ محمد عبد المصطفیٰ ہزاروی ناظم اعلیٰ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور و شیخوپورہ
اہتمام	مولانا صاحبزادہ قاری نصیر احمد ہزاروی ناظم شعبہ نشر و اشاعت
تہہ عربی جارتا	مولانا محمد احمد مصباحی ، مولانا محمد صدیق ہزاروی
پیش لفظ	حافظ محمد عبدالستار سعیدی ناظم تعلیمات جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور
قائد جلیلہ (ترتیب تبویب)	حافظ محمد عبدالستار سعیدی
تخریج و تصحیح	مولانا ذیر احمد سعیدی ، مولانا محمد عمر ہزاروی
ترتیب فہرست	حافظ محمد عبدالستار سعیدی ناظم تعلیمات جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور
کتابت	محمد شریف گل ، کریم الکلان (گوجرانوالہ)
پروف ریڈنگ	مولانا سرور احمد حسن سعیدی
اشاعت	جنوری ۱۹۹۳ء
صفحات	۷۶۰
مطبع	
ناشر	رضا فاؤنڈیشن جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور
قیمت	۲۵۰ روپے

## ملنے کے پتے

- رضا فاؤنڈیشن ، جامعہ نظامیہ رضویہ ، اندرون لوہاری دروازہ ، لاہور  
۰۳۰۰/۹۳۱۵۳۰۰ ۷۶۶۵۷۷۲
- مکتبہ اہلسنت جامعہ نظامیہ رضویہ ، اندرون لوہاری دروازہ ، لاہور
- خیابانِ اشتراک پبلیکیشنز ، گنج بخش روڈ ، لاہور
- شبیر برادرز ، ۳۰ بی ، اردو بازار ، لاہور

## اجمالی فہرست

۵	پیش لفظ
۳۱	تیم کا بیان
۳۲۵	موزوں پر مسیح کا بیان
۳۳۹	حیف کا بیان
۳۴۴	نچاستوں کا بیان
۵۴۵	استنہار کا بیان
۶۱۱	فوائد جلیلہ
۷۷۷	ماخذ و مراجع

## فہرست رسائل

۱۸۴ تا ۳۱	○ حسن التعمیم
۲۸۲ تا ۱۸۹	○ قوانین العلماء
۲۲۰ تا ۲۸۳	○ الطیبة البدیعة
۳۶۲ تا ۲۹۹	○ مجلی الشمعة
۵۵۳ تا ۴۴۳	○ سلب الشلب
	○ الاعلیٰ من السكر









## پیش لفظ

چند سال قبل عسکریہ مفتی اعظم پاکستان ناظم اعلیٰ تنظیم المدارس (اہلسنت) شیخ الحدیث حضرت علامہ مفتی محمد عابد القیوم ہزاروی قدس سرہ العزیز کی سرپرستی اور نگرانی میں فتاویٰ رضویہ کی جدید دور کے تقاضوں کے مطابق اشاعت کا جو عظیم منصوبہ رضا فاؤنڈیشن کے نام سے شروع کیا گیا تھا بفضلہ تعالیٰ پوری آب و تاب کے ساتھ اپنی ارتقائی منازل طے کر رہا ہے، اب تک فتاویٰ رضویہ کی کتاب الطہارۃ (مکمل، چار جلدوں میں زیر طباعت سے مرتبی ہو کر منظر عام پر آ چکی ہے۔ کتاب الطہارت بارہ قدیم جلدات میں سے جلد اولیٰ مکمل اور جلد دوم کے تقریباً ڈیڑھ سو صفحات پر مبنی ہوئی تھی۔

www.alabarrasilibrary.org

### فتاویٰ رضویہ، کتاب الطہارۃ پر ایک نظر

عام طور پر فقہ و فتاویٰ کی کتابوں میں کتاب الطہارت کے تحت مندرجہ ذیل ابواب سے متعلق مسائل مندرج ہوتے ہیں، (۱) وضو، (۲) نوافل وضو، (۳) غسل، (۴) پانیوں کا بیابان، (۵) کنز کا بیان، (۶) تیمم، (۷) مسح، (۸) حیض، (۹) انجاس، (۱۰) استنجاء۔

لیکن فتاویٰ رضویہ کا انداز و اسلوب کتب فتاویٰ میں منفرد اور ممتاز ہے۔

اس عظیم فقہی و علمی شاہکار میں کتاب الطہارۃ کے تحت مذکورۃ الصدور و مسائل ابواب سے متعلق مسائل کے علاوہ مندرجہ ذیل بابائیں ابواب سے متعلق بھی مختار مزید مسائل مذکور ہیں، نماز، احکام مسجد، جنازہ، زکوٰۃ، روزہ، نکاح، طلاق، حلق، قسم، حدود، سبیر، شرکت، وقف، بیع، شہادت، وکالت، وکالی، ہبہ، اجارہ، حج، غصب، قسمت، شکار و ذبیحہ و قربانی، حظر و اباحت، ایما، نمرات، شرب، دیت، مایعات، وحشی، فرائض، فوائد فقہیہ، رسم المغنی، عقائد، کلام، ربوبہ مذہبیاں، فوائد حدیثیہ، اسرار الرجال، فضائل و مناقب، فوائد اصولیہ، طبعیات، ہندسہ ریاضی۔

فتاویٰ رضویہ کی کتاب الطہارۃ ۲۴۶ استغاثات کے جوابات، اقوال و نقلت و غیر کے عنوان سے ۲۲۱ تحقیقات

و تدقیقات مختلف جہات ثنائی، ۱۹۴۵ء معروضات و قطفات اور ۳۰ رسائل پر مشتمل ہے جن میں سے ایک سال باب العقائد والکلام جو جلد اول قدیم کے صفحہ ۳۵، ۳۶، ۳۷ پر تھا کتاب الطہارۃ سے خارج کر دیا گیا ہے جدیدہ ایڈیشن میں اسے عقائد و کلام والی جلد میں شامل کیا جائے گا۔

## فتاویٰ رضویہ جلد چہارم

پیش نظر جلد، جلد اول قدیم کے صفحہ ۴۹، رسالہ قوانین العلماء فی تعلیم علم عند زید مار سے آخر یعنی صفحہ ۸۴۹ تک اور جلد دوم قدیم کے شروع سے صفحہ ۴۵ یعنی کتاب الطہارۃ کے آخر تک ہے۔ یہ جلد ۱۳۲ سوالوں کے جوابات، اقوال اور قلت کے عنوان سے ۲۹۵ تحقیقی نکات، ۱۴۵ قطفات و معروضات اور انتہائی نفیس و دقیق مباحث جلیلہ کے حامل مندرجہ ذیل پانچ عظیم الشان رسائل پر مشتمل ہے۔

(۱) قَوَائِنُ الْعُلَمَاءِ فِي مُتَبَيِّنِهِ عَلَيْهِ زَيْدٌ شَرِيذٌ مَعَادٌ۔

اس تعلیم کرنے والے کا علم جس کو علم ہو کہ دوسرے کے پاس پائی ہے۔

(۲) اَطْلَبَةُ الْبَيْتَةِ فِي قَوْلِ صَدِّقِ الشَّرِيعَةِ۔

امام صدر الشریعہ صاحب شرح و تفسیر کی ایک عبارت پر محققانہ بحث۔

(۳) مُجِبِّى الشُّمُوعِ لِجَمَاعِیَةِ حَدِيثٍ وَ نَفْعَةٍ۔

جنابت و حدیث دونوں کے جمع ہونے کی ۹ صورتوں کا بیان۔

(۴) سَلْبُ الثَّلَبِ عَنِ الْقَائِلِينَ بِطَلْعِ سَرَقَةِ الْكَلْبِ۔

مٹنے کے نہیں ہونے کا بیان۔

(۵) اَلَا تَعْلَمُ مِنَ الشُّكْرِ لَطْلَبَةُ سُكَّرٍ وَسُورٍ۔

جانوروں کی ہڈیوں سے صاف کردہ چینی کا بیان۔

اس جلد میں متعدد ضمنی مسائل کے علاوہ پانچ مستقل ادواب پر تفصیل سے بحث کی گئی ہے۔

(۱) تیمم (اس کی بحث جلد سوم کے صفحہ ۲۹۰ سے چل آ رہی ہے)

(۲) مسح خفین (موزوں پر مسح کا بیان)

(۳) حیض (حائضہ و عورت کے احکام کا بیان)

(۴) انجاس (نجاستوں کا بیان)

(۵) استیجار (استیجار کرنے کا مشروع طریقہ)

## فوائد حبلیہ

فتاویٰ رضویہ جلد اول قدیم کے حاشیہ پر اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے مختلف فقہی، کلامی، اخلاقی، اصلاحی، معاشرتی اور مساطحاتی ادب سے متعلق متعدد مستقل مسائل ذکر فرمائے ہیں۔ بعض کی طرف کتاب کے اندر اشارہ موجود ہوتا ہے اور بعض بالکل مستقل حیثیت میں کتاب سے علاوہ فائدہ سے کے طور پر مذکور ہیں جن کا ذکر فہرست میں ہے لیکن وہ کتاب کے اندر موجود نہیں بلکہ حاشیہ پر موجود ہیں۔ نئی طباحت میں چونکہ صرف قلمی کتاب یا اس سے متعلق حاشیہ ہی دیئے گئے ہیں حاشیہ پر موجود مستقل مسائل نہیں دیئے گئے لہذا ان کی علیحدہ کتابت کر کے "فوائد حبلیہ" کے نام سے مستقل رسالہ کی صورت میں پیش نظر جلد کے آخر میں لگا دیئے گئے ہیں جن کی ترتیب و ترمیم کا فریضہ حضرت قبلہ مفتی صاحب دامت برکاتہم العالیہ کے حکم پر اقامت نے سرانجام دیا ہے۔ ان فوائد کی مجموعی تعداد ۱۳۸ ہے۔ قارئین کی سہولت کے لیے ہر مسئلہ کے آخر میں پُرانی جلد اول مطبوعہ رضا اکیڈمی بمبئی کا صفا اور فائدہ نمبر بھی درج کر دیا گیا ہے۔ ان فوائد حبلیہ کو نقل کرنے میں مولانا حافظ محمد سلیمان سعیدی اور مولانا محمد یونس نے بھرپور تعاون فرمایا۔

اس جلد میں شامل جلد اول (قدیم) کی عربی عبارات کا ترجمہ بھی مفتی جلیل حضرت علامہ محمد احمد مصباحی دامت برکاتہم العالیہ شیخ الادب دارالعلوم ہامدہ اشرفیہ مبارکپور ہندوستان نے فرمایا جن کا مختصر تعارف جلد سوم کے پیش لفظ میں گزر چکا ہے، جبکہ جلد دوم (قدیم) کے ۵۴ صفحات کی عربی عبارات کے ترجمہ کے فرائض "اضل شہیر" سابق مشیر و فاقی شرعی عدالت پاکستان حضرت علامہ محمد صدیق ہزاروی مدرس دارالعلوم ہامدہ نظامیہ رضویہ لاہور زید مجدہ نے سرانجام دیئے ہیں۔ مولانا ہزارو کا شمار سرلیق القلم اور کثیر التصانیف فضلا میں ہوتا ہے اب تک متعدد کتب کے تراجم و تلخیصات کے علاوہ بیسیوں مستقل تصانیف تحریر فرما چکے ہیں۔ اخبارات و رسائل میں آپ کے بہت سے تحقیقی مضامین شائع ہو چکے ہیں اور یہ سلسلہ ابھی جاری ہے۔

اللہ تبارک و تعالیٰ حضرت مفتی صاحب دامت برکاتہم العالیہ کو عرصہ طافرتے اور ان کی سرپرستی میں فتاویٰ رضویہ شریف کو نافع عام بنانے کے لیے اس عظیم اشاعتی منصوبہ کو پایہ تکمیل تک پہنچائے۔ آمین!

○ حافظ محمد عبدالستار سعیدی

ناظم تعلیمات ہامدہ نظامیہ رضویہ، لاہور

۱۱ جمادی الاول ۱۴۱۳ھ / ۷ نومبر ۱۹۹۲ء

# فہرست جلد چہارم

## ایواب و مسائل

### باب التیمم

تیمم سے نماز پڑھ لینے کے بعد معلوم ہوا کہ دوسرے کے پاس پانی موجود تھا نماز ہو گئی اگر وہ اب پانی دے گا آئندہ کے لیے تیمم ڈالے گا۔ ۶۷۱، ۳۲

مٹو آدمی نماز پڑھ رہے تھے ایک شخص پانی لایا وہ خاص ایک سے کہا کہ یہ پانی لے اُسی کی گئی اور اگر وہ امام ہو تو سب کی گئی۔ ۶۷۱

نماز میں کافر کہے کہ پانی لے تو اس کا اعتبار نہیں پوری کر کے پانی مانگے دے تو پھیرے۔ ۶۷۱، ۳۳

اگر کسی وجہ سے معلوم ہو کہ کافر مسخروں سے نہیں کہتا تو نیت توڑنی چاہیے۔ ۶۷۱، ۳۴

اگر کسی خاص مسخرہ پر ظن ہو کہ براہِ مسخر کہتا ہے تو نیت توڑنے کی اجازت نہیں۔ ۶۷۱، ۳۵

نماز میں معلوم ہوا یا یاد آیا کہ دوسرے کے پاس

پانی ہے اگر ظن غالب ہو کہ مانگے سے دے دے گا نیت توڑے اور پانی نہ لے۔ ۶۷۱، ۳۴

تیمم سے نماز پڑھتا تھا نماز میں سراب پر نظر پڑی تو کیا کرے۔ ۶۷۱، ۳۴

گمان غالب ہو کہ مانگے سے دے دے گا نیت توڑنا واجب ہے۔ ۶۷۲، ۳۵

تیمم سے نماز نماز کامل ہے تیمم طہارت کاملہ ہے نماز میں پانی دیکھا اور پوری کر لی اگر دینے میں شک ہو تو مانگنا مستحب ہے اور ظن غالب ہو کہ نہ دے گا تو مستحب بھی نہیں۔ ۶۷۲، ۳۶

اگر ظن غالب ہو کہ پانی ایک میل سے کم ہے تو تلاش واجب ہے تاہم شک ہو تو مستحب ہے ورنہ مستحب بھی نہیں۔ ۶۷۲، ۳۷

نماز میں دوسرے کے پاس پانی دیکھا اور ظن غالب ہے



کہ مانگے سے دے دے گا تو اگرچہ نیت توڑنا واجب

ہے لیکن اگر نماز پوری کی کہے مانگا اور اُس نے نہ دیا

تو نماز ہو گئی اور تیمم باقی ہے۔ ۶۷۲، ۳۷

ایک شخص نے چند آدمیوں کو پانی مشتہ کا ہیرہ کیا اور انہوں

نے قبضہ کر لیا جب تیمم کسی کا نہ جائے گا۔ ۶۷۲، ۳۹

اگر ان میں صرف ایک کو ہیرہ کیا تو بعد قبضہ اُسی کا تیمم

جائز ہے لیکن اگر وہ امام تھا تو نماز سب کی گئی اگرچہ

ادروں کا تیمم نہ گیا۔ ۶۷۲، ۴۰

تیمم سے جماعت ہو رہی ہے اور ایک شخص پانی دیا

اور کہا میں تمام سب کو ہیرہ کیا، یا امام کہہ کر اُس

اور کو کہا میں نے تجھے ہیرہ کیا، بعد سلام امام نے

اُس سے پانی مانگا اُس نے دے دیا سب کی نماز

گئی۔ ۶۷۲، ۴۱

مرد نماز سے پہلے دوسرے کے پاس پانی ملو

ہوا مالک گمان ہو کہ مانگے سے دے دے گا تو

مانگنا واجب، شک ہے تو مستحب اور نہ مستحب

بھی نہیں۔ ۶۷۲، ۴۲

آب طہارت سفر میں بندول نہیں کہ اُس کے پینے

میں بہت تکلف ہوتا ہے۔ ۶۷۲، ۵۸

دس صورتیں ہیں پانی دے دینے کا تکلیف غالب

ہوتا ہے۔ ۶۷۲، ۵۹

جس چیز کے ہوتے ہوئے تیمم نہ ہو سکتا ہو تیمم کی

حالت میں جب وہ شے پانی جاسے گی اُسے توڑ

دے گا۔ ۶۷۲، ۶۹

یہاں واقعی پانی دینے نہ دینے کا اعتبار ہے اسے

گمان کچھ ہو یا اگر واقعہ کا حال نہ نکلا تو اس کے

گمان پر مڑے۔ ۶۷۲، ۷۲

بجھل میں پانی کا قریب معلوم نہ تھا جانے والے

سے پوچھا اُس نے نہ بتایا تیمم سے پڑھ لی نماز

ہو گئی۔ ۶۷۲، ۷۳

بتانے والا موجود تھا اور اُس نے نہ پوچھا اور

نماز پڑھ لی پھر دریافت کیا اور اُس نے پانی قریب

بتایا نماز نہ ہوئی۔ ۶۷۲، ۷۴

اُس نے پوچھا اور اُس نے سنا اور کچھ نہ بولا بعد

نماز پانی بتایا نماز ہو گئی۔ ۶۷۲، ۷۵

گمان غالب تھا کہ دے گا تیمم سے نماز پڑھ لی

اتنے میں اس کے پاس اور پانی کثیر آگیا اور

دے دیا تو کیا حکم ہے۔ ۶۷۲

گمان غالب تھا کہ دے دے گا بعد نماز مانگا

اُس نے انکار کر دیا اس لیے کہ اتنے میں پانی

خرج ہو کر کم رہ گیا تھا تو کیا حکم ہے۔ ۶۷۲

پانی پر قدرت جس سے تیمم ناجائز ہو پانچ طرح

حاصل ہوتی ہے۔ ۷۹

کسی کے پاس پانی دیکھا اور دینے کا غالب

گمان نہ ہوا بعد نماز مانگا اُس نے کہا خرج

ہو گیا پہلے مانگتے تو دے دیتا اس کا کچھ اعتبار نہیں۔ ۶۷۲، ۸۰

پانی جس کے پاس ہے اُس نے غلط جملہ کر دیا

کہ خرج ہو گیا تو اس کا کچھ اثر نہیں۔ ۶۷۲، ۸۱

پانی دینے کا وعدہ کرنے سے اُسی وقت کے لیے

پانی پر قنادر سمجھا جائے گا کسی آئندہ وقت پر اس کا

- اثر نہ ہو گا۔ ۶۷۴، ۷۷۹ اس نے مانگا اس نے پانی دوسرے کو دے دیا تو
- وقت و مدد سے قدرت ثابت ہو گی پھل سے نہیں۔ ۶۷۴، ۷۸۰ کیا حکم ہے۔ ۶۷۷، ۷۸۵
- اول وقت سے اور پانی ایک میل فاصلہ پر ہے اگرچہ مانگے پرچہ رہنا بھی انکار ہے اگر کوئی قرینہ غلط
- وسطہ وقت میں وہاں تک پہنچ جائے گا گناہ ہو تکبیر پر نہ ہو۔ ۶۷۷، ۷۸۵
- واجب نہیں صرف مستحب ہے۔ ۶۷۴، ۷۸۶ اس وقت اور مانگنے والے اور سکوت کرنے والے
- پانی پر قدرت کے معنی۔ ۶۷۵، ۷۸۶ کی حالتوں اور باہمی تعلقات پر نظر ضرور ہے
- آخر وقت میں پانی ملنے کی امید کی چودہ صورتیں ہیں جہں کہ اس سے کہیں ظاہر ہوتا ہے کہ سکوت برپا نہ
- میں حکم ہے کہ وقت کو ابست آنے تک انتظار منتہی نہ تھا۔ ۶۷۷، ۷۸۹
- مستحب ہے۔ ۶۷۵، ۷۹۸ اسی قرینوں کا بیان جن کے سبب انکار ثابت
- جنگل میں معلوم نہیں کہ پانی ایک میل دور ہے یا کم۔ تیم نہیں ہوتا۔ ۱۲۰
- کر کے نماز پڑھ لی ہو گئی، اس پر تلاش کرنا بھی لازم پانی مانگنے پر سکوت کی چھ صورتیں اور اسی کے احکام
- ہیں جب تک ایک میل سے کم کا نظر نہ ہو۔ ۶۷۷، ۷۹۹ کی تخصیص بتائیں۔ مستحب ہے۔ ۱۷۱
- معلوم ہے کہ پانی دو میل سے کم ہے وقت مستحب میں پانی دیکھا اور نہ مانگا نہ نماز سے پہلے نہ بعد اور اسے
- اس تک پہنچ جاؤں گا اور یہ معلوم نہیں کہ ایک میل ہے وقت نکل جانے کے بعد اس کی حاجت پر اطلاع ہوئی
- یا اس سے بھی کم جائز ہے کہ جو کر کے پڑھ لے پھر اگرچہ اور پانی یا قرآن پڑھنا چاہئے۔ ۶۷۷، ۷۹۳
- ایک میل سے کم بن سکے نماز ہو گئی، ہاں اگر یہ غلط ثابت پانی دیکھا اور نہ مانگا اور تیمم سے پرہیز اور وہ دیکھتا رہا
- تو اگر ایک میل سے کم ہے اور تلاش نہ کیا اور تیمم سے اور پانی بعد وقت دیا تو خطا ہر آداب بھی اعادہ نماز
- پڑھ لی نماز نہ ہوئی اگرچہ بعد کو ایک میل یا زیادہ ہی چاہئے۔ ۶۷۷، ۷۹۳
- دور ہونا ظاہر ہو۔ ۶۷۷، ۸۰۷ نماز کے بعد پانی دینے میں ضابطہ احکام۔ ۱۲۵
- یہ وعدہ کہ وقت کے بعد دوں گا پھر موثر نہیں۔ ۶۷۷، ۸۰۷ اس کا بعد دینا مفید نہیں مگر یہ کہ نماز پوری ہو گئی
- وقت و مدد جس سے وقت میں پانی ملنے کی امید ہو اگر سے پہلے ہو مطلقاً تو قرینہ ہے اگرچہ بعد کو وفا
- نماز سے پہلے ہو مطلقاً تو قرینہ ہے اگرچہ بعد کو وفا بھی نہ ہو۔ ۶۷۷، ۸۱۳
- وقت میں دینے کا وعدہ اگر بعد نماز ہو تو کیا حکم ہے ۶۷۷، ۸۱۴ پچیس صورتیں ہیں پانی جوتے ہوئے تیمم کا
- دینے سے دلالت انکار کی صورتیں۔ ۶۷۷، ۸۱۷ حکم ہے۔ ۱۲۷

اس کی تفتیش کہ پانی ویسے کاغذ یا اب سونے سے ملے  
تیم کے پڑھ لینے سے غار ہوگی یا نہیں۔

جنگل میں جس سے پانی کا حال پوچھا جائے موجود ہے اور  
بلے پوچھے پڑھ لی تو کیا حکم ہے۔

پانی مانگنے اور دینے نہ دینے کے مسائل میں ۱۹ آقا مد  
تحقیقات مصنف سے۔

جنابت کے ساتھ حدث بھی ہے اور نہ تھا نہیں سکتا  
وضو کر سکتا ہے تو وضو بھی نہ کرے صرف تیم کافی ہے ۱۹۱۰  
تنگی وقت کے لیے تیم کی تائید مزید۔

ایک طہارت میں پانی اور مٹی ملے نہیں ہو سکتے۔ ۱۹۱۰  
ہر حدث چھوٹا یا بڑا آتا ہے تو ایک ساتھ جاتا ہے  
تو ایک ساتھ اس میں ٹکڑے نہیں۔ ۱۹۱۰

اکثر اعضائے وضو زخمی ہیں تو صرف تیم کہے یوں ہی  
اکثر بدن زخمی ہے تو فقط تیم کہے۔ ۱۹۱۰

وضو یا غسل میں اگر ناخن بھرنگ پانی پینے سے رو گئی  
تیم کہے آتا جسم دھونا کافی نہ ہو اگر جب اتنا پانی

ملے کہ اس ناخن بھرنگ پر پانی کو کافی ہو تیم ٹوٹ جائیگا  
اسی پر بہانے سے غسل اتر جائیگا۔ ۱۹۱۰

جنتب کے عورت وضو کے قابل پانی تھا اس نے فقط  
تیم کیا اب حدث ہوا تو وضو کرے۔ ۱۹۱۰

نہانے میں کچھ جگہ رہ گئی اور پانی نہ رہا تیم کہے اس کے  
بعد حدث ہو تو وہ سہرا تیم کہے۔ ۱۹۱۰

نہانے میں کچھ بدن باقی رہ گیا اور پانی ختم ہو چکا اب  
جتنا پانی پاسے اس جگہ پر بہانے کہ جناسہ حکم

دیتے۔ ۲۰۳

انہلے میں اعضائے وضو اور کچھ بدن باقی رہ گیا  
۱۲۸ پھرتا پانی ملا کہ ان میں ایک کو کافی ہے تو جس میں

چاہے غریب کرے اور وضو بہتر۔ ۲۰۳

جنتب نے وضو کر لیا اور پانی نہ رہا تیم کیا اب چر پانی  
ملے تو اعضائے وضو دھونے کی اسے حاجت نہیں

۱۹۰۸ بقید بدن دھونے غسل اتر جائیگا جو اعضا پائے  
دھو لینے ان کی طہارت اسی معنی پر ہو چکی کہ دوبارہ

ان کے دھونے کی حاجت نہیں نہ یہ کہ ان سے ق  
کام جائز ہو جائیں جو جنب کو ناجائز تھے۔ ۲۰۱

جنتب سہا اور پیٹ کا کچھ حصہ باقی تھا پھر حدث بڑا  
دو فوں کے لیے ایک تیم کہے پانی ان میں سے جس

کے لیے کافی ملے گا تیم اس کے حق میں ٹوٹ  
جائے گا وہ سہرے کے حق میں باقی رہ جائے اگر

ایک کو کافی ہے دو فوں نہ ہو سکیں تو جنابت  
دھونے اور نہ بہب رانج میں حدث کا تیم

پھر کرے۔ ۲۰۵

اسی صورت میں اگر جنابت نہ دھوئی جگہ وضو کر لیا  
تو جنابت کا تیم بالاتفاق پھر کرنا ہوگا۔ ۲۰۶

جنابت کے لیے غسل و تیم سے پہلے جو حدث ہو گا وہ  
غسل یا تیم اسے بھی زائل کر دے گا لیکن جنب نے

اعضائے وضو دھو لیے اس کے بعد حدث ہو تو  
بقید بدن دھونے سے اس کا غسل اتر جائے گا

یہ حدث نہ جائیگا اس کے لیے وضو یا تیم ضرور ہے ۲۰۷  
پانی اتنی ہی جگہ کو پاک کرتا ہے جہاں گزرے اور

مٹی چھو دو دستہ پر گزر کر سارے بدن کو ۲۰۸

- جنت نے اعتنا نہ دیا اور جو پھر حدیث ہو اور جنات کے لیے تیمم کیا اب اگر وضو کیلئے پانی نہیں پاتا تو تیمم اس حدیث کو بھی رد کر دے گا ورنہ نہیں ہے۔ ۶۸۲، ۶۸۳
- جنابت کے لیے تیمم کیا پھر حدیث ہو اور وضو کیا پھر نہ کیا پانی پایا اور نہ نہایا تو جنابت لوٹ آئی مگر اعتنا سے وضو کی طہارت نہ گئی۔ ۶۸۴، ۶۸۵
- حدیث مذکورہ میں اگر جنابت لوٹ آنے کے بعد پھر حدیث ہو اور قابل وضو پانی پاسے بہر حال وضو کرنا ہوگا۔ ۶۸۳، ۶۸۴
- اسی حدیث میں اگر قابل وضو پانی نہ تھا اور جنابت کے لیے تیمم کیا تو حدیث بھی اٹھ جائیگا مگر صرف اس وقت تک کہ وضو کے قابل پانی پاسے۔ ۶۸۵، ۶۸۶
- حدیث تابع مستقل کا بیان اور حدیث مستقل کے ساتھ حدیث تابع کے احکام۔ ۶۸۴، ۶۸۵
- جب نے تیمم کیا پھر حدیث ہو اور اس کے لیے وضو نہ کیا تھا کہ پانی نہ لانے کے قابل ملا اور نہ نہایا جس سے جنابت خود کے باقی رہی اور پانی چھوڑ کر میل بھر سے زیادہ چلا گیا اور اب پانی صرف وضو کے قابل پایا وضو کی حاجت نہیں۔ ۶۸۴، ۶۸۵
- صورت مذکورہ میں خود جنابت کے بعد جسے حدیث ہوئی اُن کے لیے بھی تیمم جنابت کالی ہے یا اگر تیمم یا وضو کے بعد پھر حدیث ہو تو وضو لازم ہے۔ ۶۸۵، ۶۸۶
- جب نے تیمم سے نماز پڑھی پھر حدیث ہو اور وضو کر کے موز سے پہنے پھر پانی پر گزر اور بے نہانے ایک میل چلا گیا اور نماز کا وقت آیا وضو کو پانی موجود ہے وضو کی حاجت نہیں جنابت کا تیمم کرے، ہاں اس کے بعد حدیث ہو تو وضو کرے اور اس میں موز سے آثار کر پاؤں وضو نہ کرے جب کے لیے موزوں کا مسح نہیں۔ ۶۸۴، ۶۸۵
- اس کی تحقیق کہ حدیث بھی جنابت سے پہلے ہوتا ہے کبھی ساتھ کبھی بعد اور اس کی صورتوں کا بیان۔ ۶۸۴
- اس کی تحقیق کہ حدیث و جنابت جمع ہونے کی دو قسمیں ہیں اور ان کے احکام کا بیان۔ ۶۸۵
- حدیث مندرجہ ذیل تابع جنابت تک بائہ صورتیں ہیں۔ حدیث مستقل کہ تابع جنابت نہ ہو اس کی دس صورتیں ہیں۔ ۶۸۶
- حدیث مستقل ہونے کا احاطہ کلیہ۔ ۶۸۶
- حدیث حدیث دونی حکم نہیں رکھتا اور اس کی اور حدیث مستقل کی تفصیل احکام میں ۱۶ حصے افادات مصنف سے ۶۸۷
- حدیث مستقل کی صورتیں اور ان کے احکام۔ ۶۸۸
- جب نے وضو کیا پھر حدیث ہو پھر سارے وضو کیا مگر ایک انگلی کی ایک چوڑی چھوڑ دی تو اگرچہ جنابت کے لیے تیمم کرے گا مگر اس پر کے قابل پانی ملے تو اسے دھونا ضرور ہے تیمم کافی نہ ہوگا۔ ۶۸۵، ۶۸۶
- حدیث نے اگر صرف ایک بار اعتنا نہ کرنے کے لئے پانی پایا تیمم نہیں کر سکتا اور تیمم تھا اور اتنا پانی ملا ٹوٹ گیا۔ ۶۸۵، ۶۸۶
- حدیث ہو یا جنابت یا دونوں ایک تیمم ان میں سے جس کی نیت سے پہلے کرے کافی ہے۔ ۶۸۵

## حیض کا بیان

۳۴۹ نماز میں حیض آجانے کا حکم۔

۳۵۱ عورت بجاالت حیض مراقبہ کر سکتی ہے۔

۳۵۲ رکنس دن سے کم حیض آنے کی صورت میں صحبت کب جائز ہوگی؟

۳۵۳ عورت کے پیٹ یا ران وغیرہ اعضا پر فراغت حاصل کرنے کا حکم۔

۳۵۴ حیض والی کے ہاتھ کی پٹی روٹی اور اس کی اپنے ساتھ لکھنے کا حکم۔

۳۵۵ عورت اگر نفاس سے آٹھ دن میں جاری ہو جائے تو اس کا حکم۔

۳۵۶ بجاالت حیض دعاس صحبت کرنے کا کفارہ۔

۳۵۷ دوا کفارہ مذکورہ مختلف روایات اور ان کے محال کا بیان۔

۳۵۸ دینار شرمی اور درم شرمی کی مقدار۔

۳۵۹ حالت حیض میں ضرورت کو پورا کرنا کس طرح جائز ہے۔

۳۶۰ بجاالت جنابت جواب سہم کا طریقہ۔

۳۶۱ آجہار یا کتاب میں آیت قرآن کریم لکھی ہو تو اس کا چھو بیٹے وضو کے لیے جائز ہے یا نہیں؟

۳۶۲ معذور کا بیان۔

۳۶۳ برآسیروالے کے احکام۔

۳۶۴ معذور صبح کے وضو سے اشراق کی غرض نہیں پڑھ سکتا۔

۳۶۵ نجاستوں کا بیان۔

۳۶۶ ہاتھی دانت کا استعمال جائز ہے۔

مستقر میں ہے وضو کی حاجت ہے اور پکڑے پر بقدر

ما فیہ نہ رکونی نجاست اور پانی اتنا ہے کہ چاہے

وضو کرے چاہے نجاست دھو لے اس پر لازم ہے

کہ نجاست دھو لے اور حدث کے لیے تیمم کر لے۔ ۳۸۵

اگر عذر و جلی کی رحمت کو محتاج بندے کے ایک ایک

پیسے کا لحاظ فرمایا کرے، تا کہ جو دینے کو پانی نہ رہے گا تو

تیمم کر دھیلے کا پانی پیسے کو ملتا ہو تو دھیلو زیادہ نہ

تیمم کرے۔ ۳۸۵

افضل یہ ہے کہ نجاست دھونے کے بعد تیمم کرے

اور پہلے کر چکا ہو تو دوبارہ کرے۔ ۳۸۵

اگر جنابت کا بقیہ باقی ہے اور حدث بھی اور پانی ایک

ہی کے قابل طاقول لازم ہے کہ پہلے بقیہ جنابت دھو

اس کے بعد حدث کا تیمم کرے اگر پہلے پانی نہ ہو

اس دھونے میں غریح ہو جانے کے بعد دوبارہ تیمم

لازم ہے۔ ۳۸۵

۳۸۶

## صبح بخیر

روزہ اتنا سہ سے روزہ کا صبح ٹوٹ جاتا ہے اگر روزہ

کے بعد حدث نہ ہوا اور روزہ خود ہی اتنا یا صبح

کا مدت ختم ہونے کے سبب اتنا نہ ضرور ہوا حدث

پاؤں دھو لے یا اگر بعد وضو حدث ہوا تھا تو

ابھی ہی سارا وضو کرے گا۔

۳۸۵

۳۸۶ شوقی موزوں پر صبح کا حکم۔

۳۸۷ جوٹ پر صبح کا حکم۔



۲۲۷	التبصیہ علی ابی السعود -	نوحہ راب میں گریبانے تو اس کا حکم
۲۲۸	گنہ گنہ العین میں، یہی راجح ہے اور اس کی	اور اس کے پاک کرنے کے دو طریقے
۲۲۹	وجہ ترجیح - اول -	نجات جہالت پسینہ آئے اور کپڑے تر ہو جائیں
۲۳۰	دوم، سوم، چارم -	تو ناپاک ہوں گے یا نہیں -
۲۳۱	پنجم، ششم، ہفتم -	دنگوں کے پاک ہونے کا بیان -
۲۳۲	کچھ کے نجس نہیں ہونے کے دلائل کی تصنیف ہے	قوم بڑی نجاست متفق علیہا میں ملکہ مرفوع
۲۳۳	وجہ -	نقص قطع میں بھی باعث تخفیف ہوتا ہے -
۲۳۴	وجہ اول -	یا پاک مصری کا پھینک دینا روا نہیں اور اس کے
۲۳۵	وجہ دوم، سوم -	پاک کرنے کا طریقہ -
۲۳۶	چارم -	دوسرے کی مشرت کا حکم -
۲۳۷	پنجم -	چھپکلی سرگرمی اور زندہ نکال دینی تو ایسے
۲۳۸	التبصیہ علی الطیبی و مجمع البحار -	سرگرمی کا کیا حکم ہے -
۲۳۹	تو مرد کی سرگرمی نکالت اپنے معدن میں حکم	بہت چیز ناپاک ہو جاتے تو اس کے پاک کرنے کا طریقہ
۲۴۰	نجاست نہیں پاتی -	پڑیا کے رنگے ہوئے کپڑے سے غار درست ہے
۲۴۱	کسی شے پر اجنا کے دوسری ہیں -	یا نہیں -
۲۴۲	اس رسالے کا نام سبب التلب عن العائین	مرغی کی کٹے پاک ہے یا ناپاک -
۲۴۳	بطحا رة الکلب -	تحس چیز ایک مرتبہ میں پاک ہو جاتی ہے یا نہیں
۲۴۴	وادی چمنی سے اگر کچھ لہو نکلتا تو اس کے پاک کرنے	جوتے پر اگر پشیا ب پڑ جائے تو اس کے پاک
۲۴۵	کا طریقہ -	رہے کا طریقہ -
۲۴۶	التبصیہ علی سادات المحتار -	شعبہ سے کوئی چیز ناپاک نہیں ہوتی -
۲۴۷	اسرا نور کی ہڈی کا حکم -	پتھر کی کھڑی یا چاول یا چونسے میں چوبے کی ٹینگنی
۲۴۸	قوساکی میں باغی دانست ہڈی پر تو اس کا حکم -	نیکلے تو کیا حکم ہے -
۲۴۹	رعایت خلوت بلا جماع معتبر ہے -	گتے کے نجس العین ہونے اور نہ ہونے کی تحقیق -
۲۵۰	چھت پر گوبر سے لمبائی کی گئی پھر وہ چھت ٹپکی	افتصیہ علی المحر والدسیر و غیرہما -
۲۵۱	اور پانی کپڑے وغیرہ کسی چیز کو لگا تو اس کا حکم -	التبصیہ علی سادات المحتار -

- چوتھی جو ہڈیاں سے صاف کی جاتی ہے نہ معلوم وہ  
 ہڈیاں کس جانور کی ہوتی ہیں اُس کے حکم کی کامل تفصیل  
 مقدمہ اولیٰ کہ بجز خنزیر ہر جانور کی ہڈیاں خواہ  
 ماکول و مذبح ہو یا غیر ماکول اور نامذبح پاک ہیں۔ ۴۷۳  
 مقدمہ ثانیہ کہ شریعت میں طہارت و طہنت  
 اصل ہیں کہ اپنے اثبات میں کسی دلیل کی  
 محتاج نہیں اور حرمت و نجاست عارضی ہیں کہ  
 اپنے ثبوت میں محتاج دلیل خاص۔ ۴۷۴  
 مادہ فردج۔ مضار میں حرمت اصل ہے۔ ۴۷۵  
 ظن لائق یقینی سابق کے حکم کو رد نہیں کرتا۔ ۴۷۶  
 سے فائدہ اس خطا بطور پر مبنی ہے۔ ۴۷۷  
 مقدمہ ثالثہ کہ احتیاطاً باحتیاط بننے میں کہ وہی اصل تینوں  
 مقدمہ رابعہ کہ بازاری اقواء قابل اعتبار و احکام  
 شریعہ کے مناظرہ دار نہیں۔ ۴۷۸  
 مقدمہ خامسہ کہ طہنت حرمت طہارت نجاست  
 احکام دینی ہیں اور احکام دینی میں کافر کی غیر محض ناجعبر۔ ۴۷۹  
 مقدمہ سادسہ کہ کسی شے کا محلی احتیاط سے دور ہونا  
 یا کسی قوم کا بلے احتیاط ہونا اسے مستلزم نہیں بلکہ  
 وہ شے مطلقاً پاک یا حرام قرار پائے یا اُس قوم  
 کی استعمال خواہ بنائی ہوئی چیز یا پاک یا حرام قرار پائیں۔ ۴۸۰  
 جس پانی میں بچہ یا تھو یا پاؤں ڈال دے پاک ہے  
 جب تک نجاست تحقیق نہ ہو۔ ۴۸۱  
 کفار کے تیار کردہ کھانوں اور ان کی بنائی ہوئی  
 مشائیہ کا حکم۔ ۴۸۲  
 کفار و فساق کے کپڑوں کا حکم۔ ۴۸۳  
 مقدمہ سابعہ کہ شدت بے احتیاطی یا حصر ظن  
 غالب سے اور ظن غالب شرعاً معتبر۔ ۴۸۴  
 ظن غالب کی دو صورتیں۔ پہلی صورت  
 شک ظن دوم کی توفیق اور ان پر اذات لطیفہ  
 ہر ایک کی بے غبار تعریف رضوی۔ ۴۸۵  
 ظن غالب کی دوسری صورت۔ ۴۸۶  
 اس صورت کا حکم۔ ۴۸۷  
 جو کس کا ذبح حرام ہے دو سر کھانوں میں حرج نہیں  
 فائدہ جلیلہ کہ مکروہ تنزیہی نہ گناہ کبیرہ ہے نہ  
 صغیرہ۔ اس کا ترکیب اصلاً عقاب مستحق نہیں۔ ۵۰۱  
 مقدمہ ثامنہ کہ کسی شے کو فساد یا صفت میں بوجہ  
 پختہ یا ختم یا اختلاط حرام نجاست و حرمت کا  
 نہیں اس کے ہر فرد سے منع و استیذان کا موجب  
 ہو سکتا ہے جب معلوم ہو کہ یہ طاقات برودہ علوم و شمول ہے۔ ۵۰۲  
 مقدمہ ناسو کہ جب بار بار میں شمول و حرام مطلقاً  
 یا کسی جس میں غلط ہوں اور کوئی علامت خارقہ  
 نہ ملے تو شریعت غریبہ سے منع نہیں کرتی۔ ۵۰۳  
 مقدمہ عاشورہ کہ حق جل جہلہ نے ہمیں یہ تکلیف  
 نہ دی کہ ایسی ہی چیزیں استعمال کریں جو نفس الامر  
 میں ہر وہ مطلق ہوں یا اسکا یقین ہماری قدرت کا ہے۔ ۵۰۴  
 بخلاف اس قدر حکم ہے کہ وہ چیز تصوف میں لائیں  
 جو اپنی اصل میں حلال و طیب ہو اور اسے مانع  
 نجاست کا عارض ہونا ہمارے علم میں نہ ہو۔ ۵۰۵  
 حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ایک  
 حوض پر گزنا اور ہمارا بیوی سے حضرت عروہ

- عاص کا صاحبِ حوض سے دریافت کرنا کہ اس حوض پر دوندے آتے ہیں یا نہیں اور حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا صاحبِ حوض کو بتانے سے منع فرمادینے کا واقعہ اور منع کہنے کے وجہ۔ ۵۱۵
- واقعہ مذکور میں حوض صیخر تھا یا کبیر۔ ۵۱۶
- ایک جہت کے لیے جائز نہیں کہ دوسرے جہت کو اپنی تعلیق پر گاہ دے۔ ۵۱۹
- ایام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور پاروی درشیدہ کی گفتگو دربارہ منوط شریف۔ ۵۱۹
- جہت مذکور عالمی کو بھی غلبہ کی تعلیق پر مجبور نہ کیا جائیگا اسی امر میں جو جہل کی رائے پر موقوف ہوتے ہیں۔ ۵۱۹
- شریعت مطہرہ میں مصطک کی تحصیل سے مفسدہ کا ازالہ مقدم ہے۔ مثلاً مسلمین نے دعوت۔ ۵۲۵
- دو حدیث بہت ہدایت خلق۔ ۵۲۷
- ضابطہ کلیہ: ہر المفسد کہ فعل فی النفس و ترک حرمانت کو ارضائے خلق پر مقدم رکھے اور ان امور میں کسی کی مطلقاً پرواہ نہ کرے اور اتیان مستحب و ترکہ غیر اولیٰ پر ہدایات و ممانعت قلب کو اہم جانے اور قدر و نفرت، ایذا و اشت کا باعث ہوئے سے بہت بچے۔ ۵۲۸
- وضع ضابطہ کلیہ میں باب تفرقہ در حکم عظام و شراب۔ ۵۳۵
- واقعہ ہو کہ کسی شے حرام خواہ جس کے دوسری چیز میں خلط ہونے پر یقین دو قسم ہے، اول تحصیل دوم نوعی۔ پھر نوعی دو قسم ہے، اول اجمال دوم کلی۔ ۵۳۵
- آوردہ اشیاء بھی جی کا کسی ماکول و مشروب یا اور استعمالی چیزوں میں خلط مستنا جانا موجب تردد و التسلط و باعث سوال و تفتیش ہو۔ دو قسم ہیں، اول مانتہ مخدود۔ دوم مانتہ مخدود۔ ۵۳۵
- ملاحظہ ضابطہ مذکور۔ ۵۳۶
- الشرع فی الخراب بترقی الویاب۔ ۵۳۷
- خبر تواتر کے مجزی میں تہود کے نزدیک سلام شرط نہیں۔ ۵۳۷
- خبر کا حکم۔ (انگریزی دو) ۵۴۲
- خاکہ ۵۴۶
- جلب تیسیر قرآن مجید سے ہے۔ ۵۴۷
- حدیث انکم فی رحمان من ترک منک عشاء ما اصابہ الا اخرجہ الترمذی وغیرہ۔ ۵۴۸
- تفسیر ۱۱۱۔ ۵۵۲
- عیسائی کے ہاتھ کی چھوئی ہوئی شیرینی قابل استعمل ہے یا نہیں۔ ۵۵۳
- نصاری کے مذہب میں خون حیض کے سرا کوئی چیز ناپاک نہیں۔ ۵۵۴
- عیسائی کی چھوئی ہوئی چیز کا استعمال شرعاً مکروہ ہے۔ ۵۵۴
- زید سے عرض کیا کہ تم مٹی کے برتن کو پاک کر کے رکھو تو چاقو مار دوں گا۔ اس کا حکم کیا ہے؟ ۵۵۵
- شیر خریچہ کا پیشاب پاک ہے یا ناپاک۔ ۵۵۶
- اگر جسم پر نجاست لگ جائے اور وہاں دھرم ہو تو کیا حکم۔ ۵۵۶
- لحمت، ترشک وغیرہ کوئی دھار کھڑے ناپاک ہو جائیں تو پاک کس طرح ہوں گے۔ ۵۵۶

- ناپاک صحت کے پاک کرنے کا طریقہ۔ ۵۵۶  
 غسل غلغلے کے چوبچہ کا پانی گھر سے نکالنا پھر اُس  
 گھر سے کوھو کر استعمال کرنا مکروہ ہے یا نہیں۔ ۵۵۷  
 ناپاک دھونے کے بعد تہمند باندھ کر غسل کرے تو  
 تہمند پاک رہے گا یا نہیں۔ ۵۵۸  
 جن موائیوں کی کڑاہیوں کو نئے چاٹتے ہیں ان کے  
 یہاں کی شیرینی یا دودھ لے کر کھانا پینا درست ہے  
 یا نہیں۔ ۵۵۹  
 مٹی کے برتن ناپاک ہو جائیں تو ان کے پاک کرنے  
 کا طریقہ۔ ۵۶۰  
 کھار کا استعمال کیا بڑا دھول چرمی دھو کر سدا  
 استعمال کر سکتا ہے یا نہیں۔ ۵۶۱  
 بدلتی پاک کرنے میں کیا ضروری ہے  
 اگر کپڑے پر بیویوں کے پیشاب کی پھینیں پڑی ہوں  
 تو غار ہو گی یا نہیں۔ ۵۶۲  
 ناپاک گھی کو پاک کرنے کے تین طریقے۔ ۵۶۳  
 انگلی پر نہا سست لگ جائے تو پاٹ کر پاک ہو جائیگا  
 یا نہیں۔ ۵۶۴  
 ہتھوڑ کے یہاں کی اشیائے ثروتشک کا حکم شرعی۔ ۵۶۵  
 ناپاک زمین دھوپ سے پاک ہو جائے پھر گیل پیر  
 رکھنے سے پیر ناپاک ہو گا یا نہیں۔ ۵۶۶  
 جس زمین پر بچے پیشاب پاخانہ کرتے ہیں اُس پر  
 راب گر گئی پھر اس کی ششکر بنائی گئی وہ پاک ہے  
 یا ناپاک۔ ۵۶۷  
 چوہے کی میٹھی یا اُپلے لکڑی کھانے میں حل آئے
- تو کیا حکم ہے؟ ۵۶۸  
 غسل ہانڈ کا گھڑا زمین پر رکھ دینے سے ناپاک ہوگا  
 یا نہیں۔ اور جو شخص اپنے کو مونوی کہو اسے اُس  
 کا حکم۔ ۵۶۹  
 کھانے کے پاس گت کھڑا تھا کسی نے منہ ڈالتے  
 نہیں دیکھا لیکن کچھ نشانات ہیں ان کو حکم کیا ہے؟ ۵۷۰  
 شرکوں پر جھڑکاؤ کرنے کی غرض سے جو پانی حوضوں  
 میں جمع کیا جاتا ہے اُس کا کیا حکم ہے۔ ۵۷۱  
 کتار کی نفی اور آخر میں معتبر نہیں۔ ۵۷۲  
 ماکہ ب اگرستے کی ترمشک چھو دسے تو کیا حکم ہے؟ ۵۷۳  
 جس گھی میں گت منہ ڈال دے اُس کا حکم۔ ۵۷۴  
 بھنگی کی چھوٹی برتنی چیز کا حکم۔ ۵۷۵  
 باقی کے پتے سوئے پانی کا حکم۔ ۵۷۶  
 کسی مطلقاً ناپاک سے جو انبیاء کرام کی تخلیق حسن  
 نطفہ سے ہوئی وہ اور خود انبیاء سے کرام کی منی بلکہ  
 تمام خضلات پاک ہیں۔ ۵۷۷  
 بیروں کے پیشاب کی چھینٹوں کا حکم۔ ۵۷۸  
 سیا کپڑا بغیر دھوئے استعمال کیا جاسکتا ہے  
 یا نہیں۔ ۵۷۹  
 ویسی اور وٹتی مابون کا حکم۔ ۵۸۰
- باب الاستنجاء** ۵۸۱  
 وضو کے بچے جوئے پانی سے بڑا یا چھوٹا استنجا  
 کرنے کا حکم۔ ۵۸۲  
 بغیر وضو کا پینا ستر مرض سے شفا رس ہے۔ ۵۸۳

- ایسے شخص کی نماز و امامت کا حکم جو بوجہ غدر یا تیس یا تھ سے استغناء کر سکے۔ ۵۷۹
- بعد پیشاب دربارہ استنجائیں صحت اور صحابہ کرام کی عادت کا بیان۔ ۵۸۰
- دھیلے اور پانی دونوں سے استنجائیں کرنا افضل ہے۔ ۵۸۱
- استنجائیں کن چیزوں سے خشک کرنا چاہیے اور کن کن سے خشک نہ کیا جائے۔ ۵۸۲
- کتاب غیۃ المصلیٰ کی ایک جہت کا حل۔ ۵۸۳
- لفظ غرض کے معنی لغوی و اصطلاحی کا بیان۔ ۵۸۴
- جینک بیاباں کو مفازہ کہنے کی وجہ۔ ۵۸۵
- انگوٹھی پر اگر کھراں یا اس سے منطیلی لگے ہوں تو اس کو اتار کر بیت الخلاء جانا افضل ہے۔ ۵۸۶
- بعد پیشاب صرف پانی سے استنجائیں کر کے توبہ سادہ یا تہجد نہیں ہوتا ہے یا نہیں اور اس کی امامت کیسے۔ ۵۸۷
- پڑھائی سے استنجائیں کرنے کی عادت کا سبب۔ ۵۸۸
- قوم میں اور ان کے جانوروں کی غوراکہ کا بیان۔ ۵۸۹
- کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کا حکم اور یہ کہ اس میں چار طرح ہیں۔ ۵۹۰
- ایک مرتبہ جان کرنے کے بعد دوبارہ بغیر غسل آلہ جماع کرنا مکروہ ہے۔ ۵۹۱
- اس شکیال کا دلیل دھوی جو صاحب فتح الباری اور صاحب حدة القاری کو حدیث حدیثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما میں پیش آیا۔ ۵۹۲
- چار احادیث صحیحہ اس بارہ میں کہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنا ممنوع، یہ ادنیٰ اخلاق سنت ہے۔ ۵۹۳
- حدیث حدیثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے آثار جواب جس میں وارد کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم کسی گھوڑے پر تشریف لے گئے اور وہاں کھڑے ہو کر پیشاب فرمایا۔ ۵۹۴
- اولیٰ جواب یہ کہ منسوخ ہے۔ اس پر علامہ مستطانی و علامہ عینی کا تعقب اور تعقب کا جواب رضوی۔ ۵۹۵
- جواب سوم بیانی کردہ امام منذری اور اسس کی اصلاح رضوی۔ ۵۹۶
- علامہ ابوری کا جواب چہارم اور اس کی اصلاح رضوی۔ ۵۹۷
- جواب پنجم کی اصلاح پر تصحیح رضوی۔ ۵۹۸
- جواب ششم پر رضوی یا پسندیدگی۔ ۵۹۹
- جواب ہفتم پر اسرار رضوی پھر اسس کی اصلاح۔ ۶۰۰
- خرات شامہ۔ ۶۰۱
- ذکرہ باوجود حدیث حدیثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حدیث پر اسرار رضوی۔ ۶۰۲
- ایک لڑکے پانی سے استنجائیں اور وضو درست ہے یا نہیں۔ ۶۰۳
- دو بڑی حقاہ کی کتابیں ہندو کی پوشیوں سے بد نہیں اور فقہائے کرام کا یہ تحریر کرنا کجیور الاستنجاء باوراق الخلق درست نہیں۔ ۶۰۴
- بعد پیشاب عامتہ کو سلام کرنا یا سلام کا جواب دینا یا کو سلام کرتے ہوئے کو سلام کرنا کیسا ہے۔ ۶۰۵
- مسلمان کو کھڑے ہو کر پیشاب کرنا جائز ہے یا نہیں۔ ۶۰۶
- اور بعد فراغت بزرگ کا خد سے پاک کرنا جائز ہے یا نہیں۔ ۶۰۷
- کاغذ کی تعظیم کا حکم ہے اگرچہ سادہ ہو۔ ۶۰۸



۶۰۰	خقیب کو خلیفہ پر چنے وقت شک ہو کر قطرہ اتر آیا بعد خلیفہ آ کر تسلسل کو چھو ا تو تری معلوم نہ ہوئی اور خاتر پر حاوی نہ کیا حکم ہے۔	۶۰۰	قرآن مجید بجا قرآن میں حضرت ہود علیہ الصلوٰۃ والسلام پر نازل ہوئے تھے۔
۶۰۵	حدیث میں وارد کہ شیطان دھوکا دینے کو تم کو کہ دیتا ہے جس سے تری کا شبہ ہوتا ہے۔	۶۰۰	پیشاب کے بعد کلون لیا اور پانی سے پاک کرنا بھری گیا اور نماز واکر لی یا نمازیں یاد آیا تو غمانہ ہو گئی یا نہیں۔
۶۰۵	جب لنگر یا لنگوٹ سے قطرہ بند ہو جاتا ہے تو اس کا باز نہاد واجب ہے۔	۶۰۰	پیشاب کر کے اسی مجلس میں صوف پانی سے استنجا کرنا درست ہے یا نہیں یا کلون لینا شرط ہے۔
۶۰۶	پختہ اینٹ سے استنجانے و مکروہ ہے جس دھبے سے چھوٹا استنجا کیا، بعد خشک وہ بارہ اس سے استنجا کر سکتے ہیں۔	۶۰۱	استنجا واجب ہے اور اس کی تعریف۔
۶۰۶	ڈھیلے لار پانی سے استنجا کرنے پر قطرہ پیشاب کا ہمیشہ آجاتا ہو تو ایسی صورت میں کیا حکم ہے۔	۶۰۱	مسجد کے پیشاب خانوں کا رُح اگر بسوئے مشرق یا مغرب ہو اور اہل محلہ باوجود مخالفت علماء مدینے کی کوشش نہ کریں تو ان کا کیا حکم ہے نیز اس شخص کی امامت جائز ہے یا نہیں جو ان میں پیشاب وغیرہ کرتا ہو۔
۶۰۶	بر وقت پیشاب یا چار رو بشمال کرنا کیسا ہے۔	۶۰۱	جو شخص استنجا خشک کرتا ہو اگر اس کو کوئی شخص مسلم کرے تو وہ جواب دے یا نہیں۔
۶۰۶	یہاں سے بیت المقدس لار بعد از شریف کی سمت بھی شمال ہے۔	۶۰۲	حقن مسجد کے بارے میں ایک سوال کا جواب جاذب یعنی بلا ٹنگ سے استنجا کرنے کا حکم۔
۶۰۶	چھوٹی محال شریف میں کے ڈبے میں رک کر پھر کمرے میں سی کر پتوں کے گلے میں ڈالنے کا حکم۔	۶۰۳	بڑا یا چھوٹا استنجا محض پانی سے کرنے والے کا حکم۔
۶۰۸	قرآن چھوٹی تعلیق پر لکھا، حائل سنا نا شرعاً مکروہ و نا پسند ہے۔	۶۰۳	پانچ میں تم کو کئے کا حکم۔
۶۱۰			

# فہرست ضمنی مسائل

باب الوضو	تحقیق کھٹ تجزی دو قسم ہے (۱) شامل (۲) مقتصر ۲۶۵
تسبیح کہ وضو میں ہے اُس سے مراد تری پہنچانہ کسی	باب الغسل
طرح ہو اگرچہ مینہ پڑنے یا غوطہ لگانے سے۔۔۔ ۶۲۲	پڑا کشت گردا توں پہرے یا پیر چھڑائے غسل
وضو میں مسح کی جگہ سر دھونا طوافِ شہت ہے۔۔۔ ۶۲۱، ۶۲۲	جورگایا نہیں۔ ۳۲۳
آنکھ سے پانی نکلنا ناقض وضو ہے یا نہیں۔ ۳۲۱	بازنالی میں پیشاب کے بعد نہانا چاہیے۔ ۶۲۴، ۱۹۶
فصل فی النواقض	بعد جماع نہ پیشاب کیا نہ سویا نہ اتنی چلا کر بقیہ منی
کئی حدیث ہوئے دھو گیا وہ سب سے ہے نہ فقط	نکل جاتا اور نہ الیا اب بقیہ نکلا دوبارہ نہانا سوگا
اول سے۔۔۔	اگرچہ بے شہوت نکلے۔ ۶۳۲، ۱۹۶
حدیث صفروہی ہے جس سے فقط وضو واجب ہو	تبر منی کہ شہوت سے نکلے اُس سے پہلے مذی ضرور
نہانا نہ ہو۔	نکلے گی ہے۔ ۶۳۲، ۲۳۴
اثم کی تحقیق کہ ہر موجب غسل موجب وضو ہے۔ ۲۳۶	اگر حیض و احلام و جراثیم و ازال سب مجھے ہوں
تحقیق المصنف ان الحدث المتجزی	تو سب کو ایک ہی غسل کافی ہے۔ ۶۳۳، ۲۵۲
علی قسین شامل و مقتصر۔ (مصنف کی	غسل میں نیت کیا ہے غور وہ کیسے ہوتی ہے؟ ۳۲۳
	پتھر سے کی جگہ برہنہ غسل کرنے کا حکم۔ ۳۶۳

بغیر وقتی و شہوت احتلام کا حکم۔

زانی کے ذریعہ کا حکم۔

اگر کافر اسلام سے غسل کا حکم دیا جائے گا۔

غسل خاڑ میں ننگے سنانے کا حکم۔

## مسائل نماز

۳۲۲ تیمم والے نے نماز میں پانی پایا نماز ٹوٹ گئی اگرچہ  
۳۲۳ التیحات کے بعد۔

۳۲۴ ایک سوام پھیرنے کے بعد پانی پایا نماز ہو گئی ۳۲۵ ۱۰۵

صاحب ترتیب کو قضا نماز یا دھن اور وقت میں

۳۲۶ گنہائش اور اس نے خلافت حکم وقت کی پرسی تو

۳۲۷ اس وقت کو صحیح کہیں گے یا کیا۔ ۱۳

۳۲۸ عمل اقامت میں امام چار رکعت کی نماز دو پڑھ کر

۳۲۹ چلا گیا اور مقتدیوں کو اس کا حال نہ معلوم ہوا کہ

۳۳۰ مقیم ہے یا مسافر ان کی نماز نہ ہوئی اگرچہ یہ

۳۳۱ خود مسافر ہو، ہی اگر جھجھل میں یا منزل پر یا

۳۳۲ ہو، تو نہ کی ہو جو مقیم ہے اپنی چار پوری

۳۳۳ کرے۔ ۱۰۵

۳۳۴ التتحقیق ان العلم المذکور بحال

۳۳۵ الامام شرط الحکم صحیحۃ الاقتداء لا شرط

۳۳۶ نفس الاقتداء۔ ۱۰۵ (حاشیہ)

## جنبان

۳۳۷ جنب یا عاتقہ جس پر نہ مال لازم تھا اسی حالت

۳۳۸ میں مرتبہ تو ایک ہی غسل میت سبب کہ

۳۳۹ ادا کر دے گا۔ ۲۵۲

## مسائل طلاق

۳۴۰ کسی سے کہا تو نے اپنی عورت کو طلاق دی اُس نے

## پانی کا بیان

کافر کے جھٹے پانی کا حکم۔

۳۴۱ وہ درود عرض کا حکم جبکہ پانی وہ درود نہ ہو۔

۳۴۲ وہ درود عرض میں غی، طول، عرض کتنا لازم ہے،

اور اس کا حکم جاری کا ہے یا نہیں۔

۳۴۳ عینہ کے پانی کا حکم۔

۳۴۴ حرام پیسے سے جو اٹھے عرض کے پانی کا حکم۔

۳۴۵ مستحق پانی کے بارے میں امام اعظم علیہ الرحمۃ

کا مذہب محقق۔

۳۴۶ آب وضو کے قطرے کپڑے پر گرنے یا مسجد میں

۳۴۷ گرانے کا حکم۔

۳۴۸ حقیقہ کے پانی کا حکم۔

## گنویں کا بیان

گنویں کے احکام۔

۳۴۹ ناپاک پانی سے وضو یا غسل کیا، تو معلوم ہونے پر کب

۳۵۰ حکم نمازیں و برائی مائیں۔

۳۵۱ آب گنواں وہ درود کب ہو گا۔

۳۵۲ نکتہ اگر گنویں میں گر جائے تو کیا حکم ہے،

۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱

حرام و مفسدیت۔

کسی سے کہا اپنا غلام میری طرف سے جو عرض ہزار روپے کے آزاد کر دے، اُس نے کر دیا یہ بیع تو جہوں تک اسے نہ ایکاب و قبول و کار نہ یہ بیع کے شرائط۔ ۱۷۱ (حاشیہ) ۱۷۰

### مسائل دعویٰ

حاکم نے مدعی علیہ سے حلف کو کہا وہ چٹپ ر ۱۷۱ یہ بھی انکار ہے جبکہ گونگیا یا بہرانہ ہو۔ ۱۷۱، ۱۷۲ اس صورت میں مستحب ہے کہ قاضی اُس سے تین بار حلف کو کہے اگر سکوت کرے انکار پھر اگر مدعی کو ڈگری دے دے۔ ۱۷۱، ۱۷۲

### مسائل ہبہ

عورت سے کہا تو نے مہر بخشا، اُس نے کہ بخشا نہیں، گواہوں نے کہا ہم گواہ ہو جائیں گے کہ جو جاؤ جو جاؤ، قرینہ سے مسلم ہو گا کہ اس کا یہ کہنا واقعی ہے یا طرز سے طرز سے ہے تو نہ بخشا گیا۔ ۱۷۱، ۱۷۲

### مسائل احبارہ

کافر کی خدمت کاری کی نوکری جائز نہیں۔ ۱۷۲ قبر پر قرآن مجید پڑھنے کی اجرت جائز نہیں اور اُس کے جواز کا حیلہ۔ ۱۷۱

### مسائل حظ و اباحت

مسلمان کو جائز نہیں کہ با اختیار خود اپنے کو

کہا میں نے طلاق دی طلاق ہو گئی، اور عقیدہ طلاق جہڑکنے کی آواز سے کہ میں نے طلاق دی، نہ ہوگی۔ ۱۷۱، ۱۷۲ عورت نے طلاق مانگی اس نے نہ مانا اُس نے پھر کہا وہی اس نے سختی سے کہا وہی نہ ہوئی، اور فرم آواز سے کہا تو ہو گئی۔ ۱۷۱، ۱۷۲

تثلیث یہاں سے معلوم ہوا کہ طلاق کے مسائل بہت نازک ہیں ایک حرف کی کمی بیشی درکار ہے بلکہ حکم بہ نسبت سخت احتیاط درکار ہے۔ ۱۷۱، ۱۷۲

### مسائل قسم

قسم کھائی فلاں چیز تھے دینے سے انکار نہ کہ ن کا اُس نے مانگی، اُس نے وعدہ کیا تو کیا حکم ہے۔ ۱۷۱، ۱۷۲ قسم کھائی کہ فلاں چیز زیادہ کو نہ دوں گا اُس نے مانگی اس سے وعدہ کر لیا قسم نہ ڈالنے کی جہت تک کہ نہیں۔ ۱۷۱، ۱۷۲ قسم کا کفارہ دینے کو اتنا نہیں کہ وہ نیکوینوں کو کھانا دے پانچ کو دے سکتا ہے تو صرف تین روئے لکے۔ ۱۷۱، ۱۷۲ قسم کی نئی کہ کسیر چھٹنے سے وضو نہ کرے گا، پھر پیشاب کیا پھر ناک سے خون نکلا اُس نے وضو کیا حائض ہو جائے گا۔ ۱۷۱، ۱۷۲

### مسائل بیع

باتع نے بیع میں شرط کرنی کہ تین دن تک مجھے بیع قائم رکھنے نہ رکھنے کا اختیار ہے اُس مدت تک بیع اُسی کی ملک رہے گا مشتری کو تعارف جائز نہ ہوگا یہ شرط استہاد و رجعتین دونوں کے لیے جائز ہے زیادہ کیلئے



۲۱۰	۳۰۷	ہکذا فنقل عنه بالمعنی ۔
۲۲۰	۳۱۶	آلایم الحلی صاحب الحلیۃ لیس من اسباب التحییہ ۔
۲۰		<b>عمت</b>
۲۱		رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسلمانوں پر ان کی جانوں سے زیادہ اختیار رکھتے ہیں ۔ ۳۸۰ - ۳۹۰
		رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسلمانوں کی جان مال کے مالک ہیں ۔
۲۵		اگر وہ کسی مسلمان سے کچھ طلب فرمائیں وہ معاذ اللہ سوال نہیں بلکہ یقیناً ایسا ہے جیسے مولیٰ اپنے غلام سے اس کی کفائی کا کچھ لے کر غلام اور اس کی کفائی سب بلکھ مولیٰ ہے ۔
		<b>مسائل کلامیہ</b>
۲۲۰	۳۰۷	احتمال بلا دلیل لایسا فی الیقین بالمعنی الاحتم ۔
۲۲۶		<b>زوائد مذہبیاں</b>
۲۲۹		غیر متعین کہ تقیہ اندر چھوڑ کر عمل بالمحذیث کے مدعی ہیں دلیل قطعی چھوڑ کر ظنی کی طرف جاتے ہیں اویہ حرام ہے ۔
۲۲۹		<b>قوائد حدیثیہ</b>
۲۹۲		ذکر بعض الصحاح من کتب الحدیث
۳۱۳		القبول
۳۱۴		القبول
۳۱۵		القبول
۳۱۶		القبول



## رسالہ

# قوانین العلماء فی متمم علم عند زید ماء<sup>۱۲</sup> علمائے قوانین اس تیم کرنے والے کے بارے میں جسے معلوم ہو کہ زید کے پاس پانی ہے

شرح تفریع وضوی کے افادہ پنجم میں ضمناً اس مسئلہ کا ذکر آیا کہ اگر دوسرے کے پاس پانی پایا اور نہ مانگا اور تیم سے پڑھ لی پھر مانگا اور اُس نے دسہ دیا تو نماز نہ ہوئی اور دیا تو ہو گئی۔ اس مسئلہ کی تفصیل و تحقیق وہاں لکھی کہ بجائے خود ایک رسالہ ہو گئی طول کے سبب اُسے وہاں سے جدا کیا اور رسالہ کا حالہ دیا۔ یہ وہ رسالہ ہے وہاں التوفیق۔

### بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي اسس من بعد اداده	تمام تفریع خدا کے لیے جس نے اپنے بحیرہ سنی سے
ماء هداة و مع مصطفاه	آب ہدیٰ اپنے مصطفیٰ کے ساتھ بھیجا، تو ہمیں
عاطفنا بلا سؤل و وطهرنا من دنس	بے مانگے عطا کیا اور اس سے ہمیں گراہی کے میل سے

۱۲۔ اقول جو تیم سے ہو اور جو تیم کرنا چاہتا ہو تیم دونوں پر صادق ہے اور ان مسائل میں دونوں کا ذکر ہے پھر علمہ کہا مراد یہ کہ کما قالوا کہ علم شرط ہے دیکھنا ضرور نہیں جیسے پانی اس سے آڑ میں ہے یا یہ اندھا ہے اور اسے علم آیا کہ دوسرے کے پاس پانی ہے اور زید کہہ دینے کہ کما قالوا کہ رفیق ہونا کچھ شرط نہیں ۱۲۔ مر غفرلہ۔ دم۔

## مجل فہرست رسائل

۶۲	والنحو والكلام مع الجوهرة بخمسة وجوه مع صدر الشريعة .	رسالة ۱ : قواہیں العلماء فی متیسر	عند زید مع ۲ تیم کرنے والا نمازیں یا اس سے پہلے یا بعد دو گئے کے پانچ پر مطلق ہر اس کی تحائیل ہا میں بے نظیر تحقیقات مصنف علماء کے قانون کا نوکر پھر مصنف کا اس کے لیے قانون وضع کرنا .
۱۵	والکلام مع البدائع والمحلیہ .	۳۱	انکبار حکم کے لیے بارہ مسائل کی تلمید بے زید والكلام النهر والشامی والعتق و غیر ہم .
۴۴	بحث حصول القدرۃ علی الماء بالوعد وقیہ خمس تبیہات وتحقیق احکام لم توجد فی الكتب .	۲۲	بحث ھدیجب الطلب اذا علمہ قبل الصلا والکلام مع العنبة والمبسوط وقیہ مقامات .
۸۲	اشکال للمصنف علی مسألة الوعد .	۴۲	المقام ۱ : کلمات العلماء ھہنا علم ثلثة مسائل والكلام مع النہایة والبحر والشامی والمبسوط وکثیرین والمفصلین والموجبی والمحیة وصدر الشريعة .
۸۹	بحث مسألة من جاد الماء آخر الوقت والکلام مع الامام العینی بحیث عشر وجہا ومع الامام حدث العلماء والائمة الجلة الفاضل والکاف الاكمل والکمال .	۵۰	المقام ۲ : هل الشك ملحق بطل العطاء
۱۰۳	تقسیم المصنف الوعد الی الایاتی و الرجائی وتحقیق الحکم فید		



۱۱۷	منع دلالت میں مصنف کی تحقیق اور وہ تفصیل کہ کتابوں میں نہ ملے گی۔	۱۱۷	ومثل العلماء والكافي والزيلي والفتح والمحلية والبحر والشرنبلاني وجلي و الطحطاوي والرد على الكنكوي۔
۱۱۸	بحث هل وجوب الطلب بمعنى الاشتراط لصحة التيسيم وتحقيق المصنف	۱۱۸	بدعا پر تصور۔
۱۱۹	فیدوالکلام مع السادات الارمری وطروش۔	۱۱۹	کلام الامام صدر الشریعة واعتراضات النظام علیه۔
۱۲۰	قانون الامام صدر الشریعة والكلام علیه بثلاثة وجوه ومع اخي جبر والرد على الكنكوي۔	۱۲۰	تأویلات العلماء لكلام صدر الشریعة
۱۲۱	قانون البحر الرائق والكلام علیه باحد عشر وجها۔	۱۲۱	تفا عشرة افادة من المصنف لتحقيق النقام والكلام مع البحر عندي بأربعة وجوه ومع الفاضل قره باغی بشمانية وجوه والاعتراض على غاية الحواشي بسبعة وجوه والرد على الكنكوي بمسعة
۱۲۲	قانون اسر ضوی ۲۲۶ قسموں کو دس میں بیج کر دینا اور انیس قاعدوں کا بیان۔	۱۲۲	ادعوت وجہا
۱۲۳	۱۳۸ قسموں کا بیان اور اُن کے احکام کا احاطہ اور پچھتر قسموں کا اشارہ اور ان کے احکام کا احاطہ۔	۱۲۳	انظمار شریفہ للمصنف
۱۲۴	رسالہ ۲ والطلبۃ الہدیۃ فی قول صدر الشریعة۔ شروع باب التیم شرح مفاد میں امام صدر الشریعہ کی عبارت کہ اس روز سے آج تک مہرکہ الارابی اُس کی نصیر تحقیق افادات خاصہ مصنف سے۔	۱۲۴	کتف شبہات بالغة بالطار بأسرعة۔
۱۲۵	مصنف کا اس بدعا پر سات دلیل قائم کرنا کہ جنابت کے ساتھ حدیث بھی ہو اور غسل نہ کر سکے وغیر کثرت جو تو وضو بھی نہ کر سکے حدیث تیم کرے والکلام مع الیدائع والمجلس والشامی	۱۲۵	تحقیق المصنف فی من اعذب عیتہم فاعدت متوضاً صریحہم ولنہم یقتل انہ ادا وجد وضو یتوضو یتیمم
۱۲۶	۱۸۹	۱۲۶	الحجۃ والكلام مع الخافیه
۱۲۷	۱۸۹	۱۲۷	تأویل المصنف کلام صدر الشریعہ
۱۲۸	۱۸۹	۱۲۸	شرح المصنف کلام صدر الشریعہ
۱۲۹	۱۸۹	۱۲۹	رسالہ ۳ ومحل الشک مع حدیث ولعنة جنابت وحدیث دون جمع پرے کی
۱۳۰	۱۸۹	۱۳۰	۹۸ صریح اور اُن کے احکام میں دلیل تحقیق مسئلہ کی تین تفسیریں والکلام مع شرح

الحاصل التحقيق ۛ الحمد	الطحاوی والمخاضة والكافي والهنديّة
۲۸۴ لارب الرحيم الرقيق ۛ و	وشرح الوقاية.
۲۸۹ الصلوة والسلام على هادى	نقل عبارات علماء.
۲۹۷ الطريق ۛ د الہ وصحبہ	توضیحات مصنف.
۲۹۶ ادنى التوفيق ۛ والحمد لله	فہرست احکام.
۳۰۰ سہبہ العلمین .	مصنف کا ضابطہ کلیہ.
۳۱۴ رسالہ ۴ : سلب الشبہ عن اثنینین	ذکر اختلافات واضطرابات والکلام مع
۳۰۱ بطہارۃ الکلب - کتبہ طائر العین ۛ نجس	شرح الطحاوی والشامی والفتیۃ .
۳۱۹ العین برنے کی متصل بحث .	بحث اجتماع المہاسۃ الحقیقۃ والحکمۃ
۳۱۵ رسالہ ۵ : الاصل من السكر لطلبہ	والہادیکی لاحدہما والکلام مع السراج
۳۰۹ سکر دوسر - با نوروں کی پیڑوں سے حاصل شد	الوہج والخلیۃ وکثیرین .
۳۱۳ یعنی کاکر اور اس کی کامل بحث .	ترجیح قول محمد فیما اذا احتبہ المحدث
	الاکبر والاصغر والہاء کاف لاحدہما .



## رسالہ

# قوانین العلماء فی متیسر علم عند زید ماء<sup>۱۳</sup> علمائے قوانین میں تمیم کرنے والے کے بارے میں جسے معلوم ہو کہ زید کے پاس پانی ہے<sup>۱۴</sup>

شرح توفیق رضوی کے افادہ پنجم میں ضحّا اس مسئلہ کا ذکر آیا کہ اگر دوسرے کے پاس پانی پایا ورنہ مانگا اور تیم سے پانی پھر مانگا اور اُس نے دے دیا تو نماز نہ ہوئی، دیا تو ہو گئی۔ اس مسئلہ کی تفصیل و تحقیق وہاں لکھی کہ بجائے خود ایک رسالہ ہو گئی طول کے سبب اسے وہاں سے جدا کیا اور رسالہ کا حوالہ دیا۔ یہ وہ بحث ہے۔  
واللہ لتوفیق۔

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي ارسل من بحرنا ۱۱  
ماء هداۃ ۱۲ ماء مصطفاه ۱۳  
فاعطانا بلا سؤال ۱۴ وظهرنا به من دنس  
تمام قرین خدا کے لیے جس نے اپنے بحیرہ مناسی سے  
آبِ دہی اپنے مصطفیٰ کے ساتھ بھیجا، تو ہمیں  
بے مانگے عطا کیا اور اس سے ہمیں گمراہی کے میل سے

ملنے اقبول جو تیم سے ہوا اور جو تیم کو ناپا ہوتا جو تیم دونوں پر صادق ہے اور ان مسائل میں دونوں کا ذکر ہے پھر علم کیا  
مناہی نہ کہا کہ قداہ کہ علم شرط ہے دیکھنا خود نہیں جیسے پانی افس سے آڑ میں ہے یا یہ اندھا ہے اور اسے علم کیا کہ  
دوسرے کے پاس پانی ہے اور زید کہا قتی نہ کہ کا قاف کہ رقی ہو یا کو شرط نہیں ۱۴ منہ غفرلہ دم

الفضل ﷺ وبارک و شرف و مجد و کرم ﷺ  
 القوالی و المواتر و الا نضال ﷺ الی ابد  
 لؤاد من ازل الی ازل و علی آلہ و صحبہ  
 خیر صحب و آلہ

پاک کیا خدا سے برتران پرورد و سلام نازل فرمائے اور  
 برکت و شرافت، بزرگی و کرامت بخشے۔ پہلے پہلے لکھا  
 اور ہم اچوں کے ابد تک، ازلوں کے ازل سے۔  
 دوران کی آل و اصحاب پر جو بہتر آل و اصحاب ہیں۔

(ت)

تیمم کے دوسرے کے پاس پانی یا سہ یہ مسئلہ بہت معرکہ انگیز و طویلہ ال ذیال ہے اکثر کتب میں اس کے  
 بعض جزئیات مذکور ہیں امام صدر الشریعہ سے شرح و قایہ پھر محقق ابراہیم علی نے غنیہ شرح غنیہ میں پھر محقق زین العابدین  
 سے بھر لرائی میں مرحومہم اللہ تعالیٰ دس حساب بہم (خدا سے برتران پر رحمت فرمائے اور ان کی برکت سے  
 ہم پر رحمت فرمائے۔ تب اس کے لیے قرآنیں لکھ کر وضع فرمنا چاہئے کہ تمہیں شقوق کو عادی ہوں۔ فقہیہ لونا  
 چند مسائل ذکر کرے جن کا لفظ ہر صابطہ میں ضروری ہے وہی اپنے اختلافات پر مادہ ہر ضابطہ میں پھر قرآنیں صلا اور  
 مالہ و علیہ پھر وہ جو فیض قدیر سے قلب فقیر پر فائز ہوا و اللہ الحمد و اللہ المستعان و مدیہ  
 الشکلاں (اور خدا ہی کے لیے ساری حمد ہے اور خدا ہی مستعان ہے اور اسی پر بھروسہ ہے۔ ت)  
 مسئلہ ۱۰ اگر دوسرے کے پاس آبی نہ ہو کہ اس کی جگہ کوئی اس کی حاجت سے زائد ہو  
 مسلم نہ تھا اور تیمم کے نماز پڑھ لی نماز کے بعد معلوم ہوا تو نماز پر اس کا کچھ ریشیں نماز ہو گئی اگرچہ بعد نماز وہ اسے  
 پانی خود یا اس کے مانگے سے دے بھی دے۔

لما علمت ان لا قدرۃ الا بالعلم حتی لو وضع  
 فی سحله ماء ونسیتہ و صلی تمت وان  
 تذکر بعد حالہ بعد کما تقدم فصلا  
 فی سمرۃ ۵۸۔

اس کی دھڑکی ہے جو بیان ہوئی کہ بغیر علم و اطلاع  
 کے قدرت نہیں۔ یہاں تک کہ اگر اپنے خیمہ میں پانی  
 رکھا اور بھول گیا اور نماز پڑھ لی تو پوری ہو گئی۔ اگر  
 بعد نماز یاد آیا تو اعادہ نہیں جیسا کہ نمبر ۵۸ میں  
 تفصیل سے گزرا۔ (ت)

تائید میں ہے،

النصلي بالتيمم او وجد الماء بعد الفراغ  
 من الصلاة لا تلزمه الاعادة ولو وجد  
 في خلل الصلاة فسدت وكذا لو وجد  
 بعد التشهد قبل السلام وان وجد بعد

تیمم سے مارا اگر نہ والے کو جب نماز سے فارغ ہونے  
 کے بعد پانی ملے تو اس پر اعادہ لازم نہیں اور اگر نماز کے  
 درمیان پانی پائے تو نماز فاسد ہو گئی۔ اسی طرح اگر  
 تشهد کے بعد سلام سے پہلے پائے۔ اگر ایک سلام

ما سئلہ تسبیحۃ واحدة لہ تصدیق  
 پھیرنے کے بعد پائے تو نماز فاسد نہ ہوئی۔ (ت)  
 مسئلہ ۲: اگر نماز پڑھتے ہیں اس نے پانی لاکر رکھا کر لے لے یا مطلق کیا کہ جس کے جی میں آئے اس سے وضو  
 کرے تو تیمم ٹوٹ گیا نماز جاتی رہی اس کا ذکر نمٹا نمبر ۱۶۱ میں گزرا مگر یہاں ایک استثناء لکھیں ہے امام فقیر انفس  
 نے فرمایا: اگر وہ کھنڈ والا نصرانی ہو نیت نہ توڑے کہ اس کے کھنڈ لایا اعتبار شاید مسخرہ بن سے کہتا ہو ہاں نماز کے  
 بعد اس سے مانگے دے دے تو نماز پھر سے درست ہوگئی۔ غایت میں ہے۔

ابھلی بالتیمم اذا قال لا نصرانی خذ الماء  
 فامسح به على صلاته ولا يقطع لانی كلامه  
 قد يكون على وجه الاستهزاء فلا يقطع  
 بالندبة ما اخرج من الصلاة سألہ ان اعاده  
 اعاد الصلاة والا فلا  
 تیمم سے نماز ادا کرنے والے سے جب کوئی نصرانی کہے  
 پانی لے تو نماز پڑھتا رہے قطع نہ کرے اس سے کہ  
 اس کا کلام بطور استہزاء بھی ہوتا ہے تو شک کی بنیاد  
 پر قطع نہ کرے جب نماز سے فارغ ہو جائے تو اس سے  
 طلب کرے اگر دے دے تو نماز کا اعادہ کرے

در نہ نہیں۔ (ت)

اسی طرح خلاصہ میں زیادات و قویٰ ترین سے ہے اقول سنا ہے کہ ام الکثر بچائے مناظر ذکر مغنہ پر اکتفا  
 فرماتے اور شل سے مقصود کہ دھستے ہیں ہاں نصرانی کی خدمت میں راد کی حریتیت بلکہ مداخل استہز ہے  
 اگر نصرانی یا کوئی کافر اس کا ذکر یا تمس یا حریت یا اس کی شاگردی میں ہے یا اس سے کسی حاجت کی طبع رکھتا  
 یا خوف کرتا ہے تو ان صورتوں میں اس پر گناہ استہزاء ہو گا نیت توڑنی ہوگی ہاں اگر پھر مانگے پر نہ دے تو تیمم  
 باقی ہے۔ دلائل لفظوں القدس علی الماء طلب عدم مداخلہ من جنہ وہ اس لیے کہ لفظی طور  
 پر پانی پر قدرت ظاہر ہوگئی ہو اس کا کوئی معارض موجود نہیں۔ (ت) اور اگر کوئی فاسق یا کافر کسی عادی سے  
 دگن سے خوشی لگا کر پھر نہیں دیتا ہے تو اس کے کھنڈ پر نیت توڑنے کی اجازت نہ ہوگی۔

لا یبطل العمل حرام ولہ یحصل الظن  
 علی القدرة بقولی حشدہ من المستهزیئین  
 اس لیے کہ ظن کا باطل کرنا حرام ہے اور اس جیسے  
 کھنڈ تمسخر کرنے والے کی بات سے قدرت کا ظن  
 حاصل نہ ہوا۔ (ت)

ہاں بعد نماز دے دے تو اعادہ کرنی ہوگی ورنہ نماز بھی ہوگئی اور تیمم بھی باقی واقعہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۴ : اگر اس نے اس سے پانی لیے کہ کھانگہ عین نماز میں اسے اس کے پاس کافی پانی ہونے کا علم ہو اقول اگرچہ تذکرہ سے کہ پچھلے اس کے پاس پانی ہونا معلوم تھا یا نہ رہا تیمم کر کے نماز شروع کی نماز میں یاد آیا کہ فلاں کے پاس پانی ہے وھذا اظہار جہدا (اور یہ بہت ہی ہر ہے ۔ ت) تو وہ صورتیں ہیں اگر سے گمان غائب ہو کہ مانگے سے دے دے گا تو نیت توڑے اور مانگے اور اگر گمان غائب ہو کہ نہ دے گا یا کسی طرف غلبہ ظن نہ ہو شک کی حالت میں تو نیت توڑنے کی اجازت نہیں ہو سکتی ۔ مسند الشریعہ میں زیاد است سے ہے :

المقیتم المسافر اذا شرب ماء كشيده  
وهو في صلاة وعقب على طه، انه لا يعطيه او شئت  
معه على صلاته لانه صبح شروع فلا  
يقطع بالمشك وان عقب على طه، به يعطيه  
قطع الصلاة وطلب منه الماء  
میر و الامسا فرحالت نماز میں جب کسی کے پاس گھیر پانی  
ایکے اور غائب گمان ہو کہ وہ اسے پانی نہ دے گا یا  
شک ہو تو مانہ پڑھا رہا ہے اس لیے کہ اس کا شروع  
کرنا صحیح ہے تو شک کی وجہ سے نیت نہ توڑے گا اور  
اگر غائب گمان ہو کہ پانی دے دے گا تو نماز  
توڑ دے لہذا اس سے پانی طلب کرے ۔ (ت)

بجائے کی طرف ہر ایچ و عقب میں صلی کوئی سے ہے ۔

خیر یہ پس عیدہ ذکر طہ العطاء صریحا و  
امسا دل میں قطع عیدہ ہا لمصرحوم  
مگر اس میں دیکھ لگمان ہونے والی صورت صراحت  
نہ کر نہیں ۔ مگر وہ معلوم ہوتا ہے کہ کس صورت  
میں نماز توڑ دینے کا حکم ہے ۔ (ت)

بڑا زیر میں ہے ۔

ان عدم انه يعطيه قطع وان اشكل  
اگر یہ جانتا ہو کہ وہ دے دے گا تو مار توڑ دے  
اور اگر شکال و اشتباہ کی صورت ہو تو نہ توڑ دے

فتاویٰ امام قاضی خان میں ہے ۔

المصلی بالتيمم اذا شرب سراجاً امت كان  
تیمم سے نماز اور کرتے ہوئے اگر سراج (پانی کی شکل

سنت شریعہ لقاہرہ فصل میں یاجز لہ تقیم مطبع رشیدیہ دہلی ۱۰/۱

سنت فتاویٰ ہدایتیہ عالمگیری فصل فی التیمم مطبع نورانی کتب خانہ پشاور ۶/۴

میں ریت) دکھائی دے تو اگر اس کا غالب گمان ہو کہ یہ پانی ہے تو اس کے لیے نماز توڑنا جائز ہے اور اگر دونوں گمان برابر ہوں تو نماز توڑنا جائز نہیں، اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد ظاہر ہو جائے کہ پانی ہی ہے تو اعادہ لازم ہے ورنہ نہیں۔ (د ت)

أكبر من آية انه ماء يباح له ان ينصرف و ان استوى الطمان لا يحل له قطع الصلاة و اذا خرج من الصلاة ان ظهر انه كان ماء ينزله الاثارة والا فلا۔

تنبیہ۔ اقول تلامذہ عبارات بحالت ظن غالب عطا وجوب قطع ہے،

اس کی چند جہیں ہیں (۱) اس لیے کہ میثقہ جبر میثقہ امر زیادہ ہو کہ ہے (۲) اس لیے کہ دینے کا اسے گمان ہے تو اتنے سے پانی پر اسے قدرت نہیں حاصل ہو سکتی کہ اس کا تیمم باطل ہو جائے لیکن اس گمان سے تیمم پانی رو جانے میں ایک قوی شبہ ضرور پیدا ہو گیا تو اس تیمم پر برقرار رہنا طحال نہ ہو گا جب تک کہ اس شبہ کا بطلان ہی ہرگز نہ ہو جائے۔ (۳) اس لیے کہ ہمارے نزدیک تیمم نماز کی ادائیگی کا مل ہے جیسے وضو سے نماز کا مل ہے اسی لیے یہ درست بلکہ ہلکا کر اہست جائز ہے کہ وضو والا

لا یستوی الطمان الا حصارا کذا من صیغة الامر و لان لم یقدر علی الماء حتی یطرد یستقیم لکن اذین شبهة قویة فی نفيه فلا یحصل المصو علیہ حتی یتضح لطلما و لان الصلاة بالتیمم کاحیة عندنا کالصلاة بالوضوء و لذلک اصح اقتداء المتوہن بالتیمم بل حیاتی ہلکرا حیة و ان کان العکس افضل فهذا لقطع لیست للاکمال بل لا یطال و

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ کیا علانیہ یہ ہیں فرمایا کہ پانی طے کی امید ہو تو آخر وقت مستحب تک نماز توڑ کرنا مذہب ہے تاکہ نماز کی ادائیگی دونوں طہارتوں میں سے اس طہارت سے ہو جو زیادہ کامل ہے اقول (جواب یہ ہے کہ) زیادہ کامل کا درجہ کامل سے اوپر ہے اور نماز توڑنا کامل کرنے ہی کے لیے ہے کامل ہو جانے کے بعد زیادتی کامل کے لیے نہیں ہے (باقی برصحنہ)

عنه فان قلت ایس قد قالوا سد بسراجی الماء تأخیر الصلاة الی آخر الوقت المستحب لیقع الاداء باکمل الطہرتین اقول الاکمل فوق الکامل و النقص انما جاء للاکمال لا للزیادة بعد الکمال قال فی البینایة علی قول

لَمْ يَكُنْ فِي الْمَقْصِدِ عَلَى الصَّلَاةِ ضَمِيرٌ عَلَيْهِ  
يُزَالُ وَمِثْلُ الْقَطْعِ فَلَوْ لَمْ يَجِبْ لَمْ يَجْزِ  
لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا تَبْطُلُوا عَمَلَكُمْ وَ اللَّهُ  
سَبِّحَنَّهُ اَعْلَمُ۔

دُور کرنا ہو۔ اور نماز توڑنا ایسا عمل ہے کہ اگر واجب نہ ہوتا تو اس کا بوازی نہ ہوتا اس لیے کہ باری تعالیٰ کا  
زبان ہے: اور تم اپنے عملوں کو باطل نہ کرو۔ اور اللہ تعالیٰ خوب جانتے والا ہے۔ (ت)

مشتملہ ۴: یہ حکم نماز کے قطع و اتمام کا تھا۔ رہا یہ کہ اس سے پانی مانگنا اس پر واجب ہے یا نہیں اقول  
یہ ن ظن عطا تو وجوب میں شبہ نہیں کہ اسی کے لیے نیت توڑنے کا حکم ہوا باقی دو حالتوں میں عبارت خلاصہ یہ ہے پرن  
نماز پانی دیکھ کر مانگنا واجب ہونے نہ ہونے کا اختلاف آئندہ اور مسائل مکہ فرمایا،

هَذَا كَلِمَةٌ قَبْلَ الشُّرُوعِ فِي الصَّلَاةِ وَلَوْ شُرِعَ  
بِالتَّيَمُّمِ فِي السَّعْرِ فَزَادَ مِنْ جِلْدِهَا كَثِيرٌ  
أَنَّ عِلْمَ أَنَّهُ يَعْطِيهِ يَقْضِي الصَّلَاةَ وَأَنَّ عِلْمَ  
أَنَّهُ لَا يَعْطِيهِ يَمْضِي عَلَى صَلَاتِهِ وَأَنَّ شَكْلَ  
يَمْضِي عَلَى صَلَاتِهِ ثُمَّ يَسْتَلِهُ أَنْ يُعْطَاهُ  
أَعَادَ الصَّلَاةَ وَأَنَّ فِي صَلَاتِهِ تَامَةً۔

دسے دسے تو نماز کا اعمدہ وہ کرے اور انکار کرے تو نماز کا مل ہو گئی۔ (ت)

اسی طرح بندہ میری خط سرخی سے ہے غیر اہل لہذا کو ظن العسک (مگر انہوں نے منع و انکار کا گمان  
ہونے والی صورت نہ بیان کی۔ ت) اس کا یہ معاذ کہ بحال ظن منع سرائی کی اصل حاجت نہیں اور بحال شک نماز  
(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

الْهَدَايَةُ بِأَكْمَلِ الطَّهْرِ تَبَيَّنَ وَهُوَ الْمَوْصُوفُ وَصِيْفَةٌ  
أَعْلَى تَدُلُّ عَلَى أَنَّ التَّيَمُّمَ طَهَارًا لَا كَامِلَةً وَفَكِنْ  
لَوْضُوهُ أَكْمَلُ مِنْهَا (۱۲) مِنْهُ غَضَرُهُ (۱۴)

سَلَّمَ غَلَامَةً اَلْفَتَاوَى الْفَصْلُ الْخَامِسُ فِي التَّيَمُّمِ  
سَلَّمَ فَتَاوَى بَنَدِيرِ الْفَرْقِ فَصْلُ أَوَّلِ  
سَلَّمَ الْبَنَاءِ فِي مَشْرِحِ اسْمَاءِ بَابِ التَّيَمُّمِ

مطبوعہ و کشتور کشتور ۳۳/۱

مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور ۲۹/۱

مکتبہ الامامیہ مکتبہ الکبریٰ ۳۳۴/۱



پوری کر کے مانگی یہ صحت نہ فرمایا کہ مانگنا واجب ہے یا مستحب اقول مسئلہ غن قرب آب میں تحریر ہے کہ  
غر قرب مشکوک بر طلب واجب نہیں صرف مستحب ہے، اور مختار میں ہے،

اذا يغيب على ظنه قربة لا يجب بل مستحب اگر قرب کا غالب گمان نہ ہو تو طلب واجب نہیں بلکہ  
ان سے جاوا والا لا۔

شرح تفریع رضوی کے افادہ پنجم میں اور بعض عبارات بھی اس کے مفید تزیین اور جوہرہ نیرہ میں ہے،  
او شك يستحب له الطلب (شک کی صورت میں طلب مستحب ہے۔ ت) کی طرف ہندیہ میں کسر اچ و اچ  
سے ہے، بحر میں یہ اچ سے ہے،

اذا لم يغيب على ظنه قربة لا يجب بل مستحب قرب آب کا غالب گمان نہ ہو تو طلب واجب نہیں  
اذا كان على طمع من وجود الماء۔  
بلکہ مستحب ہے جب کہ پانی موجود ہونے کی اسے کچھ  
امید ہو۔ (ت)

اس کے کثرت روایات عن تریب آتے ہیں اسی شانہ اللہ تعالیٰ تو حاصل حکم یہ نکلا کہ بحال من عطا مانگنا واجب اور  
بحال شک مستحب اور بحال غن منع مستحب بھی نہیں، اللہ تعالیٰ ع۔

**مسئلہ ۵**، صحیح مستند ہی ہر روز یہ آ رہا ہے کہ نماز میں بحال غن یا غن پر نہایت توڑنے کا حکم ہے مگر فقط اس  
علیہ ظنی سے نہ تسلیم توئے نہ ہی نہ جاسے یہاں تک کہ اگر پوری کر لی اور پھر مانگا اور اس نے نہ دیا تو نماز بھی صحیح اور تکمیل بھی  
باقی کہ ظاہر ہو کہ وہ ظن غلط تھا۔ اقول یہ حکم خود انھیں عبارات مذکورہ زیادات و جامع کرنی و محیط کسر حسی و  
خامہ و بزازیہ و صدر الشریعہ و حلیہ و ہندیہ سے ظاہر کہ قطع نماز کو فرمایا اور قطع وہی کی جائے گی کہ ہنوز باقی ہے باطل  
خود ہی معدوم ہو گئی قطع کیا ہو بحر میں ہے،

اذا كان في الصلاة و غيب على ظنه الاخطاء حب الله دون نماز سواہر اسے غائب گمان ہو کر  
لا بطل بل اذا اتصا و ساله ولم يعط تمت دسے دسے کا ترس سے نماز باطل نہیں سوچنا ہی  
صلاۃ لانه ظهرا من ظنه كات بلکہ اس صورت میں جب نماز پوری کر لے پھر مانگے اور  
خطا كذا في شوم الوقاية وہ نہ دسے تو نماز پوری ہو گئی اس لیے کہ ظاہر ہو گیا

سہ در مختار باب التیمر مطبوعہ مکتبائی دہلی ۴۴/۱

سہ الجوہرۃ لنیرۃ مکتبہ ادبیہ ملتان ۲۸/۱

سہ البحر الرائق مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۶۱/۱

فمنعه ان ما في فتح القدير من بطلانها  
بمجرد عبثه من الاعطاف ليس بظاهر  
الان قاضين في متا ولا ذكر البطلان في  
هذه الصورة بمجرد الظن عن محمد.

اسی طرح رد المحتار میں نہر سے ہے،

قال لا تضر كما جزم به الزيلعي وغيره فسا  
في الاعتقاد فيس نظر تعميم في الحديث عن  
محمد انها تبطل بمجرد الظن فجمع  
غيبته اولي وعليه يعمل ما في الفتحة  
بدرجته اولي باطل ہو جائے گی اور اسی پر محمول ہے وہ جو فتح القدير میں ہے۔ (د)

اقول جبارة الخاتمة المسافر

اذا اشترى في الصلاة بالتيمم ثم حب  
السا مع ماء فانه يمضي في صلاته فاذا  
سلم فصأله ان منعه جازات صلاته  
وان اعطاه بطلت وعن محمد رحمه الله  
تعالى اذا ساء في الصلاة مع غيره ساء  
وقف خالف قلنه انه يعطيه بطلت  
صلاته

فیس فیہا عن محمد بطلانہا

کہ اس کا گمان غلط تھا ایسا ہی شرع و قیام میں ہے۔  
اس سے معلوم ہوا کہ محض قبلہ ظن عطف سے بطلان نماز  
کی بات جو فتح القدير میں ہے وہ ظاہر نہیں ہوگا  
قاضی خان نے اس صورت میں محض گمان کی وجہ سے  
بطلان نماز امام محمد سے اپنے فتاویٰ میں نقل فرمایا ہے۔ (د)

انہوں نے کہا: نماز باطل نہیں ہو جاتی جیسا کہ اس پر  
امام زبیلی وغیرہ نے جزم کیا ہے تو فتح القدير میں جو لکھا ہے  
وہ محل نظر ہے۔ ہاں غائبہ میں امام محمد سے ایک روایت  
ہے کہ محض گمان سے نماز باطل ہو جاتی ہے تو غیبہ ظن سے  
فتح القدير میں ہے۔ (د)

اقول میں کہتا ہوں، غائبہ کی عبارت

یہ ہے: "مسافر جب تیمم سے نماز شروع کرے پھر  
کوئی آدمی آئے جس کے پاس پانی ہو تو وہ نماز پڑھتا  
رہے جب سلام پھیرے تو اس سے پانی مانگے اگر نہ دے  
تو اس کی نماز ہو گئی اور اگر دے دے تو باطل ہو گئی۔  
اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ جب  
اندرون نماز دوسرے کے پاس پانی دیکھے اور اس کا  
غائب گمان یہ ہے کہ وہ اسے دے دے گا تو اس کی  
نماز باطل ہو گئی۔"

اس عبارت کے اندر امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ سے

منہ الخوارق	باب التیمم	مطبع سعید کبیری کراچی	۱۵۴/۱
منہ رد المحتار	"	مصطفیٰ ایبائی مصر	۱۸۵/۱
منہ فتاویٰ قاضی خان	فصل فیما یجوز لہ التیمم	مطبع نول کشور کھنؤ	۲۶/۱

بمجرد النظر بالمعنى الذى اراد ان يهربل  
قد قيد صريحا بكونه النظر ولو لم يقيد  
لكان هو المراد اذ الظن صعب ملتحق  
بالشك كما هو حوايه فكيف تبطل بالاشك  
صدقة صريح المشروح فبمقيد كان لم يواجم  
الحامية واعمد قول اخيه ذكر البطلان  
بمجرد النظر فعمله على تجريد الظن  
من الغلبة وليس كذلك وانما مراد  
بمجرد النظر اى قبل ان يسأل فيظهر  
تحقيق ظنه لو خيست.

اُس معنی میں مجرد ظن سے بطلان نماز کا ذکر نہیں جو صاحب  
السر اشاعتی نے مراد لیا بلکہ اس میں توصات غلبہ ظن  
کی قید موجود ہے اور اگر یہ قید نہ ہوتی تو بھی ظن سے  
غلبہ ظن ہی مراد ہوتا اس لیے کہ ظن ضعیف تو شک میں  
شامل ہے جیسا کہ علمائے اس کی مراحت فرمائی ہے  
تو شک سے ایسی نماز کیسے باطل ہو جائے گی جسے  
شروع کرنا یقینی طور پر درست بھی ہو ہے۔ ایسا  
معلوم ہوتا ہے کہ صاحب نے نہ صرف خود غائب کی مراحت  
نہ فرمائی اور اپنے برادر صاحب بحر کی عبارت ذکر  
البطلان بمجرد النظر (مجرد ظن سے بطلان کا  
ذکر کیا ہے) پر اعتماد کرتے ہوئے اس کا معنی یہ لے لیا کہ گمان غلبہ سے خالی ہو حالانکہ ایسا نہیں۔ مجرد ظن سے ان کی مراد  
یہ ہے کہ محض گمان ہو۔ یعنی ابھی مانگا نہیں کہ گمان کی درستی کا مبیانی یا ناکامی منکشف ہو۔ (د)

ثم اقول ما روى عن محمد بن  
الفتح في مختصره تأويلين لا بد ان يظن بمعنى  
استبطل كما هو معروف في كلامهم في غير  
هذا مقام وقد بيناه في رسالتنا فصل القضاء  
في رسم الكلافت - ان في ان المعنى ان حكم  
بعض هذه التوضيحات هو البطلان حتى ولو لم  
يسر على هذا او معنى على صلاته ولم  
يسأل بعض هذا حكمه بطلانها سواء اعطاه  
صاحب الماء سدوت سؤال اولاً وعبارة  
الفتح هكذا جملة من التيممين وهب  
لهم صاحب الماء فبصره لا ينتفع بهم  
احد منهم لانه لا يصيب كلاً منهم ما يكفي  
على قولهما وعلى قول ابي حنيفة رضي الله

ثم اقول امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ سے جو روایت  
آئی ہے اس میں دو تاویلیں ہو سکتی ہیں، اول یہ کہ  
"باطل ہوئی" کا معنی یہ ہے کہ ابھی باطل ہو جائے گی  
جیسا کہ ان حضرات کی باتوں اور مستند دعووں میں یہ  
معنی معلوم و معروف ہے۔ اور ہم نے اسے اپنے رسالہ  
فصل القضاء فی رسم کلافت میں بیان  
کیا ہے۔ دوم یہ کہ خود اس صورت کا حکم یہ ہے کہ  
نماز باطل ہو گئی یہاں تک کہ اگر اس نے اس سے  
زیادہ پکڑ لیا اور نہ پڑھ لی، بعد میں اسکا بھی نہیں  
تو اس نماز کے باطل ہونے کا حکم ہو گا خواہ پانی والا  
بغیر مانگے اسے سے یا نہ دے۔ اور فتح القدیر کی  
عبارت اس طرح ہے: تیمم والوں کی جماعت جو پہنچے  
انہیں پانی کے مالک نے پانی بہہ کر دیا جس پر وہ قائل



معلوم ہے کہ یہ جہادت صاحب فتح القدر کے دونوں  
تساویوں سے بعید ہے۔ پہلی تاویل کا بعد تو یہ ہر ہے  
دوسری اس طرح کہ اپنے طور پر انہوں نے جو حکایت  
فرمائی اس کا مفاد یہ ہے کہ دیتے یا نہ دینے کا عمل ہو  
کی صورت میں مانگنے پر کچھ موقوف نہیں بلکہ حکم یہ ہے  
کہ نہ دینے کا عمل ہو تو نماز صحیح اور دیتے کا عمل ہو تو  
باطل ہوگی مانگے یا نہ مانگے۔ صرف شک و اشکال  
کی صورت میں مانگنے پر معاذ موقوف رہتا ہے۔ اس  
لیے انہوں نے اس مسئلہ میں اور امام کے مانگنے کے مسئلہ  
میں اختلاف سمجھا کیوں کہ اس میں علمائے سنی کی نار  
باطل ہونے کا حکم کیا ہے جب امام کو مانگنے پر پابندی  
پائی دے دے۔ اور یہ حکم اپنے خلاف کی وجہ سے  
دوران نماز بارگاہ کے منقطع عمل منع اور شک تمام  
صورتوں کو شامل ہے تو عمل منع کی صورت میں بھی مانگنے  
کے بعد ظاہر ہونے والے حال پر نماز کی صحت موقوف  
رہی اور اسی لیے انہوں نے دو محل کے درمیان تطبیق  
دار فرمائی کہ یا تو جو مانگے کو صورت شک سے خاص کی جائے  
تو صحت نماز مانگنے پر موقوف رہے گی یا یہ کہ جانتے  
کہ بعد نماز گناہ کی خطا نہ سر ہو جائے سے صحت نماز کا  
مکمل عمل منع کی صورت میں بھی ختم ہو جاتا ہے۔ یہ وہ ہے  
جو صاحب فتح القدر رحمہ اللہ تعالیٰ نے سمجھا اور مراد لیا۔  
ان کو یہ سارا حکم امام ربانی رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل شدہ  
روایت کے طریقہ پر وارد نہیں اور یہ کیسے کہا جاسکتا ہے  
جو کہ وہ صاف اس کی نسبت مشائخ کی طرف فرماتے ہیں  
کہ ان ہی حضرات نے یہ تقریر کی ہے۔ یہ بھی معلوم ہے

المعالجة بينه وبين فزع سؤال الامام  
حيث حكموا فيه بطلان صلاتهم اذا  
اعطاه وهو باطلا لشملة ما اذا كانت  
الامام مظهر في صلاته عطاء او منع او  
شد فتوقفت الصلاة في ظن المنع ايضا  
على ما يتبين من الحال بعد السؤال ولذا  
مرددة التوفيق بين حقلين اما ان يخفى لفرع  
بصورة الشك فيصير التوقف على السؤال  
او يقال ان في ظن المنع ايضا يردل حكم  
لعملة بظهور غلطية بعد الصلاة فهذا  
ما فهمه ورأى رحمه الله تعالى وهو غير  
منسوج على منوال ما روي عن الامام الرباني  
رحمه الله تعالى كيف وقد سئل عن  
انهم هم الذين فرغوا وانت تعلم ان حكمه  
عين ما في الخلاصة سوى ان فيهما  
ان علما به يعطيه يقطع الصلاة ووقع  
بداله في لغت بطلان قبل السؤال وليس  
معادها البطلان بمجرد ظن العطاء ولا الجرم  
بالصحة مطلق في ظن المنع حتى لا تعداد وان  
اعطى ولا تخصيص احالة الحكم على  
ما يتبين بعد السؤال في الصورة لاشكال  
بل هو عام يشمل جميع الاشكال كما  
يتضح في حكاية ذلك حقيقة الحال  
لعمول المولى في الجلال والعظمة والله  
تعالى اعلم انه رحمه الله تعالى اعتمد

ہمہما علی ما فی صدرہ و لیسوا جمع کلماتہم  
 ولید سر د فی التوضیح معہ ن اشق لاول  
 لا مباح لہ والاخیر هو المصوہ علیہ  
 فی کتب لہذہب کما سیاق اب شاہ  
 اللہ تعالیٰ

ہیں کہ محض ظن عطا سے نماز باطل ہوگئی، نہ ہی ظنی منع کی صورت میں مطلقاً محبت نماز کا جرم ہے یہاں تک کہ دسے دسے  
 پر بھی اعادۂ نماز نہ ہو، نہ ہی یہ کہ مانگنے کے بعد ظاہر ہونے والی حالت پر حکم کا ازالہ صرف صورت شک کے ساتھ ہی جس ہے  
 بلکہ یہ حکم عام اور تمام صورتوں کو شامل ہے جیسا کہ اس سلسلہ میں حقیقت حال بعون مولا سے ذی الجلال روشنی ہوگی۔  
 ظاہر میں ہے — اور نہ سے برتر ہی جانتے ہو ہے — کہ صاحب فتح القدیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہاں اپنی یاد پر امتداد  
 فرمادے کہ کلمات علما کی مراجعت سے فرمائی اسی نے تطبیق میں تردید کی صورت اختیار کی حالانکہ شق اول کی تو کوئی گنجائش ہی  
 نہیں اور اخیر پر تو کتب مذہب میں نص ضرور ہے جیسا کہ عنقریب آئے گا اگر خدا سے برتر نہ ہو پا۔ (ت)

مسئلہ ۱۶ : اگر شروع نماز سے پہلے دوسرے کے پاس پانی ملے مرد کو یا اس سے مانگنا واجب ہے یا نہیں یہاں  
 اختلاف روایات تا بعد اضطراب ہے و در کتب دسہ کل سے اخیر کو شہد ہو کہ وہاں بھی وہی حکم ہے جو  
 مسئلہ ۱۵ میں اگر را یعنی ظنی غائب ہو کہ دسے دسے کا تو سوال واجب اور بدلے مانگنے تیمم کر کے نماز پڑھنا حلال نہیں ورنہ  
 واجب ہیں اور بلا سوال نماز حلال ہاں بحال شک سوال مستحب مسئلہ مرد و ظن میں خودی تحقیق و توفیق ہے اور مسئلہ  
 شک میں بھی تو ضرور راجع علی التفتیح ہے اس اختلاف روایات کے متفق بعض عبارات دکھا کر اپنے دونوں دعووں  
 کو دو مقاموں میں تحقیق کریں و اما التوفیق مجاہد میں ہے :

(انکان معہ رفیقہ ماء طلب مند قبل امت  
 یتیمم) لعدم المم خالیا (ولو تیمم قبل  
 الطلب اجزا) عند ابع حقیقۃ رفیقہ اللہ  
 تعالیٰ معہ) لانه لا یلزمہ الطلب من  
 ملت الغیر و قال لا یجزیہ لانت السماء  
 عبدول عداۃ

اگر رفیق سفر کے پاس پانی ہو تو قبل تیمم اس سے طلب  
 کرے کیونکہ عموماً اس سے انکار نہیں ہوتا۔ ورنہ  
 اگر غیر مانگے تیمم کر لیا تو امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے  
 نزدیک ہو جائے گا۔ اس لیے کہ دوسرے کی  
 ملک سے مانگنا اس پر لازم نہیں۔ اور صاحبین نے  
 فرمایا تیمم نہ ہو گا اس لیے کہ پانی عموماً خرچ کیا اور دیا  
 جاتا ہے۔ (ت)

تنبیہ و تہذیب میں ہے،

وذكر الاختلاف في الايضاح والتقريب و  
شرح الاقطار بين المجتهدات و ما حيد كسا  
ذكره بكتب و قال في المصنوع ان كان مع  
سفيقة ماء فحيد ان يلب له الا حيد  
قول المحسن بن زياد فانه كان يقول السؤال  
في وفيه بعض المخرج و ما شرح المقيم  
الا لدفع المخرج

فتح القدير میں ہے،

القدرة على الماء يسكنه او يملأ به له اذ كان  
يباع او يلا با حدة اما مع ملأ السرفيق  
فلا ان لم يملأ به جزئيات العشر

ايضاح، تقریب اور شرح اقطار میں امام ابو حنیفہ  
اور صاحبین کے درمیان اختلاف ذکر کیا ہے جسے  
کتب میں بیان کیا ہے۔ اور مبسوط میں فرمایا، اگر  
دفعہ کے پائس پانی ہو تو اس پر یہ ہے کہ زمین سے  
مانگے مگر من بن زیاد کے قول پر ایسا نہیں وہ کہتے تھے  
کہ مانگہ دلت کا کام ہے اور اس میں کچھ حرج بھی ہے  
جبکہ تحريم کی مشروعیت دفع حرج ہی کے لیے ہے۔ (ت)

پانی پر قدرت یوں ہوتی ہے کہ خود اس کا مالک ہو  
یا فروخت ہو رہا ہو تو اس کے بدل کا مالک ہو یا  
اس کے استعمال کی اجازت ہو۔ لیکن پانی زمین سفر  
کی ملک ہو تو یہ بیسوں لیے کہ ملک مانگے ہے تو جس  
ثابت ہو گیا۔ (د ت)

اس میں نیز ذخیرہ امام بران، بدین سے بنایہ وغیرہ کتب کثیرہ میں ہے،

عن المجتهد لا خلاف بينهم في اذ المجتهد  
اذ غلب على طه منعه و مرادها اذ ظن  
عدم لثبوت القدرة بالاحاقه في  
البحر كافي غير مندقة

جصاص سے منقول ہے کہ انہ میں کوئی، متذہب میں،  
امام ابو حنیفہ کی مراد یہ ہے کہ غالب گمان نہ دینے  
کا ہوا، صاحبین کی مراد یہ ہے کہ عدم سکار کا گمان  
ہو اس لیے کہ امام صاحب کے نزدیک پانی میں  
اجازت سے قدرت ثابت ہو جاتی ہے وہ دوسری  
چیزوں میں نہیں۔ (د ت)

۱۲۵/۱	مطبع نویریہ رضویہ سکھر	باب التیم	ملہ النایہ مع فتح القدير
"	"	"	فتح القدير
"	"	"	سکھ

نہا یہ امام سفیانی پھر بنایہ امام عینی ذخیرۃ العیالی میں ہے ،

لو یذکر فی عاصۃ المسح قول اسیحنیفۃ  
مرضی اللہ تعالیٰ عنہ فی ہذا الموضع بل قبل  
لا یجوز التیمم قبل الطیب اذا کان غالب  
ظنہ ان یعطیہ مطلقا من غیر ذکر الخلافت  
بین عاصات ثلثۃ مرضی اللہ تعالیٰ عنہم  
الا فی الايضاح اوردہ لعل الدحسیرۃ  
و لو یذکر فی البیۃ قوله الا فی لا یضرب  
و ذکر مکاتہ الاعلی قول الحسن بن زید  
فانہ یقول السؤال ذلک وفیہ خبر  
نیر عینی میں ہے ،

ذکر الزوال ذخیرۃ التیمم قبل الطیب اجزاء  
ہذا احنیفۃ فی ساریۃ الحسن بن زید

بحر میں ہے ،

اعلم ان ہذا الروایۃ عن صحابنا الثلثۃ  
وجوب السؤال من التیمم کما یفید ہا فی  
المبسوط قال و اذا کان معہ من فیقہ ماء  
عطیہ ان یسألہ الا علی قول الحسن بن  
زید فانہ کانت یقول السؤال ذلک وفیہ  
بعض المخرج و ما شرع التیمم الا لدفع  
الخروج و لکننا نقول ماء الطہارۃ مبدول

زوال ذی وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ اگر مانگے بغیر تیمم کریں تو  
تم بغیرہ کے روایت میں جو حسن بن زید سے  
روایت کی تیمم ہو جائے گا ۔ (دست)

معلوم ہو کہ ہمارے تینوں اصحاب سے ظاہر روایت  
یہ ہے کہ رفیق سے "اگرنا واجب ہے عیا کہ یہ اس سے  
مستفاد ہوتا ہے جو موطا میں ہے ، فرماتے ہیں ،  
جب اس کے رفیق کے پاس پانی ہو تو اس پر یہ ہے  
کہ رفیق سے مانگے مگر حسن بن زیاد کے قول پر ایسا  
ہیں اس لیے کہ وہ کہتے تھے کہ اگرنا ذلت ہے اور  
اس میں کچھ حرج ہے جب کہ تیمم کی مشروریست دفعی مخرج



عادة بين الناس وليس في سؤال ما يحتاج اليه  
مذلة فقد سأل رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم بعض حواشي عمت غيره اه  
فان دفع بهذا ما وقع في الهداية وشرح  
الا قطع من الخلاف بين ابي حنيفة وصاحبيه  
فعنده دليل منه الغلب و عدم حملها لزمه و  
ادفع ما في غاية البيان من ان قول الحسن  
حسن وفي الذخيرة نقلا عن اليعقوبي  
انه لا خلاف بين ابي حنيفة وصاحبيه  
فمراده في دا غلب على ظنه صفة اياه و  
من دحا عند غلبة الظن بعد المسموع  
في المحتجب الغلب عدم الظنة بالماء حقا  
لو كان في موضع تحري الظن عليه لا محض

ہی کے لیے ہوتی ہے، لیکن ہم یہ کہتے ہیں کہ طہارت کا  
پانی لوگوں کے درمیان عادتاً لیا دیا جاتا ہے اور  
جس چیز کا ضرورت مند ہوا اس کے مانگنے میں دلت  
نہیں لیکن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی  
اپنی ضرورت کی بعض چیزیں دوسرے سے مانگی ہیں۔  
اس سے وہ دفع ہو گیا جو پانیہ اور شرح اقطع میں  
امام ابو حنیفہ اور صاحبین کے درمیان اختلاف کا ذکر  
واقع ہوا کہ امام صاحب کے نزدیک طلب لزم نہیں رہ  
صاحبین کے نزدیک لازم ہے، اور وہ بھی دفع ہو گیا  
جو غایۃ البیان میں ہے کہ حسن کا قول حسن ہے اور  
وہ بھی مؤخرہ میں جصاص سے منقول ہے کہ امام  
ابو حنیفہ اور صاحبین میں کوئی اختلاف نہیں۔ ہا صاحب  
کی مراد وہ صورت ہے جب اس کا غالب گمان ہو

الطلب حنہ اھ۔ کہ اسے نہ دے گا اور صاحبین کی مراد وہ صورت ہے جب غالب گمان ہو کہ انکار نہ کرے گا جتنی  
میں ہے اکثر یہ ہے کہ پانی پر غلبہ ہو گیا ہو یا یہاں تک کہ اگر کسی ایسی جگہ جہاں پانی میں غلبہ ہو تو کبھی قرائن مانگنا واجب نہیں آہ  
فقہ میں ہے

اذا اتيتهم وصلى ولم يسأل فصلی قول ابی حنیفہ  
راضی اللہ تعالیٰ عنہ صلاتہ صحیحہ  
فی الوجہ کلھا (ا) ای سواء ظن منی او منھا او  
شک) و قد لا یجزئہ والوجہ هو التفصیل  
کما قال ابو نعیم المصنف  
انہ اسما یحب السوال فی  
غیر موصوع حوزۃ السماء فانہ

جب تک کہ کے نماز پڑھ لے اور طلب نہ کرے تو امام ابو حنیفہ  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول پر اس کی نماز تمام صورتوں  
میں صحیح ہے (یعنی خواہ دینے کا گمان ہو یا نہ دینے کا  
یا شک کی صورت ہو) اور صاحبین فرماتے ہیں نماز  
نہ ہوگی۔ اور جو صواب یہ ہے کہ تفصیل کی جائے  
جس کا اوتھہ صارت فرمایا کہ مانگنا ایسی ہی جگہ جب  
ہے جہاں پانی کم یا بے ہو کیونکہ اسی صورت میں وہ

حينئذ يتحقق ما قلناه من انه مبذول والا  
فكوبه مبذولا عادة في كل موضع ظاهر  
السمع على ما يشهد به كل من عا في  
الاسفار فينبغي ان يجب الطلب ولا تصح  
لعمدة بدو به فيما اذا ظن الامام لظهور  
عليه دون خلاف من عدسه فكوبه في  
موضع عرة الماء كـ

بات متحقق ہوگی جو ضامین نے فرمائی کہ پانی لیا دیا  
جاتا ہے ورنہ ہر جگہ پانی کا عادتہ مبذول ہونا (بیادیا  
جانا) کچھ طور پر قابل رد و منہ ہے جس پر سفروں کی  
زحمت اٹھانے والا شخص شاہد ہے۔ تو حکم یہ ہونا  
چاہیے کہ مانگنا واجب ہے اور اس کے بغیر نماز  
صحیح نہیں اس صورت میں جبکہ دینے کا گمان ہو  
کیونکہ اس صورت میں صاحبین کی دلیل ظاہر ہے

اقول معار نے اقول، نہ کے برخلاف  
کوئی نیا قول ایجاد نہ کیا بلکہ یہ ان ہی اقول کی شرح  
کی حیثیت رکھتا ہے جیسا کہ نام جصاص نے کیا ہے۔  
صاحب غنیہ اگر اس کا خیال فرماتے تو میں تو ذیل  
تعلیق کر کے اتر نہ رہا کہ سادہ اقول سے خروج  
کی ضرورت نہ پیش آتی وہ لکھتے ہیں: لیکن جب ایسی  
جگہ ہو جہاں پانی کیا ہو یا ایسی جگہ نہ ہو لیکن نیکار کا  
گمان ہو تو احتیاطاً صاحبین کے قول میں ہے اور دست  
امام صاحب کے قول میں ہے اس لیے کہ مانگنے میں

مگر اس صورت میں نہیں جبکہ نہ دینے کا گمان ہو اس لیے کہ یہ پانی کی کیابی کی جگہ ہوگا (ت)۔  
اقول الصمد رحمہ اللہ یحدث قولاً خلاف  
اقوالهم بل هو كما شرح لها كما فعل الامام  
الجبص من ذلك لا حظ هذا لما احتاج اليه  
الحجوي من اقول ائمة المذهب جميعها  
بالتوضيح والتعليق قال اما اذا شك في  
موضع عرة الماء وظن السمع في حيرة  
فلا احتياط في قولهم والتوسعة في قوله  
لان في اسؤل فلا و قول من قال لا ذل في  
سؤل ما يجت ح اليه ممنوع اهـ

ایک ذلت ضرور ہے اور یہ بات بھی تسلیم ہیں کہ ضرورت کی چیز مانگنے میں کوئی ذلت نہیں (ت)۔

اقول غاؤن یزل الامر الى ترجیح  
قول الامام مطلق ویدھب احتیاط قولہما  
عند ظن العطاء لامت الذل محترز  
عن مطلق وقد ثبت

اقول قضاہ اس پر آجائے گا کہ  
امام صاحب کے قول کو مطلقاً ترجیح ہے اور ظن  
عطا کی صورت میں صاحبین کا قول مختار و ردہ جائیگا  
اس لیے کہ ذلت مطلقاً پرہیز کیے جانے کے لائق ہے



پہی ضرورت کی کچھ چیزیں دوسرے سے مانگیں قابل استہراک ہے اس لیے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو مومنوں پر ان کی جانوں سے زیادہ احتیاج ہے تو حضور پر کسی اندک قیاس نہیں ہو سکتا اس لیے کہ وہ عجب طلب کریں تو جس سے طلب فرمایا اس پر دینا فرض ہو گیا۔ یہ حال کسی اور کا نہیں (ت)

**اقول** لیس کشفہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غیرۃ فی شئ من الصفات وحنہا الغیرۃ فہو صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا غیر عنہ اللہ واللہ تعالیٰ لا غیر منہ وجمال من نفس کریمۃ غیرا ان تنقص لشئ من یعد ولا فثبت ان من سؤل المباحۃ ما لیس بذل والما وقع منہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ولا دخل فی ہذا لا فخر من البذل وعدمہ وقد یفتخر فی حق غیرہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایضا کا حکم مذی مخلصۃ فہذا اقدر ینتقم بہ لما فی البسوط۔

**اقول** کسی بھی صفت میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مثل دوسرا شخص نہیں۔ حضور کی ایک صفت "غیرت" بھی ہے تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خلقِ خدا میں سب سے زیادہ غیرت مند ہیں اور خدا سے برتر ان سے بڑھ کر غیرت والا ہے اور کسی بھی ماعتِ طبعیت سے یہ نہیں ہو سکتا کہ کسی ایسے فعل سے تعرض کرے جو ذلت شمار ہوتا ہو۔ اس ثابت ہو کہ ضرورت کی چیز مانگنا بھی ایسا بھی ہوتا ہے جس کا ذلت میں شمار نہیں ہوتا اور نہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے واقع ہی نہ ہوتا۔ اور اس میں دینا فرض ہونے نہ ہونے کا کوئی دخل نہیں۔ فرض تو کبھی غیر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شدت والے کو کھانا دینا۔ اس گفتگو سے کلام

بسوط کی حمایت میں قائلہ اٹھایا جاسکتا ہے۔ (ت)

**وانا اقول** انما الجواب فی انہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اولیٰ بالمومنین من انفسہم علی منزع افریقین وھو ان املاکہم املاکہ اذ ہم انفسہم املاکہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ولا احتمال بذل فی سؤل المولیٰ بعضہ عیدہ صفا فی یدہ اناہ وھا

اور میں کہتا ہوں اس بات کا جواب کہ "حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مومنوں کے ان کی جانوں سے زیادہ مالک ہیں" ایک دوسرے دقیق انداز پر ہے۔ وہ یہ کہ مومنوں کی ملکیتیں خود حضور کی ملک میں اس لیے کہ خود مومنین کی جانیں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ملک میں ہیں اور اس میں کسی ذلت کا احتمال نہیں کہ آنا اپنے غلام سے اس کے ہاتھ کی کوئی چیز طلب کرے اس لیے کہ خود غلام اور جو کچھ

یاد لا ھلک مولانا قلیس من السوال فی شح  
بل استخذ امر قہذا یتجہ مراہت و یتفہج  
کلامہ ثم قال لکن عدم وجوب الطلب  
من لرفیق نسبتہ صاحب الہدایۃ و  
صاحب الايضاح الی ابی حنیفہ کہ تقدم  
واما شمس الانامۃ فی المسوط فانه نسبہ  
لی الحسن بن زیاد و یدقول السؤل ذل  
و ید بعض لخرج و مرید یوقت بہان  
الحسن بن زیاد عن ابی حنیفہ فی غیرہا ھو  
الروایۃ واخذ ھو بد ما عتمد فی المسوط  
ظاہر الروایۃ واعتبر صاحب الہدایۃ و  
الايضاح مروایۃ الحسن لکونہا انب عن نسب  
بجلیفۃ فی حدیث اعتبار القدرۃ بالقدیر و  
اعتبارہ بظہر الحدیث و انہ سببہ تعالیٰ  
اعلموا ھ۔

اس کے ہاتھ میں ہے سبب اس کے آقا کی ملکیت ہے  
تو دراصل یہ ماننا ہے ہی نہیں بلکہ یہ خدمت لینا ہے  
اس بیان سے صاحب غنیہ کے معصود کی توجیہ اور  
ان کے کلام کی توضیح برہانی ہے۔ پھر لکھتے ہیں: لیکن  
رفیق سے ماننا واجب نہ ہونے کو صاحب ہدیہ و  
صاحب ایضاح نے امام ابو حنیفہ کی طرف منسوب  
کیا ہے جیسا کہ پہلے گزارش کیا۔ لیکن شمس نے مسوط  
میں اسے حسن بن زیاد کی طرف منسوب کیا ہے کہ وہی  
یہ کہتے ہیں کہ مانگنے میں ذلت ہے اور اس میں کچھ  
خرج ہے۔ تطبیق یوں دی جا سکتی ہے کہ حسن نے  
اسے امام ابو حنیفہ سے بطور اہل روایت میں روایت  
کی اور خود اپنے کو کیا تو مسوط میں ظاہر روایت  
پر اکتفا کیا اور صاحب ہدیہ و صاحب ایضاح نے  
روایت حسن کا اعتبار کیا اس لیے کہ وہ اس بارے میں  
امام ابو حنیفہ کے مذہب سے زیادہ مابعدت رکھتے تھے  
کہ قدرت کا اعتبار دوسرے کے لفظ سے نہیں ہوتا اور اس بارے میں کہ فی المال بوجہ ہے اسی کا اعتبار ہے۔ اور

ہر سے پاک ہی خوب جانتے والے ہے (ت)

اقول فی فیہ کلام سیاقی (اس میں مجھے کلام ہے جو حشر پر آمدا ہے۔ ت) حیدر میں ہے:

فی الاحتیاج مرجعہ الی تیمم قل اعظم  
عند المجتہد و عندہ بن یوسف لا یجوز ولہ  
یذکر محمد و اسد دکراف قیاس قولہ  
اعتبار میں ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک (مانگنے  
سے پہلے تیمم) جائز ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک  
جائز نہیں امام محمد کا ذکر نہ کیا صرف یہ ذکر کیا کہ ان کے

عنہ ای صاحب الاحتیاج (یہی صاحب اختیار نے ۱۲۔ ت)

ان غیب علی ظنہ انہ یعطیہ لایجوز و الا  
یحوز لہ

أقول هكذا أجروا القليل والقال  
ولا حاجة إلى استكشاف الأقوال بل تأت  
على المقامين لفضيل المقال في توفيق  
مهما المهيمن المتعال

المقام الأول نظرت مہذب  
کلمات العلما علی ثبوت مسائل

اولها لا يجب الطلب مطلقا وانه  
قول سيدنا الامام خلا قال صاحبنا او  
قول لغيره خلا فانك في مرضي الله تعالى  
عليهم

وہ حدی قولی مطلقا صرح  
بالاطلاق کہ فی جامع السامع عن الخیرید  
یصح قبل الطلب من الرفیق واما ظن  
الاعطاء كما قال ابو حنیفة خلا فسا  
لابی یوسف

و یقر ب صد قول الاختیار السامع  
حیث اطلق الجواز عند الامام وقابلہ  
بالتعصیل علی قیاس قول محمد  
وتشبه عیسا الحوہرة الاتیة ومن

قول کے قیاس کا اقتضایہ ہے کہ اگر اسے غالب گمان ہو  
کہ وہ دے گا تو جائز نہیں ورنہ جائز ہے اور دے

أقول اسی طرح قیل وقال جاری ہے۔  
اور زیادہ اقوال کے لئے کوئی ضرورت نہیں بلکہ ہم اپنے  
بزرگمہبان پروردگار کی توفیق سے تفصیل کلام کے لیے  
ان دو مقاموں پر آتے ہیں

مقام اول یہاں کلمات علی تین مسائل  
پر کثرت سے وارد ہوئے ہیں

مسئلہ اول مطلقا مانگا واجب نہیں اور  
یہ ہمارے امام صاحب کا قول ہے بخلاف حدیث  
یا یہ طریق کا قول ہے بخلاف امام ابو یوسف رضی اللہ  
تعالی عنہ

میرے "مطلقا" کلمے میں اطلاق کی تصریح کرنے  
والے اور اس مسئلہ کو بذکر کے دئے بھی لوگ  
داخل ہیں۔ اطلاق کی تصریح جیسے جامع السامع میں تحریر  
کے حوالہ سے ہے کہ "رفیق سے پانی مانگنے سے پہلے تم  
میں سے اگرچہ دینے کا گمان رکھتا ہو جیسا کہ امام ابو یوسف  
کا قول ہے بخلاف امام ابو یوسف

اسی سے قریب "اختیار" کی گزشتہ عبارت ہے  
کہ اس میں امام صاحب کے جواز کو مطلق ذکر کیا ہے و  
اس کے مقابلہ میں قول امام محمد کے قیاس پر تفصیل بیان  
کی ہے اور اسی کے مثل جوہر کی عبارت ہے جو اری ہے

سنة الاختيار تعليل الخار  
لے جامع رمز باب التيم

باب التيم  
مبين ايران ٥/١

در ذری نشر والتوزيع بیروت ٢٢/١

ارسلوا رسالا و هم الاكثر و حق لوقية قبل  
 طلبه جاسر خلافاً له في استيفاء  
 يصح قبل الطلب و مرعن الهداية  
 تبين قبل الطلب اجزاء عند ابي حنيفة  
 وفي مد لعمد لعمد لو كانت مع  
 رفيقه ماء و لم يحرمه لا يجب الطلب  
 عندنا و ان علوبه و لكن لا تن له فندك  
 عند يحيى و قال ابو يوسف عليه السؤل  
 وجه قوله است الماء عيذولي عاذة  
 و لا في حنيفة و العجريت حق و المقدرة  
 موهمة لان الماء من اعز الاشياء في  
 السفر و في الحامية لورأى مع رفيقه ماء  
 فتيتم قبل ان يسأل و هو حرام في  
 الخلاصة و في الاصل لو كان مع رفيقه ماء  
 فانه يسأل قال في التجريد سؤل ليس  
 بواجب عند يحيى و قال ابو يوسف واجب  
 و له و استبانة عن التجريد لا يجب  
 لطلب من الرفيق عند ابي حنيفة و

بلا قيد ذکر کرنے والے حضرات زیادہ ہیں۔ وقت یہ  
 میں ہے، مانگنے سے پہلے جائز ہے بخلاف نہ جیل  
 نقایہ میں ہے: قبل طلب میج ہے اور ہدایہ کی  
 عبارت گر چکی، مانگنے سے پہلے تم کیا تو نام و صیغہ کے  
 نزدیک سرگیا نہ بدین حکم، علماء میں ہے، اگر  
 اس کے رفیق سفر کے پاس پانی تھا اور اسے علم  
 نہ ہوا تو ہمارے نزدیک مانگنا واجب نہیں اور اگر  
 اسے علم ہو، لیکن اس کا دام نہیں رکھا تو ہنی نام و صیغہ  
 کے نزدیک یہی ہے اور امام ابو یوسف کا قول ہے  
 کہ اس پر مانگنا ہے۔ ان کے قول کی وجہ یہ ہے  
 کہ پانی عاذہ دے دیا جاتا ہے و نام و صیغہ کی  
 دلیل یہ ہے کہ بجز تحقق ہے اور قدمت مہوم ہے  
 یہ نہ سفر میں پانی سبک کم یا بٹھے ہے اور  
 قایہ میں ہے: اگر اپنے رفیق کے پاس پانی دیکھ  
 پھر مانگے سے پہلے تم کیا اور نماز پڑھ لی تو جائز ہے اور  
 غلامہ میں ہے: اصل (مبسرط) میں ہے، اگر رفیق سفر  
 کے پاس پانی ہو تو مانگے گا۔ تجرید میں ہے کہ امام ابو صیغہ  
 کے نزدیک مانگنا واجب نہیں اور امام ابو یوسف کا

۱۰۱/۱	مطبع رشیدیہ دہلی	لے شرح الوقایہ باب التیم
۹/	نور محمد کاغذ تجارت کتب، کراچی	لے نقایہ مختصر الوقایہ کتاب المارة
۳۳۴/۱	المکتبة الادب ادبہ مکہ مکرمہ	لے ہدایہ مع العیسیٰ
۳۸/۱	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	لے مدائع بعد فتح
۲۶/۱	مطبوعہ نوکشتورنگتو	لے فتاویٰ قاضی خان فصل فيما یجوز له التیم
۳۲/۱	الفصل فی المس في التیم	لے علامہ اشفاوی





شرح الاقطار والبدائع والخلصة والعشود  
 الاحیاء الجوهرة حکمہ ناہیون بالاختلاف  
 بین الامام و صاحبہ و الامام الاحل ابو بکر  
 الجصاص یوفق بای  
 وقال فی البرهان ص ۳۰۰ ع ۱۰۰ حب الوحش  
 الاھم قولہما قسم ذکرہما بحب ص ۳۰۰ و  
 ایضا بقولہ ولہد لم یحک الکافی خلافاً  
 لہ نقلہ العلامة الشریبانی فی عیة و ع ۱  
 الاحکام کیف یرد قولہم جمیعاً بمجرّد ان  
 فی المبسوط لو ینسب الخلاف الی الحسن  
 الیس المثبتون و ہم عصبة مقدّمین  
 علی ثانی واحد آیس ن ظہر امر روایۃ  
 تعدد فی مسألة واحدة وقول ہذا الی من  
 توفیق الضیعیۃ المام فی ع ۱۰۰ و ع ۱۰۰  
 اعتباراً الروایۃ الدوریۃ لکونہا السبب بذهب  
 الامام و عتب رافہ ثنی وجعلہا قول  
 الامام و نصیب الخلاف بسند و بین صاحبہ  
 فی المذهب شیء اخر و آخر فی رد المختار  
 ومنحة الموفق و لک سببہ الموفق.

اس کا اعتبار کرنا اور چیز ہے۔ اور اسے امام کا قول قرار دینا اور ان کے اور صاحبین کے درمیان مذہب میں اختلاف قائم کرنا اور چیز ہے۔ اگرچہ غنیہ کی تطبیق کو عاشر شافعی نے بھی رد الخمار اور تحتہ الامنی میں برقرار رکھا ہے، اور خدا سے پاک ہی توفیق بخشے والا ہے۔ (ت)

مسلک دوم، مانگن مطلقاً واجب ہے  
 اور یہ کہ یہ ہمارے تینوں، ائمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے  
 ظاہر الروایہ ہے۔ اور یہی وہ ہے جو مبسوط کے نوک

و ثانیہا یجب معتق دانہ ظہر  
 الروایۃ عن الثمنا الثلثة رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہم و ذلک ما مر عن المبسوط

و تعقده تعالٰی شیحہ فی التوہید ص ۲۵ قید طلبہ  
لا یتیم علی لفظ ہر اہ قات فی السدرا اک  
ظاہر الروایۃ عن اصحابنا لافہ ہذا و ل  
عادۃ و علیہ لفتویٰ ۱۰

**اقول** ولور ہذا النقطۃ لیسیرہ و  
لا عمرہ محشودہ لاحد و فی تبیین بوعلمہ  
حارج بملا و صلی بہ لیسیرہ قد الطیب یخبرہ  
۱۰ ثم ذکر روایۃ الحسن ثم توفیق المصنف من  
وفی حواہر الاخلاص مع سرفیقہ مساد و  
شریح فی المصلدۃ قس الطیب لا یحوسر و قید  
یحوسر عن قیام قول الامام خلافاً لفقہی  
ہو اور مانگے سے پہلے نماز شروع کر دی تو مانگے نہیں

**اقول** وہ عبارات حیرانیست  
صراحت کہما تقدم عن المخلصۃ عن لا عمر  
انہ یسأل عن نصیبتہ وان کان ہر جہ لوجوب  
کثیراً ما تاق لشدب کما لا یخف علی من عدم  
کما تہم و یقرب من قول القدری امت  
کان مع سرفیقہ صا و طلب منہ قید امت  
یتیم و انت منہ صہ تیسیم اھ و السرحۃ

گزار اور توہید میں اپنے شیخہ اتباع کرنے ہوئے کسی پر  
اعتقاد کیا تو یہ کہی کہ اس سے مانگے سے پہلے نماز کی غیاد  
پر تیمم نہیں کرے گا ۱۰۔ درمنا میں فرمایا: "ظاہر سے  
مراد ہمارے اصحاب سے ظاہر الروایہ، اس لیے کہ  
پانی عدۃ دیا جاتا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے" (۱۰) ات

**اقول** ایر لفظ میں نے کسی اور کے یہاں  
نہ دیکھا۔ اور نہ ہی درمنا کے محشی حضرات نے اس  
پر کسی کا حوالہ دیا۔ تبیین میں ہے: اگر خارج نماز ہے  
اس کا علم ہو گیا پھر بھی مانگے سے پہلے تیمم سے نماز پڑھ  
لی تو یہ اس کے لیے کفایت نہیں کر سکتا۔ اور پھر  
انہوں نے حسن کی روایت درجصاص کی تطبیق ذکر کی۔

جو اسراہ لفظی میں ہے: اس کے رفیق کے پاس پانی  
کوئی نہ تھا کہ قیاس یہ جائز ہے خلاف قاضی کے۔ اور

**اقول** یہاں کہ لایہا تیں بھی ہیں جو صریح  
نہیں جیسے علامہ سے بحوالہ فصل جزر کہ "وہ مانگے گا"  
اس لیے کہ صیغہ خبر اگرچہ وجوب میں ظاہر ہے لیکن  
نہیب و استحباب کے لیے بھی کثرت سے آتا ہے  
جیسا کہ کلمات علم کے مدحت گزاروں پر مخفی نہیں۔  
اس سے قریب یہ جہاد تیں بھی ہیں (۱۱) اگر اس کے  
رفیق کے پاس پانی ہو تو تیمم کرنے سے پہلے اس سے

۴۴/۱	مطبع دہلی	باب تیمم	لے درمنا
۴۴/۱	مطبع الادبیریہ مصر	"	لے تبیین الحقائق
۱۳/۱	(قلی نسخ)	فصل فی تیمم	لے جواسر لاخلط
ص ۱۲	مطبع کانپور	باب تیمم	لے قدری

طلب کرے اگر نہ دے تو تیم کرے" اور قدوری ۔  
 (۲) اپنے رفیق کے پاس پانی پائے تو اس سے مانگے  
 اگر نہ دے تو تیم کرے اور نماز پڑھے اور سراجیہ ۔  
 (۳) اپنے رفیق سے پانی طلب کرے اگر نہ دے تو  
 تیم کرے "کذا لہ قافی" یہ صیغہ یہاں وجوب کے لیے  
 کیسے ہو سکتا ہے جب کہ طاعتی میں بھی اسی کے مثل فرمایا  
 ہے اگر اس کے رفیق کے پاس پانی ہو تو اس سے طلب  
 کرے اگر نہ دے تو تیم کرے اور اگر مانگے سے پہلے تیم کر لیا تو بھی ہوگی یا نہ (ت)۔

تنبیہ: میرے "مطلقاً واجب" کلمے سے مراد  
 یہ ہے کہ ملانے اسے مرسل ذکر کیا ہے اور وہ قید نہیں  
 لگائی ہے جو تیسرے قریب میں "ہی" ہے ۔ اس لیے  
 کہ بشرط اور اس کے اجتماع کے کلام میں یہی ضرورت  
 واقع ہے (یعنی ارسال ہے تنبیہ نہیں) ۔ (۱) ان امام  
 صدر شریعہ نے اسے صریح فقیم پر محمول کیا ہے جیسا کہ  
 ان کے قانون کے ذکر میں تصنیف کے ساتھ اس کا ذکر  
 آ رہا ہے ان شاء اللہ تعالیٰ ۔ اور اس سے قریب  
 وہ بھی ہے جو منیہ سے گزرا کہ انہوں نے امام احمد حنبلین  
 کے دونوں قریبوں کو فقیم پر رکھا یہاں تک کہ ان کے لیے  
 تحقیق نہ گناہ تکلیفی و باطنی نہ رہا کہ یہ تحقیق نہیں (ت)۔  
 مسلک سوم: معاملہ اس کے گمان پر دائر  
 رکھا کہ اگر اسے دینے کا گمان ہو تو مانگا واجب ہے

اذا وجد مع من فیه ماء فامه یسألہ فان  
 لم یعمه تیمم وعلیٰ ھو لکن یتطہر من  
 من فیه ماء منعه تیمم ھو کیف وقد  
 قال مشیہ فی المستقی واعتقد من ھب الامام  
 وھذا نصہ ان کان مع من فیه ماء تطہیرہ  
 وان معہ تیمم وان تیمم قبل الطلح حافی ۔

پھر بھی ان کا اعتقاد مذہب امام پر ہے ۔ ان کی عبارت یہ ہے: "ان اگر اس کے پاس پانی ہو تو اس سے طلب  
 کرے اگر نہ دے تو تیم کرے اور اگر مانگے سے پہلے تیم کر لیا تو بھی ہوگی یا نہ (ت)۔"

تنبیہ: قول ھنا یجب مطلقاً المراد  
 بہ اھم ذکر وہ مرسلۃ و لم یقید وھا بما  
 یائی فی حق الثالث اذ ھذا ھو الواقع فی  
 کلام المصنوع و اتباعہ نعم حملہ الامام  
 صدر شریعۃ علی بصیرۃ النصہ کہ ساقی  
 فی ذکرہ نووہ مع تصحیحہ کما یشاء و لا یجب  
 و یقرب مہ ما مرعہ نعیۃ من حمل حمل  
 من قول الامام وھا حبیہ علی لتضمیم  
 حق ثانی لہ التعمیق وقد تقدم انہ لیس  
 بتحقیق ۔

و ثالثھا ادا مۃ الامور علی ظنہ فان  
 ظن العطاء و جب الطلب و لم یجوز

مطبوعہ نوکشتور بکھترہ

حصہ ۱۲

۴۴/۱

الطبعة الاربرہیہ بولاق مصر

۴۴/۱

دار احیاء التراث العربی

۱۔ فتاویٰ سراجیہ باب التیمم

۲۔ کذا لہ قافی مع التبعین

۳۔ طاعتی لا بحر مع مجمل الاشر باب التیمم

التيتم قبله تقدم فيه نص النهاية و مستأق  
مصوص لمصر المحيط المية والخزامة و  
البرجدي وفي المدينة وخرابة المقيتين رأي  
مع سرفيقه ما اكان غالب طبه انه يعطيه  
لا يجوز له ان يتيمم بل يسأله الله وفي  
اكان مع سرفيقه ما و ظن انه انت  
سأله اعطاء لم يجوز التيمم و اكانت  
عنده انه لا يعطيه تيمم و انت شك و  
تيمم و وصلی مسائل فاعطى بعد ذلك وفي  
الهندية بعد نقده و هكذا في شرح الزيادات  
للعقابي وفي البرجدي نقد عن ابي  
الامام ابي حميد رحمه الله تعالى انه يحجب  
الطلب في موضع لا يحز الماء فيه لافي موضع يفر  
اه وفي المية و شرح مسكين حذر عن ي شرح  
الصف رحمه الله تعالى و اكان في موضع يحز  
فيه الماء فالأفضل ان يسأل من سرفيقه و  
ان لم يسأل احراء فان كان في موضع لا يحز  
الماء فيه لا يحز نه قبل الطلب اه و افي المية  
كما في عمارة ما و اعتد و الشربلا في متن  
و شرحه حق لا يجب عليه ممن هو معه

اور اس سے پہلے تيم جائز نہیں۔ اسی بار سے میں  
نہایت کی عبارت گزر چکی غود بحر عیض، غید، خزانه اور  
برجندی کی عبارتیں آرہی ہیں۔ غایر اور خزانه مقيتين  
میں سبہ، اپنے رفیق کے پاس پانی دیکھا اور گمان کیا کہ  
اگر اس سے مانگے تو دے دے گا تو تيم جائز نہیں بلکہ  
اس سے طلب کرے اور کانی میں ہے اگر اس کے رفیق  
کے پاس پانی ہو اور اسے گمان ہو کہ اگر طلب کرے تو دے دے گا  
تو تيم جائز نہیں اور اگر اس کے گمان میں یہ ہو کہ میں نے تيم کر کے  
اور اگر شک رکھتا ہوں تو تيم کر کے نہ پڑھ لے پھر مانگے  
اور دے دے دے تو اعادہ کرے" اور ہنسی میں  
ذکر بالاجازت نقل کر کے کے بعد لکھی ہے: اسی  
طرح عقابی کی شرح زیادت میں ہے اور۔ برجندی میں  
قاسمی امام اہل بحر اہل تعالیٰ سے نقل ہے کہ مانگنا  
یہ نہ ہو جب سب جہاں پانی کم یا ب نہ ہو ایسی جگہ  
نہیں جہاں کم یا ب ہو" اور۔ غید اور شرح مسکین لکھتے  
میں ہے کہ اگر وہ صغار سے ہے کہ جب ایسی جگہ ہو جہاں  
پانی کم یا ب ہو تو بہتر یہ ہے کہ اپنے رفیق سے طلب کرے  
اور اگر طلب نہ کیا تو یہ اس کو کفایت کرے گا اور اگر وہ  
ایسی جگہ ہو جہاں پانی کم یا ب نہیں ہو تو طلب سے پہلے  
اسے کفایت نہیں کرے گا اور غیر میں یہ اضافہ کیا

مطبوعہ نو کشور لکھنؤ ۱۶/۱  
نورانی کتب خانہ پشاور ۱۶/۱

لے فتاویٰ قاضی خان فصل فیما یجوز لیتيم  
لے فتاویٰ ہمدانی بحوالہ الکافی المصل الاول من تيم  
سے ایضا

نو کشور لکھنؤ ۴۸/۱  
سیدہ گنجی کراچی ۹۶/۱

سنگہ شرح النقایۃ لبرجندی فصل فی التيم  
سنگہ شرح مسکین لکھنؤ علی ما مشیۃ فتح المصلین باب التيم  
سے غیۃ المصلی فصل التيم

لأنه مبذول عادة فلا ذل في طلبه التكاث في  
محل لا تشعب به النفوس <sup>الله</sup> ومنها العبارات  
التي قد تناق المسئلة الثالثة والرابعة  
عن الزيادات ومحيط المسرعي والخاتمية و  
العلاصة والبرترية وصدر الشريعة  
والبحر الهندية قصريها وحبامع  
الكرخي والبداثر والخلية مفهومها من الامر  
لنقطع نصلاقة عند طعن الاعطاء فانه يوجب  
الوجوب ذمولا لما حذر النقطع ويقابها اطلاق  
نص الخاتمية وحرارة المعنيين شرح بالتيسير  
ثم حذرت معه ماء فانه يعضي في صلاته <sup>الله</sup>

مانگے کا وجوب لازم کرنا ہے کیونکہ اگر وجوب نہ ہوتا تو نماز توڑنا جائز نہ ہوتا۔ ان عبارات کے مقابل میں غائیہ اور  
طرز ان المعنی کی یہ عبارت ہے: ترجمہ سے نماز شرع کی کھ گلی، وہی آیا اس کے پاس پانی ہے تو وہ نماز پڑھتا رہے اور

اقول وقد علمت انهم يرمون عن  
قوس واحدة وهو وجوب الطلب في محطة  
الاعطاء لا غيرها وانما نشأ الخلاف من  
الاختلاف في ان الماء هل هو مبذول  
عادة في السفر كالخفص او لا نعم قال  
نعم قال يجب مطلق ومن قال لا قال  
لا ومن فصل فصل علم يتق في الوصول  
عنه كد يسمد ما قدمه عن تقرير وجوب النقطع  
في المسئلة الثالثة ۲ من عمر له ۴۱

جیسے زیادوں میں <sup>الله</sup> اور شربلال نے اپنے قبی و  
شرت میں اسی پر امتداد کرتے ہوئے فرمایا: اسے اپنے  
سامتی سے مانگنا واجب ہے اس لیے کہ پانی عاده  
یا جاتا ہے تو اسے مانگنے میں کوئی ذلت نہیں اگر یہی  
جگہ جہاں پانی کے معاملہ میں طبیعتوں میں بخل سہیں  
پایا جاتا ہے <sup>الله</sup> ان ہی میں سے وہ عبارتیں بھی ہیں جو  
پہلے ہم نے تیسرے اور چوتھے مسئلہ میں زیاد سے  
محیط سرخی غائیہ، خلاصہ، برازیہ، صدر الشریعہ،  
بحر اہرندیہ کے حوالوں سے صراحت اور جامع کر دی،  
برائع اور علیہ کے حوالوں سے مفہوم بیان کیں کہ ظہن  
عطا کے وقت نماز توڑنے کا حکم ہے، اس لیے کہ یہ حکم  
مانگے کا وجوب لازم کرنا ہے کیونکہ اگر وجوب نہ ہوتا تو نماز توڑنا جائز نہ ہوتا۔ ان عبارات کے مقابل میں غائیہ اور

اقول: معلوم ہو چکا کہ سبھی حضرات ایک  
ہی کمان سے تیر چلا رہے ہیں۔ وہ یہ کہ ظن عطا کی جگہ  
مانگنا واجب ہے دوسری جگہ نہیں۔ خلافت صرف اس  
بار سے میں اختلاف سے پیدا ہوا کہ پانی سفر میں بھی  
سفر کی طرح عاده یا دیا جاتا ہے یا ایسا نہیں؟  
محموں نے کہا ہاں، وہ مطلقاً وجوب کے قائل ہوئے۔  
دوسروں نے کہا نہیں۔ وہ وجوب کے قائل نہیں اور  
جیسا کہ وجوب قطع کی اس تقریر سے مستفاد ہوتا ہے جو  
ہم نے مسئلہ سوم میں پیش کی ۱۷۱۷ مقرر ۱۷۱۷

س مرقی الفلاح مع مائیت الطحاوی  
لکھ قادیانیہ

مطبوعہ الانزلیہ مصر  
مطبعة نوکشتور لکھنؤ

ص ۷  
۷۷

الى الصواب الا ان جعل عقد هذا المبنى قاعا  
المعصون فقد اهتموا والمحققان وهي المجادة  
او فنية وآما مستبوتون ففروا في حال المحصر  
والسفر في منازلات من اهل وماء الشرب  
وآما المأفون في حال السفر في منازلات فبيدة  
المياه وماء لظهر.

بجھوں تھے اس میں تفصیل کی، میں میں بھی تفصیل کی تو  
صواب و درست کی، رہائی کی راہ میں صرف اس میں کی  
مگر کثافتی حاصل رہی۔ تفصیل کرنے والوں نے ظن کی  
جگہوں پر اعتماد کیا۔ یہ صاف راستہ ہے۔ اور اثبات  
کرنے والوں نے حصر اور پگھلنے اور پھینے کے پانی  
والی جگہوں میں سفر کی حالت پر نظر کی۔ اور نفی کرنے والوں  
نے کم پانی والی اور آب طہارت کی قلت والی جگہوں میں سفر  
کی حالت پر نظر کی۔ (ت)

اور میں کہتا ہوں، اور خدا ہی سے توفیق  
ہے۔ جو عادت دیا جاتا ہے وہ صرف پینے کا پانی  
ہے، خصوصاً حصر میں۔ رہا طہارت خصوصاً غسل کا پانی  
تو اس میں بہت سے لوگ حصر میں بھی جلی لگوں پر  
بھل کر تھیں اس ذریعہ سے کہ ان کا پانی ختم ہو گیا  
تو اس میں بہت سی آئے تک زحمت و مشقت ہو گی یا  
خود پانی پینے کی زحمت اٹھانے کی ضرورت ہو گی بلکہ  
اگر کوئی شخص غمی کمزور سی پر ہو اور اس سے کوئی مسافر  
یا راہ گیر اس کا پانی غسل جگہ وضو کے لیے بھی مانگے تو وہ  
کے گاہک تو ہمارے یا اس ہاتھ میں؟ کیا تمہارے سامنے  
کنواں نہیں؟ یہ تو حصر کا حال ہے پھر سفر کا کیا حال  
ہو گا؟ (ت)

پھر یہ دیکھئے کہ تیمم کا جواز کب ہوتا ہے؟  
جب پانی ایک میل دوری پر ہو اور یہ بھی قطعاً معلوم  
ہے کہ حسب پانی اس قدر دور ہوگا کہ تیمم پے تہر  
میں پانی کی ویسے ہی حفاظت رکھے گا جیسے کسی نے کی  
حفاظت رکھتا ہے پھر اس کا کیا ہوگا جو سفر میں

وانا اقول وبالله التوفيق انما  
المسؤول عادة ماء الشرب لا سيما في المحصر  
واما ماء الظهر فهو ماء العسل فكثير من  
الاساس يصون به في المحصر على الاغاب حذار  
يعدم عندهم فيتم حرجوا في وقت سفر  
او يحتاجوا في كلفة الاستقاء بل انما كان  
احد هم على ما في ركية وماله غريب او  
عابر بيل ما عند من الماء لتفصل بيل  
للوطنه يقول اما لك يدان الت على البئر  
كيفية بالسفر.

فلا يحل التيمم الا اذا بعد الماء  
ميتا ولا تحصر قطعاً التيمم في مصره  
يتحفظ على السماء تحفظه على الطعام اذا  
بعد الماء عن البئر القدر فكيف بمن  
في سفر فالع لفيه هو الضئيلة وهذا

نكونه مد ولا فيه من مظنة الاتي خصوص  
 صور عديدة كائى يكون من له المد ولد  
 هـ او شقيقه او جد يقفه او احبيرة او  
 رعيتته او بناته اوله فيه طمع مريده  
 يعلم هذا انت الرجل غير شحيح ولا  
 لئيم ولا متدوله وان عتده من الماء ما  
 ان يطبق منه فضل لما يسلفه المنزل واقيا  
 به جاته من دون تقصير ولا تقتير او يكون  
 هـ مريضاً مقعداً شراً مثلاً وهو على رأس  
 البئر ويعلم انه كريم النفس يستحيى ان  
 يرد الماء بل لا سيما انك انت ممن يؤثرون  
 على القوم ولو كان بهم خصاصة فمن  
 مثل هذه الصور يفرح له ظن الاعطاء  
 ليعتبر في الشرح وهو اكرامى المسحوق  
 في العمل، ليقين دون الظن الضعيف الملقى  
 بالثبوت ولا شك انت هذه الصور اقل  
 بكثير من غيرها فكيف يقال انت ماء  
 الظهور مبدول هذه بل مطمئن به غالباً  
 قسم لم تدفع قد هذه الصور حد مدوة  
 توجب طرحها عن المظر وتوط الحكم  
 بالمظنة موجب اذامرة لا مفعول فيه وهو  
 علم بنفسه فلا يقيد بموضع فيه الياء عزيز  
 او عزيز فلا شك ان الوجد هو التمهيد هـ في  
 الحكمة

ہو، تو سفر میں زیادہ تر بخل ہی ہوگا۔ اور سفر میں  
 پانی کے مینول ہونے کی کوئی جگہ نہیں مگر چند گنی چنی صورتوں  
 میں مثلاً یہ کہ (۱) پانی کا مالک اس کی اولاد سے ہو۔  
 (۲) یا اس کا سگا بھائی ہو (۳) یا دوست ہو،  
 (۴) یا ملازم ہو (۵) یا رعیت ہو (۶) یا اس سے  
 ڈرنا ہو (۷) یا اسے اس سے کوئی طمع ہو جسے وہ  
 بروئے کار لانا چاہتا ہو (۸) یا جانتا ہو کہ یہ آدمی  
 بخیل پست بہت اور میرا مخالف نہیں اور اس کے پاس  
 پانی بھی اتنا ہے کہ اگر مجھے اس میں سے دے دے  
 تو تباہ رہے گا جس سے وہ اپنی ضروریات غیر کوتاہی  
 لگی کے پورا کرتا ہو اگر پیچھے ماسے گا (۹) یا یہ اپنا بیج  
 ہو یا مثلاً ہاتھ شل ہو اور وہ کنویں پر ہے (۱۰) یا عاسا  
 ہو کہ وہ کوہ النفس سے سائل گورہ کرتے سے چارکتا  
 ہے خصوصاً جب کہ ان لوگوں میں سے موجد اپنے پر  
 وہ سر سے کہ تو بیخ دیتے ہیں اگرچہ انہیں سخت استیاء  
 ہی کیوں نہ ہو۔ تو ایسی صورتوں میں اس کا ظن علی حسرت  
 شریعت میں اعتبار ہے درست ہوگا ورنہ عاسا کی  
 جو عمل میں یقین سے غلط ہے، ضعیف گمان نہیں جو  
 شک میں شامل ہے بلاشبہ یہ صورتیں دوسری  
 صورتوں سے بہت زیادہ قلیل و کمتر ہیں۔ پھر یہ کیسے  
 کہا جا سکتا ہے کہ آپ طہارت عادت لیں دیا جاتا ہے۔  
 کھ اس میں تو کثرت بخل ہی ہوتا ہے۔ ہاں ان صورتوں  
 کی قلت ضرورت تک نہ پہنچی کہ انہیں بالکل غور نہ  
 کر دینا اور بخل کو جائے گمان سے متعلق کرنا اور ہر تو  
 خود اسی کے گمان پر معاذ کروا کر رکھنا ضروری ہو اور وہ خود اپنی حماقت زیادہ جانتا ہے تو پانی کے کم یا ب

یا وافر ہونے کی جگہ سے حکم معین نہ ہوگا۔ تو اس میں شک نہ رہا کہ جو صواب تفصیل ہی ہے یہ تو حکم سے متعلق کلام ہوا۔

رہ گئی تطبیق — تو میں کہتا ہوں۔

اور خدا ہی سے توفیق ہے — یہ کوئی تعجب کی بات نہیں کہ غالب و کثیر پر نظر کرتے ہوئے حکم مطلق بیان کر دیا جائے۔ فقہ میں اس کی بہت سی نظیریں ہیں۔ تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ہمارے امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ سے غالب و کثیر پر نظر کرتے ہوئے ہاتھ کھینچنے کے بعد وجوب کا حکم مطلق بیان فرمادیا و حسن نے اسے جیسا سار وایت کر دیا اور متون و عامر کتب نے جیسا وقوع میں آیا ویسا ہی پیش کر دیا اور حسن کا اجتہاد اس طرف گیا کہ اسے اطلاق ہی پر جباری دکھا جائے تو وہ اسی کے قائل ہوئے۔ ایسے ہی کچھ اور حضرات کا بھی مان ہو تو میں نے اطلاق کی تفسیر عموم سے کر دی۔ اور ایسے حضرات کم ہی ہیں اور صاحبین نے اپنے شیخ سے مراد کچھ کر اس کی توثیق کی تو انہوں نے اس کی تفسیر کر دی اور خود اسی تفسیر کے قائل ہوئے۔ اب بعض حضرات نے امام کے اطلاق اور صاحبین کی تفصیل پر نظر کی اور ان کے درمیان اختلاف پیش کر دیا۔ یہ صاحب ہدایہ اور بہت سے حضرات کا مسلک ہے۔ اور بعض حضرات نے مقصد پر نظر کر دیا کہ اطلاق سے بھی مراد تفصیل ہی ہے تو انہوں نے تحقق کی تصریح کر دی یا کسی خلافت کی جانب اشارہ نہ کیا۔ یہ منسوط کافی درجہ حضرات کا مسلک ہے جن سے نہایت میں حکایت کی آیت

اما التوفیق فاقول وبالله التوفیق لا غرور في

طلاق المحكوم بالنظر الى الغالب الكثير في ذلك  
له في انطقه من نظيره فيكون سببنا لاهام  
مرضى انك تف ان عه اطلق الحكم لعدم وجوب  
الطلب في نظر الماخيب ورواها الحسن كما  
سمم و تداولت المتن والعامه كما وقده  
وذهب اجتهد الحسن الى جواز عملي  
اطلاقه فقال به وكذلك ظن بعض ففسروا  
الاطلاق بالعموم وقليل ما فهم ورواه  
المصاحبين في شيوخهم واذن عاين انفسهم  
وغلاق عينهم من نظر لا طلاق عن الامام  
والتفصيل عه فذهب ينهم الخلاف وهو  
مسند الهداية وكثيرين ومنهم من نظر  
الى ان التفصيل هو المراد بالاطلاق  
فصرح بالوقوف او لم يؤم الى خلاف وهو مسند  
المسعودي وكافي ومن حكى عنه في انها ية  
وهم الاكثر من على عه ومنهم من  
نظر الى جازي الخلاف وبقصد ثبت الخلاف  
لفظا ونهاك معني فذهب الى التوفيق وهو  
مسند الامام الجعفي وهو التحقيق اس صرح  
وذكر اني احدى ية مشي على كلا القولين جازما  
به غير مؤم الى الخلاف في شئ من الموصفين  
كما نقبا نصوصها في المسلكين الاول و



ثالث وتبعہ فی خزانة المفتیین کما علمت و  
 حکمهم علی الصواب وبعضہم اونی بہ من  
 بعض الاشرارۃ صرحوا بتعظیم عدم الوجوب  
 مع اتفاقہم جمیعاً علی وجوب الطلب فی  
 مظنة لقرب واحداث یشکون ہذا فی عبارة  
 التحریر المحکیة فی جامع الرموز من قبیل  
 انہما فی نقل بالمعنی علی ما فہم خان  
 عبارة التحریر لکن اثرہ اعمان جمیلان  
 فی الخلاصة والسیاسة کما مر لا یریدان ہذا  
 التعظیم واللہ تعالیٰ علی کل شیء عید و نصیرہ فی جواب  
 الايجاب صنیع صدر الشریعة ودی علیہ سید  
 صبیح لعینہ و اللہ تعالیٰ اعلم۔

یہ لوگ اکثر میں جیسا کہ سہا یہ ہیں ہے۔ اور بعض حضرات نے  
 الفاظ اور مقصود دونوں جانب نظر کی تو لفظاً اختلاف  
 عبارت کیا اور معنی اس کی نفی کی تو وہ لطیف کی راہ پر گئے۔  
 یہ امام بیضاوی کا مسلک ہے اور یہی تحقیق خالص ہے۔  
 اسی لیے آپ دیکھیں گے کہ حادیہ میں دونوں ہی قول پر  
 جرح کرتے ہوئے اور دونوں جگہوں میں کسی خلافت کا  
 اشارہ کئے بغیر چلے ہیں جیسا کہ ہم نے اس کی عبارتیں  
 مسلک اول اور مسلک دوم میں نقل کیں۔ اور  
 خزانة المفتیین میں ان ہی کی پیروی کی، جیسا کہ معلوم ہوا  
 اور یہ بھی حضرات درستی پر ہیں اور بعض، بعض سے ولی  
 ہیں مگر وہ گفتی کے لوگ جنہوں نے عدم وجوب کی تفسیر کی  
 جرات کی۔ بلکہ اس باب کا اتفاق ہے کہ پانی  
 قریب ہونے کا گمان ہو تو طلب واجب ہے۔ اور میر اندیش یہ ہے کہ یہ بات جامع الزمر میں تجزیہ کی حکایت کر کے  
 عبارت میں قسمتی کی طرف سے درائی ہے اس طرح کہ میں نے اپنے فہم کے مطابق اسے حقیقی تصور کیا اس لیے  
 کہ تجزیہ کی عبارت دو بزرگ اماموں نے غور و بنیاد میں نقل فرمائی۔ جیسا کہ گزری۔ اس میں اس سہم کا کوئی  
 نشان، پتا نہیں۔ اور خدا نے برتری ہر چیز کو جاننے والا ہے۔ اسی کی بغیر جانب ایجاب میں صدر الشریعہ کا  
 لا طریقہ بھی ہے۔ دروہوں ہی جانب میں بغیر کا عمل۔

تنبیہ: حلیہ میں اقوال چار کر دئے اس طرح  
 کہ صدر کا قول، قول بالظن سے جدا شمار کر دیا جبکہ  
 تاخر کو معلوم ہے کہ یہی ہے۔ بس یہ سب کراہتوں کی

تنبیہ: جمع فی الحیة الاقوال اربعة  
 ما فرم قول الصغار عن القول ما لظن  
 وانت تعلم انه هو فاما اقام المظنة

اقول: محشر و آئندہ نصوص و عبارات کا  
 احاطہ کرنے والے کو معلوم ہو گا کہ میں کلام علی کے دو  
 رشتہ ہیں۔ بعض حضرات نے صراحتاً معنی و اثبات کے درمیان  
 (باقی بر صفا آئندہ)

عہ اقول میں تعلیم من احاطہ نصوص مروت  
 و تاتی ان کلامہم ھب و جہتین فہمہم  
 من رد بیان نفی و اثبات صریح نحو امت

مقام الظن کما لا يخفى وقد قدمته في حاشية نمرة ۱۴۳۔

**المقام الثاني قد تبين انه ان ظن العطل ووجب الطلب او النعم لا يثبت الشك في عتري فيه الشك ووجودت العبارات على وجهيت في الحاقه باحد**

(بقية حاشية صفحہ ۶۱)

ظن العطل ووجب الطلب والا لا كالحصر المحيط ولا اختيار والمبتر او مضموما بحوات ظن لعطاء لم يجز التيسر كالتهاية والحفنية والحزانة المفتين والحزانة وعيدهم ما عاد والمحاق الشك لظن النعم ومنهم من ذكر حكم الظنين و هو ذكر الشك كاللحق والعتية والهدية عن العتابة والزيادات ايضا تسميهم العتية وقد بحث في المحمية في هذا القول عن الحاق الشك باحد الظنين جعل الكل محتملا ومراجحة اللاحاق بالنعم ولا يخرج قول اكاما من الصنفين و ابى شريد عن هذا اهلا وجه لعمده على صفة الا لا ينظر في تعديري العطف ۱۲ منہ عقر له (م)

کہ بگو معذرت کا ہے جیسا کہ مخفی نہیں۔ میں پہلے قمر ۱۳۴ کے حاشیہ میں بھی اسے بیان کر چکا ہوں۔ (ت)

**مقام دوم** یہ واضح ہو چکا کہ اگر دینے کا گمان ہو تو مانگنا واجب ہے اور نہ دینے کا گمان ہو تو واجب نہیں۔ شک کا حکم رہ گیا تو اس میں شک در آیا اور اسے ظن عطل و ظن منع کسی ایک سے مخفی کر کے

تو یہ کہ ہے مثلاً یہ اگر عطل کا مانا ہو طلب و جب سے دور نہیں جیسے بحر، غیض، اختیار اور جہتی میں ہے۔ یا مغلوب تو یہ کہ ہے مثلاً یوں کہ اگر دینے کا گمان نہ ہو تو طلب نہیں جیسے نہایت، غائیبہ، حر نہ المعین اور خزانہ وغیرہ میں ہے۔ تو ان حضرات نے شک کو ظن منع سے مخفی کرنے کا ذوق فرمایا۔ اور بعض حضرات نے دونوں ظن الحق عطاء ظن منع کا حکم بیان کر دیا اور شک کا ذکر چھوڑ دیا جیسے کافی وغیرہ اور ہندیہ میں عتبات سے لعل کرتے ہوئے ہیں اور علیہ کی تصریح کے مطابق زیادات میں بھی ہے۔ اور علیہ کے اندر اس قول کے تحت شک کو کسی ایک ظن سے نہ حق کرنے سے متعلق بحث کی ہے تو محقق ہر ایک کو رکھا اور صیح سے لائق کر کے کو ترجیح دی اور امام حنفیہ و امام ابو زید کا قول اس سے باہر نہیں تو اسے علیحدہ شمار کر کے کوئی وجہ نہیں سرائے اس کے کہ نفلوں کے اختلاف پر نظر ہو ۱۲ منہ غفر لہ۔ (ت)

نظیریں۔

متعلق عبارتیں دو طرح آئیں۔

احسن ہمارا قل صدر الشریعة وفي

الریادات، تادکان خارج الصلاة ولو يطلب  
وتيسم لا يحمله الم شروع باشتك هات  
القدامة والعجز شكوك فيها فقد الحقة  
بطن لعل، فكذلك يجوز التيسم و طن لعل  
كذلك داشت لكن نص في المحبة ان حكو  
صورة الشك غير منصوص عليه في زيادات  
اه داندی دكری بسحر وجعه حاصل زیادت  
ولغيره یحالی عن فی شرح الوقایة و جاسته  
وفي الريادات ان التيسم المسافر الى اخر  
ما بقى في المسألة ثابتة وقال د. لعب  
قوله ولا يقطع بالشك بخلاف ما اذا كان خارج  
الصلاة الى اخره بقى ههه فتمس قولهم  
بخلاف الم مخرج من عند الامم لم يثبت  
ما بقى الريادات عن ما يقتضيه كلام المحبة  
و ليحروا في العريضة في الحلية الا اليه والله  
تعالى عرقد و وقع في الخادى حكاية المت  
الحاقه بطن لعل و مصحح قال في الدرر  
قبل طلبه جائز التيسم احكامه في الهداية  
وقيل لا احتساره في المتوسط اه فقال الخادى

اول : صدر الشریعة نے فرمایا : زیادت

میں ہے کہ جب بیرون نماز ہو اور طلب نہ کرے اور  
تیم کرے تو شک کے ساتھ شروع کرنا اس کے نیچے باز  
نہیں اس لئے کہ قدرت و مجرد دونوں میں شک ہے نہ  
اس عبارت میں شک کو ظن عطا سے ملن کیا ہے جیسے  
ظن عطا کی صورت میں تیم باز نہیں۔ اسی طرح شک کی  
صورت میں۔ لیکن تعلیل میں تصریح ہے کہ صورت  
شک کا کم از زیادت میں منصوص نہیں اور پھر میں جو ذکر  
کیا ہے اسے زیادات وغیرہ کا حاصل قرار دیا ہے وہ  
اس کے بخلاف ہے جو شرح وقایہ میں ہے شریعت وقایہ کی عبارت  
یہ ہے : "تیسرے میں۔" بحکمہ والا مسافر۔ اس کے  
آخر تک جو ہم نے مسئلہ میں نقل کیا۔ اس میں صلا  
یتعدہ۔ لشد۔ تو شک کی وجہ سے نماز نہ توڑے گا۔  
کے بعد یہ بھی لکھا ہے : "بخلاف اس صورت کے جب  
بیرون نماز ہو۔ اس کے آخر تک جو ہم نے یہاں  
نقل کیا شاید عبارت "بخلاف" امام شریعت  
کی طرف سے زیادات کے دونوں مسئلوں کے درمیان درج  
ہوئی ہے عیاں بخیرہ و دیگر کے کلام طاقت ہے اسی لیے  
اسے تعلیل میں ان ہی کی طرف منسوب کیا۔ ورنہ نہ ہوتا  
ہی خوب جانتے والا ہے۔ یہ ذہن نشین رہے۔ خادى

سے شرح الوقایہ باب التیمر مطبع المکتبة الرشیدیہ دہلی ۱۰۱/۱

کے حلیہ

سے در شرح لغز باب التیمر مطبع دارالسعادت کامل بیروت ۳۲/۱

المصالح ان سر جا اعطاء کے اوشک یحید والا کلا  
 ۱۰ و تعریضه لاحد ولوا من لمعتمد فافقه تعالی  
 اعظم۔  
 بسوط میں فقیر کی "ہر اس پر فادگی نے کھا کر" قصید یا فتیہ ہے کہ اگر دینے کی امید یا شک ہو تو اعادہ کر سہ دہ  
 نہیں اور اس پر کسی کا حوالہ نہ دیا۔ نہ ہی میں نے کسی معتمد کے کلام میں اسے پایا، تو قد سہ برتر ہی خوب جاننے  
 والا ہے۔ (دست)

و ثانیہما قال فی المبتغی بالعین  
 مع مدیقہ ما وطن انہ یعطیہ لایقیمہ و  
 الا یتیمہ ۱۰ فقد الحقہ نظی لسنہ و هو قفویہ  
 ما فی المبتغی ۱۰ قال ان کون مع مدیقہ ما  
 لایجوز لہ التیمم قبل ان یسأل عنہ او  
 کان علی عاہل ظہ انہ یعطیہ ۱۰ و فی المرجع  
 عن المحمذ ۱۰ ان کان تلب ظہ انہ یعطیہ  
 لایجوز لہ التیمم قبل الطہ ۱۰  
 و فی جامع الرموز عن البحر المحیط ان ظہ  
 وجب نطلب والا کلا ۱۰ و ہذا ما سر جہد  
 فی الخلیۃ ۱۰ قال احتمال الخاف ۱۰ شک نظی  
 السنہ ۱۰ جہد کہ ۱۰ یظہر من توحیہ خد  
 ۱۰ و قد فی لفتی الخلیۃ نظی اعطاء  
 اقول و هو سبق فلم او من خطاً نسب  
 دوم و مبتغی وغین مجر سے، میں فرمایا، تم سفر  
 کے پاس پانی ہے اگر گمان ہو کہ وہ دے دے گا تو تیمم  
 نہ کر سہ و نہ تیمم کر سہ۔ ۱۰ اسوں نے شک کو طعن  
 سے لایا کیا۔ یہی بدارت تیر کا بھی مقتضی ہے۔ اس  
 میں یہ لکھا ہے: اگر اس کے رفیق کے پاس پانی ہو  
 تو اس کے پاس سے مانگنے سے پہلے تیمم نہ نہیں  
 جب کہ اس کا غالب گمان یہ ہو کہ وہ دے دے گا۔ ۱۰  
 زبدی میں قرآنہ کے حوالہ سے یہ ہے: اگر اس کا  
 غالب گمان یہ ہو کہ اسے دے دے گا تو مانگنے سے  
 پہلے اس کے لیے تیمم نہ کرنا جائز نہیں۔ ۱۰ جامع الرموز میں  
 بحر جہد کے حوالہ سے لکھا ہے: اگر دینے کا گمان ہو تو  
 مانگا واجب ہے ورنہ نہیں۔ ۱۰ یہی وہ ہے جہ  
 حلیہ کے میرے نسخے میں "نظی اعطاء" لکھا ہوا ہے  
 اقول یہ سبقت قلم ہے یا کاتبوں کی غلطی (باقی بر مؤلف)

سہ عاشیہ علی اندر باب التیمم مطبع عثمانیہ بیروت ص ۲۹

لکھ المبتغی

لکھ نیا فصل فصل فی التیمم

لکھ البرجندی

لکھ جامع الرموز

لکھ قادریہ جامعہ نظامیہ دہلی ص ۲۹

مطبوعہ فکشتہ کتب

لکھ اسلامیہ ایران ص ۴۰

التفصيل وان كان في شروح الوقاية لعدم  
الشرعية انه لا يحد له الم شروع بالشك فانت  
التدريّة و لعدم مشكوك فيه ثم ذكر  
التوجيه بقوله ولا يبعد القول بان الاول  
(أي ادا مرة الا مبر على طنه) اوجه لان الماء  
ليس بمذلول للاستعمال لها في الاستفاد و  
غصوبها في مواضع عزته والعجز بمحقق  
نظر الى ذلك ولا يملك الغيرها جزاء  
التصرف والتدريس موهومة فيصير التمسك  
بهدا الاصل مبني للنسبة ما لم يرد فيه  
ما يخرج من مقتضاه وهو على دفعته  
وهو ما خود عن الفتور وقد من بعده قبل  
المقام الاول وعن البدائع قد مر  
نصه فيه .

طریق ترجیح دی نکھتے ہیں : شک کو ظن منع سے لائق  
کرنے کا احتمال زیادہ راجح ہے، جیسا کہ اس کی تفصیل  
کی توجیہ سے ظاہر ہو گا۔ اگرچہ صدر الشریعہ کی  
شرح وقایہ میں یہ ہے کہ شک کے ساتھ اس کے لیے  
نماز شروع کرنا جائز نہیں اس لیے کہ قدرت و بڑی  
شک ہے اور پھر توجیہ یوں ذکر کی ہے کہ کیا نصیحت نہ  
ہو گا کہ اول (یعنی اس کے گناہ پر معاملہ کو دور رکھنا)  
زیادہ بہتر ہے اس لیے کہ سفروں میں زیادہ تر یہی  
ہوتا ہے کہ پانی استعمال کے لیے نہیں دیا جاتا خصوصاً  
یہی جگہوں میں جہاں پانی کم یا بے ہو تو اس بات پر  
نظر کرتے ہوئے مجزئ تحقیق ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ  
حک غیر تعریف سے، منع ہے اور قدرت کو ہرم ہے۔  
اتر کے در کے لیے اس قاعدہ سے شک کیا ہے  
جب تک کہ اس کے معارض کوئی ایسی چیز نہ ہو جو  
اس کے مقتضی سے اسے باہر لائے اور وہ یہ ہے کہ دینے کا گمان ہو۔ یہ توجیہ صحیح القیاس سے ماخوذ ہے۔ اس کی

بقیہ حاشیہ ص ۱۱۱ کرنا شکتی

وانما هو بابه نظن المسع فانت الحاقه  
نظن العطاء هو الذي في صدر الشريعة  
لا حلاصه ويتضح لا مبريد ذكر من التوجيه  
فانه يثبت الحاقه نظن المسع كما تسرى  
۱۲ ص ۱۲۰ عفر له . (۴)

صحیح "نظن العنت" ہی ہے کیونکہ ظن منع سے لائق  
کرنا یہی صدر الشریعہ کی شرح میں ہے اس کا مقابل  
نہیں آگے صاحب علیہ نے جو توجیہ ذکر کی ہے اس سے  
معاملہ واضح ہو جاتا ہے اس لیے کہ اس توجیہ سے  
شک کو ظن منع سے ہی راجح کرنا ثابت ہوتا ہے جیسا کہ  
پیش نظر ہے ۱۲ ص ۱۲۰ عفر له (مت)



والجوهرۃ المیزۃ والمجرد والدوالہندیۃ  
ایضا ومثله فی مالایحصى فقد اعتقوا علی  
الحاق شک بظن البعد واما ثانیاً  
فلانه هو المصروح به فی  
غیر ما کتاب حلیہ فقد  
قد مننا لصوص النہایۃ  
والعانیۃ وخزانۃ المفتیدۃ الاختیار  
شرح المحتار سابقاً و ذکرنا لصوص  
المبتدئۃ نسبیۃ والحد المحدث والخزانۃ  
انفاً و خلافاً لہو یعرف الکاف شرح  
الوقایۃ۔

بلی نسب الحاق الشک بظن

المطاع فی الجوهرۃ الی صاحبین علی  
حالات قول الامام رضی اللہ تعالیٰ عنہم  
عقال وجوب الطلب قولہما عند ابی حنیفۃ  
لا ینجب لانت سؤال ملک العیر علی عند  
المسعر وتعمل منۃ عند السد فہ و  
عند ہی انت غلب علی ظنہ انہ  
لا یعطیہ لا ینجب علیہ الطلب ایضاً  
وامن شک وجب و تقریر فی قول  
ایحییۃ اذ المر ینجب الطلب وتیمم  
قبضہ اجراء و تقریر قولہما فی  
وجوب الطلب اذا شک و صلی ثم سألہ

بتاء اور سب لوگوں نے مراد بیان کیا اور تمام شارحین  
مفتیشین نے انہیں برقرار رکھا۔ اور ہم مسئلہ چہارم  
میں بذات سرکہ باج، جو مرہ نیرو، بحر، درختار اور  
ہندیر سے بھی اس کی تصریح پیش کر آئے ہیں۔ اور اسی  
کے مثل بے شمار کتابوں میں ہے تو شک کو ظن قہ سے  
لاحق کوئے پر سب کا اتفاق موجود ہے۔ ثانیاً اس لئے  
کہ متعدد حلیہ میں اسی کی تصریح موجود ہے۔ ہم نہایت  
خاتیر، غراۃ ہفتین اور اختیار شرح حقاری جہاں میں پہلے  
پیش کر چکے اور متقی، غیہ، بحر محیط اور غراۃ کی عبارتیں ابھی  
بیان کیں۔ اور اس کے خلاف سے کہیں اشتنا فی نہ ہوتی  
مگر شرح وقایہ میں۔

یاں جوہر میں شک کو ظن قہ سے لاحق  
کر دے کی سنت، جس کی طرف کی ہے بر خلاف قول  
امام عظیم رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ جس میں لکھا ہے:  
”ما لکنا واجب ہے یہ صاحبین کا قول ہے۔ امام ابو حنیفہ  
کے نزدیک واجب نہیں اس لیے کہ غیر کی ملک مانگنے  
میں وقت ہے اگر وہ انکار کرے اور احسان سے زیر بار  
ہونا ہے اگر وہ دے دے۔ اور صاحبین کے نزدیک  
بھی اگر اس کا غالب گمان ہو کہ میں دے گا تو مانگنا  
واجب نہیں۔ اور شک کی صحت ہوتی تو واجب ہے  
امام ابو حنیفہ کے قول پر تقریر یہ ہے کہ جب طلب واجب  
نہ ہو اور قبل طلب تیمم کرے تو ہو گیا۔ اور وجوب  
طلب میں قول صاحبین پر تقریر یہ ہے کہ جب شک

واعطاء وجب عليه الاعادة بالتفاهة  
وانت منعہ فمنا ابی یوسف حملاتہ  
جائزۃ عند محمد یعین وانت غلب  
عن ظنہ انه یمنعہ فصلی ثم اعطاء  
توضیاً واعادوں غلب عن ظنہ المدفع  
الیہ فصلی ثم سألہ عن منعہ اعادہ عند  
محمد وعند ابی یوسف لا لا۔

کی صورت ہو اور نماز پڑھ لے پھر مانگے اور وہ دے دے  
تو باتفاق صاحبین اس پر اعادہ واجب ہے اور اگر  
نہ دے تو امام ابو یوسف کے نزدیک اس کی نماز  
صحیح ہے۔ اور امام محمد کے نزدیک اسے اعادہ کرنا ہے۔  
اور اگر اس کا غلبہ ثمان ہو کہ نہیں دے گا تو اس  
نے نماز پڑھ لی پھر اس نے دے دیا تو دھوکہ اور  
نماز ٹوٹا ہے۔ اور اگر دینے کا غلبہ گن رہا ہو  
اس وقت اس نے نماز (تیمم سے) پڑھ لی پھر مانگا اس نے نہ دیا تو امام محمد کے نزدیک اسے اعادہ کرنا ہے ورنہ

امام ابو یوسف کے نزدیک عادیہ نہیں (اور دت)

اقول قوله في ظن المنع ثم

اعطاء عاد اعاد بالتفاهة وانت لم  
يعط لا بالاجماع واصله قول محمد علي  
ما حكاه انه ان ظن العطاء او شك اعاد  
مطلقا اعط بعد صلاة او مسح وان ظن  
المنع فان اعط اعاد والا لا واصله  
انه يشترط لجواز التيمم ظن  
منع لا يطهر خلافه واصله قول  
ابی یوسف انه انت اعط  
اعاد وانت منع لا سواء ظن  
عطاء او منع او شك۔

اقول ظن منع میں ان کی عبارت پھر

اس نے دے دیا تو اعادہ کرے" کا معنی یہ ہے کہ  
باتفاق صاحبین اس کا حکم اعادہ ہے اور اگر نہ دیا  
تو اعادہ کرنا ہے۔ اور حکایت جو ہر کے  
مطابق قول امام محمد کا حاصل یہ ہے کہ اگر اسے عطا  
کا گمان یا شک ہو تو مطلقاً اعادہ کرنا ہے بعد نماز  
دے یا نہ دے اور اگر مسح کا ظن رہا ہو تو اگر بعد نماز  
دے دے اعادہ کرے ورنہ نہیں۔ اور اس کا  
محصل یہ ہے کہ اگر جو تیمم کے لیے ایسے ظن منع کی  
شرط لگاتے ہیں جس کے خلاف بعد میں ظاہر نہ ہو۔ اور  
امام ابو یوسف کے قول کا حاصل یہ ہے کہ جب نماز  
اگر دے دے تو اعادہ کرے اور اگر نہ دے تو نہیں  
پہلے خواہ دینے کا ظن رہا ہو یا نہ دینے کا، یا  
شک رہا ہو۔ (دت)



جو ہرہ کے بیان پر چند کلام ہے، اول :

طلب واجب ہونے کا حکم یہ تھا کہ اس سے پہلے  
تیمم کھایت نہ کرے جیسا کہ قول امام کی تفسیر میں  
لکھا کہ جب طلب واجب رہو تیمم ہو جائے گا۔  
ہم تعریف رضوی کی شرح کے افادہ پتھر میں ان کی سزا  
اور جو ہرہ سے نقل کر آئے ہیں کہ جہاں طلب واجب  
ہو اور طلب نہ کرے تو تیمم جائز نہیں اگرچہ بدن میں پانی  
نہ ملے۔ تو اس کے پیش نظر صورت شک میں وجوب  
طلب صرف اس قول پر ہی ہر ہے جو انہوں نے امام  
محمد سے حکایت کیا امام ابو یوسف کے قول پر ظاہر نہیں۔  
مگر یہ کہ اس تحقیق پر بنیاد رکھیں جس کا ہم توفیق ختم برتر  
اطہار کریں گے کہ یہاں پر وجوب کا وہ معنی نہیں جو وہاں  
پر ہے۔ اور اس کا ثمر یہ ہو گا کہ تیمم باطل ہو گا جب  
دینے کا گمان یا شک رہا ہو اور پانی نہ پئے طلب کیا ہو  
نہ بدیں۔ اور خدا سے برتر ہی خوب جانتے  
والا ہے

دوم : امام محمد سے اس حکایت کا لازم کچھ  
صریح جیسا کہ معلوم ہوا یہ ہے کہ اگر نماز کے اندر دیکھا  
اور دینے کا گمان یا شک ہوا تو بدیں دینے نہ دینے  
پر کچھ موقوف رہے بغیر ابھی اس کی نماز باطل ہو گئی  
اس لیے کہ جس چیز کی موجودگی تیمم سے مانع ہو اس کا  
حدوث تیمم کا ناقص ہو گا۔ جیسا کہ بدائع، المحصر،  
در مختار وغیرہ میں ہے اور یہ جیسا کہ معلوم ہوا  
امام محمد سے ایک نا در روایت ہے اور ہم پہلے اس  
پر بحث کر چکے ہیں۔ اس روایت میں یا تو تاویل

وقیہ اولاً قد کان حکم وجوب

طلب امت لا یجری التیمم قبلہ کما  
قال فی تفریع قول الامام انه لما لم یجب  
جزاً وقد مناف الافادة الخاصة  
من شرح الحد الشرعی عن سراجہ  
وجوہرتہ انه حیث وجب الطلب و  
لم یطلب لم یجز و امت لم یجد بعد  
فعلی هذا انما یظهر وجوب الطلب فی  
لشک طلب ما حکى عن محمد لا علی  
قول ابی یوسف۔

الآی یبغی علی التحقیق الذی  
بعد یہ بتوفیق لله تعالی امت الوجوب  
ہفت علی غیر حد الوجوب ثمہ و نکوت  
الشرعاً البطلان ان طلب العطاء و  
شک ولم یسأل قد ولا بعد والله تعالی  
اعلم۔

وثانیاً لا یرم حد السحک عن محمد  
بل صریحہ کما علمت امت لوی ای فی  
الصلاة و طلب العطاء او شک بطدت  
صلاته من دون توقف علی  
منع او منع بعد لان ما منعه و حوۃ  
التیمم نقص من حد و شہ کما فی  
البدائع و البحر والذی وغیرہا و ہذا کما  
علمت روایۃ ما درۃ عن محمد و قد  
سلفنا الحش علیہ و انہ

مؤولة او مہجوسہ۔

اقول وانت وبل لا یتمشی هنا

لتصور بحجہ عدم الاتعات لما یتھم بعد ظلم  
بقی الا اللھم۔

و ثلث تلک، نادرۃ الصبا فقہومھا

انہذا اذا طن العطاء لا اذا اشک تحلف  
ھذا الحکایۃ، السویۃ بیت طن الاعطاء  
والشک۔

ور ابع ین فیہ ما مر عن الاختیار  
من قیاس قول محمد المصنف فیہ طن  
الاعطاء فقط ویناقضہ ہر عا ما مر عن  
الذہبیۃ انت المذہب الغیبی المقول فیہ  
خلاف بین اصحابنا شذہ صریح اللہ تعالیٰ  
عنہم الا فی الایضا ۛ ہو قصور الوجوب علی  
طن الاعطاء والحدیث الذی فی الایضا ۛ  
وغیرہ ہو عدم الوجوب عند الامام مطلقا  
فیس عند احد من الفریقین تسویۃ  
طن العطاء والشک عند محمد ولا عند  
ابی یوسف فقبضہ واللہ الحمد۔

وام ثلث فاقول وبالله التوفیق

وہو المحلل علی وجہ التحقیق اذا کان  
شیء ظہریا وغلافہ محتملا لا عن

کی جائے یا یہ روایت مجبور و متروک ہے۔ (ت)

اقول، اور یہاں تاویل نہیں مل سکتی اس لئے کہ  
وہ مراعت کر رہے ہیں کہ اس کی طرف کچھ انتفا ت نہیں تو  
بعد میں ظاہر ہو تو یہی رہ گیا کہ یہاں یہ روایت مجبور و  
متروک ہو۔

صوم، بلکہ وہ نادر روایت بھی اپنے مفہوم سے  
ظن عطا اور شک میں برابری بنانے والی اس حکایت  
کی مخالفت رہی ہے کہ یہ اس وقت ہے جب عطا کا  
گن ہو اس وقت نہیں جب شک ہو۔

چہارم، اس کے منافی وہ بھی سپہ جوفیاء  
کے حوالہ سے قول امام محمد کا قیاس بیان ہوا کہ اس  
میں صرف طن عطا کا اعتبار ہے۔ اور مرآت اس کے  
مناقض وہ سپہ جوفیاء کے حوالہ سے بیان ہوا کہ  
ہر سبب جس میں واسطے ایقان کے کسی سے بھی ہمارے  
تینوں اصحاب رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے درمیان کوئی  
اعوان مقول نہیں یہ ہے کہ وجوب طلب صرف  
ظن عطا میں محدود ہے۔ اور ایضاً وغیرہ میں جو غلط  
منقول ہے وہ یہ ہے کہ امام صاحب کے نزدیک  
مطلقاً وجوب نہیں تو فریقین میں سے کسی کے نزدیک  
بھی ظن عطا اور شک کو نہ امام محمد کے نزدیک برابر بتایا  
نہ امام ابو یوسف کے نزدیک۔ تو اسے نگاہ بصیرت سے  
دیکھنا چاہئے۔ اور صراہی کے لئے محد ہے۔ (ت)

ثالثاً۔۔۔ فاقول وبالله التوفیق،

(میں کہتا ہوں، اور خدا ہی سے توفیق ہے) اور بطور  
تحقیق یہی حل بھی ہے۔ جب کوئی چیز ظاہر ہو اور کسی

دلیل اور بیمار ضہ فلا یقع الشک فی ذلک  
 انما ہر لعدم استواء المطرین فقد نصوا  
 فی عدم استواء ان الاحتمال لا عن دلیل لایست  
 الیقین بالمعنی لاعم فکیف یثا فی الظن  
 "الشک فی العطاء لایکون الا اذا لم یتراجع  
 جانبہ بدلیل قیضی محقق لا عن دلیل فلا  
 یورث شک فی لعجز المعلوم انما ہر محلات  
 من العطاء فانہ عن دلیل ولا بد فیما مضی  
 انما ہر انما ہر ویبقی العجز مشکوک فلا  
 یحقق شرط التیمم و ذلک کس شک فی  
 قرب الماء فان شکک ہذا لایبعد العجز  
 مشکوکا حتی ینالہ التیمم بلا طلب و لیس  
 یسفر لمن ظن القرب کما تقدم فہر  
 الجواب اب ہم عن قول صدر الشریعة  
 ان المقدرة والعجز مشکوک فیہما وتبین  
 ان مثل الشک لایعارض طہور العجز  
 فوجب طرحہ والحاقہ بظن المنع و نہ  
 الحمد ثم بعد بصیرتہ انیت تصدیق تعمیلی  
 ہذا فی کلام الامام حدیث المعنی اکما یأتی و اخر  
 المسألة الثامنة و بذل الحمد

حالات کا احتمال بدلیل ہو تو یہ اس میں ہر کے مدرس  
 نہ ہوگا تو اس خاص میں شک شائع ہوگا اس لیے کہ  
 طرفین برابر نہیں۔ علامہ علم کلام میں تصریح فرماتی ہے کہ  
 "احتمال بدلیل یقین معنی لم کے منافی نہیں" تو ظن کے  
 منافی کیسے ہوگا۔ اور عطا میں شک نہ ہوگا مگر سنی قوت  
 بسبب کہ جانب عطا کو کسی دلیل سے ترجیح حاصل نہ ہو سکے تو  
 جانب عطا محتمل بدلیل ہو جائے گی تو اس سے  
 اس عجز میں شک نہ پید ہوگا جس کا ہر معلوم ہے  
 بخلاف اس صورت کے جب عطا کا ظن ہو اس لیے  
 کہ یہ ایک دلیل سے ہے اور یہ لاری مر ہے تو ہی ہر  
 ظاہر کے معارض ہو جائے گا اور عجز مشکوک رہے گا تو  
 تیمم کی شرط محقق نہ ہو سکے گی۔ اور ایسے ہی ہے  
 حیث کہ کہانی کے قیض ہونے کا شک ہو کہ اس کا  
 یہ شک اس کے عجز کو مشکوک نہیں بنا دیتا بلکہ کہ  
 پانی تلاش کئے بغیر اس کے لیے تیمم روا ہے اور اس  
 کے لیے روا نہیں جیسے پانی کے قریب ہونے کا گمان ہو  
 جیسا کہ پہلے بیان ہوا۔ اس تحقیق سے صدر الشریعہ  
 کے اس کلام کا روشن جواب عیاں ہو گیا کہ "قدرت و  
 عجز دونوں میں شک ہے" اور واضح ہو گیا کہ  
 ایسا شک ظہور عجز کے معارض نہیں۔ تو اس شک کو  
 طرانا زکرتا اور ظن منع سے لایحق کرنا لازم ہے۔ وہ  
 خدای کے لیے حمد ہے۔ پھر میں نے چند راتوں کے بعد اپنی اس تعمیل کی تصدیق امام ملک اسلم کے کلام میں دیکھی  
 جیسا کہ مسئلہ ہشتم کے اواخر میں آیا ہے اور خدای کے لیے حمد ہے۔ (د ت)

**مسئلہ ۷** شرح تعریف رضوی کے افادہ پنجم میں گزرا کہ یہاں اعتبار واقع کا ہے اگر اسے ظن غالب تھا کہ نہ دوسرے گا (یا شک تھا) اور اس نے تیم سے پڑھ لی بعد ازاں اس نے پانی دے دیا (بظہر وجود خوان) اس کے مانگے سے تو نماز نہ ہوئی اعادہ کرے اور اگر ظن غالب تھا کہ دے دے گا اور (غالب حکم کر کے) اس نے نہ مانگا اور تیم سے پڑھ لی بعد کو مانگا اور اس نے نہ دیا تو نماز ہو گئی شرح وقایہ کی عبارت وہیں گزری اور دیگر عبارت درست قرین میں آئیں گی ان شاء اللہ تعالیٰ۔ ہاں اگر اس نے نہ اول مانگا نہ بعد کو کہ منع و عطف کا حال نکلتا۔

**اقول** نہ ظن عطف کی صورت میں اس نے پانی خرچ کر لیا یا پھینک دیا نہ شک یا ظن منع کی حالت میں اس نے بعد نماز بے انکار سابق دے دیا تو لہذا اس کے ظن کا اعتبار ہے اگر ظن عطا تھا نماز نہ ہوئی ورنہ ہو گئی۔

علہ و لدہ عزیز مودی مصطفیٰ رضا خان سید ذوالجلال ورفاہ الی مدارج الکمال میں یہاں ایک تفسیر حسن کا مشورہ دیا کہ صاحب آب کے پاس اس وقت کے بعد نیا پانی اور نہ مانگا ہو ورنہ آب کثیر میں سے دے دینا ظن و شک کو کہ قلت آب کی حالت میں تھا دفع نہ کرے گا وہاں ذلک عند تبیض الس مائلہ للطیم فی ۱۶ من المحرم الحرام ثلثہ و اللہ المحمد اور یہ شریعت کی بات کے یہ رسالہ کی تیسری کتاب وقت ۱۳۳۶ھ ماہ محرم کی ۱۶ تاریخ کو دیا اور حمد اللہ تعالیٰ ہی کے لیے ہے۔ (ت)

**اقول** یہ فیض و قابل مانگہ اگرچہ کتابوں میں نظر سے نہ گزری کہ علمائے اسی حالت موجودہ پر کلام فرمایا اور یہاں یوں تفصیل مناسب کہ اگر وہ ظن منع برینا سے قلت آب تھا تو بعد کثرت دینا اس کا تخیل نہ کرے گا ورنہ اگر اور وجہ سے تھا مثلاً صاحب آب سے رنجش یا ناشناسائی یا اس کی نسبت گمان نکل تو حضور اس گمان کی غلطی ظاہر ہو گئی کہ لا یحیی و اللہ تعالیٰ اللہ فیہ واجم و لیحیوس ۱۲ حصہ (جیسا کہ مخفی نہیں اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے تو اس کی مراجعت اور وضاحت کر لی جائے۔ (ت)

مکمل یا اسی مشورہ و لدہ عزیز کے قیاس پر یہاں بھی کہا جائے کہ اگر یہ دینا اس بنا پر ہو کہ اتنی دیر میں پانی اس کے پاس خرچ ہو کہ وہ گئی تو یہ منع اس ظن عطف کی غلطی نہ بتاے گا۔

**اقول** یہاں دو صورتیں ہیں اگر یہ خرچ ہو جائے اس طور پر ہو کہ اس سے پہلے کسی نے مانگا اسے دے دیا اب کم رہ گیا منع کر دیا تو بیشک اس ظن کی غلط ثابت نہ ہوگی بلکہ ہر اعادہ نماز چاہئے اور اگر نہ اس نے اپنی حاجت میں خرچ کیا تو اب نہ دینا اس ظن کا نہ کرے گا کہ اتنا تو اسے خود درکار تھا اور جو باقی رہا اس سے انکار سے حیدر جمع و لیحیوس ۱۲ منہ غفر لہ (تو اس کی مراجعت اور وضاحت کر لی جائے۔ (ت)

لا به بطن العطاء كان قد درأ في الظاهر  
على السماء ولم يتبين غلط هذا الظن  
فيحصل به لقوت ذلك الحقيقة  
غير میں ہے :

اما يكون الملحوظ ظنا ليس غير عدم  
الاستكشاف له فاذا وجد وظاهر الا  
يخالفه كان المحال على ما ظهر واستشهد  
له بعبارات الهداية والكا في ثم اطلال  
مرحمه الله تعالى بآباء سؤال ودفعه  
حاصل السؤال قد يكون ظنه موهوبا ويتبدل  
مرأى صاحب السماء فلا يظهر خطأ ظنه و  
حاصل الجواب ان الاصل عدم التبدل و  
الظن مراد يخطئ واستشهد في سؤال  
بموضوع في المذهب انه ان كان يحضره  
من يسأله عن السماء فسأله فلم يجبه  
فسيتم وصلى ثم اخبر به لا اعادة عليه  
اه اعم فلم يكت با لاخبار اللاحق  
هالما في السابق حين سأل  
فلم يخبره فكذلك لا يكوم  
بالعطاء اللاحق قادرا في السابق  
حين ظن منعه و افاد  
الجواب انه فعل ما في

اس لیے کہ وہ ظن غلط کے باعث پانی پر بقی ہر قدر  
تھا اور اس ظن کی غلطی واضح نہ ہوئی تو اس کو اسی  
پر عمل کرنا ہے کیوں کہ حقیقت تک رسائی فوت ہو گئی۔

ظن ہی ملحوظ ہوتا ہے کچھ اور نہیں جبکہ اس ظن کی  
حقیقت منکشف نہ کر لی ہو۔ پھر جب تحقیق ہو جائے  
اور معاملہ اس ظن کے برعکس نکلیں ہر تو جو ظاہر  
ہو اسی کے مطابق حال ہو گا کہ اس پر انھوں نے  
بدائع اور کاف کی عبارتوں سے شہادت پیش کی ہے  
پھر ایک سوال و جواب لاکر دیا گشتگو کی ہے۔  
سوال کا حاصل یہ ہے کہ کبھی ایسا ہو گا کہ اس کا  
گمان درست ہو اور پانی واسلے کی رائے بدل  
جائے تو اسے گمان کی غلطی نہ ہر نہ ہوگی۔  
جواب کا حاصل یہ ہے کہ اصل نہ بدلتا ہے اور  
ظن میں کبھی غلط بھی ہوتی ہے۔ سرائ میں کہ نصوح  
غریب سے استشہاد کیا ہے کہ اگر اس کے پاس  
کوئی ایسا ہو جس سے پانی کے بارے میں دریافت  
کر سکے تو اس سے دریافت کیا اس نے نہ بتایا ،  
اس نے تیم کیا اور نماز پڑھ لی ، پھر اس نے بتایا تو اس  
پر اعادة نہیں آئی۔ یعنی بعد میں بتائے سے  
وہ سابق میں جبکہ اس سے پوچھ تھا اور اس نے نہ بتایا  
واقف نہ ہو گیا تو اسی طرح بعد میں دینے سے وہ سابق

میں جب تک اسے نہ دینے کا لگن تھا، قادر نہ ہو گیا۔  
اور جواب سے یہ مستفاد ہوا کہ اس نے عمل سے پہلے  
جو کچھ اس کے بس میں تھا کر دیا تو دفعہ حرج کے پیش نظر  
وہ جائز ہی واقع ہو گا پھر ناجائز میں تبدیل نہ ہو گا۔

فرماتے ہیں: جہارت دیگر۔ "اس نے جب نکاح  
کر دیا تو بجز منکرہ سو گیا پھر اس کے بعد قدرت ہونے  
کا اعتبار نہیں۔ اسے ولوا بچہ میں ذکر کیا ہے۔ اور اس لیے کہ وہ تشدد برتنے والا ہے اور ایسے شخص کی بات کا اعتبار  
نہیں نکاح ہمارے زیر بحث صورت کے کہ اس نے دریافت کرنے میں اپنی پوری کوشش صرف نہ کی۔" (د)

**اقول** وہاں کچھ صریح مذہب اور تھے جو  
یہاں والی صورت کے موافق تھے جن میں سوال میں  
چھوڑ دیا وہ یہ کہ اگر اس کے پاس ایسا شخص ہو جس  
سے دریافت کر سکے در دریافت نہ کیا، نماز پڑھ لی  
پھر اس سے پوچھا۔ اس نے قریب میں پانی بتایا  
تو اس کی نماز باطل ہو گئی۔ جیسا کہ ہم نے نمبر ۱۵۹  
میں محیط سے نقل کردہ حلیہ کی عبارت پیش کی۔ اسی  
کے مثل بدائع، تبیین، در مختار و غیرہ میں بھی ہے  
تو اسے یہ علم ہونا کہ یہ شخص ایسا ہے جس سے پانی کے  
بارے میں یہاں دریافت کیا جاسکتا ہے ایسا ہی ہے  
جیسے اس مسئلہ میں عطا کا ظن ہے۔ اور سوال

نہ کرنا ایسا ہی ہے جیسے یہاں سوال نہ کرنا۔ اور بعد میں بتانا ایسا ہی ہے جیسے یہاں بعد میں دینا۔ تو  
یہاں بھی اس کی نماز باطل ہو گئی جیسے وہاں باطل ہوئی۔ (د)

صاحب حلیہ کی عبارت "اذا بی" (جب نکاح  
کرے) یعنی بناے سے انکار کرے **اقول** یہ اس

وسعه قبل الفعل فيقيم جائزاً وفعالاً خروج  
ملا يقرب غيباً جائزاً وفعالاً وبعبارته اخرى  
انه اذا بي تأكد العجز عنه تعتبر القدره  
بعد ذلك ذكره في الولوا الحية و لا نه متعنت  
ولا قول للمتعت متعنت ما معن فيه  
حاله لو استغنى الموسع لا استكثف له

کا اعتبار نہیں۔ اسے ولوا بچہ میں ذکر کیا ہے۔ اور اس لیے کہ وہ تشدد برتنے والا ہے اور ایسے شخص کی بات کا اعتبار  
نہیں نکاح ہمارے زیر بحث صورت کے کہ اس نے دریافت کرنے میں اپنی پوری کوشش صرف نہ کی۔" (د)

**اقول** اعمل السؤال فهو مما في  
المنه ب ثمه موافقة في الصورة ما هنا  
وهي انه ان كان عند من يئله فله يئله  
وصل ثم سأل ف أخبره بماء قريب بطقت  
صلاته كما قد منافى نكرة و من الحديث  
عن المحيصة مشد في ابد نكر والتبديهي  
والدرو غيرهما فعلمه ان هذا محتم  
يسأل هن عن حال الماء كلفه العطاء في  
هذه المسألة وترك السؤال كلفه فيه و  
الاجاب اللاحق كالعطاء اللاحق فقط  
صلاته كما نطقت ثم هذا۔

نہ کرنا ایسا ہی ہے جیسے یہاں سوال نہ کرنا۔ اور بعد میں بتانا ایسا ہی ہے جیسے یہاں بعد میں دینا۔ تو  
یہاں بھی اس کی نماز باطل ہو گئی جیسے وہاں باطل ہوئی۔ (د)

وقوله اذا بي اي عت الاخبار  
**اقول** يشمل ما اذا سأل

صورت کو بھی شامل ہے جب اس سے سوال کرے  
اور وہ سن کر خاموش رہے۔ کیونکہ اس پر صلی کا یہ  
قول صادق ہے کہ اس نے نہ بتایا۔ اسے علیہ  
میں انکار سے اس لیے تعبیر کیا کہ ضرورت کے وقت  
سکوت عرفاً انکار ہی ہے۔ اور علمائے یہاں بھی  
مسئلہ انکار کی مراعات فرمائی ہے کہ اگر اس نے  
قبل نماز اس سے مانگا، اس نے انکار کیا پھر بعد نماز اسے دے دیا تو اس کی نماز پوری ہوگئی۔ اور انکار کے

قسم و سکت کا نہ صادق علیہ قولہم لم  
یحبرہ واما عبرہ عنہ فی الخلیۃ ما لا یاء  
لان السکوت عند الحاجة ایاہ عرفاً وقد  
مصرحاً بمسألة الا بالامهنا یفہما انہ اب  
سألہ قبل الصلاة فابی ثم اعطاه بعدہ  
فقد تمت ولا عذرہ بالتمنع بعد المنع۔  
قبل نماز اس سے مانگا، اس نے انکار کیا پھر بعد نماز اسے دے دیا تو اس کی نماز پوری ہوگئی۔ اور انکار کے  
بعد دینے کا کوئی اعتبار نہیں۔ (دست)

صاحب علیہ نے فرمایا وہ تشدد برتنے والا ہے  
اسے انہوں نے بدائع سے لیا ہے۔ اس پر مجھے کلام  
ہے **فأقول** یہ متعین اور ثابت نہیں۔ ہو سکتا  
ہے اس وقت قبول کیا ہو پھر اسے یاد آیا ہو۔  
تہاں کہ جس کے سامنے اس کی حالت کو صلاح و درستگی  
یہی پر محمول کیا جائیگا۔ اور غصہ سے برتر غوب جانتے  
والہ ہے۔ صاحب علیہ لکھتے ہیں، بندہ ضعیف  
کے ذہن میں یہ آیا اور اسے رقم کیا پھر کچھ عرصہ بعد  
دیکھا کہ صدر الشریعہ اس کی تصریح کہ چکے ہیں جو ہم نے  
ان دونوں مسئلوں میں حکم بیان کیا اور اس کی علت  
بھی بتا چکے ہیں اس صورت میں جب کہ فرق عطا کے باوجود نماز پوری کر کے پھر مانگا اور اس نے دے دیا۔ تو اس

وما قال انہ متعنت وقد احدث  
عن البدائع **فأقول** هذا غیر متعین  
ولا ثابت فقد یسوی ثم یتدکرو وحوال  
المستوت حمل علی الصلاة مہما امکن  
واللہ تعالیٰ علو قال ثم بعد روحہ  
ظہور هذا بعد الضیف و تفسیرہ رأیت  
صدر الشریعہ قد مصرح بما ذکرنا من  
الحکم فی ہاتین المسألتین و بعلمہ فیما  
لواثر الصلاة مع فتن العطاء ثم سألہ  
فأعطاه فتوردا علی ذلک اھ۔

بھی بتا چکے ہیں اس صورت میں جب کہ فرق عطا کے باوجود نماز پوری کر کے پھر مانگا اور اس نے دے دیا۔ تو اس  
پر ہمارا ان کا توارد ہو گیا اھ۔ (دست)

**اقول** یہ سبقت قلم ہے۔ صدر الشریعہ نے

حلت صرف اس صورت میں بیان کی ہے جب اس  
نے مانگا اور اس نے انکار کر دیا۔ فرماتے ہیں اس

**اقول** تھو سبق قلم بعد اسما ذکر

احمد فیما د سألہ فابی  
قار لا نہ ظہر من طمس

کار خفّہ و ہذا نظیر ما سبق ان الحاق      کوئی ہر ہو گیا کہ اس کا لگان غلطی ہو تو عبارت  
الشک بغلبة ظن للعطاء اسرجح وانسا      علیہ میں تم سائلہ قاعطاء کی جگہ شمس سائلہ  
ہوایہ المسمع کما مر۔      قاتی ہونا چاہئے اور یہ اسی کی نظیر ہے جو عبارت

ظہیر میں گزرا کہ شک کو علی کے غلبہ ظن سے لاحق کرنا زیادہ رائج ہے۔ صحیح منہج ہے جیسا کہ بین ہو۔ (ت)  
تبلیغیہ و نماز کے بعد وہ دینا جس سے مطلقاً غلطی عادیہ کرتی ہوتی ہے اگرچہ مصلی کو ظن مسیح ہو کہ نماز ہے  
اور وقت نماز گزر جانے کے بعد دینا بھی یہ اثر رکھتا ہے یا نہیں، اس کا بیان مسئلہ نمبر میں آتا ہے وہاں توفیق۔  
مسئلہ ۸: امام محقق علی الاطلاق سے مسئلہ ششم میں گزرا کہ پانی پر قدرت تین طرح ہوتی ہے،  
اولیٰ: خود اپنی ملک میں جو۔

اقول: یعنی حاجت ضروریہ سے خارج اور استعینا پر قدرت تو ہر جگہ شرط ہے۔

دوم: اگر بکثرت توفیق پر قادر ہو۔

اقول: یہی انہیں وجہ پر گزریں کہ قیمت مثل سے بہت زیادہ نہ مانگے اور قیمت اس کے پاس حاضر  
نہیں تو اُدھار دیتے پر راضی ہو۔

سوم: اباحت۔

اقول: یہ مصدر بنی للفعل ہے یعنی پانی کا مباح ہونا خواہ اباحت امیلہ جیسے بارش و دریا کا پانی یا کسی  
کے وقف کیے سے یا بلا وقف عام لوگوں یا کسی خاص قوم کے لیے جن میں یہ داخل ہے مالک نے طہارت کے لیے  
مباح کیا ہو اگر اسے طہارت درکار ہے یا مالک خاص اس شخص کو مباح کرے۔

ثم اقول: دوسری قدرت کی اور ہیں،

چہارم: ہر کہ تمیک بلا عرض ہے بخلاف اباحت کہ شے مالک ہی پر رہتی ہے اس کی اجازت سے  
صرف کی جاتی ہے۔

پہنجم: مالک کا وعدہ کرنا کہ میں تجھے پانی دوں گا یہاں تک کہ ائمہ شیعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے مذہب میں  
منظار لازم ہے اگرچہ وقت نکل جائے کہ وعدہ میں ظاہر و نہ ہے اور پانی پر قدرت اباحت سے بھی حاصل تو ہر اقدار ہے  
اور تیم جائز نہیں اسی کا ذکر نمبر ۹ میں گزرا اور باتیناح امام ذفر حکم یہ ہے کہ بیہ وقت جانا دیکھتے تیم کر کے پڑھو لے جیسا کہ  
نمبر ۹ میں گزرا۔



اب یہاں چند ضروری تنبیہات ہیں :

**تبصیہ اول :** وہ وعدہ کہ پانی نہ رہنے کے بعد معتبر نہیں مثلاً نہ میں اس نے کسی کے پاس پانی دیکھا اور دینے کا ظن غالب نہ ہوا نماز پوری کی اس کے بعد مانگا اس نے کہا میرے پاس پانی تھا تو مگر خراج ہو گیا اگر اس وقت مانگتے ہیں ضرور دیتا تو اس وعدہ کا اعتبار نہیں نماز ہو گئی اور اگر نماز سے پہلے دیکھا اور دینے کا ظن غالب نہ ہوا اور تیمم پہلے کر چکا تھا یا سب کر لیا پھر مانگا تو اس نے وہی جواب دیا کہ اب نہ رہا اس وقت مانگتے تو دے دیتا اس وعدہ سے بھی دو تیمم نہ جائے گا کسی سے نماز پڑھے یہی اصح ہے کہ نہ رہنے کے بعد وعدہ اس پر دلیل نہیں کہ دے بھی دیتا تھے موجود رہتے وقت وعدہ سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ دیا منظور ہے لہذا نہ رہنے کے بعد نہ دینے والا بھی یہ کیوں کہ میں نہ دیتا بلکہ مفت کرم و اشتیاق سے کہ ہوتا تو ضرور دیتا، مگر لائق میں ہے :

فی المحلی رأی فی صلاتہ صاء فی یوم غدیرہ  
ثم ذهب منه قبل الفراغ صاء له فقال  
لو سألتی لا عینتہ فلا عیادۃ عینہ و نکات  
العدۃ قبل الشروع یحید لاقرب الثلث فی  
صحۃ الشروع والا صح انہ لا یحید لانت  
العدۃ بعد الذهاب لا تدل علی الاعطاء  
قبیلہ <sup>لہ</sup>  
عادہ ہیں کہ اس لیے کہ ختم ہونے کے بعد وعدہ اس کی دلیل نہیں کہ وہ پہلے دے دیتا۔ احداث۔

**اقول :** اس جزئیہ کی شرح کرنے کی ضرورت  
ہے اور ہم نے جس طرح مسئلہ کی صورت پیش کی ہے  
اس سے واضح ہو جاتا ہے۔ شرح اس طرح ہوگی  
تو پھر اس کے پاس سے ختم ہو گیا یعنی پانی پانی واسے  
کے پاس سے ختم ہو گیا مثلاً اسے حراج کر دیا اس سے  
پہلے کہ فارغ ہو یعنی اس کے اپنی نماز سے فارغ ہونے  
سے پہلے۔ پھر اس سے مانگا۔ یعنی ناراد اگر نہ کرنے کے

**اقول** هذا الفرع يحتاج الى  
الشرح وقد تبين مما صومرنا  
فقوله ثم ذهب منه  
الماء من صاحبه بانفاقه  
مثلا قبل الفراغ لهذا من  
صلاته فسأله بعد صلاته  
فقال نعم ولو سألتی قبل

لاعطيت قولہ و اسکا ست العدد قبل الشروع  
 اقول تصويرہ بھوسرتين ذكرناهما انه تيمم  
 ثم رأى اوسى ثم تيمم ثم سألہ بعد  
 حين فقال انفق ولو سألت لاعطيت وليس  
 السأله رأى فأن فاجاب فتيمم لانه  
 تيمم صحيح قطعاً لوقوعه بعد ظهور  
 الطهر عن الماء بخلاف تيمم العوضتين  
 فتيمم قيد ليس له ان يمسح بذر لث التيمم  
 بل يتيمم ثانياً ولو مسح بالاول بعد وقوع  
 الشك في صحة الشروع به في الصلاة لانه  
 ان لم يظهر بعدة القدرة فلا يقع عن اثرات  
 الشك في العجز فوقم الشك في ثبوت التيمم  
 فله يصح به الشروع بطهارة مشكوكه بعد  
 ما إذا رأى في الصلاة لانت الشروع صحيح  
 باليقين فلا يرول الا بشك ولا يبرح انه لا يبعد  
 لان العدد بعد ان هاب والماء لا يتبدل  
 على الاعطاء قبله اقول لما قررنا من ان  
 التيمم ايها لا يشغل عليه مثل هذا  
 الوعد فاذ لم يترجح به جانب العطء كاحت  
 وجوده وعدمه سواء ظهر بوث شكاً في الجواز  
 كما قد منا تحقيقه آخر المسألة السادسة  
 فيها ما يتعلق بشروطه ولا بأس بالتنبيه  
 على نكتة -

بعد مانگا۔ تو اس نے کہا، تم ہو گیا، اور پہلے اگر تم نے  
 مجھ سے مانگا ہوتا، تو تم کو میں دے دیتا۔ قولہ اور  
 اگر وعدہ نماز شروع کرتے سے پہلے ہوا اقول اس کی  
 تصویر دو صورتوں میں ہے جو ہم نے بیان کیں (۱) اس  
 نے تيمم کر لیا پھر دیکھا (۲) یا دیکھنے کے بعد تيمم کر لیا پھر اس سے  
 کچھ دیر بعد مانگا تو اس نے کہا، میں نے حرج کر دیا اگر  
 تم نے مانگا ہوتا تو دے دیتا۔ یہ مراد یہیں کہ اس نے  
 دیکھتے ہی مانگا، اس نے وہ جواب دیا، اس نے یہ  
 تيمم کیا اس لیے کہ یہ تيمم قطعاً صحیح ہے اس لیے کہ  
 یہ پانی سے بخلاف ہونے کے بعد ہوا ہے بخلاف ان  
 دونوں صورتوں کے کہ ان ہی کے بارے میں یہ کہا گیا  
 کہ اس کے لیے اس تيمم سے عار پڑنا جائز نہیں بلکہ  
 واجب ہے۔ اگر کہے گا اور اگر پہلے تيمم سے نماز پڑھنے کو  
 اعادہ کرے اس لیے کہ اس تيمم سے نماز شروع کرنے  
 کی صحت میں شک واقع ہو گیا۔ اس کی وجہ یہ ہے  
 کہ اگر وہ اپنے وعدہ سے قدرت پر دے ہو گا مانگا  
 تو کم از کم عجز میں شک پیدا کرنے سے قاصر نہ رہا  
 اس طرح بقائے تيمم میں شک واقع ہو گیا تو مشکوک  
 طہارت سے نماز شروع کرنا اس کے لیے جائز نہ ہو  
 بخلاف اس صورت کے جب بدرون مانگا پانی دیکھا  
 ہو اس لیے کہ شروع بالیقین صحیح ہوا ہے تو اس سے  
 زوال بھی ویسی ہی چیز سے ہوگا۔ اور صحیح یہ ہے کہ  
 اعادہ نہیں کرنا ہے اس لیے کہ تيمم ہونے کے بعد وعدہ

اس کی دلیل نہیں کہ وہ پہلے دے دیتا اقول اس کی وجہ وہ ہے جس کی ہم نے تقریر کی کہ بخیر کے لیے بھی ایسا  
 وعدہ کرنا کوئی مشکل اور گنہگار نہیں تو جب اس وعدہ سے جانب عطا کو ترجیح نہ ملی تو اس کا چرنا، نہ چرنا

برابر ہے۔ اس لیے یہ بجز میں کوئی شبہ نہ لاسکا جس کو ہر مسئلہ ششم کے آخر میں اس کی تحقیق کر چکے ہیں۔ یہ کلام تو شرع سے متعلق تھا، اب کچھ نکات پر تنبیہ کر دی جائے تو کوئی حرج نہیں۔ (دست)

**فاقول اولاً : نکات تیسرے**

وعد المشاکلة والا فبالوعد للمستقر۔

و ثانیاً : تصویر بربذہاب السماء حریم دفع و فکالہ حکم کذلک بولم یلہب واحتمال بهذا الجواب بن بالادنی لانه معاشم۔

و ثالثاً : لا بد عندی من التقیید بعدم طعن العطاء فی الوجہین کما فعلت لامت طعن العمد و دام یتظہر خلافہ یمنع صحیحۃ التیمم والصلاۃ کما مرویاتی و مہن بوعد انت لم یظہر وفاقہ لم یظہر خلافہ ایضاً بالادنی فتجب اعادۃ الصلاۃ واللہ تعالی اعلم

نکستہ سوم : میرے نزدیک دون صورتوں میں عدم طعن عطا کی قید لگانا ضروری ہے جیسا کہ میں نے تصویر مسدین کیا اس لیے کہ جب عطا کا گمان ہو اور اس کے خلاف ظاہر نہ ہو تو یہ تحریر اور نماز کی صحت سے مانع ہے جیسا کہ تحریر اور آئندہ بھی ہوگا۔ اور اس وعدہ سے اس گمان کی اگر مخالفت ظاہر نہ ہوئی تو اس کی مخالفت بھی بدرجہ اولیٰ ظاہر نہ ہوئی اس لیے نماز کا اعادہ واجب ہوگا۔ اور خدا سے بڑے

خواب جاسنے والا ہے۔ (دست)

تبلیہ دوم : اقول وعدہ آب کہ ہمارے ائمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے اجماع سے پانی پر قدرت کا موجب سمجھا گیا ہے ہر ایک وقت کے وقت تک ہے کہ کسی وقت حاجت کے لیے ایک وقت میں وعدہ اسی وقت کا وعدہ سمجھا جاتا ہے نہ یہ کہ کبھی دس دیں گے اگرچہ سال بھر بعد۔ خروج وقت پر خلعت وعدہ سمجھا جاتا ہے گا کہ دینے کا کہہ کر اور نہ دیا آئندہ اوقات کے لیے بھی وہ وعدہ اور اس کے سبب اس کا پانی پر قادر ہونا سمجھا جائے تو مہینہ بھر کامل گزر جائے اور اسے نماز پڑھنے کی اجازت رہے کہ وعدہ باقی ہے تو قدرت باقی ہے تو تیمم ناجائز ہے اور ہمارے ائمہ کا اتفاق ہے کہ اشتراک سے اگرچہ وقت نکل جائے تو مروت ہی حکم رہے گا اور

ہفتوں میں نوازے سے معطل رہنے کا حکم جو گامحاشا یہ شریعتِ ملکہ کا مسئلہ نہیں ہو سکتا لاجرم وعدہ کا اثر اُس ایک ہی وقت تک رہے گا ورنہ

وہذا من ہر جہد او من خدام الفقہ یوی  
تأییدہ فی مسائل کثیرۃ من کتاب  
الصلوٰۃ و کتاب الایمان واللہ تعالیٰ  
اعلم۔  
اور یہ بہت واضح ہے جسے فقہ کی خدمت نصیب ہوئی  
اسے کتاب الطلاق اور کتاب الایمان کے بہت سے  
مسائل میں اس کی تائید نظر آئے گی۔ اور خدائے برتر  
خوب جاننے والا ہے۔ (مت)

**تبیین سوم: اقول ظاہر یہ ہے کہ وعدہ قدرت متفقہ و ثابت کرے گا یعنی وقت وعدہ سے مستند یعنی**  
وقت علم پر ہے و ذلک لانه ہو سبب ثبوتہ فلا تثبت قبضہ کان لم یسبب لا یتقدم السبب  
(وہ اس لیے کہ یہ وعدہ ہی ثبوت قدرت کا سبب ہے تو قدرت اس سے پہلے ثابت نہ ہوگی، اس لیے کہ  
سبب، سبب سے مقدم نہیں ہوتا۔ مگر ظاہر ہے کہ وعدہ آنکھ کے چلے جاتا ہے تو ماضی پر اس کا کیا اثر بلکہ  
آئندہ اس کے سوا پر ہو تو یہ بھی دلالت نہ کرے گا کہ اس سے پہلے مانگتا تو دے دیتا کہ اب بھی تو مانگے پر  
نہ دیا زاد وعدہ ہی کیا تو یہ کہو مگر مفہوم ہو کہ پہلے دے ہی دیتا بالحد وعدہ حقیقت عطا نہیں کہ سب احکام عطا  
نہ ہوں بلکہ وہ حقیقت عدم عطا سے صرف اسی امید پر کہ عطا نہ کرے گا ہر وفا ہے اسے ظاہر اپنی پر  
قدر مانا گیا ہے۔

ما صرفی لظہر بقولہ من خدام الفقہ یوی  
بہدائہ عن محمد ان لظاہر الوعد  
بالوعد حکایت قدر علی الاستحصال  
ظاہر ہے۔  
ی کی وجہ رسالہ انظر بقولہ "ذکر" میں بحر کے علم  
سے بیان ہوئی۔ بحر نے بدائع سے انھوں نے امام محمد  
سے نقل کیا کہ ظاہر وفائے وعدہ ہے تو وہ ظاہر  
استحصال پر قادر ہوا۔ (مت)

تو پیش از وعدہ نہ قدرت ہوگی نہ مانگے پر وعدہ سے یہی ظاہر ہو کہ پہلے مانگتا تو دے دیتا۔  
ہذا من ظہر فیہ راجع ولیہ حررہ العلم  
بالحق عند علی لاکبر۔  
یہ وہ ہے جو میرے ذہن میں آیا تو اس کی مرجعیت  
اور وضاحت کرنی چاہئے۔ اور حق کا علم حد سے برتر  
و بزرگ ہی کو ہے۔ (مت)

**اقول مگر اس میں یہ قی شک ہے کہ علمائے بعد نماز مانگنے پر پانی دے دینے کو اس پر دلیل ٹھہرایا ہے**



والله المسئول لحل كل اشكال و دفع كل اعصاں و لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم المتعال

اما مسألة الوعد فلم اتمل استشكلها لان الوعد لا يورث الا من جاء في الحال و السجاء في القيد لا يرفع العجز المستحق في الحال فكيف يقال انه بمجرد الوعد صار قادرا على الله قال في التبیین سماجی الله يستحب له التاجير ولا يجب لان العدم ثابت حقيقة فلا يزول حكمه بالشداه و في الهداية و عن ابي حنيفة و ابي يوسف رضي الله تعالى عنهما في غير رواية لا اصول ان التاجير حرام غالب الراي كما لم يتحقق وجه الظاهر من المعجز ثابت حقيقة فلا يزول حكمه الا بيقين مثله

عنه اقول وراه بالشداه ما يقابل اليقين بدليل ما يلو من نص الهداية وقد قال في التباية و في الشبهة عن الدراية كليهما من الايضاح المراد بالترجيء غلبة الظن اي يعذب على ظننه انه يعد الماء في اخر الوقت اه و مثله في البحر وغيره ۱۲ منه غفر له (م)

سنة تبیین الحقائق باب التیمم  
سنة الهدایہ  
سنة حاشیہ علی تبیین الحقائق باب التیمم

اور خدا ہی سے ہر اشکال کے حل اور ہر پیچیدگی کے وقیعہ کا سوال ہے۔ اور کوئی طاقت و قوت نہیں محو بلند با عظمت برتر خدا ہی سے۔ (ت)

مسئله وعدہ کو تو میں ہمیشہ مشکل سمجھتا رہا۔ اس لیے کہ وعدہ صرف زمانہ آئندہ میں امید پیدا کرتا ہے اور مستقبل میں امید حال میں تحقق حجاز کو ختم نہیں کرتی پھر یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ وہ محض وعدہ پائی پر قادر ہو گیا۔ تبیین میں ہے، پائی کی امید رکھنے والے کے لیے نماز کو مؤخر کرنا مستحب ہے، واجب نہیں۔ اس لیے کہ پائی کا نہ ہونا حقیقتہً ثابت ہے تو شک سے اس کا حکم زائل نہ ہوگا۔ اہ۔ ہدایہ میں ہے، امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بغیر روایت اصول میں مروی ہے کہ مؤخر کرنا لازم ہے اس لیے کہ غالب گمان، تحقق کی طرح ہے۔ ظاہر روایت کی وجہ یہ ہے کہ غلبہ حقیقتہً ثابت ہے تو اس کا حکم ویسے ہی یقین کے بغیر زائل نہ ہوگا۔ اہ۔ شک سے وہ مراد لیا ہے جو یقین کا مقابل ہو اس کی دلیل ہدایہ کی عبارت ہے جو اس کے بعد آ رہی ہے۔ بنایہ میں ہے اور تشبیہ میں درایہ کے سر سے پھر بنایہ و درایہ دونوں ہی ایضاح سے ناقل ہیں کہ امید سے مراد غلبہ ظن ہے یعنی اس کا غالب گمان یہ ہو کہ آخر وقت میں پائی مل جائے گا اور اسی کے مثل بخرو غیرہ میں ہے ۱۲ منہ غفر له (ت)

مطبوعہ امیر یہ بولاق مصر ۴۱/۱  
مکتبہ عربیہ کراچی ۳۶/۱  
امیر بولاق مصر ۴۱/۱

وَعَزَاهُ فِي الْحَلِيَّةِ لَهَا وَلَعِيْرَهَا وَالْمَسْأَلَةُ  
مَعْلُومَةٌ دَوَّاسَةٌ فِي الْمَتُونِ وَالْمَشْرُوعِ وَ  
اِعْتَادِي وَهِيَ تَعْطِي قَطْعًا مَرَجَاءُ الْقَدَرَةِ  
فِي الْمَالِ لَا يَرْجِعُ الْعَرْقُ الْمَالِ يَأْجُمَاعِ  
اِصْحَابُ فِي مَرَايَاتِ الْاَصُولِ فِي حُجُبِ اَمْتِ لَا  
يَعْدُقُ دَرَايَا لَوْعِدَ وَانْمَا يُؤْمَرُ بِالْاَنْتَقَالِ  
اِسْتِحْبَابًا اِنْ وَقَعَ الْوَعْدُ قَبْلَ الْعَوْدَةِ  
اِنْ وَعْدَ بَعْدَهَا لَمْ يَصِلْ مَصْلَاحَةُ مَحَلَّتِ  
بِيقِيْنِ كَمَا يُوجِبُ لَهٗ مَرَجَاءُ الْوُجُودِ اَمْتِ  
اُخْرَ الْمَوْقِثِ بَعْدَ مَا مَصْلِي قَامَتْ مَسَالَا  
يَمْنَعُ التَّيْمُمَ وَحُودَهُ لَا يَرْفَعُهُ حَدُّ وَشَدِّ  
حِينَ حَدَثَ فَضْلًا عَنِ سَبْقِ اَمَّا الْفَرْقُ  
بِانِ الْقَدَرَةِ عَلَى الْمَاءِ تَثْبِيْتُهَا كَلَّا حَسْرَةً  
اَجْبَدَا فِي حُجُبِ لَا تَنْفَرُ بِخِلَافِ عِيْرِ كُتُوبِ  
وَدَلُّوْهُ تَثْبِيْتُ عِنْدَ الْاَمَامِ فَيَسْتَحْبِبُ وَعَدًا  
فَهْمُ يَصِفُ قَوْلُ الْوَعْدِ لَيْسَ اِلَّا حَقٌّ فِي  
لِحَالِ بَلِ اِيْرَثَ مَرَجَاءُ شَبَّ فِي الْمَالِ فَيُؤْنِ  
مِنْ بَيْنِ قَوْلِهِ اَعْطَيْتُ وَقَوْلِهِ سَاعَطِيْ-

عید میں اس پر آیا حدیث سری کتاب کا بھی حوالہ دیا ہے۔  
اور یہ مسئلہ معلوم و معروف ہے متونی، شریع اور فقہاء  
میں کثرت سے گردش کرنے والا ہے، اور اس سے قطع  
طور پر یہ پتا چلتا ہے کہ مستقبل میں قدرت کی امید،  
حال میں پائے جانے والے عجز کو ختم نہیں کرتی۔ اس  
پر روایات اصول میں ہمارے اسی باب کا جماع ہے۔  
تو ضروری ہے کہ وعدہ کی وجہ سے اسے قادر نہ شمار  
کیا جائے، صرف استنباط اسے انتظار کا حکم دیا جائیگا  
اگر قبل نماز وعدہ ہوا، اور اگر بعد نماز وعدہ ہوا  
تو یہ ایک ایسی نماز کہ باطل نہیں کر سکتا جو بایقین صحیح  
ادا ہوئی جیسے اس صورت میں جب کہ ادا اسے نماز  
کے بعد آخر وقت میں اسے پانی ملنے کی امید پیدا ہوتی  
اس لیے کہ جس چیز کی موجودگی تمیم سے مانع نہیں ہوتی  
اس کا حدوث جو وقت حدوث بھی تمیم کو ختم نہیں کر سکتا  
جو وقت سابق ختم کرنا تو درکنار۔ یہ فرق پانی پر  
قدرت بالا جماع بااحت سے ثابت ہو جاتی ہے تو  
اس کا انتظار واجب ہے، دوسری چیز جیسے کپڑے  
اور ڈول کا یہ حال نہیں اس میں امام صاحب کے

نزدیک بااحت سے قدرت ثابت نہیں ہوتی تو انتظار صرف مستحب ہے اور صاحبین کے نزدیک اس میں کمی  
قدرت ثابت ہوتی ہے تو انتظار واجب ہے (اس پر مجھے کلام ہے) فاقول وعدہ فی الحال بااحت  
نہیں بلکہ اس سے صرف آئندہ زمانہ میں امید پیدا ہوتی ہے۔ کسی کے یہ کہنے میں کہ میں نے دیا" اور یہ کہنے

میں کہ "آئندہ دوں گا" کھلا ہوا فرق ہے۔ (ت)

اَمَّا اِنْ اَنْظَاهُ الْوَفَّ وَفَكَانَ قَادِرًا  
عَلَى اسْتِعْمَالِ الْمَاءِ هَلْ قَا قَوْلُ  
الْمَاءِ مَعْدُومٌ عِنْدَهُ بَعْدَ

اب یہی یہ بات کہ ظاہر و قاسے وعدہ ہے  
تو ظاہر پانی کے استعمال پر قادر ہوا فاقول  
(تو اس پر میں کہتا ہوں کہ) پانی اس کے نزدیک

ولا قدسمة على العدم وتبع وقد قال في المحرر  
في مسألة من نسى الماء في سرحه هل كان له  
لا قدسمة بدون العدم لان العاد وعسلى  
افعل هو لدى لو اذ تحصيله يتأق له  
ذلك ولا تكيف بدون القدرمة اهو معدوم  
ان الموعود له ليس الا مريد حق يتأق  
له تحصيل الوعد وما سادته بل هو بريد  
الواحد فلم تثبت القدرمة.

کرے بلکہ یہ دوسرے کرنے والے کے ہاتھ میں ہے تو قدرت ثابت نہ ہوتی۔ (ت)

فان قلت اليس اذا انقطع بعد  
الصلاة بلا اداء بطلت فقد عد بالاعطاء  
للاحق قاصر افي السابق وسبق في التصريح  
به عن التبادلات وجامع مكره وابعد  
والحجية انه ظهرا نه كان قدس الا ان البذل  
بعد لغير دليل البذل قبله اهو مع امت  
العدم كان معدوما عند اذ ذلك والمعدوم  
غير مقدور فلم لا يجعل قادرا بالوعد و  
ان كان العاد معدوما عند بعد بل هذا  
ادنى لانه على شرف الحصول اما ما مضى  
فلما يمكن ان يجعل غير الحاصل فيه  
حاصلا.

اب بھی معدوم ہے اور معدوم پر قدرت نہیں — یہ  
کیسے ہو سکتا ہے جبکہ البحر الہی میں اپنے غیر یا کجاوہ  
میں رکھا ہوا پانی بخول جانے والے کے مسئلہ میں یہ  
کھا ہے: یہ اس لیے کہ بغیر علم کے قدرت نہیں، جس سے  
کہ فعل پر قادر وہی ہے کہ اگر اس فعل کو بڑے ثبوت  
لانا چاہے تو اس کے اور قدرت کے بغیر کوئی ممکن  
نہیں ہوتا۔ اسی پر معلوم ہے کہ جس سے وعدہ کیا گیا  
معاطہ اس کے ہاتھ میں نہیں کہ وہ چاہے تو وضو

اگر یہ سوال ہو کہ کیا ایسا نہیں کہ جب بعد  
نماز اسے بلا انکار دے دے تو نماز باطل ہوگئی اس  
سے ظاہر ہوا کہ بعد میں دینے سے سابق میں اس کو  
قائم نہیں کیا۔ اس کے تصریح زیادات، جامع گنجی،  
بدائع اور علیہ کے حوالوں سے آ رہی ہے کہ ظاہر ہو گیا  
کہ وہ قادر تھا اس لیے کہ غارت سے خارج ہونے  
کے بعد دے دینا اس بات کی دلیل ہے کہ پہلے بھی  
دے دیتا۔ اھ۔ باوجودیکہ پانی اس وقت اس کے  
پاس معدوم تھا اور معدوم مقدور نہیں۔ تو وعدہ  
کی وجہ سے بھی اس کو قادر کیوں نہ قرار دیا جائے اگرچہ  
اس کے پاس پانی اب بھی معدوم ہے۔ بلکہ یہ بدرجہ  
اولیٰ ہوگا اس لیے کہ وہ آئندہ حصول کی راہ میں ہے وہ  
جزائہ نذرین کا اس میں تو غیر عامل کو عامل بنانا ممکن ہی نہیں۔



## اقول وبالله التوفيق لیست

القدرة العالمة للیسم بمعنی  
الاستفاعة فانها لا تكون قبل الفعل  
والنکون الماء بکفه بل بمعنی سلامة الاسباب  
والکالات بحيث لا یبقی شیء مما یتوقف علیه  
تحصیل الماء خارجا عن قصبته میکون  
قادر بعض انت تحویلہ بید ویشترط  
مع ذلک عدم الحرج من بعد الماء عنه  
میدا وهر قدر علی المشی فقد سلط له  
الاسباب وهد عاجزا للحریم ثم غالمب  
الظن کالیقین الا کثری ان من ظن قرب الماء  
عن قدره علیہ مع انه لا یعلمه حقیقة و  
الظن ربما یخطئ او علمت هذا فمن اعطی  
لاحق حصل له الظن علی العفاء ما یف لو  
سأل ثبتت هذا هو کالذی یقین انه کانت  
قادره ان علی تحویل الماء بالسؤال فکون  
قدوس علی الماء کالات القدرة المحسنة  
بالعطاء وما کانت بینہ وبين العطاء الا  
سؤال کما ظهر بالبدل الا حق بالسؤال وان  
کانت بدون سؤال فبالاولی وقد کانت السؤال  
بید و ترکہ عالما بالماء عند حکام  
کمن یکون علی اس البزوفیه ماء و بید  
الدلو والمرشاد وهو قادر علی الاستقاء  
فترك وتیسیم وبالجملة ظهر بالبدل  
اللاحق انه لو اراد تحویلہ سابقا

میں اس کے جواب میں کہوں گا اور خدا

ہی سے توفیق ہے، وہ قدرت جو حکم سے مانع ہے یعنی  
استطاعت نہیں۔ اس لیے کہ یہ تو فعل سے پہلے  
ہوتی ہی نہیں اگرچہ پانی اس کی تحصیل میں ہی کیوں نہ ہو۔  
بلکہ یہ قدرت بمعنی سلامت اسباب وکالات ہے اس طرح  
کہ جتنی چیزوں پر تحصیل آب موقوف ہے ان میں سے کوئی  
بھی اس کے قبضہ سے باہر نہ رہ جائے تو وہ قادر ہو گا  
اس معنی میں کہ اس کی تحصیل اس کے ہاتھ میں ہے اس  
کے ساتھ بشرط بھی ہوگی کہ حرج نہ ہو کہ پانی جس سے  
ایک میل دور ہے اور اسے پہنچنے کی قدرت بھی ہے تو  
اس کے لیے سلامت اسباب تو موجود ہے پھر بھی  
حرج کے باعث اسے عاجز شمار کیا گیا۔ یہ بھی غلط ہے  
کہ غائب علی یقین کی طرح ہے۔ دیکھیے جسے پانی قریب  
ہوے کا من ہو اسے پانی پر قدر شمار کیا گیا ہے حالانکہ  
حقیقت اسے پانی کا علم نہیں اور علی تو بارہا غلط بھی  
ہوتا ہے۔ جب یہ سب معلوم ہو گیا تو اب دیکھئے جسے  
بعد میں پانی دے دیا گیا اسے یہ گمان حاصل ہوا کہ  
اگر مانگتا تو وہ پہلے بھی دے دیتا تو ظنا ثبوت ہوا  
اور یہ یقینا ثبوت کی طرح ہے۔ کہ وہ اس وقت  
سوال کے ذریعہ تحصیل آب پر قادر تھا۔ تو وہ پانی  
پر قادر ہوا اس لیے کہ حسی قدرت تو دینے ہی سے  
ہوتی ہے۔ اور اس کے اور دینے کے درمیان  
صرف سوال ہی کا فاصلہ تھا۔ جیسے اس کا قادر ہونا  
بعض سوال پر دینے سے ظاہر ہوتا ہے اور بغیر  
سوال دینا ہو تو بدرجہ اولیٰ۔ اور سوال اس کے

له لعدم توقفه الا على سؤاله المقدور له  
وهذا هو معنى القدوم بحدوث الموعود له  
فان التوقف ههنا على الوفاء وليس الوفاء  
بيد فقد ظهر الفرق والمحمد لله رب  
العالمين -

باتھ میں تھا جسے اس نے ترک کر دیا جبکہ جانتا تھا کہ  
اس کے پاس پانی ہے تو یہ اس شخص کی طرح ہوا جو  
کسی گھریں پر بوجس میں پانی بھی ہے اور اس کے  
باتھ میں ڈول دستی موجود ہے، پانی کھینچنے پر قدرت  
بھی ہے مگر اس نے پانی نہ نکالا اور تیمم کر لیا۔ مختصر یہ کہ  
بعد میں دینے سے ہی ہر ہو گیا کہ اگر وہ سابق میں پانی حاصل کرنا چاہتا تو حیر آجاتا کیونکہ وہ صرف اس کے مانگنے  
پر موقوف تھا اور مانگنا اس کی قدرت میں ضرور تھا۔ یہی قدرت کا معنی بھی ہے۔ بخلاف اس شخص کے جس سے  
پانی کا وعدہ ہوا اس لیے کہ یہاں موقوفی و فاقہ ہے اور وفا اس کے باتھ میں نہیں۔ اس بیان سے دونوں میں فرق  
واضح ہو گیا۔ اور ساری خوبیاں سارے جہانوں کے مالک خدا ہی کے لیے ہیں۔ (ت)

فان قلت ليس قد اوجبوا الطلب  
وابطوا الصلاة قبله فيما اذا كان في العسر  
وقربها مطلقا او في الفلانة وقد احسب  
بقرب الماء او طنه بوجه اخر صرف  
مرؤية خضرة و غيره كما قد من في  
خاص افادات شرح المحمد الرضوي و  
اثر ثمة عن الحلي ان العلم بقرب الماء  
قطع او ظاهري او منزلة كون السماء  
موجودا محصورا فلا يجوز تيممه كما  
لا يجوز مع وجوده بحضرة الله فكذلك  
ههنا وان كان الماء معد وما ينزله فليس  
الوفاء لانه هو الظاهر من المسلم منزلة  
الموجود فلا يجوز له التيمم -

اگر یہ سوال ہو کہ کیا ایسا نہیں کہ فقہ نے  
پانی تلاش کرنا واجب اور اس سے پہلے اٹھنے نماز  
کو باطل قرار دیا ہے جب وہ آبادی یا قریب آبادی  
میں ہو تو مطلقا یا مان میں ہو تو اس وقت جب ہے  
بتایا گیا ہو کہ پانی قریب ہے یا کسی دوسرے طریقہ  
مثلاً بریالی وغیرہ دیکھ کر اسے گمان ہو جو جیسا کہ  
شرح تقریر رضوی کے افادہ پنجم میں اس کا بیان  
ہو چکا ہے اور وہاں علیہ سے یہ بھی نقل ہوا ہے کہ  
پانی قریب ہونے کا قطعاً یا ظاہراً علم ہر جہاں سے تو  
یہ پانی اس کے پاس موجود ہونے کی منزل میں آتا ہے  
ہے تو اسے تیمم کرنا جائز نہیں ہوتا جیسے پاس موجود  
ہونے کی صورت میں جائز نہیں ہوتا اٹھ کر اسی طرح  
یہاں پانی اگرچہ معدوم ہے علیٰ وفا اس لیے

کہ مسلم سے وہی ظاہر ہے۔ اسے موجود کی منزل میں لا تا رہے گا تو اس کے لیے تیمم جائز نہ ہوگا۔ (ت)

اقول ولربی الحمد علی العجیب

سقطت یہ وفی القیاس عنطت یہ فرق عظیم  
میں المسائلین اقرب والعظاکلا حاصلا  
عن التیتم لحصول القدرة بهما فان الشرع  
المطهر جعل ما کانت دون میل کالذی بیدہ  
والا لم یزل یبیتہ عن شغل البحر التیتم  
والعربجد الماء فی بیتہ کہ تقدم فی نمرة ۹۱  
عن العناية والظن العالی فی اهل کالعدم  
ومع علم المانہ لا صاع التیتم بید امت  
القریب لما کان مقدورا حقیقة شرع فی  
الحال کما علمت کان من القرب علمت انہ  
مقدورا لکان وانہ حاصل بحضورتہ فی  
اعتبار شرع المطهر وہبہ نظر الدواعی  
سبح حاصل مع العلم القطعی بانہ غیر حاصل  
فی الحال فذلک علوان المانع موجود و هذا  
علم انہ یحدث امت وفی وتوقع حد و مث  
المانع لا یستتم التیتم۔

اقول (جواب میں کہوں گا) اور میرے رب

ہم کے لیے حمد ہے۔ یا خبر سے سوال کیا اور قیاس  
میں غلطی کی۔ دونوں مسئلوں میں عظیم فرق ہے۔ قرب  
آپ اور عطا سے آپ دونوں ہی تیر سے مانع ہیں کیونکہ  
دونوں سے قدرت حاصل ہو جاتی ہے۔ اس لیے کہ  
ہو پانی ایک میل سے کم دوری پر جو شرع مطہر سے اسے  
اس پانی کی طرح قرار دیا ہے جو بات میں موجود ہو۔

دور سمندر کے کنارے جس کا گھر ہو اس کے لیے یہ  
جائز ہوگا کہ گھر میں پانی ڈپائے تو تیمم کرے جب کہ  
نہرا میں غبار کے حوالہ سے غزرا۔ اور طوقی سب  
حق عمل میں یقین کی حیثیت رکھتے ہیں۔ اور مانع کا  
یقین ہوتے ہوئے تیمم کی کوئی گنجائش نہیں۔ مگر یہ  
کہ آپ قریب ہو کر اذہ سے شرع فی الحال  
حقیقة مقدور ہے جیسا کہ معلوم ہوا تو قرب کا گمان  
اس امر کا گمان ہے کہ پانی اس وقت مقدور ہے اور  
وہ شرع مطہر کے اعتبار میں اس کے پاس حاصل ہے۔  
اور یہاں وفا سے وعدہ کا گمان اس بات کا

گمان ہے کہ پانی کثرت حاصل ہوگا۔ ساتھ ہی اس بات کا قطعی علم ہے کہ وہ فی الحال حاصل نہیں۔ تو اس  
بات کا علم ہے کہ مانع موجود ہے۔ اور یہ اس بات کا کہ مانع پیدا ہوگا اگر اس نے وعدہ وفا کر لیا۔  
اور مانع کے پیدا ہونے کی توقع تیمم سے مانع نہیں۔ (ت)

یہ بات میں رسالہ "الظفر لقل زفر" میں

بیان کر چکا ہوں کہ جب وقت ہو گیا اور اس نے  
نماز ادا کر فی چاہی تو اسے اس سے روکا نہ جائیگا  
اور صرف اس کی موجودہ حالت دیکھی جائے گی۔  
اس سے پہلے اس رسالہ میں میں نے لکھا ہے کہ

و هذا ما قدمت فی الظفر لقل زفر

نہ فرامہ اذا دس لك الوقت فاماد الصلاة  
لا یسہی عنہا ولا یظہر الا الی حال التمس  
الراحة وقلت قبہ فیہ امت الطاعة  
بحسب الاستطاعة قال من بنا تبارک و

تَعَالَى مَا تَقُوۡا اللّٰهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَلَا يَنْتَظِرُ  
 اِلَّا اِلَى الْحَالَةِ الرَّاهِمَةِ وَاسْتَشْهَدَتْ عَلَيْهِ  
 بِمَسْأَلَةِ الرَّاجِحِ هَدَاهُ اِنْ لَيْسَ عَلَيْهِ التَّأْخِيرُ  
 وَبِمَسْأَلَةِ الدَّرَاحِمَةِ الطَّيِّبِ بِالْاِسْتِقْلَاءِ لَمْ  
 وَسْتَأْتِ عَنْ الْبَنِيَّةِ سَبْعَ مَسَائِلَ وَمِنْ  
 مِنْ يَادَاتِنَا سَبْعَ اٰخِرَتَشْهَدُ لِهَذَا وَمِنْ  
 دَلَلَتْ حَاصِرِي فِي فُسْرَةِ ۹۰ مِنْ مَسْأَلَةِ عَامِرٍ  
 وَوَعْدُ ثَوْبَانِهِ اِنْ يَهْضُبَ عَامِرٍ يَادُ وَلَا يَنْتَظِرُ هَذَا  
 هُوَ مَذْهَبُ اِمَامِ اَبِي هَدَبٍ مَرَّي اللّٰهُ تَعَالَى  
 عَنْهُ وَبِذَلِكَ سَأَلْتُ فِي بَعْثِيَةِ فِي مَسْأَلَةِ  
 الرَّاجِحِ نَفْسَهَا (يَسْتَحِبُّ اِنْ يُوْخِرُ) وَلَوْلَا  
 يَفْعَلُ وَيَتِمُّ وَيَهْضُبُ جَانِ لَا تَهَادُ بِحَسَبِ  
 قُدْرَتِهِ الْمَوْجُودَةِ عِنْدَ اِنْعَادِ سَبْعِهَا وَهُوَ  
 مَا اتَّهَمَ بِهِ الْاَدَاءُ ثُمَّ بَعْثِيَةِ سَأَلْتُ وَلَهُ  
 الْحَمْدُ سَأَلْتُ بَعْدَ قَلِيلٍ مِنَ الْحَيِّ اِلَهَامِ  
 الْاَحَدِ اَبَا الْبَرَكَاتِ النُّسْفِيِّ رَحِمَهُ اللّٰهُ تَعَالَى  
 فِي الْكَافِي فَرَّقَ بَعْثِيَةِ مَا وَهَقْنِي سَأَلْتُ  
 عَنْ اِنَّهُ اِمْتِنَ الْخَاصِلُ مَا سَبَّحَ حَصْلُ كَسْمَا  
 سَأَلْتُ نَصِيحَهُ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالَى وَلِلّٰهِ الْحَمْدُ  
 فِي الْاَدْوَى وَالْاٰخِرَى هَذَا مَا كَانَتْ يَتَخَصَّلُ بِهَا  
 حَمْدُ رِي فِي مَسْأَلَةِ الْوَعْدِ -

طاعت، حسب استطاعت ہوتی ہے۔ ہمارے  
 رب تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ تو تم خدا سے ڈرو  
 جتنی تمہیں استطاعت ہو۔ اور موجودہ حالت  
 ہی دیکھی جائے گی۔ اس پر میں نے پانی کی امید رکھنے  
 والے کے اس مسئلہ سے استثناء دیکھی کیا ہے کہ  
 اس پر نماز مؤخر کرنا لازم نہیں۔ اور در مختار کے اس  
 مسئلہ سے کہ طیب نے اسے پتہ لیٹنے کا مشورہ  
 دیا الخ۔ عنقریب نایہ کے والد سے سات مسائل  
 آ رہے ہیں۔ اور ہمارے اضافہ سے سات اور، وہ  
 سب اس پر شاہد ہیں۔ اسی میں سے وہ مسئلہ بھی ہے  
 جو نمبر ۹ میں گزرا کہ کوئی برہنہ بدن پہ جسے کپڑے  
 کا وعدہ کیا گیا ہے اس کے لیے برہنہ نماز ادا کرنا اور  
 اتنی رکعتیں پڑھنا ہے۔ یہی امام مذہب غنی مدہ تعالیٰ  
 عنہ کا مذہب ہے۔ اور اب میں نے غنیہ میں خود امید  
 آب والے کا مسئلہ دیکھا جو اس طرح ہے، (تأخیر  
 مستحب ہے) اور اگر نہ کی اور تیمم کر کے نماز پڑھ لی  
 تو جائز ہے اس لیے کہ اس نے اپنی اس قدرت کے  
 مطابق نماز ادا کی جو سبب نماز کے انعقاد کے وقت  
 موجود تھی اور سبب نماز وہ وقت ہے جس سے  
 متصل نماز ادا ہوتی اور پھر بخام ربانی۔ اور  
 اس کا شکریہ ہے۔ تھوڑے دنوں بعد میں نے دیکھی

کہ امام اجل ابو البرکات نسفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کالی میں بعینہ وہی فرق بیان کیا ہے جس کی میرے رب نے  
 مجھے توفیق دی کہ کہاں وہ جو حاصل ہے اور کہاں وہ جو آئندہ حاصل ہوگا۔ جیسا کہ ان کی عبارت منہ رب ذکر کروں گا اگر  
 خدا عز و جل کی مشیت ہوئی اور خدا ہی کے لیے حمد ہے دنیا و آخرت میں۔ یہ وہ باتیں ہیں جو مسئلہ وعدہ سے متعلق میرے  
 دل میں عجیب کر رہی تھیں۔ (ت)

## وَأَقَامَ سَأْلَةَ الرَّجَاءِ وَمَا

عَلَيْهَا فِي الْهَدْيَةِ مَا عَقَرْتُمْهُ وَالْإِمَامُ الْأَجَلُ  
الشَّيْخُ عَبْدُ الْعَزِيزِ شَمَّ الْأَمَامُ قَرَامُ الدِّينِ  
الْبُكَامِيُّ شَمَّ الْأَمَامُ الْأَكْمَلُ الْمَدِينِيُّ ابْنُ مَرْقَبٍ  
قَالَ: لَا مَحَقَّقَ عَلَى لَاطِلَاقٍ بِوَجْهِينِ قَوْلٍ فِي  
النِّسْبَةِ عَلَى عِبَرَةِ الْهَدْيَةِ الْمَذْكُورَةِ قَوْلُهُ دَنَ

## اب مسئلہ امید اور ہدایہ میں

بیان شدہ اس کی تفصیل پر کلام کیا جاتا ہے۔ اس پر  
امام اجل شیخ عبدالعزیز، پھر امام قوام الدین کاکی، پھر  
امام اکمل الدین باری، پھر امام محقق علی الاطلاق نے  
دو وجہوں سے اعتراض کیا ہے۔ فتح القدر میں ہدایہ  
کی مذکورہ عبارت پر یہ کلام ہے: "ان کا قول: اس نے

عَلَيْهِ التَّعْلِيلُ يَرُدُّ عَلَيْهِ الْوُجْهَانِ وَعَلَى الْحُكْمِ  
الْوَجْهِ الْأَوَّلِ فَقَطْ كَمَا سَيَأْتِي ۱۲ مِنْهُ عَمَلُهُ (م)

تعلیل پر دونوں وجہوں سے اعتراض ہوتا ہے۔ در  
حکم پر صرف وجہ اول سے اعتراض مروتا ہے جیسا  
کہ آمد ہا ہے ۱۲ منہ غفرہ (ت)

عَلَيْهِ قَوْلُهُ قَوْلُهُ مَبْتَدَأٌ خَبَرُهُ يَقْتَضِي وَ  
قَوْلُهُ مَعْنَاهُ مَنْظُورٌ فِيهِ مَتَّعٌ بِقَوْلِهِ  
يَقْتَضِي أَقْوَلٌ وَالْمَقْصُودُ الْإِبْرَادُ عَلَى وَجْهِ  
ظَاهِرِ السَّرْوَايَةِ وَأَنَّ الشُّرُوكَ مَعَهُ تَعْدِيلُ  
الرَّوَايَةِ النَّادِمَةِ لَا تَلَاظِمُ النَّظَرِ الْأَوَّلِ يَبْتَنِي  
عَلَى أَنَّ ظَاهِرَ السَّرْوَايَةِ لَمْ يَتَّبِعْهُ فِيهِ نَظَرَانِ  
حَاصِلُ الْأَوَّلِ كَيْفَ قَدْ لَمْ يَزِدْ وَلَا يَبْقِيَتِ  
مِثْلُهُ وَلَمْ تَجْعَلْ غَالِبَ الرُّبُوعِ كَالْمَحَقَّقِ مَعَهُ  
الْبُكَامِيُّ عَقَرْتُمْهُ فِي مَسْأَلَتِي الْعَمْرَانِ مَت وَ

ان کی عبارت میں "قوله" (ان کا قول) جملہ ہے۔  
اس کی خبر ہے "يقتضي" (مقتضی ہے) اور ان کی  
جبارت "مع" یہ منظور ہے "ابا و جودیکہ" اس میں  
کلام ہے، ان کی عبارت "يقتضي" سے متعلق ہے  
اقول مقصد ظاہر الروایۃ کی وجہ پر اعتراض کرنا  
ہے۔ اس کے ساتھ روایت مادہ کی تفصیل کو  
اس لیے شریک کر لیا کہ پہلا اعتراض اس پر مبنی ہے  
کہ ظاہر الروایہ ہے اس کا اعتبار نہ کیا تو یہ دو  
اعتراض جوئے پہلے کا حاصل یہ ہے کہ آپ نے  
(باقی بر صفحہ آئندہ)

سئلہ امید کی صورت میں روایت نادرہ میں یہ حکم ہے کہ نماز مؤخر کرنا واجب ہے جس کی تعلیل چار میں ملکتی ہے کہ غائب را  
محقق کی طرح ہے "یعنی غیبت عن کو حق علی میں یقین کی حیثیت حاصل ہے۔ اور ظاہر الروایہ میں اس کا حکم یہ ہے کہ تاخیر  
صرف مستحب ہے واجب نہیں، ہدایہ میں اس کی تعلیل یہ ہے کہ بجز حقیقت ثابت ہے تو ویسے ہی یقین کے بغیر اس کا حکم  
رائے ہو گا۔ مسند و حدیث پر کلام کے شروع میں یہ باتیں گزر چکی ہیں ۱۲ محمد احمد مصباحی

غالب المرأى كالتحقق مع قوله في وجبه  
 ظاهر الرواية ان العجز ثابت حقيقة فلا  
 يرول حكمه الا بيقين مثله انه منظوقه  
 بات التيمم في العسر نوات وفي الفلاة اذا اخبر  
 بقرب الماء او غلب على ظنه فغير ذلك لا يجوز  
 قل الغلب اعتبارا بالغالب الظن كاليقينية  
 يقتضي انه لو يتيقن وجود الماء في آخر الوقت  
 لزمه التأخير على ظاهر الرواية فكيف  
 المصروح به خلافة على ما تقدم اول الباب  
 انه اذا كان بينه وبين الماء عييل جبر  
 التيمم من غير تفصيل وفي خلاصة المسافر  
 اذا كان على يتيقن من وجود الماء او غالب  
 ظنه على ذلك في آخر الوقت فتيمم في ذلك  
 الوقت وصل النكات بيته وبين الماء  
 مقدرا عييل جاسر وان كان اقل ولكن يخاف  
 الصوت لا يتيقن اه وقد فصله اتم تفصيل  
 ابقية ما شئتم من غير حاشية

فلاة وحده الثاني ان قولكم هذا يقتضي  
 ان لو يتيقن وجود الماء في آخر الوقت  
 لم يجز له التيمم لانه معارض اذنت  
 بيقين مثله مع ان المصروح به خلافة  
 ۱۲ منه غفر له (م)

کہ غالب رائے، مستحق کی طرح ہے، ظاہر الروایہ کی وجہ  
 میں ان کے اس قول کے ساتھ کہ عجز حقیقتاً ثابت ہے  
 تو اس کا حکم ویسے ہی یقین کے بغیر اٹل نہ ہوگا۔  
 باوجودیکہ ایک تو اس میں یہی کلام ہے کہ غالب ظن کو  
 یقین کی طرح ماننے کے باعث پانی تلاش کرنے سے  
 پہلے آبادیوں میں تیمم جائز نہیں اسی طرح بیابانوں میں  
 بھی جبکہ اسے یہ بتایا گیا ہو کہ قریب میں پانی ہے یا  
 کسی اور طرح اسے پانی کا غلبہ ظن ہوا ہو (دوسرے  
 یہ کہ ان کا وہ قول اس کا مقتضی ہے کہ اگر اسے  
 یقین ہو کہ آخر وقت میں پانی مل جائے گا تو ضرور  
 کے مطابق اسے نماز مؤخر کرنا لازم ہے لیکن اس کے  
 برخلاف جیسا کہ اول باب میں گزرا یہ تصریح موجود ہے  
 کہ جب اس نے پانی کے درمیان ایک میل کا صلہ  
 ہو تو تیمم جائز ہے اس میں کوئی تفصیل نہیں۔  
 اور خلاصہ میں ہے کہ مسافر کو جب آخر وقت میں پانی  
 ملے گا یقین یا غلبہ ظن ہو پھر بھی وہ اول وقت میں تیمم

کیسے کہا کہ ویسے ہی یقین کے بغیر اٹل نہ ہوگا اور  
 آپ نے غالب رائے مستحق کی طرح کیوں نہ قرار دیا  
 جب کہ آبادیوں اور بیابانوں کے دونوں مسکنوں میں  
 آپ نے اس کو مانا ہے۔ اور دوسرے اعتراض  
 کا حاصل یہ ہے کہ آپ کا یہ قول اس کا مقتضی ہے کہ  
 اگر سے آخر وقت میں پانی ملے گا یقین ہو تو اس کے لیے تیمم یا نہ ہو کیونکہ ایسی صورت میں ویسا ہی یقین اس کے  
 معارض مل گیا حالانکہ تصریح اس کے برخلاف موجود ہے۔ (ت)

الامام الاحد البخاری ولفظ كلامه في العناية  
والدراية وهذا اللفظ الاحتمال قال قوله  
لان غائب الرى كانت حقة قال الشيخ  
عبد العزيز هذا التعليل مشكل لانه  
يفتضى ان يحسب ان خير عند المتحقق  
في اخر الوقت مع بعد المسافة في الروايات  
الطاهرة يصح مقبلا عليه وليس كذلك  
فانه ذكر في اول الباب ان من كان خارج  
المصر يجوز له التيمم اذا كان بينه وبين  
الماء ميل او اكثر وفي الخلاصة وجامعة  
الفتاوى المسماة اذا كان على يقين من وجود  
الماء في اخر الوقت او غائب فله ذلك جهات  
له التيمم اذا كان بينه وبين الماء ميل واكثر  
ون كان اقل لا يجوز ولا خلاف في هذه  
قوله من هذا يعنى التيمم على ان السمع  
ان التيمم لا يجوز في المتحقق في غير رواية  
الاصول فالخلق به غالب الظن في هذه  
الرواية لو يستقيم ايضا لانه على وجه  
ظاهر الرواية بان العجز ثابت حقيقة فلا  
يرول حكمه الا يقين مشدود ذلك يقتضى  
ان حكم العجز وهو حوز التيمم يزول عند  
اليقين بوجود الماء في ظاهر الرواية و  
ليس كذلك على ما بينا وتوهم على ان  
هذا اجماع اكان بينه وبين ذلك الموضع  
اقل من ميل لو يستقيم ايضا لانه لا فرق

مگر کے نماز پڑھنے تو اگر اس کے اور پانی کے وہیں مکہ  
میل کا فاصلہ ہو تو جائز ہے۔ اور اگر کم ہو لیکن نماز  
وقت ہونے کا اندیشہ ہو تو تیمم نہ کرے اور امام اجل  
عبد العزیز بخاری نے اس کی بھرپور تفصیل فرمائی ہے  
اور ان کا کلام غایہ اور دایہ میں نقل ہوا ہے۔ غایہ  
اکمل الدین بخاری کے الفاظ یہ ہیں: ان کا قول اس لیے  
کہ غائب راستے متحقق کی طرف ہے۔ اس پر شیخ عبد العزیز  
نے فرمایا، اسی تعلیل میں اشکال ہے اس لیے کہ اس کا  
اقتضایہ ہے کہ آخر وقت میں یقین کی صورت میں تيمم  
مسافت کے باوجود ظاہر روایات میں مؤمنہ کرنا  
واجب ہوتا کہ وہ یقین علیہ ہو سکے۔ حالانکہ ایسا  
محکم نہیں۔ اس لیے کہ شروع باب میں وہ بتا چکے ہیں کہ  
جو بیرون شہر ہو اس کے لیے تیمم جائز ہے جب کہ  
اس کے دھن کے درمیان ایک میل یا زیادہ کا فاصلہ ہو  
اور علامہ و جامع کتب میں ہے کہ مسافر کو جب آخر  
وقت میں پانی ملے کا یقین یا غائب گی ہو تو اس  
کے لیے تیمم جائز ہے جب کہ اس کے اور پانی کے درمیان  
ایک میل یا زیادہ کا فاصلہ ہو اور اگر اس سے کم فاصلہ  
ہو تو تیمم جائز نہیں اگرچہ نماز وقت ہو جانے کا اندیشہ  
ہو۔ تو اگر اس کا یعنی تعلیل کا محل یہ ہو کہ مراد  
یہ ہے کہ خیر روایت اصولی میں چونکہ بصورت تحقیق بھی  
تیمم جائز نہیں اس لیے اس روایت میں غائب ظن  
کو بھی اسی سے ملحق کر دیا گیا تو بھی بات نہیں بنتی۔  
اس لیے کہ ظاہر روایت کی انہوں نے علت یہ بتائی  
ہے کہ بخیر حقیقت ثابت ہے تو ایسے ہی یقین کے

فی تعلیل ظاہر الروایۃ بین غلبة الغلظ  
والیقین فیما اذا كانت المسافة اقل من میل  
فی عدم جواز التیمم کما انه لا فرق بینهما  
فیما اذا كانت المسافة اکثر من میل فی جواز  
التیمم وقد صرح فی آخر هذا الباب انه  
إذا غلب علی ظنه ان یقر به ماء ولا یجوز  
التیمم کما لو یقین بذلك فعدمه مشکک  
لنحو وجه آخر وهو ان یحمل حد علی ما  
إذا لم یعلم ان المسافة قریبۃ او بعدۃ فلو  
ثبت انه یقین بوجود الماء فی آخر الوقت  
فقد اتمت الغزوات ولما لم یثبت بعد  
المسافة لتشکیک فیہ لو یثبت جواز التیمم  
فیجب ان یشیر ما لو غلب علی ظنه ذلك و  
کذلك عند فی غیر روایۃ از صور کلام  
الغالب کما استحقق فی ظاہر الروایۃ لا یجب  
التأخیر لان الجہت ثابت لعدم الماء حقیقۃ  
وحکم هذا العجز وهو جواز التیمم لا یزول  
الیقین مثله وهو الیقین بوجود السماء  
فی آخر الوقت ولم یوجد فلا یجب التأخیر  
ولکن هذا الوجه لا یجوز عن تمحیل و  
یرد علیہ انہ فرق ھما میں عدة الغلظ  
والیقین فی ظاہر الروایۃ ولم یفرق بینہما  
فیما إذا غلب علی ظنه ان یقر به ماء فی عدم  
جواز التیمم ولا فیما اذا كانت المسافة بعدۃ  
فی جواز التیمم کما بینا قال عا لا ظہر

بغیر زائل نہ ہوگا" یہ تعلیل اس کی مقتضی ہے کہ ظہر روایت  
میں حکم غلظ جواز تیمم — پانی ملنے کے یقین کے  
وقت زائل ہو جائے۔ حالانکہ ایسا نہیں جیسا کہ ہم  
بتا چکے۔ اور اگر اس کا عمل یہ ہو کہ یہ اس صورت  
میں ہے جب اس کے اور اس جگہ کے درمیان  
ایک میل سے کم فاصلہ ہو تو بھی بات نہیں غلط۔  
اس لیے کہ تعلیل ظاہر الروایہ میں ایک میل سے کم فاصلہ  
ہونے کی صورت میں تیمم ناجائز ہونے کے معاملہ میں  
غلطی ظن اور یقین کے درمیان کوئی فرق نہیں جیسے کہ  
ان دونوں کے درمیان ایک میل سے زیادہ مسافت  
ہونے کی صورت میں تیمم جائز ہونے کے معاملہ میں کوئی  
فرق نہیں۔ وہ خود اس باب کے آخر میں صراحت  
کر چکے ہیں کہ جب اسے قریب میں پانی ہونے کا غلبہ ظن  
ہو تو تیمم جائز نہیں بیسے اگر اس کا یقین ہو تو تیمم جائز  
نہیں۔ معلوم ہوا کہ یہ تعلیل اشکال رکھتی ہے۔  
ایک صورت اور دوسری وہ یہ کہ اس کا عمل وہ صورت ہو  
جب اسے یہ معلوم نہ ہو کہ مسافت قریب ہے یا  
بعید تو اگر یہ ثابت ہو کہ اسے ہر وقت میں پانی  
ملنے کا یقین ہے تو نماز کے فوت ہونے سے اس کو  
بے غمی حاصل ہو گئی اور شک کی وجہ سے جب  
بعد مسافت ثابت نہیں تو جواز تیمم بھی ثابت نہیں۔  
تو نماز مؤخر کرنا واجب ہے۔ لیکن اگر اس کو  
اس کا غلبہ ظن ہو تو بھی غیر روایت اصول میں یقین  
کے نزدیک یہی حکم ہے اس لیے کہ پانی نہ ہونے کی  
وجہ سے بحر حقیقت ثابت ہے اور اس عجز کا



بقا الا شكك الله ضمير قول الى الامام الجعفری  
وقد اقر العبدان السكاكي واليا بقرح  
الله العظيم ورحمنا بهد آمين۔

تکلف سے غالی نہیں اور اس پر اعتراض لازم آئے گا کہ ظاہر الروایہ میں انہوں نے یہاں غلبہ عن اور یقین کے درمیان فرق کیا اور ان دونوں کے درمیان عدم جواز تیمم میں اس صورت میں فرق نہ کیا جب اسے قریب میں پانی ملنے کا غلبہ غلبہ ہو نہ ہی جواز تیمم میں اس صحت میں فرق کیا جب مسافت بعید ہو جیسا کہ ہم نے بیان کیا۔ فرمایا: تو طہریں کہ اشکال باقی ہے۔ فرمایا: کی ضمیر نام بخاری کے لیے ہے۔ اس کلام کو علامہ کاکی اللہ علامہ باری نے بھی برقرار رکھا۔ خدا ان سب حضرات پر رحمت فرمائے اور ان کی برکت سے ہم پر بھی رحمت فرمائے۔ الہی! قبول فرما۔ (ت)

**واقول** وجه الكلام الى ظ هر  
الرواية واعلميه وصرفه الشيخ اجلالاه  
الى الرواية النادرة ودليله وجعله اس بعة  
محاصل وسد النكل وانما يريد تخصيصه بالاصح  
فقد غفل عن بعض اجلة تكبر  
کہنا چاہتا ہوں، سب تو ہی توضیح بھی کیے کہ یہ بعض جلیل بزرگوں پر واضح نہ ہو سکا۔ (ت)

**فاقول** والله التوفيق جعل محمله  
الاول تقديران وجوب التحير عند تيقن  
الوجدان في آخر الوقت متمم حليہ بين  
الروايات انما هو حق والناصرة انما الخلاف  
عند الظن فقامت الناصرة على الوفاقية  
وردها بطلان هذا بتقدير للتخصيص  
التواتر على جوار التيسر او بعد المديلا۔  
**اقول** اي وسما يتيقن فيس  
الوجدان في آخر الوقت

حکم۔ جواز تیمم۔ دیکھئے ہی یقین کے بغیر زائل نہ ہوگا۔  
اور وہ یہ ہے کہ آخر وقت میں پانی ملنے کا یقین ہو اور  
یقین نہ پایا گیا تو تاخیر واجب نہیں۔ لیکن یہ صورت  
تکلف سے غالی نہیں اور اس پر اعتراض لازم آئے گا کہ ظاہر الروایہ میں انہوں نے یہاں غلبہ عن اور یقین کے  
درمیان فرق کیا اور ان دونوں کے درمیان عدم جواز تیمم میں اس صورت میں فرق نہ کیا جب اسے قریب میں پانی ملنے  
کا غلبہ غلبہ ہو نہ ہی جواز تیمم میں اس صحت میں فرق کیا جب مسافت بعید ہو جیسا کہ ہم نے بیان کیا۔ فرمایا: تو طہریں  
کہ اشکال باقی ہے۔ فرمایا: کی ضمیر نام بخاری کے لیے ہے۔ اس کلام کو علامہ کاکی اللہ علامہ باری نے بھی برقرار  
رکھا۔ خدا ان سب حضرات پر رحمت فرمائے اور ان کی برکت سے ہم پر بھی رحمت فرمائے۔ الہی! قبول فرما۔ (ت)

**واقول** کلام کا رجحان ہر الروایہ اور اس  
کی تعلیل کہ جاسب ہی ہے مگر سطح نے اس کی عظمت کے  
پیش نظر رخ روایت نادرہ اور اس کی دلیل کی طرف  
پھیر دیا ہے۔ اور اس کے چار محل نکالے سب تو ہی  
ہر ایک کو رد کی کر دیا۔ میں اس کلام کی تفسیر

**فاقول** (تو میں کہتا ہوں، اور خدا ہی سے  
ترقیق ہے، محل اول پہلا محل اس تقدیر کو قرار دیا  
کہ آخر وقت میں پانی ملے کا یقین ہو تو تاخیر نماز کے  
وجوب پر ظاہر و نادر سبھی روایات متفق ہیں۔ اختلاف  
صرف ظن کی صورت میں ہے تو روایت نادرہ میں متور  
ظن کا قیاس اس صورت پر ہے جو متفق حلیہ ہے۔  
اور اس کا رد یوں کیا کہ یہاں جاسب ہی غلط ہے (کہ جب بھی  
آخر وقت میں پانی ملے کا یقین ہو تو بالاتفاق تاخیر واجب  
ہے) اس لیے کہ اس کی متواتر تقریر کی ہے کہ پانی

ایک میل دور ہونے کی صورت میں تیم جائز ہے اقول  
کہ نہ یہ چاہتے ہیں کہ اس صورت میں بار ہا ایسا بھی  
ہو گا کہ اسے آخر وقت میں پانی مل جانے کا یقین ہے اس  
لیے کہ ایک میل کا فاصلہ متوسط رفتار سے آدھ گھنٹہ  
سے کم میں طے ہو جاتا ہے بلکہ فرد مغرب کا بھی وقت اس کے دو گن سے زیادہ ہے دیگر اوقات کا تو اور بھی

فان المید یقطع بسیر الوسط فی اقل من  
نصف ساعة و وقت الصیحة و المعصوب  
اوسر من ضعف ذلك فضلا عن مساو  
الاقوات.

زیادہ ہو گا۔ ۹۱

**محل دوم:** دونوں ہی میں اختلاف ہے اور  
روایت تادہ نے ایک اختلافی کو دوسرے اختلافی  
سے لاق کر دیا اقول یہ سب سے بعید تر محل ہے  
اس لیے کہ پھر یہ تفصیل نہ رہ جائے گی بلکہ ایک اختلافی  
مسئلہ کی دوسرے اختلافی مسئلہ سے توضیح ہو گی  
جیسا کہ امام ربانی محسوس الحسن کا اپنی تصانیف میں مذکور  
ہے۔ اس پر رد یہ ہے کہ پھر طہر الروایہ کا جواب یہ  
ہو گا کہ ظن و یقین میں فرق ہے۔ ظن کی صورت میں  
تیم جائز نہیں اور یقین کی صورت میں جائز ہے حالانکہ  
اس فرق کا بطلان معلوم ہو چکا ہے۔ اقول اسے  
مرب لحاق کا رد بھی مسترد دیا جاسکتا ہے اگرچہ یہ بھی اسی محل کی طرح بعید ہے۔ ۹۲

**والشاق ان فی کلہا الاختلاف**  
و بحقت النادرة احد المختلین بالآخر  
**اقول** وهو من بعد المعامل اذ لا یبقی  
عن هذا تعلیلا بل انما حلا حلا میة یا حری  
کذا قال الامام الرمانی محمد فی کتبہ  
ورددنا من جواب الظاهر ان بالفرق  
بین الظن ولا یجوز فیہ التیم و یتضح  
فیجوز وقد علم بطلانہ **اقول** و یمکن ان  
یعمل مراد لللاحاق فقط وان کان بعیدا  
کذلک المعمل۔

**والثالث ان النادرة انما توجب**  
التأخیر عند ظن الوجدان فیما اذا كانت  
العصیل اقل من میل **اقول** معنیہ  
ان علم الماء قریبا لا یجوز له التیم  
ان ظن وجدانہ والا یأب ضماق الوقت  
جار کما هو قول نفر وردہ بان المذهب  
انما فرق بالقریب و البعد دون غلبة ظن  
الوجدان والیقین کما یطرح ما ذکرہ فی

**محل سوم:** پانی بے گمان ہونے کی صورت  
میں روایت تادہ تاخیر نماز کو اس وقت لازم کرتی ہے  
جب ایک میل سے کم فاصلہ ہو۔ اقول اس کا  
مطلب یہ ہے کہ اگر اسے علم ہو کہ پانی قریب ہے تو  
اگر اسے یہ گمان ہو کہ وقت نماز کے اندر پانی مل جائے گا  
تو تیم جائز نہیں اور اگر یہ گمان نہ ہو اس طرح کہ وقت  
تنگ ہو چکا ہو تو تیم جائز ہے جیسا کہ یہ امام ربان کا  
قول ہے۔ اس پر رد یہ ہے کہ مذہب میں صرف

وجد الظاهر فان كان انفصل ميلا او اكثر  
جاء مطلقا والا لا مطلقا وبان التمس  
بطلان التمس عند ظن القرب كذا صرح  
به آخر هذا الباب فكيف يجيزه مع العلم  
بالقرب لعدم اليقين بالوجدان ولا يسب  
مصادره ان يظن لوجدان لظنه الماء اقرب  
من ميل فان كونه اقرب مضر ومن على  
هذا المصطلح وسيأتي ايضا حه.

قرب وبعد کی تقریبی ہے پانی ملنے کے غلبہ ظن و یقین  
میں تقریبی نہیں جیسا کہ یہ اس سے معلوم ہو رہا ہے  
جو ظاہر الروایہ کی وجہ میں ذکر کیا کہ اگر قاصداً ایک  
میل یا زیادہ ہو تو مطلقاً تیمم جائز ہے ورنہ مطلقاً  
جائز نہیں۔ دوسرا رد یہ ہے کہ مذہب یہ ہے کہ پانی  
قریب ہونے کا گمان ہو تو تیمم باطل ہے جیسا کہ اس  
باب کے آخر میں اس کی تصریح فرمائی ہے پھر قریب  
ہونے کا علم ہونے کے باوجود اس وجہ سے تیمم کیسے  
جائز کہہ دیں گے کہ وقت میں پانی ملنے کا یقین نہیں۔ یہ معنی نہیں کہ ایک میل سے کم ہونے کے گمان کی وجہ سے اسے  
پانی مل جانے کا گمان ہو اس لیے کہ اس محل میں ایک میل سے کم سونا تو فرض ہی کیا گیا ہے۔ اس کی مزید توضیح بھی  
کری ہے۔ (ت)

والرابع ان التمسة مما اذا جهل  
انفصل و تقریر دلیلها ان التمسة مباح و  
مانعاً اما المبیح فالعلم بعد المساحة و اما  
المانع فالعلم بانہ یجد الماء فی آخر الوقت  
والمسح ههنا غیر معلوم بالعرض والمانع  
لو كان متيقناً لم یجزل التمس قطعاً للاس  
من الفوات و ههنا هو مظنون والمظنون  
كالمتيقن فلا یجوز ایضا وجب التأخیر و  
حاصل جواب الظاهر ان التمس مباح و  
مانعاً فالمسح العجز عن الماء و هو  
حاصل قطعاً لان الماء معدوم حقيقة و  
المانع لعدم وجوده فی آخر الوقت و هو  
غير متيقن و انکات مظنوناً فلا یعارض  
المتيقن و رد بان فيه تمحلاً لتقسيد

محل چہارم : روایت نادرہ اس صورت سے  
سنتی ہے مباح۔ ماحد معلوم نہ ہو۔ اس کی دلیل  
کی تقریر یہ ہے کہ تیمم کو ایک چیز مباح کرنے والی ہے  
اور ایک چیز ممنوع کرنے والی ہے۔ چنانچہ یہ ہے کہ  
بعد مساحت کا علم ہو۔ مانع یہ ہے کہ اس بات کا علم  
ہو کہ آخر وقت میں پانی مل جائیگا و فرض کیا گیا ہے  
کہ علی (یعنی بعد مساحت) یہاں نا معلوم ہے اور  
مانع اگر قیقن ہو تو قطعاً اس کے لیے تیمم جائز  
نہ ہوگا اس لیے کہ وقت نماز کا اندیشہ نہیں۔ اور  
یہاں مانع متیقن نہیں مظنون ہے۔ مظنون بھی متیقن  
اسی کی طرح ہے تو بھی تیمم کا جواز نہیں اور نماز مؤخر  
کونا واجب ہے۔ اور ظاہر الروایہ کے جواب کا  
حاصل یہ ہے کہ ایک چیز تیمم کو صحیح قرار دینے والی ہے  
اور ایک چیز تیمم کو ممنوع کرنے والی ہے۔ صحیح یہ ہے

کر پانی سے عاجز ہو۔ اور یہ قطعاً حاصل ہے اس لیے  
 کہ پانی حقیقتہً معدوم ہے۔ اور مانع یہ ہے کہ سفر  
 و قیام میں پانی ملنے کا علم ہو اور یہ یقینی نہیں اگرچہ  
 مظنون ہے تو یہ یقین کے معارض نہ ہوگا۔ اس پر  
 رد یہ ہے کہ اس میں تکلف ہے اس لیے کہ اس میں  
 اطلاق روایات کی ایسی قید سے قید ہے جس کا  
 فریقین میں سے کسی کے کلام میں کوئی اشتراک ہی  
 نہیں۔ اور وہ یہ قید ہے کہ مسامت کے قرب و بعد کی  
 حالت کا پتا نہ ہو۔ اور اس لیے بھی کہ عبارت سے یہ سمجھ  
 میں آنا مستبعد ہے۔ اس پر دوسرا رد یہ بھی ہے کہ یہ  
 اعتراض لازم آئے گا کہ ظاہر الروایہ نے یہاں قیاس و یقین  
 کے درمیان فرق رکھا ہوا جو دیگر ان دونوں کے درمیان قرب و  
 بعد کے مسئلوں میں جاری نہ کی کہی کہ قرب کا ظنی ہو تو حبان  
 نہیں اور بعد کا ظنی ہو تو جائز ہے ویسے ہی جیسے کہ دونوں  
 صورتوں میں علم و یقین کا حکم ہے۔ تو شکال ہر حال  
 باقی رہا۔ یہ شیخ عبد العزیز رحمہ اللہ تعالیٰ کے کلام کی  
 توضیح ہے۔ لہذا یہ معلوم ہو چکا کہ ہر وہ پر کلام ظنی ہر روایہ  
 جیسا کہ اسی راہ پر امام کمال الدین ابن النعمان چلے ہیں۔ امام عینی نے  
 ہا یہ میں غازیہ کا یہ کلام مکمل ذکر کیا۔ صرف یہ فرق ہے کہ امام عبد العزیز بخاری کی عبارت امام غلبہ علی غلبہ  
 فکذلک عندہ (اگر اس پر غلبہ ظنی ہو تو بھی شیخ عینی کے نزدیک یہی حکم ہے) کو بدل کر یہ لکھ دیا "امسا

اطلاق الروایات بقید الاشارة الیه فی کلام  
 احد من المقر یقین وهو المجهل بحال  
 المسافة قربا وبعدا ولا نه یبعد الا مقبلا  
 من العبرة ویا نه یدرم ان من هرا لروایة  
 فرقت ههه بین الظن والیقین مع انها  
 صحت بیہما فی مسائل القرب والبعد فلا  
 یجوز مع ظن المقر و یجوز مع ظن البعد  
 کا تعلم فی الفصلین فی الشکال علی حد  
 حد، توضیح کلامہ رحمہ اللہ تعالیٰ  
 وقد عبت انت الکلام علی حد وجه انما  
 یتوجه الی تعلیل من هرا لروایة فیه الاشکال  
 کما سکتہ الکلام بکلامه **وذكر الامام**  
**العینی فی البیان کلام العبد عند**  
**غیرہ غیر قول الامام البخاری اما لو غلب**  
**علی ظنہ فکذلک عندہ** عندہ ہی بقولہ اما  
 لو غلب علی ظنہ عدم بعد المسافة فکذلک  
 عندہ **اما بعد المشار الیه قربا والمسافة**  
 کی تعلیل کی جانب ہی متوجہ ہے کیونکہ اشکال اسی میں ہے

اور انہوں نے اسے اس کا غرض قرار دیا ہوا جو دیگر اس میں  
 سے کچھ بھی کم نہ کیا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ امام عینی رحمہ اللہ تعالیٰ  
 کا پہلے غرض کا ارادہ تھا پھر یہ خیال ہوا کہ پورا اس میں ہی بیان  
 کر دیں۔ (ت)

محکمہ و جمہد ملخصہ مع انہ لم یحرمہ  
 شیئاً وکأنہ رحمہ اللہ تعالیٰ اراد تلخیصہ  
 ثم ید الہ الاستیفاء ۲ مع غرضہ۔ (د)

لو غلب على ظنه عدم بعد المسافة فذلك عند هـ (اگر اسے مسافت بعد نہ ہونے کا غلبہ ظن ہو تو بھی یقین کے یہاں یہی حکم ہے۔ ت) اس تبدیلی سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے امام بخاری کی عبارت میں لفظ "ذلك" کا اشارہ "قرب مسافت" کی جانب کیا۔ (ت)

**اقول** وهو اهل قطع فان عند طي القرب يجب التأخير اجزاء طعنت بذلك كتب المذهب لادانها مرواية تادسرة والمذهب خلافتها بل الاشارة الى وجود المسافة في آخر الوقت انه ان عذب هذا عظمه فكذلك عند هـ كذا لا يخفى وقد اوضحه بقوله في جواب الظاهر لا يزول الا بيقين مثله وهو اليقين بوجود الماء في آخر الوقت فلهذا هو الذي شرط الظاهر تيقنه على ما يقتضيه تعليل الهدية وكنت انما دسرة لظنته على الظن فكانت هو الشارح اليه بقوله ان غلب على ظنه ذلك فاعلم ذلك ثم قل اعني الكاهن العيني وقد ذكر هذا محله صاحب الداراية ايضا ناقلا عن شيخه والمجيب عن الشيخ (يريد الاصحاب البخاري) حيث لم يذكر وجه التخلص منه مع كونه من المحققات الكياس وكذا صاحب الداراية والاكمل ذكر اهذ او سكتا عليه مقلوب والله التوفيق مدكروجهما يضل منه هذا الاشكال وهو انه يعتبر

**اقول** جبکہ یہ خیال قطعاً باطل ہے اس سے کہ اگر قرب مسافت کا گمان ہو تو بالاجماع نماز مؤفر کرنا واجب ہے اس بیان سے کتب مذہب بخاری ہوئی ہیں ایسا نہیں کہ یہ کوئی نادر روایت ہے اور اصل مذہب اس کے برخلاف ہے۔ صیح یہ ہے کہ "ذلك" کا اشارہ وجود الماء في آخر الوقت (آخر وقت میں پانی کی دستیابی) کی طرف ہے کہ اگر احساس کا غلبہ ظن ہو تو بھی یقین کے نزدیک یہی حکم ہے یہ کچھ پوشیدہ نہیں۔ اور اسے انہوں نے جو سب ظاہر روایہ کے تحت اپنی اس عبارت میں واضح بھی کر دیا ہے کہ ویسے ہی یقین کے بغیر زائل نہ ہو گا اور آخر وقت میں پانی کی دستیابی کا یقین ہے۔ — یس وہ بات ہے جس کا یقین ہونے کی شرط ظاہر روایہ میں تعلیل ہدایہ کے اقتضا کے مطابق پائی گئی۔ اور روایت نادرہ میں صرف غلبہ ظن پر اکتفا ہوئی تو ان کی عبارت "ان غلب على ظنه ذلك" (اگر اسے "اس کا" غلبہ ظن ہو) میں اشارہ اسی کی طرف ہوا۔ یہ معلوم رہنا چاہئے۔ پھر امام عینی لکھتے ہیں "یہ سب صاحب داریہ نے بھی اپنے شیخ سے نقل کرتے ہوئے بیان کیا ہے۔ اور شیخ عینی امام بخاری پر تعجب ہے کہ

مر جاء الماء وعد من جأته باسباب أخر غير  
بعد المسافة أو قربها وهو سيكون في السماء  
غيم مطب و غلب على ظنه انه يطر ويقدّر  
على الماء في آخر الوقت فانه يستحب له  
التأخير في طاهر الرداية ويحب عليه  
في غير رداية الاصول كما لو تحقق بوجود  
الماء أو يكون الماء بعيد لكن امر سهل من  
يستقر له و غلب على ظنه حضور من امر سهل  
في آخر الوقت باسببات طهرت له أو كانت  
الماء في بئر ولو تكلف له الماء الاستقاء  
لكن غلب على ظنه و حذاه في آخر الوقت  
أو كان الماء بقرب منه و لم يعلم مكانه وجود  
شئ يشترى به الماء

انہوں نے اس اشکال سے چھکارے کی صورت  
نریان کی، حالانکہ وہ کہاں محققین میں مشہور ہیں۔  
اس طرح صاحب درآیہ اور اکمل الدین نے بھی اسے  
ذکر کیا اور اس پر سکوت ہی اختیار کیا۔ تو اس ہم  
کہتے ہیں اور خدا ہی سے توفیق ہے ہم ایسی صورت  
بیان کرتے ہیں جس سے یہ اشکال حل ہو جاتے۔ وہ  
یہ کہ پانی کی امید اور عدم امید مسافت کے قریب و بعد  
کے علاوہ کچھ اور اسباب سے بھی ہوتی ہے۔ مثلاً:  
(۱) یہ کہ آسمان میں ابتر تر ہو اور اسے غالب گمان ہو  
کہ بارش ہوگی اور آخر وقت میں وہ پانی پرقت در  
ہو جائیگا۔ تو اس کے لیے ظاہر الروایہ میں نماز مؤخر  
کو مستحب ہے اور غیر ردایت اصول میں واجب ہے  
بجسے پال سے کے عین کی صورت میں واجب ہے۔

(۲) پانی دور ہو لیکن کسی ایسے شخص کو بھیجا ہے جو اس کے لیے پانی بھرنے اور اسے غالب گمان ہے کہ جسے بھیجے  
وہ آخر وقت میں حاضر ہو جائیگا۔ اس کی کچھ ایسی علامات ہیں جو اس پر ہر ہیں۔ (۳) پانی کنویں کے کنارے۔ اس  
کے پاس پانی نکالنے کا سامان نہیں لیکن غالب گمان ہے کہ آخر وقت میں مل جائے گا۔ (۴) پانی قریب ہی ہے مگر  
اسے اس کی جگہ معلوم نہیں۔ ایسے شئ کا وجود جس سے پانی فرید ہے۔ (ت)

(اقول حکذا فی نسخة الطبع السقيمة)  
وفیه سقطوا کان لعب سرة حکذا ولم یعلم  
مکانه لا یستطیع طبعه فی حصن جہمة لما  
به من ضعف و لو علم مکانه لا مکنه الذهاب  
الی جہمة معیبة وقد ذهب الی جہمة مثلاً  
فلو عیبه من جہم وهو حسیر و غلب علی ظنه  
(اقول جماعت کے سقیم نسخہ میں اسی طرح ہے۔  
اس میں کچھ ٹھوٹ گیا ہے۔ خیال ہے کہ عبارت اس  
طرح ہوگی اور اسے اس کی جگہ معلوم نہیں۔ اور چونکہ  
اسے ضعف لاحق ہے اس لیے ہر طرف تلاش نہیں  
کر سکتا۔ اگر اسے پانی کی جگہ معلوم ہوتی تو ایک معینیت  
جاسکتا تھا ایک طرف (مثلاً) گیا بھی مگر اسے ملا نہیں

انہ یلحقہ فی آخر الوقت من یحبہ او یأتیہ بہ  
او کان الماء یباع ولا ثمن عندہ ولا علب  
علی ظنہ وجود ثمن یشتری بہ الماء فی آخر  
الوقت او یحوذ لث من یؤدی هذا المعانی  
قد تراحم ساعة أخرى قال: او عند ما یعد  
للعطش وعلب علی ظنہ وجود ماء آخر غیر  
مشغول بالمراجعة الاصلیة، وکان الماء عند  
النوم من او الصباح او من یحافظ منه علی  
نفسہ او مالہ وعلب علی ظنہ نہ والی المانع  
آخر الوقت وقس علی هذا اسبابا آخریة

تھک کر ٹوٹ آیا اور اسے غالب گمان ہے کہ آئندہ  
وقت میں ایسا شخص آجائے گا جو پانی کی جگہ تباہی  
یا پانی بے آئے۔ (۵۶) یا پانی فروخت ہو رہا ہے  
اور اس کے پاس دام نہیں اور غالب گمان ہے کہ  
آخر وقت میں ثمن مل جائے گا جس سے پانی خرید لے گا  
۔ یا ایسی ہی کچھ اور حالت جس سے یہ معنی ادا ہو سکے  
تو کسی دوسرے نسخہ کی مراجعت کرنی چاہئے۔  
آگے فرماتے ہیں (۶۱) اس کے پاس پیاس دُور  
کرنے کے لیے پانی رکھی ہو اسے اور غالب گمان ہے  
کہ آخر وقت میں دوسرا پانی مل جائے گا جو حاجت

اصلیہ سے زیادہ ہو گا (۶۲) پانی ایسی جگہ ہے جہاں چوریاء نہ سے ہیں یا ایسا آدمی ہے جس سے اس کے پاس  
جان یا مال کے لیے خطہ ہے اور غالب گمان ہے کہ آخر وقت میں مانے دہر ہوا ہے گا۔ اس پر دوسرے اسباب کا  
قیاس کر لو۔ (ت)

(اقول) کانت تكون ظمئة يرجو ذوالها  
او وجود فائوس أو هو مريض أو اشل أو مقعد  
او شیخ کبرانی غیر ذلک من عوارض یحتاج  
بہا ان من یوضئہ اویستقی لہ وذهب ولیدہ  
او خدعہ لہ حاجة ویرجو عودہ و آخر الوقت  
او تعددہ منی نفضة ساعة و ما یتین  
لا یستقیم معہا الوضوء او الغسل او الاستقاء  
وسا حاذیہا فی او آخر الوقت أو الساع  
لغیرہ و هو غائب فی حاجة لہ ویظن عطرہ  
و عودہ فی آخر الوقت أو لا یجد الجنب او

(اقول) (۸) شذیرہ تاریکی ہو جس سے  
چھٹ جانے یا کر لی فائوس مل جانے کی امید ہو (۹) بیمار  
ہے یا یا شغل ہے یا بوجھ ہے یا سن رسیدہ ہوڑھا ہے۔  
ایسے ہی اور عوارض جن کی وجہ سے اس کو ایسے شخص  
کی ضرورت ہے جو وضو کر دے یا اس کے لیے پانی  
نکال دے اور اس کا فرضہ یا خدمت کار کسی کام سے  
گیا ہوا ہے۔ آخر وقت میں اس کی واپسی کی امید ہے۔  
(۱۰) باری سے گھنڈہ دو گھنڈہ ہار آتا ہے جس کے بچے  
ہوئے وضو یا غسل نہیں کر سکتے۔ امید ہے کہ رادوا حسنہ  
وقت میں جاتا رہے گا (۱۱) پانی دوسرے گاہے وہ اپنے

المحدثۃ مستقرا عن حضرات سیغید موت  
لا یتستطیع الذہاب للاستقاء لاجل مسائل  
اولد ویرحو حضور حافظ آو السماء قب  
المسجد ویرجو الحب ان وجد فی آخر الوقت من  
یأتیه به فہم سبعة مع سبعة ویؤید المکل  
ما هو مصوص ہرین من امام المذہب ان  
من وعدہ لوارثہ لا یجب علیہ الا ستہر  
وقد مر فی نسرة ۹۰ قال العینی والمصنف  
مرحمہ اللہ تعالیٰ لم یقید الرجاء وعدہ  
بعد المسافة وقربہا بل اطلق فوجہ حملہ  
عن وجہ لا یرد علیہ الا شکال و لیس فی  
کلامہ اشعار بما قید الشیخ حتی یرد علیہ  
من الاشکال ما لا یخص لہ ۔

کسی کام سے غائب ہے۔ مگر یہ ہے کہ آخر وقت میں  
واپس آجائے گا اور پانی دے دے گا (۲۱) جنب  
کو یا بے وضو عورت کو یا عریض سے آڑ نہیں مل رہی ہے  
اور آخر وقت میں یہ لوگ چلے جائیں گے (۱۳) مال  
یا اولاد کی وجہ سے پانی لانے کے لیے جا نہیں سکتا اور  
امید ہے کہ آخر وقت میں کوئی نگہبان بچائے گا ۔  
۱۴۔ پانی مسجد کے اندر ہے اور جنب کو امید ہے کہ آخر  
وقت میں کوئی لانے والا مل جائے گا ۔ اُن سات  
کے ساتھ یہ مزید سات صورتیں ہیں کبھی کی تا ئید اس  
مسئلہ سے ہو رہی ہے جو امام مذہب رضی اللہ تعالیٰ  
عنہ سے مراد منصوص ہے کہ جس سے ڈول یا رتی  
کا وعدہ ہو اس پر انتہا واجب نہیں ۔ یہ مسئلہ  
بہر حال یہ رہا کہ جسے علم مرعی فرماتے ہیں ۔

مصنف رحمہ اللہ تعالیٰ نے امید و عدم امید کو مسافت کے قریب و بعد سے مقید نہ کیا بلکہ مطلق رکھا تو اسے ایسی  
صورت پر مگر نہ کرنا واجب ہے جس پر اشکال نہ وارد ہو ۔ شیخ عبدالعزیز نے جو قید لگائی اس کی مصنف کے کلام  
میں کوئی نشان دہی تو ہے نہیں کہ ان پر وہ اشکال وارد ہو جس سے کوئی راہ خاص نہ ہو ۔ (مت)

**اقول** رحمہ اللہ الامام السدریہ و

مرحمہا بہ فی کل وس دو صدر بہ قد انتفعنا  
ما احدث من اضرار فیم قدامنا لا نظر الا فی  
الحلیۃ المراہمة وکل ما بہ شہمة عن مسئلة  
الوعد و ما سرام من حد الاشکال فیہما  
بیان ذلك انه حیث تکرر ذکر المسافة فی  
کلام الامام الجندی ذہب و هل العلامة انی

**اقول** خدا ام پدر المہدی صلی پر رحمت

فرمائے اور ان کی برکت سے ہم پر بھی ہر ماضی و پس  
میں رحمت فرمائے ۔ انہوں نے سابقا عن  
جزئیات کا افادہ فرمایا اس سے ہمیں یہ فائدہ ملا  
کہ صرف حالت موجودہ پر نظر کی جائے گی ۔ مسئلہ وعدہ  
پر شہد کے لیے یہی کافی ہے ۔ اشکال کا حل  
جو ان کا مقصد تھا وہ تو بہت دور ہے ۔ اس کا





اللہ داغلب علیٰ طہ القرب کیف یقال  
لعمیلوان المسافة قریبة او بعیدة فان  
الظن الغالب علو۔

کہ یہ جو اس محل کے مخالف ہونے پر سب سے زیادہ  
روشن و واضح ہے اُسے آپ نے قُرب کے غلبہ ظن  
کی جانب پھیر دیا۔ سبحان اللہ! جب اسے قُرب کا

غلبہ ظن ہوگا تو یہ کیسے کہا جائیگا کہ اسے علم نہیں کہ مسافت قُرب ہے یا بعید۔ ظن غالب تو علم ہے۔ (ت)

فان قيل بل العلم هنا معتمد  
اليقين فَرَضَ فيه وأثبت الظن لتكوت  
خلافية بين النادرة المعتبرة امیاء و  
الطاهرة المدفوعة له الشارطة للمقيمين  
القطعي فالماصل انه اذا لم يتيقن القرب و  
البعد نكت غلب على ظنه القرب بکامنه  
کیقین القرب علی ان الدسرة و فرقت الظاهرة  
فجسوت التیسیم فی ضمت القرب و منعته  
عند اليقين۔

اگر یہ کہا جائے کہ نہیں یہاں علم بمعنی یقین ہے  
یقین کی نفی فرض کی ہے اور ظن کا اثبات تاکہ یہ اختلافی  
مسند ہو سکے روایت نادرہ کے درمیان جو ظن کا  
اعتبار کرتی ہے اور روایت ظاہرہ کے درمیان جو ظن  
کو بیکار قرار دیتی ہے وہ یقین قطعی کی شرٹا لگاتی ہے  
تو حاصل یہ ہوا کہ جب قُرب و بُعد کا یقین نہ ہو لیکن  
قُرب کا غالب گمان ہو تو یہ روایت نادرہ پر  
یقین قُرب ہی کی طرف ہوگا اور روایت ظاہرہ نے  
دووں میں فرق رکھ سب کہ قُرب کے ظن کی صورت میں  
تیم کہ جائز قرار دیا اور یقین کی صورت میں ضروع رکھی۔ (ت)

اقول فیم یقول بقی وجه اخر فان  
هذا هو المحمل الاول الذي جعل فيه  
اليقين وفاقا والظن خلافا۔

اقول (میں کہوں گا) پھر کس کے بارے میں  
وہ فرما رہے ہیں بقی وجه اخر (ایک صورت  
رہ گئی۔ یہی تو وہ پہلا محل ہے جس میں یقین کو اتفاقی اور  
ظن کو اختلافی قرار دیا ہے۔ (ت))

عنه فان قلت کیف تفرق امت بعین  
المحامل اقول الاول ان علی فرض بعد  
المسافة كما شار اليه في الاول والعرف  
بينهم يجعل اليقين وفاقا و خلافا و  
ثالث يفرض قربه والاربع يفرض انه  
لا يعلم قربه ولا بعد ۱۲۱ منه غفر له (م)

اگر یہ سوال ہو کہ پھر ان محلوں میں کیسے فرض کیا جائیگا  
اقول پہلے دونوں محل بُد مسافت کے مفروضہ  
پر ہیں جیسا کہ محل اول میں اس طرف اشارہ کیا ہے  
اور ان دونوں میں یقین کو اتفاقی اور اختلافی رکھنے سے  
فرق ہوگا۔ تیسرا محل قُرب مسافت کے مفروضہ پر ہے  
اور چوتھا محل یہ فرض کر کے ہے کہ وہ نہ قُرب نہ نا جائز  
ہے نہ دور ہونا ۱۲۱ منہ غفر له (ت)

وَالشَّابِلُ قَدْ نَصَّ فِي الْأَوَّلِ أَيْضًا

على خلافه ادّعى أن يقتضى انت يجب  
التأخير عند التحقيق في آخر الوقت مع  
بعد المسافة في الروايات الظاهرة التوافق مع  
ان الكلام عند بعد المسافة فكيف يكون  
فبقى الرجاء قربها وان تنزلنا يكن الكلام  
مطلقا يشمل القرب والبعد والا لم يكن  
نقله مع بعد المسافة صريح وعلى الصحة  
يبطل انت المراد خصوص الرجاء لا جمل  
القرب -

وَرَابِعًا بَلَّغْتُ فِي أَيْضًا شَاهِدَ عَلَى

بطلانه فانه قد وفيه انت الظاهر هي  
التي تستلزم التيسر في الظن واليقين و  
الظاهرة تحذف فيها لو كان هذا اهل قربة  
المسافة كان المعنى انت الرواية الظاهرة  
تجيز لتيسر وان كانت العاء قريبا باليقين  
وهذا لا يتفوه به عاقل فكيف يجوز لهذا  
الامام الجليل الذي قد قدم انه من  
المحققين ان يكتب ان يدعه في المحامل -

وَبَخَّاسًا يَأْتِي سَبَبُ لَمْ يَقْنَعْ

بجعله محملا بل سده بانة لك يقتضى  
ان حوا عن التيسر يزول عند التيقن وليس

ثُمَّ الشَّابِلُ مَعْلُومٌ فِي الْأَوَّلِ أَيْضًا

قصر ياح موجود ہے کہ وہ فرماتے ہیں آری اس کا مقتضی  
ہے کہ ظاہر روایات پر بعد مسافت کے باوجود آخر  
وقت میں یقین کی صورت میں تاخیر واجب ہو۔ اس  
میں صاف بتا دیا کہ بعد مسافت کی صورت میں کلام سے  
پھر قرب مسافت امید کا معنی کیسے ہوگا، اگر ہم  
تنزل اختیار کریں تو کلام مطلق ہو کر قرب و بعد دونوں  
کو شامل ہوگا ورنہ ان کے انقطاع مع بعد المسافة  
(بعد مسافت کے باوجود) کی کوئی گنجائش نہ نکال  
سکے گی۔ بہر صورت یہ باطل ہے کہ منہا علی ہی

امید مراد ہے جو قرب مسافت کے باعث ہو۔ دست

مِنْ أَيْضًا بَلَّغْتُ مَعْلُومٌ فِي الْأَوَّلِ أَيْضًا

پر شام ہے۔ اس لیے کہ اس میں انہوں نے  
یہ فرض کیا ہے کہ روایت نادرہ ہی ظن و یقین  
دونوں میں مانع تیسرے ہے اور روایت ظاہرہ دونوں  
میں اس کے برخلاف ہے اگر یہ قرب مسافت کی  
وجہ سے ہوتا تو معنی یہ ہوتا کہ روایت ظاہرہ  
تیسرے کو جائز قرار دیتی ہے اگرچہ پانی یقیناً قریب  
ہو۔ یہ تو کوئی سوشنہ نہیں ہوں سکتا پھر امام جلیل  
کسی نے یہ کیسے ظن ہوگا جن کے بارے میں آپ  
فرمایا کہ وہ کیا محققین میں سے ہیں یہ کیسے ظن ہوگا  
کہ اسے محلوں میں داخل فرمائیں۔ دست

مَخَاصِصًا يَأْتِي سَبَبُ لَمْ يَقْنَعْ

پر قناعت نہ کی بلکہ اس کی تردید اس طرح فرمائی  
کہ اس کا اقتضایہ ہے کہ یقین کی صورت میں جو ایزتیم

كذلك فقد ادعى ان القيمة جائزهم يتقن  
القرب وهل ثم شيء الحسد منه .

وسادسا يجيبه على ما يقن  
واما بيت الجواز عند المبعث فكانت الاحالة  
ياخذة بحارة .

وسابعيا بل في الثالث ايضا اشعر  
الى خلافه فانه جعل موضوع المسألة ما  
اذا كان نفس اقل من ميل لا اذا ظم  
اقل من ميل والموضوع ما خوذ مفروض  
مفروض عنه فكيف يختلف فيه بطن و يقين  
ويجعل عدمه محتملا على احد الوجهين  
وقد قال لا فرق في هذا الرواية بين  
و يقين اذا كانت المسألة اقل من ميل  
لأنه كان المعنى على ظن القرب ال الى انه  
لا فرق بين ظن و اليقين عند لفظ  
والجملة جسيم محمله و عند كلامه  
يرد هذا المعنى الذي ذهب اليه و حصل  
العلامة .

مقرر یہ کہ اہم موضوع کے بھی محل اور ان کا پورا کلام اس معنی کی تردید کر رہا ہے جس کی طرف عدم کا خیال گیتا  
واما الثانی اعنی تمام المخلص

منه على ما ابدى  
فاقول لا ولا نصف مخلص فان  
الحاصل على هذا انت النادر في وجوب  
القيمة عند ظن وجد انت السماء

تم ہو جائے گا کہ ایسا نہیں — یہ کہہ کر انہوں نے یہ  
دعویٰ کر دیا کہ یقین قریب کے باوجود قریب تر ہے ۔ کیا  
وہ ان کوئی چیز قناد میں اس سے بالاتر بھی ہے ؟

سادسا اس پر سوال یہ دے رہے ہیں  
کہ جیسا کہ بیان ہوا در بیان یہ کیا ہے کہ دوری  
کی صورت میں جواز ہے تو سوال یہ ظل و محال ہوا ۔

سابعیا بلکہ محل سوم میں بھی اس کے  
خلاف کی نشان دہی موجود ہے اس لیے کہ انہوں نے  
مسئلہ کا موضوع اس صورت کو بنایا ، جب فی صلب  
ایک میل سے کم ہو اس صورت کو نہیں جب اس کا  
عکس ایک میل سے کم کا ہو — اور موضوع پوری  
گفتگو میں ، خوذ و مفروض ہوتا ہے اس پر بحث سے  
ذاتہ رت سب پھر اس میں ظن و یقین کا اختلاف کیسے  
کریں گے اور ایک صورت میں اس کے عدم کو محتمل  
کیسے بنائیں گے ؟ — بہہ کہ یہ فرما چکے ہیں کہ  
مسافت ایک میل سے کم ہونے کی صورت میں ظن اور یقین  
میں ظن و یقین کے درمیان کوئی فرق نہیں — تو اگر  
ظن قریب کی جہد پر معنی لیا جائے تو مال یہ ہوگا کہ ظن  
کی صورت میں ظن و یقین کے درمیان کوئی فرق نہیں ۔

خیال دوم پیش کردہ صورتوں کے ذریعہ  
اشکال سے چھٹکارا ۔

فاقول (اس پر میں کہتا ہوں) نہیں  
آدھا چھٹکارا بھی نہیں ہوتا ۔ اس لیے کہ اس طور  
پر حاصل یہ ہوا کہ روایت مادہ قریب سب کے علاوہ

فی آخر الوقت لاحد من الاسباب المذكورة  
المغايرة لقرب الماء والنظر في قول  
لا عبرة بنفسه الظن بوجوده بها انما  
المعبرة للیقین به وهو مورد محال الا برأین  
كما كان فانهما تصوات ظن القرب  
بمع التیمم فقد اعتبروا الظن ثمه فكيف  
القوة هما ونصوا ان عند بعد الماء ميلا  
يجوز له التیمم من دون تفصیل مع  
انقطع بانہ سبب یتیقن بملوغة الماء في  
آخر الوقت فلا يعتد به یقین ثمه فكيف  
اعتبروه من حيث ان سببه من حمد الله  
تعالى هذا امر يرجع الى حاله وتعبه  
من اولئك الجدة الى نفسه كبرية س

باد جو دیگر قطعی امر ہے کہ بعض اوقات اسے یقین ہو گا کہ وہ آخر وقت میں پانی تک پہنچ جائے گا۔ تو وہ ان  
حضرات نے یقین کا اعتبار نہ کیا پھر یہاں کیسے اعتبار کر لیا۔ تو ثابت ہوا کہ علامہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی یہ کاوش  
کچھ سود مند نہ ہو سکی اور ان بزرگوں پر انھوں نے جس تعجب کا اظہار فرمایا وہ خود ان کی ذاتِ نگرانی پر قائم  
ہوتا ہے۔ دت

ثم اقول لعلك قد تظننت ما  
القينا عليك ان الايراد الاحيوا على عسى  
صورة اليقين بمسألة البعد ميلا انما يرد  
على ما علق به في الهداية ظاهرا رواية  
اما نفس المسألة فلا اعتبار عليها من  
جهته فان المذهب عدم وجوب التأخير  
ظاننا كما اننا او مستيقنا كما تقدم  
التصريح به عن الخلاصة بنقل الاثمة

ذکر وہ اسباب میں سے کسی ایک کی وجہ سے  
آخر وقت میں پانی ملنے کا گمان ہونے کی صورت میں  
تیمم واجب کرتی ہے۔ اور روایت ظاہرہ  
یہ بتاتی ہے کہ ان اسباب کی وجہ سے پانی ملنے کے  
غلطی ظن کا کوئی اعتبار نہیں۔ اعتبار تو صرف  
اس یقین کا ہے کہ پانی مل جائیگا اس ما حاصل پر  
دونوں اعتراض جیسے پہلے وارد ہو رہے تھے اب  
بھی وارد ہیں ۱، آس لیے کہ ان حضرات نے  
نص فرمایا ہے کہ قرب آب کا ظن مانع تیمم ہے تو  
انہوں نے وہاں ظن کا اعتبار کیا پھر یہاں اسے  
کیسے مبرا قرار دیا؟۔ اور ان حضرات نے  
تشریح فرمائی ہے کہ پانی ایک میل دور ہو تو تیمم  
بار ہے۔ اس میں کوئی تفریق و تفصیل نہ فرمائی۔

تیمم اقول ہمارے بیان سے ناظرین  
خفیہ سمجھ لیا ہو گا کہ دوسرا اعتراض یعنی ایک میل  
دوری والے مسئلہ سے صورت یقین پر اعتراض نہ  
اس سبب پر وارد ہوتا ہے جو صاحبِ ہدایہ نے  
ظاہر الروایہ سے متعلق پیش کی۔ لیکن نفس مسئلہ  
پر جانبِ اعتراض سے کوئی غبار نہیں آتا اس سے  
کہ مذہب یہی ہے کہ تاخیر نماز واجب نہیں خواہ آ  
ظن ہو یا یقین جیسا کہ اس کی تشریح غلامہ سے

نہی سمجھ لیا ہو گا کہ دوسرا اعتراض یعنی ایک میل  
دوری والے مسئلہ سے صورت یقین پر اعتراض نہ  
اس سبب پر وارد ہوتا ہے جو صاحبِ ہدایہ نے  
ظاہر الروایہ سے متعلق پیش کی۔ لیکن نفس مسئلہ  
پر جانبِ اعتراض سے کوئی غبار نہیں آتا اس سے  
کہ مذہب یہی ہے کہ تاخیر نماز واجب نہیں خواہ آ  
ظن ہو یا یقین جیسا کہ اس کی تشریح غلامہ سے

مگر رکھی۔ خلاصہ کا کلام امام بخاری۔ امام کاکی، امام باری  
اور امام سیواسی نے عمل کیا اور اسے برقرار رکھا۔  
ہاں پہلا اعتراض جو صورت ظن پر ظنِ قریب کے مسئلہ  
سے وارد ہوتا ہے وہ قیید اور مسئلہ دونوں ہی پر  
وارد ہوتا ہے اس لیے کہ دونوں میں فرق کرنے  
کی ضرورت ہے کہ یہاں پر کیوں ظن بلکہ یقین کا بھی  
اعتبار نہ کیا اور وہاں محض غلبہ ظن کی وجہ سے منع کرنا۔  
اسی لیے میں نے کہا کہ حضرات علما نے مسئلہ اور تعلیل  
دونوں ہی میں اشکال قرار دیا اگرچہ کلام کا رخ صرف اس تعلیل کی جانب کیا۔ (ت)

میں نے دیکھا کہ امام ملک العسار نے  
بدائع میں مسئلہ کی تقریر اس طرح فرمائی ہے کہ  
اس پر یہ اشکال پیش نہیں آتا۔ اور انہوں نے  
روایت کا صرح و تادیر کا اختلاف بھی دور کر دیا ہے  
قطعا نہیں، ہمارے اصحاب نے فرمایا کہ مسافر کو  
اگر غر وقت میں پانی کی امید ہو تو تیمم غر وقت  
تک مؤخر کرے۔ اور اگر ایسی امید ہو تو مؤخر  
نہ کرے۔ ایسے ہی عمل نے امام ابو حنیفہ اور امام  
ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ہے۔  
اور اصل (مبسوط) میں ذکر فرمایا ہے کہ میرے نزدیک  
زیادہ پسندیدہ یہ ہے کہ غر وقت تک مؤخر کرے۔  
اور پانی کی امید ہونے اور نہ ہونے کا فرق نہ بیان کیا۔  
اس سے اختلاف روایت لازم نہیں آتا بلکہ عمل کی  
روایت موسطہ کے اطلاق کی تفسیر قرار پاتی ہے۔  
اور اگر اول وقت میں تیمم کر کے نماز پڑھ لی تو اگر سے  
علم تھا کہ پانی قریب ہے اس طرح کہ اس کے اور

بغدادی و نکاحی و ابی برق و السیواسی و تقریر ہم  
ایضا نعم الايراد الاول على صورة الظن بمسألة  
عن القرب يرد على التعليل والمسألة مع  
للحقيق الى الفرق بينهما بحيث لم يعتدوا  
ههنا الظن بل ولا اليقين وقد منعوا شمه  
لمحض غلبة الظن ولاجل هذا قلت انهم  
استشكلوا المسألة والتعليل معا وان كانوا  
انما وجهوا الكلام الى التعليل هذا.

روايت هي في اشكال قرار دیا اگرچہ کلام کا رخ صرف اس تعلیل کی جانب کیا۔ (ت)  
ومما أيت الامام ملك العسار قدور  
المسألة في البعد انهم بحيث لا يتوجه اليه  
هذا الاشكال وسرفه الخلاف عن الظن هرة  
و لتاديرة فقال قد قال اصحاب ان الماء  
ان كان على طعم من الماء في اخر الوقت يؤخر  
التيمم الى اخر الوقت وان لم يكن لا يؤخر  
هكذا امرى المعلى عن ابي حنيفة وابي يوسف  
من هو الله تعالى عنهم وذكر في الاصل احب  
الى است يؤخر الى اخر الوقت ولم يفصل  
بين ما اذا كان يرجو الماء ولا يرجو وهذا  
لا يوجب اختلاف الرواية بل يجعل رواية  
المعلى تفسير لما اطلقه في الاصل ولو  
تيمم اول الوقت وصل ان كان عالما ان الماء  
قريب بانكاسه بينه وبين الماء اقل  
من ميل لم تحرجه لانه بلا خلاف كانه  
واجب للماء وان كان ميلا فصاعدا اجازت

وان لم يكن عالم بقرب الماء او بعده  
تجوز صلاته سواء كان يرجو الماء في آخر  
الوقت او لا سواء كان بعد الطيب او قبله عندنا  
حلا في مشافعي لما مر انت العدم ثابت ظاهرا  
واحتقال الوجود احتمال الوجود احتمال لا دليل  
عليه فلا يعارض الظاهر

پانی کے درمیان ایک میل سے کم فاصلہ ہے تو اس کی  
نماز جائز نہیں۔ اس میں کوئی اختلاف نہیں دیکھتے  
کہ پانی اس کے لیے دستیاب ہے۔ اور اگر ایک میل  
یا زیادہ کا فاصلہ ہو تو اس کی نماز ہوگی اور اگر  
اسے پانی کے قرب و بعد کا علم نہیں تو اس کی نماز  
جائز ہے خواہ آخر وقت میں پانی کی امید ہو یا نہ ہو  
خواہ پانی تلاش کرنے کے بعد ہو یا پہلے ہو۔ یہ حکم امام شافعی کے برخلاف ہمارے نزدیک ہے اس کی وجہ  
گزشتہ رکوع میں ثابت ہے اور پانی ملنے کا احتمال ایسا احتمال ہے جس پر کوئی دلیل نہیں تو وہ ظاہر کے  
معارض نہ ہوگا۔ (ت)

**اقول** لكن للبعد النقص توقف في  
التعليل الاخير، فان من علم في اول  
وقت الظهور او العشاء مثلا ان الماء من هنا  
على مسافة اقل من ميلين او ثلثه ميلين  
وعلم انه يعمل اليه في مدة الوقت ولم  
يعلم انه على فصل ميل او اقل فصداق عليه  
انه لا يعلم قرب الماء ولا بعده وهو يرجو  
لما لا من احتمال بلا دليل بل من دليل  
فيصرح بظن هو ويمنع التيمم وليس  
كذلك انما يمنع التيمم فلان الماء قريب  
وهو منه في شك قريب هذا۔

**اقول** لكن بنده محتاج كرتيل اخير  
کچھ توقف ہے۔ اس لیے کہ مثلاً جسے وقت ظہر  
یا وقت عشاء کے شروع میں علم ہو کہ پانی یہاں دو میل  
یا تین میل سے کم مسافت پر ہے اور اسے یہ بھی علم ہے  
کہ وقت میں وسعت بہتے ہوئے وہاں تک پہنچ  
جائیگا۔ اور اسے یہ معلوم ہیں کہ ایک میل کا فاصلہ  
ہے یا کم تو اس پر یہ صادق ہے کہ پانی کے قرب و  
بعد کا اسے علم نہیں۔ اور اس کو پانی کی امید بلا دلیل  
احتمال کے باعث نہیں بلکہ دلیل کے باعث ہے تو  
یہ احتمال ظاہر کے معارض اور تیمم سے مانع ہو جائیگا  
حالانکہ ایسا نہیں۔ تیمم سے مانع صرف اس بات کا

گمان ہے کہ پانی قریب ہے اور اسی میں تو اسے پریشان کن شک درپیش ہے۔ یہ ذہن نشین رہے۔ (ت)  
**ولنعلم حل الاشكال عن مسئلة**  
**الرجاء ما قرره الامام الخليل ابو البركات**  
مسئلہ امید کے اشکال کا بہترین حل  
وہ ہے جس کی تقریر امام الخلیل ابو البرکات

مرحمہ اللہ تعالیٰ فی الکافی حیث تعدل بحث  
تعلیل الہدایۃ بدو علی بتعلیل حسن الحب  
الغایۃ ہ اذ قال صافر علی طہ ان بقرہ  
ماء وجب الطلب ولا یجب فیہ غلبۃ الظن  
او اخبار لان العدم ثابت حقیقۃ وظاہراً  
نحوات الدلیل الدال علی الوجود من حیث  
الظاہر اذ الظہر فی المقادیر عدم السماء  
تخلو انما انما فانہ لو یتسم قبل الطلب  
فیہا لم یجزلان العدم وانما ثابت حقیقۃ لہ  
یثبت ظہراً بقیام الدلیل علیہ و هو  
العماسۃ اذ قیامہا بالماء و کذا لو علی علی  
ظہر او اخبار مختل لان غالب الرأی لا یحقق  
فی حق وجوب العمل ولهذا وجب العمل  
باخبار الاحادیث والافیۃ والای المؤولۃ و  
للمصنوعۃ والبیانات فان قبل لو کان غالب  
الرأی لا یتحقق من وجوب التأخیر فیما اذا  
علی طہ انہ یجد الماء فی آخر الوقت  
قد عن امیہ حلیۃ و ابی یوسف رضی اللہ تعالیٰ  
عنہما ان التاخیر حتم ولان غلبۃ ظہر  
ثم انہ سیمیر بقرہ الماء و ہذا غلبۃ  
ظہر انہ بقرہ الماء کلامہ الشرعیت  
و ہذا یحمد اللہ تعالیٰ عین ما ظہر

نسفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کافی میں فرمائی۔ انہوں نے  
ہدایہ کی تعلیل سے بحث کر خود ایک انتہائی عمدہ تعلیل  
پیش کی فرماتے ہیں، ایک مسافر ہے جس کا غائب گان  
یہ ہے کہ اس کے قریب پانی ہے تو تلاش کرنا واجب  
ہے، غلبہ ظن یا کسی کے بتائے بغیر تلاش واجب نہیں  
اس لیے کہ پانی نہ ہونا حقیقۃً اور ظاہراً ثابت ہے  
کیونکہ یہ ہر ایسی کوئی دلیل نہیں جو پانی ہونے کا پتا  
دے اس لیے کہ یہ باتوں میں ظاہر پانی کا نہ ہونا ہی  
ہے۔ آبادیوں کا حال اس کے برخلاف ہے۔ اگر  
آبادیوں کے اندر پانی تلاش کرنے سے پہلے قیام کر لے  
تو جائز نہیں۔ اس لیے کہ نہ ہونا اگرچہ حقیقۃً ثابت ہے  
مگر سرانجام ثابت نہیں کیونکہ پانی ہونے کی دلیل —  
آبادی — موجود ہے و جریہ ہے کہ آبادیوں کا  
قیام پانی سے ہوتا ہے۔ اسی طرح اگر پانی  
کا غلبہ ظن ہو یا کوئی خبر خبر دے (تو بھی پانی تلاش  
کرنے سے پہلے قیام کر نہیں) کیونکہ غالب رائے  
وجوب عمل کے حق میں یقینی و متحقق کی حیثیت رکھتی ہے۔  
اسی لیے اخبار، احوال، قیاسات، کا دلیل و تخصیص و تفسیر  
کیات اور بیانات و گواہی سے وجوب عمل ثابت  
ہو جاتا ہے۔ اگر یہ سوال ہو کہ اگر غالب رائے کو یہاں  
متحقق کی حیثیت حاصل ہوتی تو اس صورت میں نماز  
کو مؤخر کرنا واجب ہوتا جب اسے اس بات کا شک

سہ کافی

سہ الکافی علی ہدایہ مع الفتح القدر باب التیمم

مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۱۳۵/۱



للعبد الضعیف فی ذکرہ ونحوہ فی الکفایۃ  
فقد ظهر ان مسألة الرجاء ليس السمراد  
فيها من سجا اجل القرب فانه لا يجوز  
له التيمم اجماعا بل من سجا الوصول في  
آخر الوقت مع بعده الان جهدا ليس بظن  
لقرب بل ظن انه سيقرب فلا يعتبر ولا  
يعكر عليه بمسألة ظن القرب وقد صرح  
بكونها موضوعة في بعد الساحة في حرمات كتاب  
معتد وفق الدررية ثم الغلبة هذا الاستحباب  
اذا كان بينه وبين موضع يرجوه ميل او اكثر  
فان كان اقل لا يجزیه التيمم وان خاف فوت  
وقت الصلاة او مشه في البحر ونحوه في  
الدروري الباية هذا اذا كان بعدا بعيدا و  
ان كان قريب لا يتيمم وان خاف خروج الوقت  
قال النقيض الوجه اجماعا صاحبنا المشقة  
على هذا ثم قال اعني العيى وقيل اذا كان  
بينك وبين موضع يرجوه الى اخر ما قد هنا  
عن الدمامية۔

گمان ہوتا کہ آخر وقت میں اسے پانی مل جائے گا۔ تو  
ہم جو اپنا کہیں گے کہ یہ امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف  
رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ایک روایت ہے کہ نماز  
مؤخر کرنا واجب ہے۔ اور وجہ یہ ہے کہ وہاں اس کا  
غلبہ ظن یہ ہے کہ وہ کچھ دیر بعد پانی کے قریب ہو جائیگا  
اور یہاں اس کا غلبہ ظن یہ ہے کہ وہ بروقت پانی  
کے قریب ہے اور امام نسفی کا مبارک کلام ختم ہوا۔  
یہ بعد اللہ تعالیٰ بعینہ وہی بات ہے جو ہندہ ضعیف  
کے ذہن میں آئی جیسا کہ سابقاً ذکر کیا سی کے ہم معنی  
کفار میں بھی ہے۔ — تو یہ واضح ہو گیا کہ مسئلہ امید  
میں یہ مراد نہیں کہ جسے قُرب آب کی وجہ سے مید ہو  
کیونکہ اس کے لیے بالاجماع تمیز جائز نہیں۔ بلکہ  
جسے امید ہے کہ آخر وقت میں پانی کے پاس پہنچ جائیگا  
باوجودیکہ اس وقت پانی سے دور ہے تو اسے قُرب  
آب کا گمان ہی نہیں بلکہ یہ گمان ہے کہ وہ آئندہ پانی  
کے قریب ہو جائیگا تو یہ گمان معتبر نہیں اور اس پر  
ظن قُرب کے مسئلہ سے کوئی گرد نہیں ڈال جاسکتی۔  
متعدد معتد کتابوں میں اس بات کی تصریح موجود ہے  
کہ مسئلہ امید بعد مسافت کی صورت میں رکھا گیا ہے۔ درایہ پھر تشبیہ میں ہے، ایہ استحباب اُس وقت ہے  
جب اس کے درمیان اور اس جگہ کے درمیان جہاں پانی کی امید ہے ایک میل یا زیادہ کا فاصلہ ہو اگر اس  
سے کم ہو تو اس کے لیے تمیز جائز نہیں اگرچہ وقت نماز نکل جانے کا خطرہ ہو۔ اسی کے مثل بحر میں اور اس کے

۴۱/۱	مطبعة امیر یہ مصر	باب التیمم	رئ الشیخ علی الکفر مع تبیین العقائد
۳۲۵/۱	ملک سنز فیصل آباد	"	رئ البنا یہ شرح ہدایہ
۳۲۵/۱	مطبعة الادب دکنہ المکرمہ	"	رئ البنا یہ شرح ہدایہ

ہم معنی دُور میں ہے۔ اور بنیاد میں اس طرح ہے آیر اُس وقت ہے جب پانی دُور ہو۔ اگر قریب ہو تو ہم ذکر سے اگرچہ اسے وقت نکل جانے کا اندیشہ ہو، فقیر ابو جعفر نے فرمایا، اُس پر چار سے تینوں اصحاب ائمہ کا جماع ہے۔ اے علامہ یعنی صاحب بنیاد لکھتے ہیں: اور کہا گیا جب اُس کے اور اس جگہ کے درمیان جہاں اُسے پانی کی امید ہے۔ اس کے آخر تک جو ہم نے دریائے والد سے پیش کیا۔ (ت)

**اقول** ولا أدري ما الفرق بينه وبين ما قال هذا إذا كان الماء بعيداً الخ  
**اقول** چتا نہیں ہے کلام یہ اُس وقت ہے جب پانی دُور ہو الخ اور اُس کلام میں مثنوی کیا ہے کہ انھوں نے اُس پر تو جرم کیا اور قید (کہا گیا) ہے اُس کی تفریض و تضعیف کی اور اسے

ایک الگ قول بنا دیا جب کہ دونوں میں سوائے الفاظ کے کوئی تفاوت نہیں۔ (ت)

**اقول** وقد تقدم نص الخلاصة وتقرير الامة الجدة ان يظن باليقين في ذلك سواء لا يجب عليه التأخير وامتن  
**اقول** قد صرح في النظم باليقين  
 اولي فقد ظهر ان الواقع من المعامل الاربعة هو الثاني و كان العد بالنظر ان كل من العاقل اما قول السادة غالب الرأي كالتحقق قلنا نعم ولو كانت متحقق لم يوثق لانه انما يتبين انه سيقرب لا انه قريب وبهذا يعبر عن الاشكال على تعيين الهداية لظاهر الرواية.

**اقول** قد صرح في النظم باليقين  
 اولي فقد ظهر ان الواقع من المعامل الاربعة هو الثاني و كان العد بالنظر ان كل من العاقل اما قول السادة غالب الرأي كالتحقق قلنا نعم ولو كانت متحقق لم يوثق لانه انما يتبين انه سيقرب لا انه قريب وبهذا يعبر عن الاشكال على تعيين الهداية لظاهر الرواية.

اسے صرف اسی بات کا یقین ہو اگر آئندہ وہ قریب ہو گا، اس کا نہیں کہ وہ قریب ہے۔ اسی سے ظاہر الروایہ سے متعلق ہدایہ کی تعلیل پر پیش آنے والا اشکال ختم ہو جاتا ہے۔ (ت)

**اقول** وايضا يمكن حمله على المحمل الرابع فان من جمل  
**اقول** اسے محل چارم پر بھی محمول کیا جاسکتا ہے۔ اس لیے کہ جو مسافت سے

المسافة جاز له التيمم في المفارقة وان كان  
يرجو الوصول اليه في آخر الوقت كما قد مناه  
أنا عن البدأ ثم وذلك لان المانع عن  
التيمم هو قرب الماء يقيناً او ظناً عالياً وقد  
شبهنا وأجواب عن دليل النادرة والاشكال  
على تعطيل الهداية كما كان لان ههنا ايضاً يباح  
له التيمم وان يتيقن الوصول اليه في آخر الوقت  
كما استفتنا تقريره تحت عبارة البدأ الشعر  
المذكورة في ههنا ظهر انحلال الاشكال عن  
الحكم واستبان الفرق بين مسئلتنا والوجد  
والمقرب.

تاوانعت براس کے لیے بیابانوں میں تیمم جائز ہے اگرچہ  
امید رکھتا ہو کہ آخر وقت میں پانی تک پہنچ جائے گا۔  
اسے بدلنے کے حوالہ سے ہم ابھی پیش کر آئے —  
اس کی وجہ یہ ہے کہ تیمم سے مانع پانی کا قریب ہونا  
ہے بطور یقین یا بطور ظن غالب اور یہ دونوں ہی  
امر یہاں مغفود ہیں۔ اور روایت نادرہ کی دلیل کا  
جواب اور ہدایہ کی تعطیل پر اشکال جیسے پہلے تھا اب  
بھی رہے گا۔ اس لیے کہ یہاں بھی تیمم اس کے لیے  
مباح ہے اگرچہ آخر وقت میں پانی تک پہنچے گا۔ است  
یقین ہے جیسا کہ اس کی تقریر ہم بدلنے کی مذکورہ  
عبارت کے تحت تحریر کر آئے — یہاں تک کہ باتیں  
سے ہر گز ایک تو حکم پر جو اشکال تھا اس کا حل واضح ہو گیا دوسرے مسئلہ امید اور مسئلہ ظن قرب کے درمیان  
فرق روشن ہو گیا۔ (ت)

أما تعطيل الهداية فاقول التأويل  
حير من التعطيل ويمكن استئصال  
للمرء باليقين هو اليقين العقلي الشامل  
لغلبة الظن وليس المقصود التفرقة  
ههنا بين الظن واليقين لما عرفت انهما  
سواء هما على كثر الروايتين وإنما المعنى  
انكار ان يكون له اثر ههنا وذلك ان العجز  
ثابت حقيقة شرعاً لا بعداً الماء حقيقة  
ظاهراً لعدم الدليل على قربه است  
جهل المسافة وقيل الدليل على عدمه  
ان علم او ظن البعد فلا يزول حكمه الثابت  
شرعاً وهو جواز التيمم الا بيقين

اب رہا تعطیل ہدایہ کا معاملہ فاقول (تو  
میں کہتا ہوں) کسی کلام کی تاویل کرنا اسے لغو و بیکار  
کرنے سے بہتر ہے — اس کی یہ تاویل ہو سکتی ہے  
کہ یقین سے مراد یقین فقہی ہے جو غلبہ ظن کو بھی شامل  
ہوتا ہے کہ یہاں ظن و یقین کے درمیان مسدق کرنا  
مقصود نہیں اس لیے کہ معلوم ہو چکا کہ یہاں دونوں  
ہی وہایتوں پر ظن و یقین یکساں ہیں — مقصود  
صرف اس بات کا انکار ہے کہ یہاں وہ یقین کچھ  
اثر انداز ہے — وہ اس لیے کہ بجز حقیقت ثابت  
ہے، شرعاً اس لیے کہ پانی حقیقت میں معدوم ہے  
اور ظاہراً اس لیے کہ مسافت سے نا آشنائی کی  
صورت میں پانی کے قریب ہونے پر کوئی دلیل نہیں،

فقہی مثله بان یحصل له طین القرب  
و اذلیس فلیس قامہ کلا عبرة بطن انسه  
سیقر ب ولا باستیقانه وانما هذ اهو  
المحصل فی س جاد الوصول اذ یقنه دون  
ظن القرب المانع عن التیمم المعارض  
للعجز الظاهر فلهذا تقریرہ و لیس فی  
العبارة ما یشکره فوجب المحمل علیہ  
فقد محمل الاشکال ولله الحمد عت  
مسألة الرجاء حکم و تعلیلا +

اور ذوری کا یقین یا ظن غالب ہونے کی صورت  
میں اس کے عدم پر دلیل موجود ہے۔ تو اس کا  
حکم — بوازیتم — جو شرعاً ثابت تھا زائل ہو  
گرا ایسے یقین فقہی سے جو اسی کے مثل ہو اس طرح  
کہ اسے قرب کا ظن ہو جائے اور جب یہ نہیں  
تو وہ بھی نہیں (قرب کا ظن نہیں تو حکم غیر کا ردال  
یعنی عدم جواز تیمم بھی نہیں ۱۶م۔ الفت، اس لیے  
کہ اس کا یہ گمان کا کہ وہ آئندہ قریب ہو جائیگا، کوئی  
اعتدال نہیں، نہ ہی اس کے یقین ہی کا کوئی اعتبار

اور پانی تک پہنچنے کی امید میں یہی گمان یا یقین پایا جاتا ہے۔ ہر وقت پانی قریب ہونے کا گمان جو تیمم سے  
مانع اور غیر نظر کا معارض ہے یہ نہیں پایا جاتا — یہ اس تعلیل سے متعلق تاویل کی تقریر ہوتی اور عبارت  
میں یہاں کوئی لفظ نہیں جو اس تاویل کی تردید کرتا ہو تو کلام کو اسی پر محمول کرنا لازم ہے۔ خدا ہی کے لئے ساری  
خوبیاں ہیں اس سے مسئلہ امید کے کو اور تمیز دہری سے متعلق استکمال عمل ہو گیا۔ (ت)

**اقول** و تم علی مسألة الوعد  
تقریراً و تا صیلاً + فمعلوم قطعاً بداهة  
من الوعد لا یحصل و انما یرجى وقد  
تقریراً فی المذهب ان س اجمی الماء یجوز  
له التیمم ولا یجب علیه التأخیر و ان  
نرغم لان س اعلم ان الوعد یحصل  
للشیء فی الحال فقد صادم مداهة  
غیر مکذوبة و اى وعد مثل وعد الله  
ورسوله جل و علا و صلی الله تعالی  
عليه وسلم و تلك الحجة قد وعدنا  
المتقون اخراهم دخلوها الامت و  
تعموا بعبیہا فی الدنیا و حصل الحوی

**اقول** اذ تعریج و تا صیل کے لئے سے  
مسئلہ وعدہ بیان پر تمام ہو اس لیے کہ قطعاً بداهت  
معلوم ہے کہ وعدہ پانی حاصل نہیں کر دیتا۔ پانی  
حاصل ہونے کی صرف امید پیدا کرتا ہے۔ اور  
غریب میں یہ طے شدہ ہے کہ پانی کی امید  
رکھنے والے کے لئے تیمم کر لینا جائز ہے اور اس پر  
غائر مقرر کرنا واجب نہیں — اب اگر کوئی یہ خیال  
کرے کہ وہ فی الحال شی کو حاصل کر دیتا ہے  
تو وہ تاویل قریب بداهت سے تضاد میں مبتلا  
ہے۔ — خدا نے بزرگ و برتر اور اس کے  
رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے وعدے جیسا کہ اس  
وعدہ ہو سکتا ہے — اود متقیوں سے اس

والقصود مراد والایات والقصود والمراد  
والسریرہ ہنہ سفیطة ظاہرة فاذا كانت  
هداف وهد من لیست حیل ان یختلف المیعاد  
فکیف فی مواعید العبادہ وبالجملة لم  
یصل فہم القاصراتی کنتہ ہذا المسألة  
ولہ امر من تکلم فیہا نکشف خافیا غیر  
انہ لیس لما موعن فی المذهب مجال مقال  
فالمسألة مسلمة قطعاً لکونہا منصوبہ  
علیہا فی الکامل کما عزاء لہ فی الخلاصة  
لکن لا دلالة لہا ولا لشیء مما علت من  
من فروع المذهب وتعلیلاتہا علی کون  
الوعد یتثبت قدرۃ مستندۃ بل السدی  
لاح من الدلیل یقصر یا قبحہا رطاً کما  
ہست قاب، استخیر اللہ تعالیٰ فیہ وحاش  
للہ لا اقطع القول بہ ولا اجعلہ حکم وانما  
اقول کما قلت ہذا ما ظہر بہ علیہا جہود  
ولیس حررہ واللہ سخیفہ وتعالیٰ اعلمہ  
وحملی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولانا  
الہ وصاحبہ وسلم آمین۔

جنت کا وعدہ ہوا ہے تو کیا وہ ابھی جنت میں داخل  
ہو گئے اور اس کی آسائشوں کی لذت دنیا ہی میں  
پائ گئے اور نور و قصور، شیر و شراب، ریشم و تخت  
سب ابھی حاصل کر لیے — یہ کھلا ہوا سفسطہ ہے  
— تو جب اس کے وعدہ کا معاملہ ہے جس کے  
وعدہ خلافی محال ہے تو بندوں کے وعدوں کا کیا  
حال ہوگا۔ المتقیر میرا فہم تھا اس مسئلہ کی تر  
تک نہ پہنچ سکا — نہ ہی کوئی ایسا نظر آتا جس  
نے اس مسئلہ کا از سر بستہ کھولنے کے لئے اس میں  
کلام کیا ہو مگر یہ حق مذہب ہوتے ہوئے ہمیں  
مجال کلام نہیں۔ مسئلہ تو قطعاً مسلم ہے کیوں کہ  
اصل میں اس پر نص موجود ہے جیسا کہ خلاصہ نے  
اس کا تذکرہ کیا۔ لیکن یہ مسئلہ اور مذہب کے  
بچنے کی مسائل و جزئیات اور ان کی تعلیلات میرے  
علم میں آئیں کسی کی کوئی ولایت اس پر نہیں کہ وعدہ  
سے قدرت مستند ثابت ہوتی ہے بلکہ دلیل سے  
جو کہ ظاہر ہوا وہ اسی کا مقتضی ہے کہ اس کے قدرت  
مستند ثابت ہوگی جیسا کہ تنبیہ سوم کے شروع  
میں معلوم ہوا — تو میں خدا کے تعالیٰ سے اس

بارے میں استخارہ کرتا ہوں — اور خدا ہی کے لیے پاک ہے، میں اس بارے میں قطعی قوی نہیں کرتا  
نہ ہی اسے کوئی حکم قرار دیتا۔ میں اب بھی وہی کہتا ہوں جو پہلے کہ چکا کہ یہ وہ ہے کہ جو میرے ذہن میں آیا تو اس  
کی مراجعت اور تنقیح و تحقیق کی ضرورت ہے — اور خدا کے پاک و برتر ہی خُرب جاسے والا ہے۔ اور خدا تعالیٰ  
درود و سلام نازل فرمائے ہمارے آقا و مولیٰ اور ان کی آل و اصحاب پر — الہی! قبول فرما۔ (ت)

**تنبیہ چہارم،** اقول ظاہر وعدہ کہ مثبت قدرت مانا گیا ہے اُس میں شرط ہے کہ یا تو  
مطلق ہو مثلاً دُور گایا وقت حاضر سے مقید مثلاً ابھی دیتا ہوں نہ وہ کہ وقت آئندہ سے مقید ہو مثلاً کل دُور گایا

شام کو لین یا گھنٹا بھر بعد سٹے گا اور وقت میں نصف ہی گھنٹا ہے ایسا وعدہ اصلاً مثبت قدرت نہ ہوگا قبل نماز ہو یا بعد کہ وہ حقیقتہً دو چیزوں سے مرکب ہے وقت حاضر میں منع اور وقت آئندہ کے لیے امید ورنہ تو وقت حاضر کے لیے منع ہی ہو اور وعدہ ورنہ لازم ہو کہ اگر وہ کہے دس برس بعد دُوں گا تو دس برس تک اسے نماز سے معطل رہنے کا حکم ہو کہ تقدم تقصیرہ فی التنبیہ الشافی و هذا الظاهر جدا (جیسا کہ تنبیہ روم میں اس کی تقریر پیش ہوئی اور یہ بہت واضح ہے۔ تـ)

بالتجملہ ایسا وعدہ بنظر وقت حاضر منع سے تو اگر پہلے ظن مطاعاً اس کی خطائاً بت ہوگی اور ظن منع تھا تو اس کی تصدیق ہوگی اور شک تھا تو ظن منع سے بدل جائے گا۔ اللہ تعالیٰ اعلم اس وعدے کا نام وعدہ پائی رکھیے اور مطلق یا مقید بہ وقت حاضر کا نام وعدہ زمانی۔

**تنبیہ پنجم : اقول** وعدۃ زمانی اگر قبل تمام نماز ہو ضرور مطلق ہو تب ہے اگر تبیم سے پہلے ہے تبیم کا مانع ہو گا اور بعد ہے تو اس کا ناقض اور عین نماز میں ہے تو اس کا مبطل اگرچہ وفا ہو یا نہ ہو یعنی وقت گزر جائے اور پائی نہ دے کہ ہمارے ائمہ نے انتکار واجب فرمایا اگرچہ وقت نکل جائے لیکن اگر یہ وعدہ بعد نماز ہو خواہ چوں کہ اس نے پانچا ہی بعد یا اصلاً نہ پانچا اور اس نے بطور خود وعدہ کر لیا یہاں دو صورتیں ہیں اگر وقت کے اندر دے دیا ضرور امداد ضرور ہے گا۔

فان العطاء فی الوقت مطلقاً ولو بلا وعد  
وعاثر اداء الوعد الا تأییداً۔

اس لیے کہ وقت میں دے دینا مطلقاً باطل کر دیتا ہے اگرچہ بلا وعدہ ہو، وعدہ بھی سوا تو اس کی اور زیادہ تأیید ہی ہوئی۔ (تـ)

اگر یہ سوال ہو کہ یہ کیسے جب کہ وعدہ حال میں منع سے خال نہیں ہوتا اس لیے کہ اس کا حاصل یہ ہوتا ہے کہ تم کو ابھی نہ دُوں گا کچھ بعد میں دُوں گا۔ گویا نہ کہ جو فوراً کام کرے وہ وعدہ کسی بات کا کرے گا۔ تو یہ اس کا کہ بعد دینا ہے لہذا اس کا اعتبار نہ ہوگا۔ (تـ)

**اقول** (جو باتیں کہوں گا) ضرورت کے وقت دینے کا وعدہ عرفاً منع نہیں شمار ہوگا، نہ ہی شرعاً۔ اگر کسی نے قسم کھائی زید سے فلا چیز

فان قلت کیف ولا یحل الوعد  
عن منع فی الحال لان حاصله لا اعطیت  
الآن بل بعد حين فان من یحبیب من صورۃ  
فیم یعد فہذا عطاء بعد ایا، فلا یعتبر۔

**اقول** الوعد لوقت الحاجة  
لا یعد منعا عرفاً ولا شرعاً فمن حلف  
لا ینضم غریباً کذا فضائلہ ترید

خبر عدہ وقت حاجتہ لا یحدث قطعا و تبہ  
تبيين ان الوعد غير العطاء ايضا فلو جعلت  
لا يعطيه لا يحدث بمجرد الوعد ايضا  
فهو امر ميت ميت فكما لا تثبت له  
احكام استعري بغيره لا تثبت ايضا  
احكام العطاء بل الرجاء كما ذكرنا و لكن العبد  
بالمستقل وان لم يعطه للعقول۔  
نہوں گے ایسے ہی عطا کے احکام بھی نہ ثابت ہوں گے بلکہ وجہ کے جیسا کہ ہم نے بیان کیا۔ لیکن اعتبار منقول کا  
ہے انچہ عقول پر واضح نہ ہو۔ (ت)

آپ اگر وقت میں نہ دیا تو دو صورتیں ہیں یا تو اس کا خلف نما ہو گا کہ وقت گزر گیا اور قصد نہ دیا  
تو یہ وعدہ مؤثر نہ ہو گا۔

لانه لم يعط وما اعطاء الوعد من خلف  
الاعطاء مثال بالاخلات ولا علة بالنفس  
اليين خطأ فان كان قبله يعطى عطاء فقد  
خاب او ضعف فقد صدق او يطلد فتبدل  
بعده المسم۔  
اس لیے کہ اس نے دیا نہیں اور وعدہ نے جو ظن عطا  
کے تھا وہ وعدہ ملائی سے ختم ہو گیا اور ایسے گمان  
کا اعتبار نہیں جس کی غلطی واضح ہو۔ اگر پہلے اسے  
عطا کا گمان تھا تو وہ ناکام ہوا، یا منع کا گمان تھا  
تو سچ ہوا یا شک تھا تو وہ منع کے یقین سے  
بدل گیا۔ (ت)

آپ اگر اس کا خلف ظاہر نہ ہوا، مثلاً وعدہ یوں تھا کہ وہ گھڑی بعد آکر لے جائیگا تو وقت کے اندر  
اسے یا اسے کہیں جانے کی ضرورت لاحق ہوئی یوں افتراق ہو گیا اور نہ دے سکا تو اس صورت میں ظاہر یہ ہے  
و الله تعالى اعلم کہ مطلقاً اعادۃ نماز کا حکم ہو

فان الحقيقة بقیت في المستوفى اس کا امر  
على انظر فان كان يعطى العطاء فقد ضعف  
بالوعد وان كان يعطى المنع فقد تضعف  
بل اضمحل به لان الوعد يورث ظن  
العطاء قطعا كما قال الامام محمد ان  
اس لیے کہ حقیقت تو روپوش ہی رہ گئی اس لیے  
مدار امر ظن پر ہوا اب اگر اسے عطا کا گمان تھا تو  
وہ وعدہ سے اور بڑھ گیا اور اگر منع کا گمان تھا تو  
وہ اس سے ضعیف بلکہ مضمحل ہو گیا۔ اس لیے  
کہ وعدہ بلا شبہ ظنی عطا پیدا کرتا ہے، جیسا کہ

الظاهر الوفاء ولا احکات لتعلق الظن الغالب  
بکلا الطرفين فاذا احدث ظن العطاء فقد  
زال ظن المنع وكذا الشك لا يوجب الرجوع  
يطلب التساوى فلو يتي ما تبني عليه صحة  
صلاته والا حصل في الماء الا باحاطة وقد  
تبين ان التقصير منه لتركه السؤال لاجل  
ظن منع او شك ظنهم كونهما في غير المصل  
فتعد صلاة تنقذ الرادة متيقين به قامت  
الصلاة من اجل ما يحتمل في الدين به  
هذا ما ظهر في العلم بالحق عند الحق  
الربيب وبالي جهلته نقد دل الحكم  
في هذه المسألة الثامنة والعمرى له  
يحل عن غائبة عائدة بل يستعمل لوجه  
سرى الحمد على غيرهم وهر لوتنظم ببيان  
البيان به ونفاس عرائس له يطعن انفس  
قبل ولا جان به وحاصل ما قررنا فيه  
ان الواحد لا بائي لا يؤثر مطلقا والرحبان  
مؤثر مطلقا الا اذا كان بعد الصلاة و  
ظهر خلفه والله سبحانه وتعالى اعلم.

امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ "خبر وفاق ہے  
اور یہ ممکن نہیں کہ ظن غالب کا تعلق دونوں ہی  
جانب سے ہو۔ قریب ظن عطا پیدا ہوگا ظن منع  
ختم ہو جائے گا۔ یہی حال شک کا ہے اس لیے  
کہ جب ایک طرف رجحان پیدا ہوگا تو وہ دونوں  
جانب کی باہمی مساوات باطل کر دے گا۔ اب  
ایسا کوئی امر باقی نہ رہا جس پر اس کی نماز کی صحت  
کی بنیاد رکھی جاسکے۔ اور پائی میں اصل اہمیت ہے۔  
اور واضح ہوگی کہ کوتاہی اس کی سے کہ اس نے  
سوال ہی نہ کیا اس ظن سے یا شک کے باعث  
جس دونوں کا بنے جا ہونا عیاں ہو گیا تو نماز کا  
اعادہ کرنا ہوگا تاکہ یقینی طور پر عہدہ برآ ہو جائے اس  
سے کہ دین کے بگاڑوں میں احتیاط برتی جاتی ہے  
ان میں نماز سب سے بزرگ ہے۔ یہ وہ ہے جو میر  
ذہن میں آیا اور حق کا علم حق میں کو ہے۔ بالحمد  
اس آٹھویں مسئلہ میں کلام طویل ہو گیا مگر نفع بخش  
فائدے سے خالی نہ رہا بلکہ ایسے آبدار گہروں پر  
مشکل ہوا جو کبھی انگشت بیان سے پردے نہ گئے  
اور ایسی نفیس وحین عروسوں پر جہیں مجھ سے پہلے  
نہ کسی انسان نے ہاتھ لگایا نہ کسی جن نے۔ اور ساری حمد میرے رب کی ذات کے لیے ہے۔ اور اس بار  
میں ہم نے جو کچھ ثابت کیا اس کا حاصل یہ ہوا کہ وعدہ بائی مطلقا بے اثر ہے اور وعدہ رجائی مطلقا مؤثر  
ہے مگر جب کہ اسے نماز کے بعد ہو اور اس کا صلف ظاہر ہو جائے۔ اور خدا سے پاک و برتر خوب  
جانتے والا ہے امت،

یہ تمام مباحث وہ ہیں کہ ذہن فقیر پر فیض قدیر سے القا ہوئے۔ ہزار ہزار حسرت کہ کتب حاصرہ میں  
ان میں سے کسی صورت سے اصل تعرض نہ پایا یہی حال آئندہ مسئلہ سکوت کا ہے تاچارہ دونوں میں



ان ابیث کی احتیاج نے منہ دکھایا عاتش احکام میں داسے زنی نہ چار منصب نہ اس پر اعتبار تتبع  
اسفار و تلاحی و نظار لونی الالبصار ضرور و درکار۔

والله المستند به و عليه التكلان به ولا  
حول ولا قوة الا بالله العلی العظیم و صلی  
الله تعالیٰ علی سیدنا مولانا محمد و آلہ  
و صحبہ جمیعین آمین

فرستے ہمارے آقا و مولیٰ محمد اور ان کی آل و صحبہ

سب پر اللہ قبول فرما۔ (ت)

**مسئلہ ۹** منع مین دینے سے انکار دو قسم ہے ایک صراحت کہ صاف کہہ دے نہ دوں گا یا او  
الفاظ کہ ان میں سے کوئی ہوں۔

**اقول** منع ابائی کہ ہم نے ابی تبیہ چارم میں ذکر کیا اسی قسم میں ہے کہ وہ خاص مدلولی کلام ہے۔  
دوسرا دلالت یعنی اور کوئی، مگر کہ منع پر دلالت کرے۔ درمختار میں اس کی مثال استہلاک سے دی یعنی  
پانی خرچ کر لینا یا پیئنگینا کہ اب دینے کی صلاحیت ہی نہ رہی۔

حبث قال یطلبہ ممن هو معہ فان منعه  
ولو دلالة بان استهلكه یمنع۔

اے کے الفاظ میں پانی اپنے ساتھی سے طلب  
کرے گا اگر وہ انکار کرے اگرچہ دلالت اس طرح  
کہ وہ پانی ختم کر ڈالے تو تیمم کرے۔ (ت)

یونہی مگر بعض خرچ کر دیا اور باقی طہارت مطلوبہ کو کافی نہ رہا مطلقاً وہی میں ہے۔  
او استهلك لبعضه و البقی غیر کافی۔

**اقول** مطلوب کی قید ہم نے اس لیے لگائی کہ اگر نہ چکا اور مثلاً پیٹ پر اتنی جگہ خشک رہی  
جسے ایک چلو پانی درکار ہے تو اگر ایک ہی چلو باقی ہے طہارت عمل کو کافی ہے اور اگر پورا نہ مانا ہے تو  
آدھا گھڑا بھی کافی نہیں۔ اور اگر اس نے مانگا اور اس نے اسے نہ دیا زید کو دے دیا تو یہ بھی حکماً  
استہلاک اور دلالت منع ہو گیا یا نہیں۔

**اقول** لہذا اس سے اذکر ما ظہری

**اقول** یہ میری نظر سے نہ گزرا، اب

بتوضیحه جس وعلا و س جواسیکون صواباً  
 بن شاد الله تعالیٰ۔  
 میں وہ بیان کرتا ہوں جو خدا نے بزرگ و برتر کی توفیق سے  
 مجھ پر ظاہر ہوا اور مجھے امید ہے کہ اگر خدا اسے برتر سے  
 چاہے تو درست ہی ہو گا۔ (ت)

انحر دوسرے کو ہاتھ دے دیا تو یہ منع ہے کہ عفاف معلوم ہو کہ اسے دینا نہ چاہا اور جسے مباح کیا وہ  
 اسے دے نہیں سکتا کہ وہ اباحت سے مانگ نہ ہو اور اگر اُس کے ہاتھ پہنچتا تو اگرچہ یہ اس خاص  
 شخص کی طرف سے منع ہوا مگر یہ مسئلہ کہ دوسرے کے پاس پانی پایا یا نہ پایا مستور متوجہ ہے کہ جب جو اس کا مالک ہو  
 گزین غالب ہو کر یہ مانگے سے دے دے گا تو اس سے مانگا دا جب دور نہیں اور اب اس کے دینا و منع میں وہ  
 سب احکام خود کریں گے واللہ تعالیٰ اعلم۔

**ثم اقول** ظاہراً بلکہ بن شاد انہ المل تنالی یقیناً علیہ الاثر کی تفسیر صحت سکوت بھی ہے اس نے  
 مانگا اور اس نے صاف انکار تو نہ کیا مگر چُپ رہا تو حاجت کے وقت سکوت سے یہی سمجھا جائیگا کہ دینا منظور نہیں  
 وقد تقدم قولهم فی من سألہ المقیم صحت  
 لسا فلم یجبره وهو یשמع السکوت و قصد  
 عبر عنه فی الخفیۃ بالکتاب۔  
 حضرات علماء کرام کا کلام اُس سے متعلق گرچہ جس  
 سے ترجمہ اللہ نے پانی کے بارے میں پوچھا تو اس سے  
 خبر نہ دی یہ صورت سکوت کو بھی شامل ہے اور علیہ  
 میں اس کی تعبیر انکار سے کی ہے۔ (ت)

اس کی بغیر سکوت نہ مانگیہ ہے جب مطلب مدعی اس پر صفت متوجہ ہوا اور قاضی نے اُس سے طعن  
 طلب کیا وہ چُپ رہا یا سکوت انکار سمجھا جائیگا جبکہ نہ سننے یا نہ بول سکنے کے باعث نہ ہو نہ ہند مستحب ہے کہ  
 قاضی اس سے تین بار کہے اگر سکوت کرے طعن سے نکول مگر اگر مدعی کو ڈگری دے دے تو یہ ان بھار  
 و در مختار میں ہے۔

القہ (لقاضی علیہ ہکولہ مرة) حقیقۃً  
 (بقولہ لا احدث او حکم کأن) سکت صحت  
 غیر اقلہ کھوس و طرش فی الصحیحہ مراح  
 و عرض ایمنی ثلاث شمس المقصب ۱۰ حوطاً  
 قال شای ندباً۔  
 قاضی (قسم سے ایک بار انکار کی وجہ سے اس کے  
 خلاف فیصلہ دے دے گا) یہ انکار حقیقۃً ہو  
 (اس طرح کہ وہ کہے میں قسم نہ کھاؤں گا یا) سکتا ہو  
 مثلاً وہ گونگے پن اور ہرے پن جیسی کسی مفذوری  
 (آفت کے بغیر غائوش رہے) یہی صحیح قول ہے

سراج۔ اور تین بار قسم پیش کرنا پھر فیصلہ دینا زیادہ محتاط طریقہ ہے اور علامہ شامی نے فرمایا : یعنی استجاباً۔ (ت)

**اقول** مگر استعمالِ قرآن ضرور ہے وہ اس وقت و حالت سائل و مسئول حذر اور ان کے تعلقات سے اُن پر ظاہر ہوتے ہیں۔ یہ تو سکوت ہے قولِ صریح میں استعمالِ قرآن لازم ہے ایک ہی بات حرفِ بکر یک ہی جملہ اور اس سے کبھی اقرار مفہوم ہوتا ہے کبھی انکار۔ زید نے عمرو سے کہا تو نے اپنی عورت کو طلاق دی اس نے ردِ آواز دیا ہے لہجے سے کہا میں نے طلاق دی۔ یہ اقرار ہے طلاق ہو گئی اور اگر اس نے ترش و گرم ہو کر سخت آواز سے تعجب یا زجر و توبیخ کے لہجے میں کہا میں نے طلاق دی۔ یہ انکار ہے طلاق نہ ہوئی! لہذا بعینہا وہی ہیں اور حکم اثبات سے نفی تک بدل گیا۔ یوں ہی اگر عورت نے کہا مجھے طلاق دے اس نے نہ مانا عورت نے پوچھا دی، اس نے ہٹھکے کے لہجے میں سختی سے کہا دی، طلاق نہ ہوئی ورنہ ہو گئی۔ خدا دے امام قاضی خاں میں ہے :

امرؤ قال لزوجها طلاقاً جازاً فقال  
وادی قال دم انکاست فی قوله دادم  
ادنی تسقیل لا یقع الطلاق۔  
کسی عورت نے اپنے شوہر سے کہا مجھے طلاق دے  
اس نے انکار کیا پھر عورت نے کہا "تم نے دی"  
"نہیں" میں نے دی۔ اگر شوہر کے قول میں  
کچھ گڑبھاری ہو تو طلاق نہ ہوگی۔ (ت)

یوہی شوہر نے گواہوں کے سامنے عورت سے کہا : اقد تیرا عہد کرے تو نے مجھے مہر بخش دیا۔ وہ  
بول بان میں نے کوٹا پائی میں نے بخشا، گواہوں نے کہا کیا ہم گواہ ہو جائیں کہ تو نے مہر بخش دیا۔ بولی  
بان گواہ ہو جاؤ بان گواہ ہو جاؤ۔ ملاحظہ فرماتے ہیں اس کے یہ لفظ اقرار و انکار دونوں کو مختل ہیں گواہ اس کی

عہد فتاویٰ نسفی پھر فتاویٰ ذحیرہ پھر فتاویٰ ہندیہ میں دو بار کی قید نہ لگائی اور گواہوں کے جواب میں عورت کا یہ  
قول بتایا کہ سر ادا دی گواہ ہو جاؤ۔

**اقول** یہ لفظ معنی طرز کی طرف زیادہ مائل ہے ٹھیکیری کی عبارت کتاب البیہ۔ ب میں یہ ہے :  
فتاویٰ النسفی رجل قال لامرأته بیعی فتاویٰ ام نسفی میں ہے کہ ایک شخص نے  
(باقی بر صفحہ آئندہ)

طرز سے پہنچیں گے کہ تحقیق مقصود ہے یا طرز سے کہہ رہی ہے۔ و حیزام کردری کتاب. مشکاح فصل ۱۲ میں ہے،  
 قال لها عند الشهود جردك الله تعالى  
 غير او هبت المهر فقلت آره بحشيدم  
 صوتين فقال الشهود لها افشيد على  
 هبتك فقلت صوتين آره گواه با شيد  
 فهذا اي حتم الرد والاجابة والشهود يعرضون  
 ذلك ان قالت على وجه المتعسر رحلت على  
 الاجابة والاجابة الرد.

یہی سے گواہوں کے سامنے کہا خدا تجھے جڑا نہ خیر خدا  
 فردے تو نے مجھے مہر بخش دیا، وہ بولی ہاں میں نے  
 بخش دیا، وہ بارگاہ اس پر گواہوں سے کہا کیا ہم  
 گواہ ہو جائیں کہ تو نے بخش دیا۔ وہ دو بار بولی ہاں  
 گواہ ہو جاؤ۔ تو اس میں رد و قبول دونوں کا احتمال  
 ہے۔ گواہان اس کی شناخت کر سکیں گے۔ اگر  
 اس نے بطور اثبات کہا تو قبول پر محمول ہو گا ورنہ  
 رد پر محمول ہو گا۔ (ت)

فلمذا اگر قرینہ سابقہ یا حاضرہ یا لاحقہ دلالت کرے کہ یہ سکوت بردہ مسیح نہ تھا تو حکم انکار میں ٹھہرے گا۔  
 قرینہ سابقہ یہ کہ اُس کی عادت معلوم ہے کہ سوال اگر پرمانے سکوت کرتا اور کلام کر دیتا ہے تو جب تک نہ دینا  
 مستحق نہ ہو ایسے کا سکوت دلیل منع نہ ہو گا۔ قرینہ حاضرہ یہ کہ اُس وقت وہ کسی عظیم میں مشغول ہے یا وظیفہ پڑھ

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

الشهود عرض الله لك حديث و هبت في المهر  
 الذي لك على فقلت آره بحشيدم فقل  
 الشهود هل فشيد على هبتك فقلت  
 هزارتن گواه با شيد قال يعرض الرد والتقدير  
 في اثناء كلامه فيجد على ما ترد من  
 كذا في الذخيرة ۱۲ منه عرض له (م)  
 اس کو اس پر محمول کیا جائے گا جو تم خود کے بعد نتیجہ اخذ کرو ذخیرہ میں ایسے ہی سبب ۱۲ منہ عرض لہ (ت)

گواہوں کے سامنے اپنی عورت سے کہا اللہ تیرا بھلا کرے  
 کیا تو نے مجھ پر لازم اپنا حق مہر بخش دیا؟ تو عورت نے  
 کہا، ہاں میں نے بخش دیا۔ اس پر گواہوں نے کہا  
 کیا ہم گواہ ہو جائیں کہ تو نے اپنا حق مہر بخش دیا۔  
 عورت نے کہا ہزار آدمی گواہ ہو جاؤ۔ فرمایا اس عورت  
 میں عورت کے طرز کلام سے انکار یا تصدیق کی پہچان ہوگی

۳۲/۳	مطبع نورانی کتب خانہ پشاور	الثانی عشر فی المهر	لے فتاویٰ ہزاریہ مع الہندیہ
۱۳۲/۳	" "	" "	" "
۲۳۳/۳	" "	" "	" "
۴۰۴/۴	باب ۱۱	کتاب المہر	کتاب الہندیہ

رہا ہے یا پریشان ہے یا کسی بات پر سخت غصہ میں ہے کہ ان حالات کا سکوت دلیل منع نہیں ہوتا۔ قرینہ لاحتہ  
 یہ کہ اُس وقت کی حالت سے تو کچھ ظاہر نہ ہوا مگر تھوڑی دیر بعد وقت کے اندر وہ پانی لے آیا اگرچہ یہ اتنی دیر میں  
 جلدی کر کے اُس کی نگاہ سے جھٹکا نہ دیکھ سکتے تھے۔ پھر چکا چوک وقت پر دینا صریح اجماع ہے تو منع کہ سکوت سے  
 مفہوم ہوتا تھا صریح کے معارض نہ ہوگا۔ ہذا دلی امام قاضی خان وغیرہ میں ہے، العصر یہ یضوق  
 الدلالة (صریح، دلالت سے بڑھا سواسے مت، اور یہ نہ ٹھہراتیں گے کہ وہ سکوت بغرض منع ہی تھا پھر  
 راستے بدل گئی کہ یہ خلاف اصل ہے، علیہ میں ہے :

فان قلت من اوجب تزديد حال المستول قلت الاصل عدم التبدل في جري عليه  
 حاله ينظر الدليل على حله و له يوجب  
 اگر یہ کہ جائے کہ جو سکوتا ہے جس سے سوال ہوا اس  
 کی حالت بدل گئی ہو۔ میں کہوں گا۔ اصل عدم تبدل  
 ہے تو وہ امر اسی پر جاری ہو گا جس کے خلاف ہے  
 دلیل تام نہ ہوئی اور نہ پائی گئی۔ (دست)

**اقول** تفسیر مقام ترفیع العقم یہ ہے کہ سکوت کے بعد یا تو وہ اصلاً نہ دے گا یا اس نماز کا وقت  
 نکل جائے کے بعد دے گا یا وقت میں نہ گا مگر بعد اس کے کہ یہ تیمم سے پڑھ چکا ہو کہ اسے تیمم کرنے سے  
 نماز پڑھتے دیکھا اور اُس وقت پانی نہ آیا، اس پر مطلق نہ کر دیا یا اس نماز میں دے گا یا نماز سے قبل۔ یہ  
 چھ صورتیں ہیں جن میں پہلی کا حکم واضح ہے کہ وہ استسج کا کوئی معارض نہ پایا یا ملے اُس کا ثبوت ہو گیا تو نماز  
 و تیمم دونوں صحیح رہے اور اخیر دو بھی قابل بحث ہیں کہ جب ختم نماز سے پہلے پانی مل گیا آپ ہی وضو کر کے پڑھنے  
 کا حکم ہے اور چہرہ کا حکم ابھی گزر کر جاہت ہے مآقی دو صورتیں رہیں دوم و سوم ان میں غلطی نہیں ہے کہ منع  
 پر سکوت کی دلالت مستقر ہو گئی کوئی قرینہ اس کے معارض نہ ہونا درگند اُس کا مزید پایا گیا نماز صحیح ہوئی اعادہ نہ ہوگا  
 دوم میں یوں کہ حاجت ہر وقت متجدد ہوتی ہے جب اس حاجت کا وقت گزر دیا اور مانگے نہ دیا معلوم ہو، کہ  
 اس وقت دینا منظور نہ تھا دوسری حاجت کے وقت دینا نہ اس سوال کی حاجت کہے نہ اس کے وقت  
 قدرت کا اثبات۔ اس وقت مجز ظاہر تھا اور وقت حاجت سوال پر سکوت نے ظن منع دیا تھا اس کی حاجت  
 اس کا سوال اس کا ظن سبب وقت حاضر کی نسبت تھے دوسرے وقت دینے نے اس ظن کو غلط نہ کیا بلکہ  
 ثابت و محقق کر دیا اور یہاں لا اعادة با مطلق السبعين خطو کا (اس گن کا اعتبار نہیں جس کی غلطی واضح ہو۔)

صادق نہ پاور نہ چاہیے کہ وہ مہینہ بھر بعد سے تو اس کی یہ ڈیڑھ سو نمازیں سب باطل ہو جائیں کہ بعد وقت جب ایک وقت ویسے ہی ہزار یہ حرج ہے اور دفع حرج لازم اور اس کی طرف سے تفسیر نہیں کہ اس کے قابو میں سوال ہی تھا یہ اسے بجا لایا چکا محیط و بحر سے ابھی گزرا جاننا تہ صلات کا نہ فعل ماضی (اس کی نماز ہو گئی اس لیے کہ اس کے ذمہ جو تھا وہ بجا لایا۔ ت) علیہ سے گزرا،

فعل ماضی وسعه قبل الفعل فيقع جائزا اس کے پس میں جو تھا فعل سے قبل بجا لایا کر دفع  
و فعل للخرج فلا يثقل عيوجا نہ

نماز میں تبدیل نہ ہو گا۔ (ت)

اور سو میں یوں کہ اس ویسے سے بھی قدرت مقصور ثابت ہوگی یعنی وقت عطا سے نہ مستندہ یعنی سابق سے کہ نہ نکلے پر اس کا چپ رہنا اور اسے تیم کرتے اور نماز تیم سے شروع کرتے دیکھنا اور اب بھی نہ ٹوٹیں ہنر اس بحر کو ترک کر گیا اب قدرت جدیدہ اسے نقص نہ کرے گی۔ ولوا لجمہ و علیہ سے گزرا،

انہ ذالک تأكد العجز فلا تعتبر القسرة اس نے جب انکار کر دیا تو بحر کو کہ ہو گیا اب اس  
بعد ذلک ہے کے بعد قدرت ہونے کا اعتبار نہیں۔ (ت)

بدستور اس کے قابو میں سوال تھا اس نے یہ کہا اب اس پر الزام نہیں جیسا کہ ابھی محیط و بحر و علیہ سے گزرا اگر کیجیے وہ کہ مانگ کر چلا آیا اور بعد ہی کر کے اس کی شاد سے جہاں مثلاً اپنے غیمہ میں تیم سے پڑھ لی اس کے ذمہ بھی سوال ہی تھا جسے بجا لایا اس پر کیوں الزام ہے۔

اقول سوال مطلوب بابت و غنما سے مقصد نہیں کہ سوال کر دیا و عمدہ برآ ہوئے جواب کچھ بھی ہو بلکہ وہ بغرض استکشاف حال ہے کہ جواب سے منع و اجابت جو ظاہر ہو اس پر عمل کیا جائے یہاں عطا بروقت سے اجابت ظاہر ہوئی کما تقدم (جیسا کہ گزرا۔ ت) تو خود سوال کر لینا اس سے بری الذمہ نہ کر گا۔

الآثر ان الخلية جعلت تأكد العجز دیکھیے کہ اس معنی۔ اس کے پس میں جو تھا بجا لایا۔  
مباراة حصری من هذا المعنى ان فعل کی دوسری تعبیر علیہ نے بحر کو کہ ہونے کو قرار دیا  
ماقی وسعه کما تقدم في المسألة السابقة۔ جیسا کہ مسئلہ بمقدم میں گزرا۔ (ت)



انہ کان قادم الا ان البذل بعد الفراق دليل  
البذل قبله وان اتي فصلاته خاصيته  
لان العجز قد تقرر<sup>۱</sup>۔  
اور اگر انکار کرے تو اس کی نماز تمام ہے اس لیے کہ عاجز ہونا ثابت ہو گیا۔ (ت)

**اقول** تقریر ان الاصل في السماء  
الاجابة والخطر عارض كما قالوا في  
الحلية وغيره في دليل قول الامام اذ اعد  
احدا عظم الهاء يجب الاستغفار وان قامت  
الوقت وانما يصح الحاجة او شح وقد ظهر  
استغفارهما بذله لان فطرهما انه لو سئل  
قبل لبذل لان خصوصية الوقت ملغاة قبل  
تأخر الوقت ادل حل البذل قبله او لو كانت  
محتاجا اليه قبل لا نفعه او لفرحت حب  
اليه لان فاذا كان هذا في ابدن بعد السنون  
وقد امر سوره اس ساء لا ولم يقيدوه بها اذا  
لعمري يحصل متيقنا بالبذل بدون سوال  
اولي كما لا يخفى والله تعالى اعلم۔

بھی اس کا ضرورت مند رہتا۔ جب یہ مانگنے کے بعد دیے کا معاملہ ہے اور علمائے اسے ارسال ذکر کیا یہ قیید  
نہ لگائی کہ جب اسے تیم سے نماز ادا کرتے دیکھتا نہ ہو تو بغیر مانگے دے دیا تو اس سے بڑھا ہوا ہے جیسا کہ  
واضح ہے۔ اور حدائے پر خوب جاننے والا ہے۔ (ت)

تو یہاں دو صورتیں وعدہ کی ہیں ایک یہ کہ نماز سے پہلے اس کے سوال پر خواہ بطور خود اس سے پانی دینے  
کا وعدہ کیا اور بعد غروب وقت دیا یا اس وقت کہ یہ تیم کر کے پڑھ چکا تھا خواہ اس نے اسے دیکھا یا نہ دیکھا اس  
میں کوئی صورت عمل کث نہیں کہ وعدہ کو ہمارے علمائے خود ہی موجب قدرت جانا ہے وقت میں اسے تیم سے



عارضہ نہ رہی نہیں خواہ وہ پانی کبھی سے یا کبھی نہ دے مگر باتجاء امام زفر کہ اخیر وقت تیمم سے پڑھے گا اُس کے خود اعادہ کا حکم ہے۔

دوسرے یہ کہ بعد نماز و عدہ کیا اور بعد فروع وقت دیا، تنبیہ خبسم میں گزرا کہ اس کا نماز پر کچھ اثر نہ ہوتا چاہیے بالکل نماز کے بعد وقت کے اندر دینے میں مطلقاً نماز کا اعادہ ہے مگر یہ کہ نماز سے پہلے یا بعد انکار کر کے دیا یا پہلے سکوت کیا اور اسے تیمم کرتے اور تیمم سے نماز پڑھتے دیکھا اور اُس وقت بھی سکوت رہا بعد نماز دیا کہ یہ بھی ٹھیک مطلقاً منع ہے اور عقرب آتا ہے کہ وہ معید نہیں اور بعد فروع وقت دینا مطلقاً مبطل نماز نہیں مگر اُس حالت میں کہ اُس نے دیکھا اور اصلاً نہ مانگا اور اُس نے بعد وقت دے دیا یہ تمام مباحث اول تا آخر سوائے اشتہاک کہ درختا میں مصرع تھا اس فقیر بارگاہ رسالت علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام نے تفقہاً ذکر کیا خیر ابعده ولیعمر فان احببت فمن ربہ ولہ  
الحسن وان احضرت فمنی ومن الشیطان ۶  
واللہ وسئلہ عنہ بربیان ۶ محل و محلا  
و عنہ فی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۶ واللہ مستحبہ  
و تعالیٰ اعلم۔

اس کی مراجعت اور تنقیح کر لی جئے۔ اگر میں نے ٹھیک بیان کیا تو میرے رب کی جانب سے ہے اور اگر میں نے غلطی کی تو یہ میری طرف، اللہ شیطان کے مابین ہے خدا برکت و برتر اور اس کے رسول اور — ان پر حد سے برتری عرف سے سلام و رحمت ہو۔ اس سے ہری ہیں — اور غم سے پاک و برتر خوب جاننے والا ہے۔ (ت)

مسئلہ ۱۰۔ منیع کے بعد دینا مفید نہیں کما فی الریادات و عمد الشریعۃ والعقیدۃ والبیہر یاق (جیسا کہ زیادات، صدر شریعت، عقیدہ اور بحر نے ذکر کیا اور آگے بھی آئے گا۔ ت)

اقول اس کی تفصیل یہ ہے کہ اگر اس نے نماز سے پہلے مانگا اور اُس نے انکار کر دیا پھر نماز سے پہلے ہی دے دیا خواہ بغور و یا اس کے دوبارہ مانگنے پر غور یہ دوبارہ مانگنا تیمم سے پہلے ہو یا بعد مرعاً میں یہ دینا مفید و معتبر ہے کہ اس محل نے اُس منیع کو خنوش کر دیا، اگر تیمم کر چکا ہے ٹوٹ گیا و نہ کر کے نماز پڑھے اور اگر نماز سے پہلے انکار کیا اور نماز کے بعد دیا آپ یا اس کے مانگنے پر تو یہ دینا معتبر نہیں کہ اس کے انکار کے سبب عجز

علی مطلقاً مبطل نماز نہ کہ کہ بصورت سبب و عدہ یہ پانی دینا مبطل نماز نہ ہو گا کہ وہ خود ہی باطل ہی ۱۲ منہ غفرلہ (م)

علی یہ صورت و عدہ کو بھی شامل کہ وہ نماز خود ہی باطل ہی ۱۲ منہ غفرلہ (م)

محقق اور تیم جائز و ناجائز صحیح ہو چکی اور قاعدہ شرعیہ ہے کہ من سعی فی نقص ما نفع من جہنہ فسیبہ مردود علیہ (جو ایسے امر کو توڑنے کی کوشش کرے جو اس کی جانب سے مکمل ہو گیا، اس کی کوشش اسی پر پلٹ جائے گی۔) تب حسب انکار سابق ہے تو عطائے لائق قدرت سابقہ کیونکر ثابت کر سکتی ہے ہاں فی الحال قدرت ثابت ہوگی اب دیتے وقت تیم ٹوٹے گا اور آئندہ کے لیے وضو کرے گا۔ اور اگر غار سے پہلے انکار کیا و عین نمازیں کما سے نماز و تیم دونوں جاستے رہے کہ اگرچہ قدرت سابقہ ثابت نہ ہوئی فی الحال تو ثابت ہوئی اور وسط نماز میں اگرچہ قصد اخیرہ کے بعد سلام سے پہلے تیم کا پانی پر قادر ہونا نماز و تیم کو باطل کرنا ہے کہ تقدم عن عائبة (جیسا کہ پہلے حاشیہ کے حوالے سے گزر۔) تب

**مسئلہ ۱۱ اقول** دینے کے بعد منہ مفید ہے اور اس کا عائد صرف اس قدر ہے کہ تیم اگر بوج عطائے ناجائز ہوا تھا، تب جائز ہو جائے، اس سے زیادہ وہ عطائے کسی اثر کو نہ ملے ہیں کہ مثلاً تیم کے بعد اس نے پانی دیا تیم ٹوٹ گیا اب منہ کرنے سے واپس نہ آئے تو پھر بھی اگر قبل تمام نماز دیا یا بے ہیئت منہ بعد نماز وقت دیا نماز جاتی رہی اب منہ کرنے سے صحیح نہ ہو جائے گی۔ اور اگر اس عطائے تیم خود ہی ممنوع ہوا تھا جب تو یہ منہ کچھ بھی مفید نہ ہو گا کہ اس کا عائد اہل بیت پر تھا اور وہ پہلے سے حاصل سے مجتہد کا عائد بھی اس وقت ہے جبکہ پانی ابھی خرچ نہ ہوا اور دینے والے کی ملک پر پانی بوند بیسے والا اس میں تصرف سے ممنوع نہ ہو مشق پانی بطور اہانت دیا اگر تیم پہلے کرچکا تھا تاہم ہنوز وضو پورا نہ کیا تھا کہ اس نے منہ کر دیا اب اسے پانی کا استعمال جائز نہ رہا یہ بھی اگر پانی نہ کیا تھا اور ابھی اس کا قبضہ نہ ہوا تھا کہ اس نے منہ کر دیا کہ یہ قبل قبضہ تمام تھا اور اس کو منہ کا اختیار حاصل اور اس صورت میں بھی تیم اگر پچھ کر چکا تھا نہ ملے کہ مجرد اباعت آپ بلکہ زادعدہ ناقص تیم ہے نہ کہ ہبہ ہاں اگر قبضہ کر چکا تو اب اس کا منہ بیکار ہے کہ اس کی ملک نہ ملے ہو چکی اور بے رضایہ قصاص سے رجوع کا اختیار نہیں بخلاف اس صورت کے کہ پانی اس کے ہاتھ میں تھا اور بائع نے اپنا خیار شراک تھا اور یہ ابھی پال سستھال نہ کرنے پایا تھا کہ اس نے بیع فسخ کر دی کہ یہاں اسے اختیار تصرف پہلے ہی سے نہ تھا تیم سب بنی مافیہ میں حسب ہائے اختیار شرط ہو بیع اس کی ملک سے خارج ہونہ مشتری کو اس میں تصرف جائز اگرچہ باذن بائع قصد کو چکا ہو۔ مذہب میں ارشاد فرمایا،

خیار بائع یمنع حرد المبیع عن منکھ ولا یمنع مشتری التصرف فیہ وان قصصہ باذن بائع  
بائع کا خیار اس کی ملک سے بیع کے بیکھے سے مانع ہے  
اور اس میں مشتری تصرف کا مالک نہیں اگرچہ بائع کی اجازت سے اس پر قبضہ کر چکا ہو۔ (ت)

اور جب وہ شرعاً اس میں تصرف سے منع ہے تو پانی پر قدرت ثابت نہ ہوئی اور تیمم بحال رہا کما قد صنف  
فی نزعہ ۱۳۷ و ۱۳۸ (جیسا کہ کبر، ۴، ۱۶۱ و ۱۶۲ میں ہم نے بیان کیا۔ ت) تو اس میں نے کوئی نیا فائدہ نہ دیا۔  
فتح القدر نو اقص تیمم میں ہے :

والسر من نفرة اعمه من اشوعية و  
الحسية حتى لو ساء في حب لا ينتقض  
تيممه وان تحققت قدرة حسية لانه لما  
ابيع للشرب اه

**اقول** والمراد ما يجمعها معاً  
لان من احتاج صفلاً القدرتين كما يستغرق  
العام الاصولي مرده حتى يوكد حدده  
شركه و تكافؤ المتبدر من تلك العبارة  
كافية حدده لان العام يتحقق في ضمن  
في خاص كان .

قدرت سے مراد وہ ہے جو شرعی و حنفی دونوں کو عام ہو  
یہاں تک کہ اگر سبیل کا پانی پایا تو اس کا تیسیم  
نہ ٹوٹے گا اگرچہ حنفی قدرت ثابت ہے اس لیے کہ  
وہ پانی صرف پینے کے لیے مباح ہوا ہے نہ۔

**اقول** مراد وہ ہے جو دونوں قدرتیں جمع  
کر لے یعنی دونوں ہی قدرتوں کا مجتمع ہونا ضروری ہے  
جیسے عاتم اصولی اپنے تمام افراد کا احاطہ کر رہا ہے  
یہاں تک کہ اگر صرف ایک قدرت ہو تو کافی نہ ہوگی  
اگرچہ اس بجا رت سے قیادریہ ہوتا ہے کہ ایک  
حیوانی ہو اس سے عام کسی بھی خاص کے ضمن  
میں تحقق ہو جاتا ہے۔ (ت)

**فائدہ** پانی پر قدرت ہوتے ہوئے جو عافیت شرعیہ مکہ تیمم کی تین صورتیں اوپر گزریں سبیل کا پانی  
کہ پینے کے لیے ہے۔ وہ پانی کہ کسی کو بہرہ کر کے اس سے بطور امانت لے لیا وہ پانی کہ ملک فی سد سے اس کا  
مالک ہوا وہ دو اہم محقق عمل مطلق نے ذکر فرمائیں اور تیسری محقق زمین نے بحر میں یہ پوچھتی فقیر نے اٹھاؤ کہ  
کہ وہ پانی کہ بشرط اختیار بائع خرید کر اس پر ماذن بائع قابض ہوا جب تک خیال کر بیع تمام نہ ہو جائے اس سے  
وضو وغیرہ کچھ جائز نہیں۔

**اقول** اور انہیں پر حصر نہیں گزشتہ نمبروں میں اس کی بہت صورتیں تھیں مثلاً : ۱) حق کا حرم  
(۳۴) مال امانت پر خوف (۳۵ و ۳۶) کسی مسلمان یا جانور کی پیاس کا خیال (۵۰) نجاست دھونے

عن عمراس نے پانی سے حجر کے نمبروں میں اٹھاؤ کی کیروسی نمبر ۵۲ ملک غیر ہے۔ (۶۰)

کی ضرورت (۵۲) خاص لوگوں کی طہارت پر وقت اور یہ اُن میں نہیں (۵۳) ملک غیر جس میں یہ صورت چارم بھی داخل (۵۴) نہانا ہے اور ستر نہیں (۵۵) عورت کو وضو کرنا ہے اور ستر نہیں (۶۳) پانی باہر ہے عورت کے پاس چادر نہیں (۸۴) سوری سے اتارنے پر حائضہ کو محرم نہیں (۸۶) اترنے سے زخم کا سیدھا علاج میں دے گا (۸۷) پانی سے طہارت کسی نہ کہ کو بے بدل وقت کرے گی (۱۰۱) فاسق کے آجانے کو اندیشہ نہیں پکڑے بھیگ کر بے ستری ہوگی (۱۲۳) پانی مسجد میں ہے اور یہ جنب (۱۶۰ و ۱۶۱) مزارحت پر دے احتسار از (۶۴ تا ۶۶) ننگے دانستہ و مرد میت کا تیمم کیس پر اور تین وہ کہ نمبر (۵۱ و ۱۴۸ و تنبیہ بعد نمبر ۱۶۱) میں گزیری چوبیس سو نہیں در پچیسویں یہ صورت کہ جنب نہایا اور بدن کا کچھ حصہ دھو نہنے سے رہ گیا پانی ختم ہو گیا تیمم کیا پھر حدث ہوا اس کے لیے تیمم کیا اب اس پر دو واجب ہیں جو حصہ نہانے میں رہ گیا تھا اس کا وضو اور تیمم جنابت کے بعد حدث ہوا ہے لہذا اس کے لیے وضو کرنا اب اس نے پانی پایا جس سے وہ حصہ دھل سکتا ہے یا وضو کرے تو وضو ہو سکتا ہے مگر محو کے لیے کافی نہیں اسے حکم ہے کہ وہ حصہ دھوئے اور امار بریوسف کے نزدیک حدث کا تیمم نہ جائیگا نہ پانی اگرچہ اس کے لیے کافی تھا مگر شرفایہ اس سے وضو کر سکتا تھا کہ اُسے اس باقی سمجھے میں صرف کرنا واجب تھا۔ یہ مسئلہ ہم نے اپنے رسالہ "تعلیۃ البدیعۃ" کے "قرین مفصل" اور کیا ہے وہاں دیکھا جاسے وقد رجعت فیہا قول محمد بن الحسن بن علی بن محمد کے قول کو ترجیح دی ہے۔

**مسئلہ ۱۲ ضروریہ اقوال** یہاں دو مسئلے میں ایک یہ کہ پانی قریب ہونے کا ظن غالب ہو تو طلب یعنی تلاش واجب ہے بے تلاش تیمم جائز ہیں اور اگر کسی کے پاس پانی معلوم ہو اور ظن غالب ہے کہ نالغی سے دے دے گا تو طلب یعنی مانگنا واجب ہے بے مانگے تیمم جائز ہیں۔ پہلے مسئلہ کی نسبت شرح ترمذی وغیرہ کے فائدہ ختم میں ہم تفتیش کر کے کریمہ وجوب یعنی اشتراط ہے یعنی تلاش کر لینا شرط صحت تیمم ہے بے اس کے تیمم و نماز مطلقاً فی الحال باطل اگرچہ بعد کو یہی ظاہر ہو کہ پانی نہ تھا۔

وقد خلاصہ السادة جلة اہل السعود و طو ش  
فی حواشی النکد والدرر علی ما نص علیہ  
فی المعتمدات اور نو حسی یتیم و ثلث من  
یسألہ ثم احیوہ مالہ داعاد والاکلا کما  
فی لہد وقد منا فی المسألة السابعة  
سید ابر السعد، سید طہاروی در سید شامی نے کثر  
اور در مختار کے حواشی میں اسی کو لیا ہے جیسا کہ معتمد  
کتابوں میں اس کی تصریح کی ہے کہ اگر تیمم سے کار  
پڑھ لی جب کہ وہاں ایسا کوئی شخص موجود تھا جس  
سے یہ پانی کے بارے میں پوچھ سکتا تھا پھر اس نے

عزوة للمحيط والعلية والزیبی والبدائع  
ایضا بان فی البحر عن المسراج لوتیتم من  
عیر طلب وکانت الطلب واجبا ووصلی ثم  
طلب فلم یجد وجبت علیه الاعادة <sup>ان</sup> و  
مفادہ ان تجب الاعادة هنا وان لم  
ینخبر <sup>ه</sup> هذ العطش ومثله فی ط وقتح  
اللہ المہین۔

### اقول رحمہم اللہ تعالیٰ ورحمنا

بہم این ہفت وجوب الطلب وکیف یجب و  
ہولایدری ان الماء قریب ام لا فعلا عن  
خبة الفطن بالقرب انما الواجب ہذا السؤال  
عن یظن ان عندنا من مدر الماء و قرب  
بین بین المسألتین فامت من فطن القرب  
فقد فتنه قاعدا علی الماء فبطل تیممہ  
ما لم یطیب قبل التیمم فیطهر خطو طسه  
اما من فطن ان عند هذا احدی بحال السماء  
فہو لا یدری انہ امت سألہ ینخبرہ بقرب  
الماء او بعدہ فلم یکن للقریب حظ من  
الفطن فلم یوجد معارض لمجزء الفطاس  
فصرح تیممہ وقتت صلاتہ الا ان ینظر  
القریب فتجب الاعادة لان القریب جاء  
من قبلہ بترك السؤال۔

پانی کی خبر دی تو نماز کا اعادہ کرے ورنہ نہیں جیسا کہ  
در مختار میں ہے اور مسئلہ ہفتم میں ہم اس پر محیط  
علیہ، زیر علمی اور پانچ کا بھی حوالہ دے چکے ہیں ان سدا  
عشیں کا تہذیب ہے کہ بحر میں سرنگ کے حوالہ سے ہے  
کہ اگر بغیر تلاش کیے تیمم کر لیا جبکہ تلاش واجب تھی اور  
نماز پڑھنی پھر تلاش کیا مگر پانی نہ ملا تو بھی اس پر  
اعادہ واجب ہے اور یہ شامی کے الفاظ ہیں اور  
اسی کے مثل حاشیہ طحاوی اور فتح آئمہ المؤمنین بھی ہے۔

**اقول** (میں کہتا ہوں) خدا ان حضرات پر  
رحمت فرمائے اور ان کی برکت سے ہم پر بھی رحمت  
فرمائے یہاں پر تلاش کن واجب ہے اور کیسے  
واجب ہوگی جب کہ وہ جانتا ہی نہیں کہ پانی قریب  
سے یا نہیں، ذریعہ کا غلط فہمی ہوتا تو دور کی بات ہے  
یہاں پر واجب صرف یہ ہے کہ ایسے شخص سے دریافت  
کرے جس کے بارے میں اس کا یہ گمان ہو کہ وہ پانی  
کی حالت کچھ جانتا ہو گا۔ اور ان دونوں مسئلوں  
میں کہتے ہر فرق ہے۔ اس لیے کہ مجھے قریب آب کا  
گمان ہے اسے پانی پر اپنی قدرت کا گمان ہے تو اس  
کا تیمم باطل ہے جبکہ قبل تیمم تلاش کرے کہ اس کے  
گمان کی غلطی ظاہر ہو۔ لیکن جسے یہ گمان ہو کہ اس  
شخص کو پانی سے متعلق کچھ آگاہی ہوگی تو اسے یہ پتا  
نہیں کہ اگر اس شخص سے دریافت کرے تو وہ پانی  
کا قریب ہونا بتائے گا یا دور ہونا بتائے گا تو

قرب کا ظن کسی طرح نہ حاصل ہو، قرۃ العین کے بجز غلطی ہر کے معارض نہ ہو اس لیے اس کا تیمم صحیح ہے اور اس کی نذر نام نہ ہو مگر یہ کہ پانی کا قریب ہونا مشکوک ہو تو اعادہ لازم ہو گا اس لیے کہ کرتا ہی اسی کی جانب سے ہوتی کہ اس نے دریافت نہ کیا۔

کلام دوسرے مسئلہ میں ہے کہ یہاں بھی وجوب اسی معنی اشتراط پر ہے کہ بجا بل ظن حلا اگرچہ مانگے تیمم کو سہ سر سے صحیح ہی نہ ہو اور نماز باطل ہو اگرچہ بعد کو نہ دینا ہی ظاہر ہو یا ایسا نہیں محبت یہ ہے کہ یہاں عبارات جانب میں افتادہ اشتراط پر آئیں اور جانب حکم صحت تیمم و نماز پر۔ اذھر کافی و خانیہ و خزانہ لمفین و نہایہ و حلی و خزائن و برہان کی عبارتیں جن میں تیمم کی نسبت لایحوز ہے مثلاً لایجوز التیمم قبل الطیب (قبل طیب تیر جائز نہیں۔ ت) اگر معنی نفی حل کو محقق بھی رکھے جائیں تو امام صفار و قدوری و ہاشمی و تبیین وغیرہ ہر دو علی الاکثر کے اصول میں صراحت لایجوز (کنایت نہیں کر سکتا۔ ت) ہے۔ مثلاً صلیٰ بن تیمم قبل الطیب لایجوز (قبل طیب تیمم سے نماز ادا کر لی تو یہ اسے کنایت نہیں کر سکتا۔ ت) قابل تاویل نہیں قیہ نے مسئلہ اول سے اس کی تشبیہ امام صفار سے نقل کی کہ لایجوز قبل الطیب کما فی عصر انانیت (قبل طیب یہ اسے کام نہیں دے سکتا جیسے بادیوں میں۔ ت) اظہر کے قریب ہے بشرط و شرط و قیہ و ہر حال میں و غیر ان کی عبارتیں جن میں عدم جواز پر نسبت نماز ہے کہ ان لم یطلب و صلیٰ لم یجوز و لفظ الجواہر شرح فی الصلاة قبل الطیب لایجوز (اگر طیب کیا اور نماز ادا کر لی تو جائز نہیں۔ اور جو اخیر کے الفاظ یہ ہیں طیب کرنے سے پہلے نماز شروع کر دی تو یہ جائز نہیں۔ ت) بحث علامہ ابن قیم علی سے گزرا لا تصح الصلاة بدو ثلث (اس کے بغیر نماز درست نہیں۔ ت) حلیہ میں زیر مسئلہ حب و جدالہ و فی المسجد (جنابت والا جھے مسجد میں پانی ملا۔ ت) اسی

۳۶/۱	طبع نو کشور بالسرور	فصل فی التیمم	سنہ مرجعی
ص ۱۲	مکتبہ مجتہدی کانپور	باب التیمم	۱۱۱۱
ص ۵۰	مکتبہ نادریہ جامعہ نظامیہ لاہور	"	۱۱۱۱
۱۰۱/۱	مکتبہ رشیدیہ دہلی	"	۱۱۱۱
ص ۶۹	سبیل الایضی لاہور	باب التیمم	۱۱۱۱
			۱۱۱۱

مسئلہ سوال اور فتنہ پر تعزیرات میں فرمایا: وحیث یجب لایصح تسمیہ الابدان المسلمہ جہاں مانگنا واجب ہے اس کا تیمم درست نہیں مگر بعد ازاں جن کو کہے مانگے تیمم برکات ہی نہیں تو غار مطلقاً باطل ہوگی اگرچہ کونین عطا کی غلط ظاہر ہو جائے تو مانگے سے نہ ہے۔ آدھر مسئلہ یغم میں زیادات و جامع کو خنی و حقیقت سرخسی و حواضر و وقیز و شرمت و قیہ و حلیہ و علیگیر و بکر اور مسئلہ مفتیم میں حلیہ و صدر الشریعہ و عقیقہ و کھر سے روشن ہوا کہ سرے سے مطلقاً نماز کا حکم صحیح نہیں صحیح و معتد ظاہر روایت یہی ہے کہ صرف غلبہ نخل عطا سے تیمم باطل ہو رہا اگر نخل عطا کی غلط ظاہر ہو دووں صحیح و نام میں۔ کتب حاضرہ میں اس صاف تباہی کی طرف کوئی توجہ مبذول نہ ہوئی۔

واب اقول وباللہ لتوفیق دین اللہ تعالیٰ کی توفیق سے لکھا ہوں۔ ت۔ مخلص وہی ہے کہ ہم نے تاویل روایت نامور امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ میں ذکر کیا بحال نخل عطا حکم ظاہر و حاضر عدم صحت نماز ہے مگر یہ کہ بعد کو مانگے ورنہ دے اور بحال شک و ظن منیع حکم ظاہر و حاضر صحت ہے مگر یہ کہ بعد کو مانگے سے یا آپ دے دے بالجہاں میں وہاں ثانی میں صحت کا حکم مکمل موقوف ہے طور مطلق ہے ہو تو رہے گا ورنہ بدل جائے گا جیسے صاحب ترتیب کو فائستہ یاد اور وقت میں وصعت ہے اور وقتیہ پڑھ لی اس کے فساد کا حکم دیا جائے گا مگر فساد موقوف اگر قبل قصاے فائستہ چار وقتیہ اور پڑھ لے گا اور سب میں کچھل کا وقت نکل جائے گا سب صحیح ہو جائیں گے اور اگر اس بیچ میں فائستہ کی قصاکر۔ و تو اس سے پہلے ایک سے پانچ تک فتنہ پر خنی سب کی فرضیت باطل ہو کر نفل رہ جائیں گے کتب مصرحہ بہ لا محذہ (جیسا کہ اس کے موقع پر اس کی صاف صراحت موجود ہے۔ ت۔ رہا فرق کہ پہلے مسئلے میں اس کے ظن کا اعتبار رہا اگرچہ واقع اس کے خلاف ہو اور یہاں نہیں اس کی وجہ ہے؟

اقول قریب پانی شرعاً مقدور ہے تو ظن قریب عین ظن قدرت ہے اور ظن طمعی یقین تو قدرت معلوم تو تیمم شرعاً معدوم اور معدوم صحیح ہے ہو جائے گا کلمات ظنی عطا کہ محض معلوم اور ظن اس کا ہے کہ اگر مانگوں تو دے دے گا اور قدرت ہے ہوگی مگر بعد عطا قریب اس کا ظن نہ ہو، کہ قدرت ہے بلکہ اس کا کہ آئندہ ہو سکتی ہے بطریق قد مناه فی مسئلۃ الوعد و وجدنا التصویح بہ فی مسئلۃ الرجاء فی الکاف و الکافیۃ (یہ اسی کی نظیر ہے جو مسئلہ وعدہ میں ہم نے پیش کیا اور جس کی تصریح ہمیں کافی و کافیہ میں مسئلہ امید کے

علاوہ یہ عبارات قوانین میں جن کا سوال مسئلہ ہنتم میں ہے ۱۲ (م)  
علاوہ اس میں منیع کی پانچوں صورتیں داخل ہیں صراحتاً ہو یا عکلاً ۱۲ منہ عکلاً (م)

اندل۔ مثلاً لہذا یہ ظن منہ حکم نہ ہوا مگر جب کہ واقعہ نہ ظاہر ہو کہ ہر حکم قوائدِ قدیہ علمِ فقہیات میں ظن معمول ہے ہے، اور ایک توجیہ مع اشارہ تضعیف افادہ نیم صفحہ ۱۶۱ طبع اول میں گزری کہ جب تک علم تیسرے بطن پر عمل نہیں۔ فتح تقدیر بحثِ استنباط میں ہے،

المصبر الى الدليل الظني وترك النقاط مع  
مع امكانه لا يجوز۔  
دلیل ظنی کو لینا جائز نہیں۔ (ت)

مسئلہ قُرب و بُعد میں تحصیل علم بے وقت تیسرے نہیں لہذا ظن پر مدار با اہل مسئلہ عطاء منع میں تیسرے مسئلہ ظنی مقبرہ ہوا مگر جب کہ درک حقیقت نہ ہو۔

اشوت الى ضعفه بقول يمكن ان يوجه  
اقول ووجه ضعفه انه يوجب السؤال عند  
ظن السم ايضا فيكون ترجيحها للثبوت  
من احوال لمسألة السادسة وانما المراجع  
بل المرجع اليه الكل بالتوفيق هو القول  
الثالث ان لا وجوب الا عند ظن العطاء۔

بعد تطبیق سبھی اقوال کا مرجع و مال تیسرا قول ہے کہ صرف ظن عطا کی صورت میں سوال واجب ہے۔ (ت)

فان قلت اذن ما الجواب عما  
من منع العمل بالظن مع تيسر تحصيل  
العلم اقول لا تيسر اذ العيظن العطاء  
لان السؤال ممن يمنع ذلة شديدة و  
هي مظنونة هنا لا محققة على سو، وقد  
نهي الشيع المظهر المؤمن عن  
عرض نفسه للذل۔

اگر سوال ہو کہ پھر یہ جو گزارا کہ تحصیل یقین  
تیسرے ہوتے ہوئے ظن پر عمل جائز نہیں، اس کا  
کیا جواب ہے؟ اقول ظن عطاء ہونے کی  
صورت میں تحصیل یقین میسر و آسان نہیں اس لیے  
کہ ایسے شخص سے مانگنا جزد سے سخت ذلت ہے  
اور یہاں اس کا یا تو ظن غالب ہے یا احتمال مساوی  
اور شرع مقرر ہے یمن کو اس سے روکا ہے کہ وہ اپنی  
وقات کو معرضِ ذلت میں نہ لے۔ (ت)

عہدہ کہ تقدم في المسألة السادسة ۱۲ منہ عفر لہ (م) (جعبہ کہ مسئلہ ششم میں گزارا ۱۲ منہ عفر لہ۔ ت)

فتح القدیر باب شروط القلوة مکتبہ فوریہ رضویہ سکھر ۲۳۵/۱



فإن قلت اذن يجب اذارة الامر

عن طنه في طن السم لتعسر تحصيل العلم  
فتصح صلاته وان اعطى بعد جترجم ما فهمه  
المحقق من تعريضاتهم في الخلاصة وغيرها  
بما مرق المسألة الخ مبه اقول قد كان  
الاصل ايجاب السؤال لتيسره في نفسه و  
اسا رفع عنه لعارض فاذا ظهرت  
الحقيقة تمت عملها وزال حكاك لعارض  
وهو اقامة لطم مقها كما تقدم عن  
صدر الشريعة وهذا ما وعدنا فيه و تمت  
ان نكلام تحفة به هذا كله ما ظهر للقبس به  
والعلم بالحق عند ربي به است دلي بكل شيء  
عظيم به وحسن الله تعالى حل جيب كريمة به  
والله وصحبه ولى التكریم به والحمد لله رب  
العالمین

ہے جو قلب فقیر پر ظاہر ہوا اور حق کا علم میرے رب کے یہاں ہے۔ بلاشبہ میرے رب کو ہر چیز کا علم ہے  
خدا سے بڑا اپنے حبیب کریم اور اسی کی محکم آل و اصحاب پر درود نازل فرمائے۔ اور سب غیبیاں سارے  
جہانوں کے مالک خدا ہی کے لیے ہیں۔ (ت)

یہ ہیں وہ مسائل جن کا یہاں لانا منظور تھا۔

ذکر قوانین : یہ مسائل بغضہ تعالیٰ ایسی وجہ پر بیان ہوئے کہ فہم ذی علم ان سے نفاذ وضع قانون بھی  
کر سکتا ہے اور قوانین موضوعہ کی جانچ بھی اور یہ کہ خلافیات میں وہ کس کس قول پر مبنی ہیں اور اقواں منقولہ پر کیا  
ہونا چاہیے۔ یہ میاں پیش نظر رکھ کر قوانین علی مطالعہ ہوں۔

الاول القانون الصدري

الامام صدر الشريعة نقل اولاً حسن  
المبسوط ان لم يطلب وصلى لم يجز لان

اب اگر یہ سوال ہو کہ پھر تو غن منع کی صورت

میں ہمارا کار اس کے گناہ پر رکھنا ضروری ہوگا کیونکہ  
تعمیل یقین دشوار ہے تو اگر وہ بعد میں دسے ہے  
جب بھی اس کی نماز صحیح رہے گی تو رائج وہی ہوگا  
جو خلاصہ وغیرہ کی تفریعات مشائخ سے عمن علی لاطا

سے سمجھا جس کا ذکر مسئلہ پنجم میں گزرا **اقول**  
(جو اب میں کہوں گا) اصل تو یہی تھی کہ مانگنا واجب  
کیا جائے کیونکہ فی نفسه یہ میر و آسان ہے اور عارض  
کی وجہ سے یہ حکم اس سے اٹھایا گیا پھر جب حقیقت  
ظاہر ہو جائے تو وہ اپنا کام کرے گی اور ظن کو حقیقت  
کے قائم مقام دیکھنے کا جو حکم عارض کی وجہ سے تھا  
وہ بھی ختم ہو جائے گا، جیسا کہ صدر الشریعہ کے  
حواس سے بیان ہو۔ یہی وہ ہے جس کا ہم نے  
وہاں دافادہ پنجم صفحہ ۶۶۲ طبع اول میں) و در  
کیا تھا کہ اس کلام کا کچھ ٹکڑ بھی ہے۔ یہ سب وہ

ہے جو قلب فقیر پر ظاہر ہوا اور حق کا علم میرے رب کے یہاں ہے۔ بلاشبہ میرے رب کو ہر چیز کا علم ہے  
خدا سے بڑا اپنے حبیب کریم اور اسی کی محکم آل و اصحاب پر درود نازل فرمائے۔ اور سب غیبیاں سارے  
جہانوں کے مالک خدا ہی کے لیے ہیں۔ (ت)

یہ ہیں وہ مسائل جن کا یہاں لانا منظور تھا۔

ذکر قوانین : یہ مسائل بغضہ تعالیٰ ایسی وجہ پر بیان ہوئے کہ فہم ذی علم ان سے نفاذ وضع قانون بھی  
کر سکتا ہے اور قوانین موضوعہ کی جانچ بھی اور یہ کہ خلافیات میں وہ کس کس قول پر مبنی ہیں اور اقواں منقولہ پر کیا  
ہونا چاہیے۔ یہ میاں پیش نظر رکھ کر قوانین علی مطالعہ ہوں۔

اول۔ قانون امام صدر الشریعہ :

امام صدر الشریعہ نے پہلے مبسوط سے یہ عبارت  
نقل کی : اگر اس نے طلب نہ کیا اور نماز ادا کر ل

الماء مبدول عادة ومن موهن آخر منه  
عليه ان يسأل الاعلى قول حسن بن زياد  
فان السؤال ذل ونقول ماء الطهامة  
مبدول عادة.

ثم من الزوائد ما تقدم في المسألة  
الثالثة من انه يقطع الصلاة است  
طن العطاء والاذلا وادرج فيه ما مر في  
المق ما لثاق من وجوب السؤال في المشك  
ايضا اذا سأل في خاص ج الصلاة لان العجز  
مشكوك.

قال ثم قال في الزوائد فاذا فرغ  
من صلاته فسأله فاعطاه او اعطى بشئ  
المشك وهو قادر عليه استأنف الصلاة و  
اذا بقي تمت صلاته وكرر اذا بقي ثم اعطى  
لكن يقتضى تيسره الآن.

ثم قال رحمه الله تعالى اقول ان  
استد ان تستوجب الاقسام كلها فاعلم  
انه اذا سأل في الماء خارج الصلاة وجبلى  
ولم يسأل بعد الصلاة ليظهر العجز  
والقدرة فعلى ما ذكر في المبسوط سواء  
عقب على طه الاعطاء او عدمه او شك  
فيهما وهي مسألة المتق.

واذا سأل في الصلاة ولم

تجوز نہیں اس لیے کہ پانی عاده دے دیا جائے۔  
اور مبسوط ہی کے دوسرے مقام سے یہ عبارت بھی:  
”اس پر یہ ہے کہ مانگے مگر حسن بن زیاد کے قول پر یہ  
نہیں اس لیے کہ مانگے میں ذلت ہے۔ اور ہم یہ  
کہتے ہیں کہ طہارت کا پانی عاده دے دیا جاتا ہے۔“

پھر زیادات سے وہ کلام نقل کیا جو مسند  
سوم میں گزرا کہ ”اگر دینے کا گمان ہو تو نماز توڑ دے  
ورنہ نہیں۔“ اور اسی میں وہ بات بھی اپنی طرف سے  
درج کر دی جو مقام دوم میں گزری کہ ”شک کی صورت  
میں بھی مانگنا ضروری ہے جب کہ نماز کے باہر دیکھا  
ہو اس لیے کہ عجز مشکوک ہے۔“

تحریر فرمایا کہ پھر زیادات میں یہ لکھا ہے:  
”پھر جب بار بار دعا ہو کر اس سے مانگا اس نے  
دے دیا یا تم ن شل پر دیا اور یہ تم ن شل پر قدر ہے تو  
وہ از سر نو نماز پڑھے اور تکرار کر دیا تو اس کی نماز پوری  
ہو گئی۔ اسی طرح جب اتکا کر کے پھر (بعد میں)  
دے دے لیکن اب اس کا تیمم ٹوٹ جائے گا۔“

پھر صدر الشریعہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے تحریر فرمایا:  
”میں کہتا ہوں اگر ساری قسموں کا احاطہ منظور ہو تو  
معلوم ہو کہ جب اس نے بیرونی نماز پانی دیکھا اور نماز  
پڑھ لی، بعد نماز مانگا بھی نہیں کہ عجز یا قدر مست کا  
انکشاف ہو تو اس کا حکم وہ ہے جو مسوط میں ذکر ہوا  
خواہ اسے دینے کا گمان ہو یا نہ دینے کا یا دونوں میں  
شک ہو۔ یہ وہ مسئلہ ہے جو متن میں مذکور ہے۔“

اور جب بخاری نے نماز دیکھا اور بعد نماز

يسأل بعدها فكذا وآت سأل أي خاسر ج  
 الصلاة ولم يسأل وحصل ثم سأل  
 فانت اعطى بطلت صلاته وانت ابى  
 تمت سواء ظن الا عطاء او المنع  
 او شك فيهما وآت سأل في الصلاة  
 فكما ذكر في زيادات لكن يبقى هوذا  
 (تدبرها انه قطع الصلاة فيما اذا  
 ظن المنع او شك فسأل فانت اعطى  
 بطلت تيممه وانت ابى فهو باق  
 والاخرى انه اذا اتم الصلاة فيمنع  
 او من له يعطى ثم سأل فان اعطى  
 بطلت صلاته وانت ابى تمت لانه  
 ظهر انت ظنه كالتحريك بطلت  
 مسألة التحريك المأخوذ  
 ما تقدم في الافادة الخاصة.

**قوله العجز مشكوك**  
 تقدم ما فيه قوله (فإذا فرغ  
 من صلاته) اقول لم ينقل  
 عبارة الزيادات متفقة فانت  
 تعين فيها مرجع فرغ المأخوذ من  
 ظن منع او شك فذلك والا فهو  
 للمصلي مطلقا لا سيما وقد

طلب نہ کیا تو بھی یہی حکم ہے — اور اگر بیرون نماز  
 دیکھا اور طلب نہ کیا نماز پڑھ لی پھر مانگا تو اب اگر  
 دے دے اس کی نماز باطل ہوگئی اور انکار  
 کرے تو پوری ہوگئی خواہ پہلے اسے عطا کا گمان  
 رہا ہو یا منع کا یا دونوں میں شک رہا ہو —  
 اور اگر بیرون نماز دیکھ کر حکم وہی ہے جو زیادات  
 میں بیان ہوا۔ لیکن اس میں دو صورتیں رہ جاتی  
 ہیں ایک یہ کہ اس نے ظن منع یا شک کی صورت  
 میں نماز توڑ دی پھر اس سے مانگا اب اگر وہ دے  
 تو اس کا حکم باطل ہو گیا اور انکار کر دے تو باقی ہے۔  
 دوسری صورت یہ کہ ظن عطا کی صورت میں اس نے  
 نماز پوری کر لی پھر مانگا اب اگر وہ دے دے تو  
 اس کی نماز باطل ہوئی اور انکار کر دے تو پوری  
 ہوگئی کیونکہ ظاہر ہو گیا کہ اس کا گمان غلط تھا نہ  
 مسئلہ تحریر کے — اس کے بعد آخر تک وہ  
 بیان کیا ہے جو افادہ پنجم کے تحت گزرا۔

۱۱ عبارات زیادات میں صدر الشریعہ کے مندرجہ  
 قول (عجز مشکوک ہے) پر کلام گزر چکا ۱۱ عبارت  
 زیادات کے یہ الفاظ ”پھر جب وہ اپنی نماز سے  
 فارغ ہو جائے“ اقول صدر الشریعہ نے زیادات  
 کہ عبارت مرتب و مسلسل نہ ذکر کی۔ اس کی عبارت  
 میں اگر ”فرغ“ (فارغ ہو جائیگی) ضمیر کا مرجع منہ  
 ظن منع او شك (جو نہ دینے کا گمان کرے

وقم بعد قوله وان غلب على ظنه انه يعطيه  
فيشبه الصورة الاخرى التي ذكر في حقه الله  
تعالى في متروكة.

اگر اسے عاصی گن ہو کہ دے دے گا۔۔۔ اس تعذیر پر یہ کلام زیادات اُس صورت دوم کو بھی شامل ہوگا  
جیسے صدر الشریعہ نے بتایا کہ وہ متروک ہے۔ (ت)

**قوله** وكذا اذا ابى ثم اعطى  
**اقول** الكلام فيما بعد الصلاة لكن البعد  
ناترم في العطاء سواء كان الالباء قبل  
الصلاة كما اذا سأل قبلها فابى فتقسم فصلتي  
ثم اعطى لسؤاله او بدونه او بعد الصلاة  
كما اذا عده حين فاعتب ثم سأل فابى ثم  
اعطى لسؤاله الاخر او بغيره مضت الصلاة  
في الوجهين اما لو كان العطاء قبل تمام  
الصلاة بعد الالباء فانه يستلزم الالباء  
مطلقا كما قد مناق في المسألة العاشرة.

دونوں صورتوں میں نماز ہوگئی۔ لیکن اگر بعد انکار دینا نماز پوری ہونے سے قبل ہو گیا تو یہ دینا انکار ہی کہ  
مطلق منسوخ کر دے گا جیسا کہ مسئلہ دہم میں۔۔۔ ہم نے بیان کیا۔ (ت)

**قوله** فعلى ما ذكر في المبسوط  
اي لم تبهر صلاة له لتركه الطلوع  
و يجوز اخذ جليبي ان يكون المراد  
بما في المبسوط قول المحقق  
**اقول** انما يسند الح كتاب  
ما اعتمد لاهل اوسدة وسدة.

یا اسے شک ہو) متعین ہے تب تو کلام دلیسہ ہی ہے  
جیسے صدر الشریعہ نے لکھا در ذیل ضمیمہ مطلقاً "مصحی" کیلئے  
ہوگی خصوصاً جبکہ اس کے بعد یہ الفاظ آئے ہیں "اور  
اگر اسے عاصی گن ہو کہ دے دے گا۔۔۔ اس تعذیر پر یہ کلام زیادات اُس صورت دوم کو بھی شامل ہوگا

(۲) جہارت زیادات (اسی طرح جب وہ  
انکار کرے پھر دے دے) **اقول** کلام بعد نماز  
کے احوال سے متعلق ہے لیکن بعیدیت صرف دینے میں  
کافی ہے۔ انکار خواہ قبل نماز ہو جیسے یہ صورت ہو کہ  
قبل نماز اس نے مانگا تو اس نے انکار کر دیا اب اس  
نے تیمم کر کے نماز پڑھ لی پھر اس نے مانگنے پر یا بغیر غلط  
دے دیا۔۔۔ یا بعد نماز ہو جیسے یہ صورت ہو کہ اسے  
ادھر روئے مار علم ہوا تو اس نے نماز پوری کر لی پھر  
اس سے مانگا اس نے انکار کر دیا اس کے بعد  
دوبارہ اس کے مانگنے پر یا بغیر مانگے دے دیا تو  
دونوں صورتوں میں نماز پوری ہونے سے قبل ہو گیا تو یہ دینا انکار ہی کہ

(۳) صدر الشریعہ کے الفاظ (تو اس کا حکم  
وہ ہے جو جسو میں ذکر ہوا)۔ یعنی اس کی  
نماز جائز رہے ہوئی کیونکہ اس نے طلب ترک کر دی  
انہی چلی نے فرمایا ہے کہ ہو سکتا ہے (مساف  
المبسوط۔۔۔ جو مبسوط میں ہے) سے مراد  
حسن کا قول ہو۔ **اقول** کتاب کی طرف اسی بات  
کی نسبت کی جائے گی جس پر اس نے اعتماد کیا نہ  
وہ جس کو اس نے نقل کر کے اس کی تردید بھی کر دی۔ (ت)

## قوله وهو مسألة المتن المتأخر

هذا لفظ على اخی چلی فان فی المبسوط  
عدم الجواز قبل الطلب وانه باتفاق  
اُمتنا الثلاثة رضی اللہ تعالیٰ عنہم  
ولفظ المتن قبل طلبه جائز خلافا  
لہما فہما مختلفات حکما وروایۃ  
معا فیکف ینال ان ما فی المبسوط  
مسألة متن فادله بقوله معناه ان الحد  
المطلق ثابت فیہ عایۃ ما فی الایمان  
مرویۃ المتن عن خلاف مروایۃ المبسوط  
فی بیان اختلاف اھد ولا یجوز ہذا اجور  
انیکوں المراد بہ قول الحسن کی یحصل  
النوی بینہ وین حکم المتن اقول دیکھ  
یصیر لمجوز الاتفاق فی مطلق لا اختلاف  
جعل یقینیں واحد او اندامی ان الصریح  
المدکورۃ فی المبسوط ہی المدکورۃ فی المتن  
وہی الرویۃ حاسرۃ الصلۃ وان اختلف  
فیہا حکما وروایۃ ۔

ممن مطلق اختلاف میں اتفاق کی وجہ سے یقینیں کہ ایک قرار دینا کیسے صحیح ہو سکتا ہے ؟ وہی مسئلۃ المتن  
(یہی مسئلہ متن ہے) کا معنی یہ ہے کہ جو صورت مبسوط میں مذکور ہے وہی متن میں مذکور ہے ۔ وہ ہے  
بیرون نماز پانی دیکھنا ۔ اگرچہ مبسوط متن کے درمیان اس بارے میں حکم اور روایت دونوں کا اختلاف ہے :

## قوله فکذا ای لم تجب

صلواتہ سواء ظنت منھا او منھا

## (۵) انما عدد الشرع (وہی مسئلۃ

المتن — یہ وہ مسئلہ ہے جو متن میں مذکور ہے ،  
یہ لفظ اخی چلی کے لیے پیچیدہ ثابت ہوا اس طرح  
کہ مبسوط میں ذکر ہے کہ قبل طلب نماز جائز نہیں  
اور یہ بھی کہ اس پر چار سے تینوں اصحاب رضی اللہ  
تعالیٰ عنہم کا اتفاق ہے — اور متن میں یہ ہے  
کہ قبل طلب نماز جائز ہے " اور صاحبین کے نزدیک  
حکم اس کے برخلاف ہے ۔ تو مبسوط اور متن کے درمیان  
حکم اور روایت دونوں ہی کا اختلاف موجود ہے ۔  
پھر یہ کیسے کہی جاسکتا ہے کہ جو مبسوط میں ہے وہی  
مسئلہ متن ہے ۔ اب اخی چلی نے اس تعبیر کی یوں  
تبادلہ دیا کہ اس کا مطلب ہے کہ اس میں مطلق  
اختلاف تو یقیناً ثابت ہے ، زیادہ سے زیادہ  
یہ ہے کہ میان اختلاف میں متن کی روایت ، مبسوط  
کی روایت کے برخلاف ہے " ۔ یہی یہ دونوں  
نے کہا کہ ہو سکتا ہے کہ مذکور فی المبسوط و مبسوط  
میں جو مذکور ہے ، سے مراد حسن کا قول ہو تاکہ اس  
میں اور حکم متن میں مطابقت ہو جائے ۔ اقول

ممن مطلق اختلاف میں اتفاق کی وجہ سے یقینیں کہ ایک قرار دینا کیسے صحیح ہو سکتا ہے ؟ وہی مسئلۃ المتن  
(یہی مسئلہ متن ہے) کا معنی یہ ہے کہ جو صورت مبسوط میں مذکور ہے وہی متن میں مذکور ہے ۔ وہ ہے  
بیرون نماز پانی دیکھنا ۔ اگرچہ مبسوط متن کے درمیان اس بارے میں حکم اور روایت دونوں کا اختلاف ہے :

## (۶) لفظ عدد شرع " فکذا " (تو بھی

یہی حکم ہے) یعنی اس کی نماز جائز نہیں خواہ دینے

اوشک ۔

**قوله وان سأل في الصلاة اقول**

ای وسأل بعد هاليف سأل المذكور سابقا ولا نه المذكور في الزيادات۔

**قوله فلما ذكر في الزيادات****اقول** وان اعطاه استأنف وان ابى

تمت ولم يقل ههنا مكد كما قال قيس لان ثمة ذكر اولاد هو مذكور في المبسوط

فاسد اليه ثم صorse اخرى يوافقه في

الحكمة جانب عليه اما ههنا فذكر اولاد

عائيس في زيادات فاذا في غير ههنا

اسند يها ولم يفهم الكلام من فسر

بقوله اي بحكم على التفصيل المذكور و

هو انه ان علب على طنه الا عطا قطع

الصلاة والا لا اها فن الكلام فيمن سأل

بعد الصلاة وما ابقى له حتى يقال يقطع

او يقطع۔

کائن ہو یا نہ دینے کا یا شک کی صورت ہو۔ (ت)

(۴) الفاظ صدر الشریعہ وان سأل في

الصلاة (اور اگر اندرون نماز دیکھا) **اقول**

یعنی اور بعد نماز طلب کیا تاکہ یہ صورت اس سے

جدا ہو جو پہلے ذکر جوتی اور اس لیے بھی کہ زیادات

میں یہی مذکور ہے۔ (ت)

(۵) الفاظ صدر الشریعہ (تو حکم وہی ہے جو

زیادات میں بیان ہوا) **اقول** یعنی اگر اسے

دے دیا تو از سر نو نماز پڑھے اور انکار کر دیا تو اس

کی نماز پوری ہوگی۔ یہاں پر "فکذا" (تو بھی

یہی حکم ہے) ذکر کیا جیسے پہلے کیا۔ وجہ یہ ہے کہ ہاں

پر پہلے وہ ذکر کا مفسر میں مذکور ہے تو اس کی

سبب اس کی طرف کی۔ پھر ایک اور صورت ذکر

کی جو حکم میں اس کے موافق تھی تو اس کے لیے پُر

والے حکم کا حوالہ دے دیا۔ لیکن یہاں پر

پہلے وہ ذکر کیا ہے جو زیادات میں نہیں پھر جب

اس کے بیان پر آئے جو زیادات میں ہے تو اسے

اس کی طرف مفسر کیا۔ اور بالفاظ ذیل اس کی تفسیر

کرنے والے نے کہا ہی نہیں "یعنی حکم پر تفصیل ذکر

کے۔ وہ یہ کہ اگر اسے غالب گمان دینے کا ہو تو نماز توڑ دے ورنہ نہیں" اہ بات یہ ہے کہ کلام اس کے

بارے میں جو یہ ہے جو نماز کے بعد مانگے۔ اور جب وہ نماز پڑھ چکا ہے تو اس کے لیے ماقی کیا رہا کہ توڑے

یا مکمل کرے" بولا جاسکے۔ (ت)

عنه وهو صاحب عمدة الرعاية ۱۲ (م)

(یعنی صاحب عمدة الرعاية ۱۲۔ ت) یعنی مولانا

جدا لخمی فرنگی محل م ۱۳۰۳ھ۔

سنة عمدة الرعاية حاشیہ شرح الوقایہ باب التیمم

المکتبۃ الرشیدیہ

۱۰۳/۱

## قوله لكن تترك صورتان اقول

الاخرى ان فرض تركها في الزيادة اذ قل  
تترك في كلامك لان من سمي في الصلاة  
وساں بعدد يشتملها قطعاً والا حالة عسى  
الزيادات للحكم لا للتصوير.

بھی قطعاً شامل ہے۔ رہ گیا زیادات کا مورد تو وہ حکم سے متعلق ہے، بیان صورت سے متعلق نہیں۔ (ت)

## قوله احدهما قال اخي چلی

يكن انهما هما من قوله وكذا في ثم  
اعطى لانه صريح في ان الاعطاء ناقص  
والابد متمم فامسأ اقول قوله كذا  
اي تمت الصلاة فايث فيه ان الاعطاء  
ما قضي بل فيه ان الاعطاء بعد الاكفاء  
هباء نعم لو قال يكن انهما من قوله  
واعطاء استأنف واذا في تمت فانه صريح  
في لا تجزعه وبعده سبق تكمين التفسير قول  
من قال لا ذكرهما في العبارة السابقة  
صريحاً وان كان قول الزيادة متون الج  
تمت يدل على حكمهما بطلان واثباته  
اذ فترك قوله اء اعطى استأنف يدل على  
حكم الوجهين في الصورتين.

شاید یہ سبقت قلم ہے۔ یہ کہنے میں تقصیر ہے کہ ان دونوں صورتوں کا سابقہ جہاتوں میں صریحاً کوئی ذکر نہیں کر چد

(۹) انفاً بعدد را شرعیہ (لیکن دو صورتیں

رہ جاتی ہیں) اقول اگر فرض کریں جائے کہ دوسری  
صورت زیادات میں متروک ہے تو آپ کے کلام میں  
متروک نہیں اس لیے کہ جس نے اندرون نماز دیکھا ہو  
بعد نماز طلب کیا یہ صورت اس دوسری صورت کہ

بیان صورت سے متعلق نہیں۔ (ت)

(۱۰) بعد عدد را شرعیہ "احد هما" (ایک

صورت یہ کہ اگر) اخي چلی نے کہا آپ صورت ان کے  
قول اور اس طرح جب انکار کرے پھر دے نے  
سے کچھ میں آسکتی ہے اس لیے کہ وہ اس بارے  
میں صریح ہے کہ دینا ناقص ہے اور سارے نماز  
تمام رہ جاتی ہے قائل اقول ان کا نذر ہے  
"کذا" اس طرح، یعنی اس کی نماز پوری ہوگئی۔  
اس میں یہ کہاں ہے کہ دینا ناقص ہے۔ بلکہ اس  
میں یہ ہے کہ انکار کے بعد دینا محمول ہے۔ ہاں  
اگر یہ کہتے کہ ان کے قول (جب دے نہ تو اس بارے  
اور اگر سارے انکار کر دے تو نماز پوری ہوگئی) سے  
یہ دوسری صورت کچھ میں آسکتی ہے اس لیے کہ وہ  
اس بارے میں صریح ہے کہ دینا ناقص ہے اور انکار  
نماز کو نام کر دینے والا ہے۔ تو یہ کہنا درست ہوتا۔

نماز کو نام کر دینے والا ہے۔ تو یہ کہنا درست ہوتا۔

عہ و عہد حب عمدة لرعاية ۱۲ (۵) (قائل صاحب عمدة لرعاية (مولانا عبدالحی فرنگی محلی) ج ۱۲، ت

سنة ذخيرة العقبة باب التيمم مطبع اسلامية لاہور ۱۸۲/۱

سنة عمدة لرعاية حاشية شرح الوقاية باب التيمم المكتبة الرستميہ ۱۰۳/۱

زیادات کے الفاظ (وان اقی قمت) اور اگر انکار کر دے تو نماز پوری ہوگئی، اپنے اطلاق اور اشارہ سے اس کے حکم پر وال ہیں، اور زیادات کے الفاظ (ان اعلی استاف) جب دے دے تو اسے سر توڑ دے، کو بھی کیوں نہ ذکر کیا کہ دونوں صورتوں کی دونوں شکوں پیدا ملت ظاہر ہو۔ (د ت)

**ثم ان كان في قول الریادات مرجع**  
فخرج من صلاته المصلي مطلقا لم  
يصرح قوله لا ذكر لها في العبارات السابقة  
مصريها وان كان مرجعه خصوص  
من ظن صغا او شك لم يصرح قوله  
باطلاقه فان المبين لا يدخل في اطلاق  
مباينته۔

پھر اگر زیادات کی عبارت میں مرجع من  
صلاتہ (وہ اپنی نماز سے فارغ ہو) کا مرجع مطلقاً  
مصلی سے قویہ کننا درست نہیں کہ "سابقہ عبارتوں میں  
صرف ان دونوں صورتوں کا کوئی ذکر نہیں"۔ اور  
اگر اس کا مرجع خاص من ظن صغا او شك  
(وہ جسے انکار کا گمان یا شک ہو) ہے تو باطلاق  
(اپنے اطلاق سے) کننا درست نہیں۔ اس لیے کہ  
مباين اپنے مباین کے اطلاق میں داخل نہیں ہوتا۔  
اگر یہ کہو کہ شاید انہوں نے بطور توریح و  
تقسیم ذکر کیا، تو جسے عطا کا گمان ہو اور نماز پوری  
کر لے اس کے لیے لفظ "اشارہ" رکھا اور جسے

**فانقلت لعله وصرح لمن ظن**  
عطاء وانتم الاشارة ولن ظن صغا او  
شك وقسم الاطلاق۔

انکار کا گمان ہو یا شک ہو اور نماز توڑ دے اس کے لیے لفظ "اطلاق" رکھا۔ (د ت)

**اقول** (میں کہوں گا) یہ بھی صحیح نہیں  
اس لیے کہ نماز توڑنا نماز پڑھ چکے اور اس سے  
فارغ ہو جانے کے مباین ہے تو "اطلاق" میں  
یکھے داخل ہوگا۔ یہ ذہن نشین رہے **اقول**  
امام صدر الشریعہ کے پورے کلام کا شرط نصف سطر  
میں یہ ہے کہ "اگر وہ سوال نہ کرے یا اسے دے دے  
تو تہیم اور نماز اس نے ادا کیا وہ باطل ہوگی اور اگر  
انکار کر دے تو تمام ہوا" تو پہلی شرط اس صورت کو  
شامل ہے جب اس نے مانگا نہیں اور اس نے  
دے دیا یا نہ دیا اور اس صورت کو بھی جب اس کے

**اقول** ولا يصرح فان القم مبين  
الفرغ فليس له دخول في الاطلاق۔ هذا  
واقول ضبط حكم كلام هذا الامام  
في نصف سطر انه ان لم يسأل  
او اعطاه بطل ما فعل من تيمم  
ومسلاة وان ابى تم فالشروط  
الاول يشمل ما اذا لم يسأل فاعطى  
او لم يعط وما اذا سأل فاعطى  
ويبقى للشافعي ما اذا سأل فلم يعط  
ويبدل باطلاقه على انه سواء





دلیل المنع -

لكن أولا بقی ما اذا سأل فلا اعطى ولا ابى بطل وعد ثم اختلف فان كان هذا الوعد قبل الصلاة او فيها بطل تيممه قطعا وان لم يعطه ولم يدخل في قوله ان لم يسأل او عساه لانه سأل ولم يعط وكذا ان وقع بعد هاء واختر بطلانها مطلق وان قلنا ان هو الظاهر

والله تعالى اعلم ان الصلاة عاضية ان صهر حلفه فهذا صورة تمام الصلاة ولم تدخل في قوله ان ابى لان من وعد لا يقال انه منع وای الا ان يدعى ان لو عد عطا وقتل دخل في الاول وكنت يحتاج الى دليل وابن الدليل بل الدليل على خلافه كما بينا -

لیکن اگر یہ دعویٰ کیا جائے کہ وعدہ عطا ہے تو یہ صورت مشربہ اول کے تحت داخل ہے۔ لیکن اس دعویٰ پر دلیل کی ضرورت ہے۔ اور دلیل کہاں، بلکہ دلیل تو اس کے خلاف پر موجود ہے جیسا کہ ہم نے بیان کیا۔ دت۔

فان قلت بل نختار امت الوعد السحنت اباہ فتد خد فی الثاني واعد هذا خیر تعید بالنظر الی مسائل الیس (الامر)۔

اقول ان لم يجعل الوعد عطا لم ينعم وان جعل لم يحتج الیس وذلك لان الاخلاص ان كان اساء مستداع من حين وعد

سکوت کا ہے اس وجہ سے کہ وہ دلیل انکار ہے۔

لیکن اولاً وہ صورت رہ گئی جب اس نے مانگا تو اس نے رد کیا نہ انکار بلکہ وعدہ کیا پھر اس کے خلاف کیا۔ تو اگر یہ وعدہ نماز سے پہلے یا نماز کے دوران ہو ہو تو اس کی تردید باطل ہوگی اگرچہ اسے نہ دیا اور یہ ان لم یسأل او عطا۔ (اگر اس نے نہ مانگا یا اس نے دے دیا کے تحت داخل نہ ہوا۔ اس لیے کہ اس نے مانگا اور اس نے رد کیا۔ اسی طرح اگر یہ وعدہ بعد نماز ہو۔ اس میں مطلقاً بعد نماز اختیار کیا گیا ہے اگرچہ ہم نے جیسا کہ ظاہر ہے۔ اور خدا سے ترغیب جاسنے والا ہے۔ یہ کہ کہ نماز ہوگی اگر وعدہ خلافی یا سر ہوئی کہ یہ نماز تمام ہو سنہ کی صورت ہے اور "ان ابی" (اگر انکار کیا) کے تحت داخل نہیں اس لیے کہ جس نے وعدہ کیا اس کے پاس میں یہ نہ کہا جائے گا کہ اس نے منع و انکار کیا۔ لیکن اگر یہ دعویٰ کیا جائے کہ وعدہ عطا ہے تو یہ صورت مشربہ اول کے تحت داخل ہے۔ لیکن اس دعویٰ پر دلیل کی ضرورت ہے۔ اور دلیل کہاں، بلکہ دلیل تو اس کے خلاف پر موجود ہے جیسا کہ ہم نے بیان کیا۔ دت۔

اگر یہ کہتے ہیں کہ ہم یہ اختیار کرتے ہیں کہ وہ وعدہ جس کے خلاف عمل ہو وہ انکار ہی ہے تو یہ صورت مشربہ ثانی کے تحت داخل ہوگی اور یہ مال کار کے اعتبار سے کچھ بعید بھی نہ ہوگا۔

اقول (میں کہوں گا) اگر وعدہ کو عطا نہ قرار دیا جائے تو سہو منہ نہیں اور اگر عطا قرار دیا جائے تو اس کی ضرورت نہیں۔ وجہ یہ ہے کہ وعدہ خلافی اگر نماز مستند ہے یعنی وقت وعدہ ہے۔

وردت النسابة الاولى في حيث وعد قبل تمام  
الصلاة واحلف فقد اثر مع كونه ابارون  
كان اياه مقصرا اي من حين احلف ولم  
يكن اعطاء حين وقع وردت ايضا لانه  
سأل ولم يعط فلم توجد شريطة الابعال  
فلم يطلت فلا محيد الا جعل الوعد عطاء  
بعينه وهو خلاف المعقول والمجدول  
والله تعالى اعلم .

### وثانياً حكى ما في الظهارة مبني ولا

عادة في كل مكان و بطلانه خفي عن البيان و  
يصرفه البطلان والضحيان و شان لم يسطر  
عن مرادته فوجب مراده اني ما وقت به  
لا شمة المجلة البربر الحصاص و ابو زيد  
البد بومى و ابو نصر العباس عليهم رحمة  
الغفران ان المراد موقوف لا يعز فيه السام  
فادن كلام الميسوط حيث يطر لعطاء  
فكيف يقال سواء علب على ظنه الا عطاء  
او عده او شك .

### وثالثاً هذا السؤال معلق سواء

ظن ظنا او شك واجب عليه غير مشروط  
بصححة الصلاة امر هو شرطها عتق  
ث في كيف صرح اشروح فيها بلا سؤال  
و كيف جاز لفتى فيها لمن

تو پہلا سوال وارد ہو گا کیوں کہ میں نے قبل تمام کی ز  
وعدہ کیا اور خلافت کیا تو یہ انکار ہونے کے باوجود  
اثر اندہ نہ ہوا جب کہ صورت انکار میں نماز تمام ہوئی  
ہے اور اگر انکار مقتصر ہو یعنی وقت عدم وفا کے  
اور جب وعدہ ہوا ہے اس وقت و نماز ہو تو بھی  
پہلا سوال وارد ہو گا۔ اس لیے کہ "میں نے مانگا  
اور اس نے نہ دیا" تو ابطال کی جو شرط تھی (نہ مانگا  
یا اس نے دے دیا) وہ نہ پائی گئی پھر نماز کیوں  
باطل ہوئی تو کوئی مغر نہیں سوا اس کے کہ وہ وعدہ کو  
بعینہ عقد قرار دیں اور یہ معقول و مدلول دونوں خلاف ہے۔  
ثانیاً آپ طہارت ہر جگہ مادی دے دے پایا جاتا  
ہے اس کا بطلان بیان سے بے نیاز ہے بلہ وقوف  
پر کچھ کو بھی مدور ہے۔ اور ميسوط کا مقام ایسا  
معنی مراد لینے سے بلند ہے تو اس کے کلام کو اسی طرف  
پھیرنا ضروری ہے جس سے امام ابو جرح حصاص، امام  
ابو زید دلموسی اور امام ابو نصر عصفار علیہم الرحمة نے  
تطبيق دی کہ مراد ایسی جگہ ہے جہاں پانی کم یا بے نہ ہو  
اب ميسوط کا کلام یہ ہو گا کہ (ایسی جگہ سوال نہ کیا، جہاں  
پانی دینے کا گمان ہو پھر یہ کیسے کہا جائیگا کہ (عدم سوال  
مبطل ہے) خواہ اسے دینے کا ظن ہو یا نہ دینے کا یا شک کی صورت میں

### ثالثاً کیا ایسا ہے کہ مانگا خواہ کوئی

گمان ہو یا شک ہو مطلقاً اس پر واجب ہے  
مگر صحت نماز کی شرط نہیں یا اس کی شرط بھی ہے۔  
رتقہ یرثانی بغیر مانگے اس کا نماز مشروع کرنا  
کیسے صحیح ہوا اور ظن منعی یا شک و لے کے لیے

منعاً او شك بل وكيف تقدم فيمن يظن العطاء  
يقطعها وانما القطع لما انعقد وما  
ذائع بفسوق ههنا بين ظن العطاء  
وغيره فترك الشرط مطلقاً مطلقاً  
وكيف اضيئتونها اذا سأل بعد هذا  
واب وان كان يظن العطاء فان ما وقع  
باطل لا تفقد شرط من شروط الصحة  
لا يتقلب جائزاً بعد كسب ظن قربة  
ولم يطلب ومضى بالتبسم ثم طلب  
علم يعيد بطلت يظن كما  
تقدم عن المسواج السوهاج  
والبحرورة -

اس نماز کی ادائیگی پر برقرار رہنا کیسے جائز ہو ؟ —  
بلکہ یہ سوال بھی ہے کہ جو عطار کا ظن رکھتا ہو اس  
کے لیے آپ نے یہ کیوں کہا کہ نماز توڑ دے ، توڑنا تو  
اسی کا ہوتا ہے جو بندہ چمکا ہو اور جس کا اعتقاد  
ہو گیا ہو۔ اور یہاں ظنی عطا اور اس کے موائس  
فرق سے کیا فائدہ ، شرط کا ترک تو مطلقاً مبطل ہے  
— اور اس صورت میں آپ نے نماز کو تمام قرار  
دیا جب اس نے بعد نماز طلب کیا اور اس نے نیکار  
کر دیا اگرچہ اسے علم کا گمان رہا ہو اس پر سوال یہ ہے  
کہ آپ نے نماز کو تمام کیسے قرار دیا ، جو عمل کسی شرط صورت  
کے فقدان کی وجہ سے باطل واقع ہوا وہ بعد میں جائز  
کی صورت میں تبدیل نہیں ہو سکتا۔ جیسے اس کا عمل  
ہے مجھے قریب آپ کا ظن تھا اور اس سلف پائی تلاش رکھی۔ تبم سے نماز پڑھوں پھر تلاش کیا تو نہ پایا جب  
بھی اس کی نماز باطل ہے جیسا کہ سراج و جامع ، جوہرہ کے حوالہ سے بیان ہوا۔

بلکہ جو سوال نماز کی شرط تھا وہ نماز سے  
مؤخر کیسے ہوگا ، مشروط تو مشروط سے مؤخر

بل كيف يتأخر عنها سؤال  
كان شرطاً لها والشرط لا يتأخر عن

اگر یہ سوال ہو کہ آپ یہ کیسے کہتے ہیں  
کہ فقہانے مراحت فرمائی ہے کہ مقتدی کو امام کی  
حالت سفر و اقامت کا علم ہونا صحت اقتدا کی  
شرط ہے جیسا کہ خانیہ ، بکھر اور در مختار وغیرہ میں  
ہے پھر یہ بھی مراحت فرمائی ہے کہ شروع ہی سے  
یہ علم ہونا شرط نہیں بلکہ بعد نماز ، یہ علم سوجنا بھی کافی  
ہے مثلاً اس طرح کہ امام بعد نماز اسناد سے کہوہ  
(باقی بر صفحہ آئندہ)

عنه فان قلت كيف تقول هذا مع  
تصريحهم بأن علم المقتدى بحال  
لا امام من سفر و اقامة شرط صحة  
الاقتداء كذا في الخاتمية والبحر والدر  
وغيره ثم صرحوا بأنه لا يشترط  
حصوله من الأبتداء بل يكفي حصوله  
بعدا الصلاة بأخبار الامام مثلاً انه

الشروط وهو الاول لو قدم نطقت صلاته  
بترك السؤال بعد ها وان ظن معا او شك  
فذلك المراء بعض ما يجيب عليه لا يفسد  
صلاته ما لم يخل ذلك بشئ من شروط  
صحتها۔

**فان قلت كيف حكمة بطلان**  
صلاته اذا ظن العطاء ولو يسأل فما منه  
الا ترك ما ليس شرطا لصحة الصلاة۔

**اقول** بل شرط صحة الصلاة  
الطهارة وشرط طهارته هذه ظهروا

نہیں ہوتی۔ بر تقدیر اول آپ نے یہ کیوں فرمایا کہ بعد  
نماز ترک سوال سے اس کی نماز باطل ہوگئی اگرچہ  
اسے انکار کا گمان ہو یا شک کی صورت ہو۔ ترک جب  
سے نماز فاسد نہیں ہو جاتی جب کہ یہ صحت نماز کی  
کسی شرط میں خلل ادا نہ ہو۔

**اگر یہ سوال** ہو کہ جب اسے خط کا ظن  
ہو اور نہ مانگے تو آپ سے اس کی نماز باطل ہوئے  
کا کیسے حکم کر دیا جبکہ اس نے ایک ایسا ہی کام ترک  
کیا جو صحت نماز کی شرط نہیں۔

**اقول** (میں کہوں گا) کیوں نہیں نماز صحیح  
ہونے کی شرط طہارت ہے اور اس طہارت کی

(بقیہ ماضیہ صفحہ گزشتہ)

مسافر کا، شیرانیہ و المتون و صرح به  
في التوشيح و سہیة و سراج و التارخایة  
و البصر و الدروہیرہ فقد حوز و اتاخر  
الشرط من لشروط **اقول** ليس هكذا بل  
استحقاقه انه شرط لحكم بصحة  
الاقتداء لا شرط لنفسه وهو مراد ما ذكره  
من الاشتراط كما اعاده في الفتا و او صححه  
في صلاة مسافر من فتا و بناء والله توفيق  
۱۲ منہ حمیریہ ۵

مسافر ہے جیسا کہ متون میں اس صورت کی طرف اشارہ  
آیا ہے اور توشیح، سہایہ، سراج، تارخایہ،  
بحر اور دروہیرہ وغیرہ میں اس کی صحت آئی ہے تو  
ان حضرات نے مشروط سے شرط کا مترادف ہونا جائز رکھا  
**اقول** (میں جواباً کہوں گا) مسطر اس طرح  
نہیں بلکہ اس بارے میں تحقیق یہ ہے کہ وہ علم  
صحت اقتداء کے حکم کے لیے شرط ہے خود صحت اقتداء  
کی شرط نہیں۔ علانے جو شرط ہونا ذکر کیا اس سے  
یہی مراد ہے جیسا کہ فتح القدیر سے یہ مستفاد ہے  
اور ہم نے اپنے فتاویٰ کے اندر نماز مسافر کے  
بیان میں اسے واضح کیا ہے اور خدا ہی سے  
توفیق ہے ۱۲ متر غفرلہ (ت)

العجز وظهور العجز يزول بصل عطاء ولو  
يظهر خلافة فاذا صل العطاء حكم بقضاء  
صداقة موقوف الى ان يظهر خلافة فتصح  
ولا فتفسد بانما كما بينت اخرا المسائل  
فاد بريس ان لو يظهر نص فساد لا اشتراط  
السؤال بل لعقد ان ظهور العجز بخلاف  
ما اذ ظن المنع فانه لم يوجد معارض  
لظهور العجز وهو فاسد وكذا اذا شك  
بكونه احتيا لا عن دليل فلا يعارض  
انظر حكم حقت، اخرا المسألة السادسة  
وفقه الحمد.

شرط یہ ہے کہ اس کا عجز ظاہر ہو۔ اور ظہور عجز ایسے  
ظن عطا سے ختم ہو جاتا ہے جس کے خلاف ظاہر نہ ہو۔  
تو جب اسے عطا کا گمان ہو جائے حکم کیا جائے گا کہ  
اس کی نماز کا فاسد ہونا موقوف رہے گا یہاں تک  
کہ اس گمان عطا کے خلاف ظاہر ہو تو غدار صحیح  
ہو جائے گی یا اس کے خلاف ظاہر نہ ہو تو غدار  
قطعی طور پر فاسد ہو جائے گا جیسا کہ میں سنے آفری  
مسئلہ میں بیان کیا۔ جب اس سے سوال یہ کیا  
اس کے ظن عطا کے خلاف ظاہر نہ ہوا تو غدار  
نماز قطعی ہو گیا اس لیے نہیں کہ سوال شرط ہے  
بلکہ اس لیے کہ ظہور عجز مفقود ہے۔ بخلاف

اس صورت کے جب انکار کا ظن ہو اس لیے کہ ظہور عجز کا کوئی معارض نہ پایا گیا۔ یہ تو واضح ہے۔  
اسی طرح جب شک رہا اس میں یہ بات بدیل ہے تو عجز کے خلاف اس میں ہو گا جب کہ میں نے مسئلہ ششم  
کے آخر میں اس کی تحقیق کی ہے۔ اور خدا ہی کے لیے حمد ہے۔ (ت)

### اقول ثم ههنا عدة أسئلة

ترد على طاهر خلافا لالاف مرقى لمظفر  
الظاهر اجبتا ان نوبه ما و نوبه ما  
الاول جعلتم شك في الاصل و  
المع شك في القدرة والعجز فاذا  
المنع ظن العجز وقد قلتم ان خلافة  
الظن اقيم مقام حقيقة القدرة والعجز  
تيسيرا فاد اظهر خلافة لم يبق قائما  
مقامهما فقد اذتم انه اذا لم يظهر  
خلافة يبقى قائما مقامهما فقد قلتم امت  
من ظن المنع ولم يسأل بعد ولم يعطه

### اقول اب یہ دیکھئے کہ یہاں نام

قدرہ شریعت کے ظاہر کلام پر بادی النظر میں  
چند اعتراض وارد ہوتے ہیں جنہیں جو ذکر کر کے ان  
کی تردید کر دینا چاہتے ہیں۔ پہلا اعتراض عطا  
و منع میں شک کو آپ نے قدرت و عجز میں شک  
قرار دیا ہے اس لحاظ سے ظن منع ظن عجز ہو گا جبکہ  
آپ نے یہ فرمایا ہے کہ غلبہ ظن کو آسانی کے لیے  
قدرت و عجز کی حقیقت و یقین کے قائم مقام رکھا گیا ہے  
پھر جب اس کے خلاف ظن سر ہو جائے تو وہ حقیقت  
قدرت و عجز کے قائم مقام نہیں رہتا اس سے یہ  
مستفاد ہو گا کہ جب اس کے خلاف ظاہر ہو تو وہ

صاحبه بطقت صلاته مع الله  
عنده علم العجز ولم يظهر  
خلافه فيكون قائما مقام  
حقيقة العجز۔

**الثاني** رأي الماء وهو يمسح  
وغير المنع قائم كما امرتم فلما  
فرغ وجد صاحبه قد ذهب  
ولا يدري مكانه فمتى توجبون عليه  
السؤال في صلاته فيجب القطع و قد  
نهيتموه ام بعد هذا قد ذهب و  
حاجب ما يجاب السؤال ايجاب المحال  
فوجب القول بما دام في الحكم على  
ظنه ۔

**الثالث** اذا وجبتم السؤال بكل  
حال و لم يسل حكمه مصنف  
بالابطال و فلا شك من غرضه  
بمعزل عن الحكم عند قولك  
السؤال و اذا سأل ظهريت الحقيقة  
و اسأل الظن عن الحال و فمتى قيم  
مقامها و حاله الا الزوال و

ان دونوں کے قائم مقام رہتا ہے پھر آپ نے کیسے فرمایا  
کہ جسے اتکا رکھا گیا ہو اور اس نے ابھی مانگا نہیں  
اور پانی والے نے اسے دیا بھی نہیں تو اس کی غار باطل  
ہوگئی اور جو دیکھ اسے عجز کا گمان ہے اور اس کے خلاف  
ظاہر بھی نہ ہو تو وہ حقیقت عجز کے قائم مقام ہے۔  
**دوسرا اعتراض** اس نے نماز  
پڑھتے وقت پانی دیکھا اور اسے اتکا رکھا گیا ہو تو  
جب کہ آپ نے حکم دیا ہے اس نے نماز پوری کر لی  
جب فارغ ہوا تو دیکھا کہ پانی والا چلا گیا اب کہاں  
سچہ پتا نہیں۔ تو اب اس کے در آپ مانگ کب  
واجب کرتے ہیں اگر نماز کے دوران ہی واجب کرتے  
ہیں تو نماز توڑنا واجب ہوگا جب کہ اس سے آپ  
سے سنت زنیہ ہے در گزیر بعد نماز واجب کرتے ہیں  
تو اب وہ چلا گیا در غائب ہو گیا ایسی صورت میں اس  
سے مانگے کو واجب کرنا ایک امر محال کو واجب کرنا  
ہے لا محالہ اس کے ظن ہی پر مدار حکم رکھے کا قائل  
ہونا پڑے گا۔

**تیسرا اعتراض** جب آپ نے ہر حال  
میں مانگنا واجب کیا اور اگر نہ مانگا تو مطلقاً بطلان  
کا حکم دیا اب وہی صورتیں ہیں سوال یا ترک سوال۔  
ترک سوال کی صورت میں تو صاحب غلط ہے کہ اس  
کے ظن کا حکم سے کوئی قطع نہیں۔ اور سوال کی  
صورت میں حقیقت خود ہی منکشف ہو جاتی ہے اور  
ظن میدان سے نکل جاتا ہے تو ظن کو حقیقت کے قائم مقام  
کب رہے گا جبکہ اسکے صدر میں زوال کے سو کچھ بھی ہیں۔

## اقول والجواب عن الكل في حروف

واحد ان السؤال واجب صعبا امكن فاذا  
تعذر دارا لا مخرج على الظن يدوقوله فاذا  
ظهر خلافه ليس في الحكم حتى يؤخذ  
مفهومه بل في تعليل مسألة وكانت  
براقم فيها ظهوس خلافه فبنى الا مسر  
عليه والله تعالى اعلم.

بنائے کار اسی پر رکھی ۔ اور خدا سے برتر خوب جانتے والا ہے ۔ (ت)

## اقول ایک حرف میں سب کا جواب یہ ہے

کہ بصورت امکان سوال واجب ہے جب یہ متعذر  
ہو تو حکم کا مدخلین پر ہے ۔ اور بعد اشرعیت کا قول  
"فاذا ظهر خلافه" (توجب اس کے خلاف  
ظاہر ہوا) حکم کے تحت نہیں کہ اس کا مفہوم لیا جائے  
بلکہ وہ ایک مسئلہ کی تعلیل کے تحت ہے اور اس  
میں واقعہ یہی تھا کہ اس کے خلاف ظاہر ہوا تو

## دوم: قانون علامہ صاحب البحر

صاحب بحر رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: معلوم  
ہے کہ اگر دو ایک آدمی کے ساتھ آگیاں دیکھے  
تو دو صورتوں سے خالی نہیں یا تو یہ دیکھنا، نہ دون کا  
ہو گا یا بیرون نماز ہو گا ۔ اور ہر ایک میں یا تو دینے  
یا نہ دینے کا غلبہ ظن ہو گا یا شک ہو گا ۔ اور ان  
میں سے ہر ایک میں یا تو اس سے طلب کیا ہو گا یا  
نہ کیا ہو گا ۔ اور ہر ایک میں یا تو اس نے دیا ہو گا  
یا نہ دیا ہو گا ۔ تو یہ چوبیس صورتیں ہوں گی ۔ اگر  
اندرون نماز ہو اور دینے کا غلبہ ظن ہو تو نماز توڑ  
دے اور باقی طلب کرے ۔ اگر دے دے تو وضو  
کرے ورنہ اس کا تیمم باقی ہے ۔ اگر نماز  
پوری کر لی پھر مانگا تو اگر دے دے از سر نو نماز  
پڑھے اور اگر انکار کر دے تو سس کی نماز پوری ہو گئی ۔  
اسی طرح جب انکار کر دے پھر دے دے ۔ اور  
اگر اسے نہ دینے کا غلبہ ظن ہو یا شک ہو تو نماز

## الثانی القانون البحری

قال رحمه الله تعالى ان التيمم  
اذا رمى مع رجل ماء كافيا فلا يغسلوا  
ان يكون في الصلاة او خارجا فيها وفي كل  
موضع اما ان يغلب على حصة الا عطاء او حصة  
او يشك في كل منهما اما ان يسأل ولا وفي  
كل منهما اما ان عطاء ولا فهي ربعة  
وعشرون فالتكافؤ في الصلاة وغلب على  
حصة الا عطاء قطع وغلب الماء قامت  
حصة توضأ والا فتيمة باق فتواشها  
ثم سأله قامت اعطاه استأففت وامت  
في تمت وكذا الا الى ثم اعطى وآب غلب  
على حصة عدم الا عطاء او شك لا يقطع  
هبة ته قامت قطع وسأل فان اعطاه  
توضأ والا فتيمة باق وان تم ثم  
سأل فان اعطاه بطلت وان ابى تمت



وَأَمَّا كَيْفَ يُصَلِّي فِي الْمَسْجِدِ  
وَيَتِمُّ وَجْهَهُ عَلَى جَنْبِ الصَّلَاةِ عَلَى مَا  
فِي الْهَدَايَةِ وَلَا تَجُورُ عَلَى مَا فِي الْمَبْسُوطِ  
فَإِنْ سَأَلَ بَعْدَهَا فَإِنْ أَعْطَاهُ أَعَادَ الْأَخْلَا  
سِوَاهُ فَلَنْ لَا عَطَاءَ أَوْ الْمَنْعَ أَوْ شَيْءَ وَأَمَّا  
سَأَلَ فَإِنْ أَعْطَاهُ تَوَضَّأَ وَإِنْ مَنَعَهُ تَتِمُّهُ  
وَجْهَهُ فَإِنْ أَعْطَاهُ بَعْدَهَا لَا إِعَادَةَ  
عَلَيْهِ وَتَنْقُصُ تَتِمُّهُ وَلَا يَتَأْتِي فِي هَذِهِ  
لِقِصَمِ الْفَعْلِ أَوْ لِسِتِّ هَذَا حَاصِلُ مَا فِي  
الرِّيَادَةِ وَغَيْرِهَا وَهَذَا لِقِصَمِ الْخَوَاصِ  
هَذَا الْكِتَابُ أَهْلُ وَتَبَعُهُ أَحَدٌ وَتَتِمُّهُ  
لِقِصَمِ الْقِيَمَةِ الْخَرَجَةِ وَاقْرَأْ.

نہ توڑے۔ اور اگر توڑ دی اور مانگا تو اگر دے دے  
دھوکہ دے ورنہ اس کا تیمم باقی ہے۔ اور اگر  
پوری کر لی پھر مانگا تو اگر دے دے یا نہ پا لے  
ہو گئی اور اگر انکار کر دے تو تمام ہے۔ اور اگر  
بیرون نماز ہو تو اگر نہ مانگا اور تیمم سے نماز واکر  
تو کل مہر ہا یہ کے مطابق نماز ہو گئی اور بیجا نہ ہو  
کے مطابق نہ ہوئی۔ اگر بعد نماز مانگا تو  
اگر وہ دے دے اعادہ کرے ورنہ نہیں خواہ  
عطا کا گمان رہا ہو یا منع کا یا شک رہا ہو۔ اور  
اگر مانگا تو دینے کی صورت میں دھوکہ دے اور انکار  
کی صورت میں تیمم کرے اور نہ زپڑھے۔ اسباب اگر  
بعد نماز دے دے تو اس پر اعادہ نہیں، تیمم ٹوٹ  
یہ سب کچھ حاصل ہے جو ریادۃ وغیرہ  
میں ہے۔ اور یہ نہ زحمت اس کتاب کی خصوصیات سے ہے اور ان کے برادر تلمیذ مدنی نے النہر العاقی  
میں اس کی پردہ کی۔ ان سے علامہ شامی نے نقل کیا اور برقرار رکھا۔ (ت)

اقول اولاً بل هو على ما  
ست وستون تضمن كلامه بيان اربع  
وخمسين وبقيت عليه اثنا عشرة  
وذلك لانه اما ان يراء في الصلوة او  
قلها وعلى كل يظن العطاء او المنع  
ويشك فهي ست وفي كل منها احدى عشرة  
لا بد اما ان يسل قبل الصلوة او  
بعدها او لا ولا كيف وقد مر على هذا

اقول۔ اولاً جبکہ یہ ان کی روش کلام  
کے مطابق چھاسٹھ صورتیں ہیں جن میں سے چوتھ  
صورتوں کا بیان ان کے کلام کے ضمن میں آ گیا اور  
بارہ صورتیں رہ گئیں۔ وہ اس لیے کہ یا تو وہ اندرون  
نماز دیکھ گیا یا قبل نماز۔ اور بہرہ صورت یا تو اسے  
عطا کا ظن ہو گا یا انکار کا، یا شک ہو گا۔ یہ چھ  
صورتیں ہوں گی اور ان میں سے ہر ایک میں گیارہ  
صورتیں ہیں اس لیے کہ وہ یا تو قبل نماز مانگے گا

التقسيم في قوله قطع وطلب فدا تم ثم سأل  
وفي قوله قطع وسأل وان اتم ثم سأل وفي  
قوله فان سأل بعدها وان سأل اي قبلها و  
قال فان لم يسأل اي اصلا (واحد بالسؤل  
قس بصلاة قبل تنهيا سواء كان قس  
شروعا او بقطعها اذا سأل فيها) وعسى  
كل من الاولين يعطى اولاهما على انما يعطى  
قبل بصلاة او فيها وبعد هـ ولا اصلا  
فهي ثمان وواحدة منها تصير اربع  
هي ما اذا سأل قبلها فابى فانه امان يعيد  
لسؤل بعدها اولا ومن كل يعطى اولا  
فصارت احدى عشرة فباعت ست وستين  
وانما اصور لك احدى الا سدا من تقسيم  
عليها ساثر بان تصمم على التمس مقام من  
اعطى ثم ثلثت ففصل ثلاث وثلثون ثم  
تصمم اي قبلها مكان من في الصلاة وهي  
ثلاث وثلثون اخرى وهذه صورتها -

یا بعد نماز یا نہ قبل نماز بعد نماز۔ یہ صورتیں کیسے ہوں گی  
جب کہ ان کی روشنی بیان درج ذیل عبارتوں میں سے  
تفسیر پر جاری ہے (دیکھئے ان کی عبارت حد کشیدہ  
الفاظ ۱۲م۔ الف) ۱۵، نماز توڑ دے اور پانی طلب  
کرے اگر نماز پوری کر لی پھر مانگا (۲) توڑ دی اور  
مانگا۔ اور اگر پوری کر لی پھر مانگا (۳) اگر بعد  
نماز مانگا۔ اور اگر مانگا۔ یعنی قبل نماز۔ اور  
فرمایا، تو اگر نہ مانگا۔ یعنی باطل مانگا ہی نہیں  
(نہ قبل نماز نہ بعد نماز)۔ میری عبارت میں جو  
”قبل نماز“ آیا ہے اس سے میری مراد ہے ”تکبیل  
نماز سے“ خواہ یوں کہ نماز شروع کرنے سے پہلے ہو  
یا یوں کہ جب اندرون نماز پانی دیکھ نماز توڑ دی ہو  
(اب سلسلہ ۱۲ روایتیں سے طریقے ۱۲م۔ الف  
اور ان میں کی پہلی دونوں میں سے ہر تعذیر پر یا  
توڑ دے گا یا نہ دے گا۔ اور تیسری تعذیر  
پر قبل نماز دے گا، یا اندرون نماز، یا بعد نماز،  
یا بالکل نہ دے گا۔ یہ آٹھ صورتیں ہوں گی۔ اور  
ان میں سے ایک وہ ہے جس کی چار صورتیں بن جائیں گی۔ یہ قبل نماز مانگنے پر انکار و اصرار ہے کیونکہ  
اس صورت میں یا تو بعد نماز دوبارہ مانگے گا، یا نہ مانگے گا اور پھر تعذیر پر یا توڑ دے گا یا نہ دے گا۔  
تو گیارہ صورتیں ہو کر چھیا ستم کو پہنچ جائیں گی۔ اب ان میں سے ایک سدا سن (گیارہ) کی شکل  
پیش کی جاتی ہے تاکہ بقیہ کو اسی پر قیاس کیا جاسکے اس طرح کہ طعن علی کی جگہ طعن منہج پھر شک و کھ دیں تو  
یہ تینتیس صورتیں ہو جائیں گی، پھر اندرون نماز دیکھا کی جگہ ”قبل نماز دیکھا“ رکھ دیں تو یہ دوسری  
تینتیس صورتیں ہو جائیں گی۔ نقشہ یہ ہے :



ولم یذکر فیما ذہب فی الصلاة الا السؤال  
قلها او بعدھا بقی ان لا یسأل الصلاة  
صاحبہ یعطیہ قبل الصلاة وینہا او بعدھا  
ولا فہی سربع علی حکم من صور النظمین  
و بشک فکانت اشنع حشوة لم یذکرھا۔

پر یہ چار صورتیں ہو کر بارہ ایسی ہوئیں جن کو انہوں نے نہیں ذکر کیا۔ (د ت)

**فان قلت لا فائدة في التشقيق**

بعد الالباء قبل الصلاة بأنه سأل بعدہ  
او لا وعی حکم اعطی ولا غانت الحكم  
لا یختلف وهو صحتہ صلاتہ لان العطف  
بعد الالباء غیر مفید کما مر فی المسألة  
العاشرة۔

**اقول** بوجہ شدتہ اعطی۔ هذا

الحکم لا تری الی قوله فی الصلوة حیث  
ادار فی الصلاة وکذا الذی تم اعطی و  
فیما ذہب رأی خاسر جب غانت معہ واعطیہ  
بعدھا کا اعادۃ اللہ ولذا اخذہ المحققون  
المخلص فی شقوق ضابطہ کما سیأتی ان شاء اللہ  
تعالی وآن فرہی فان کلام علی مسلکہ وحمہ  
اللہ تعالی وھو لم یعتبر فی لا تقام تمایز  
الاحکام کما سیأتی وآن سلمت فہی ثمان و  
امر بھون ثمان فی ست کما تری وقد تضمنت  
کلامہ حکم ست وثلثین وترک اشنع  
حشوة۔

میں چھ میں آٹھ ۶ × ۸ = ۴۸ — جیسا کہ پیش نظر ہے اور ان کا کلام صرف چھتیس صورتوں کے حکم پر مشتمل ہے۔  
بارہ صورتیں انہوں نے چھوڑ دیں۔ (د ت)

علامہ صاحب بحر نے اندرون نماز دیکھنے کی تعدیر پر  
صوت مانگنے کا ذکر کیا ہے قبل نماز ہو یا بعد نماز۔  
نور یہ شکل رہ گئی کہ بالکل نہ مانگا اور پانی واسلے  
اسے قبل نماز یا اندرون نماز یا بعد نماز دے دیا،  
یا نہ دیا۔ تو ظنی عطاء ظنی منع اور مشک ہر ایک

نے نہیں ذکر کیا۔ (د ت)

**اگر یہ سوال ہو کہ قبل نماز انکار ہو جائے**

کے بعد یہ شقیں نکالتے ہیں کوئی فائدہ نہیں کہ بعد  
نماز اس نے مانگا یا نہ مانگا اور بہر تعدیر اس  
نے دیا یا نہ دیا۔ اس لیے کہ حکم مختلف نہیں حکم  
یہی ہے کہ اس کی نماز صحیح ہے اس لیے کہ انکار کے  
بعد دینا مفید ہیں جیسا کہ مسئلہ دہم میں گزر۔ (د ت)

**اقول** کیوں نہیں۔ یہ حکم دینا ہی اس کا

فائدہ ہے۔ صاحب میں صاحب بحر کا کلام دیکھئے،  
اندرون نماز دیکھنے کے تحت ہے اور ایسے ہی جب  
انکار کرے پھر ہے ہے اور اندرون نماز دیکھنے کے تحت  
ہے تو اگر (اس وقت) نہ دیا اور بعد نماز دے دیا  
تو اعادہ نہیں۔ (اح۔ اسی لیے محقق حسنی نے بھی اسے  
اپنے ضابطہ کی شقوق میں لیا ہے جیسا کہ ان کا کلام  
ان شاء اللہ تعالی آئے گا۔ اور اگر بے فائدہ ہی فرض  
کر لیا جائے تو یہاں کلام صاحب بحر رحمہ اللہ تعالی کے  
مسلک پر ہے اور انہوں نے قسموں کے اندر احکام کے  
جدا گانہ ہونے کا اعتبار نہیں کیا ہے جیسا کہ س کا بیان  
آ رہا ہے اور اگر ہم تسلیم ہی کر لیں تو یہ رتا لیس صورتیں  
آ رہی ہیں اور ان کا کلام صرف چھتیس صورتوں کے حکم پر مشتمل ہے۔

وثانیا نقل ستوفیق عن الذخيرة  
عن المحصا ص وهو ان تحقیق حارس ساله  
ما اذا كان حارس الصلاة ولم يسأل اصلا  
خلافة غير مقطوع فيها بقول عماد الشافعي  
وثالثا قد مضى عليه فيمن  
سرى في الصلاة يقهر ان طى العطاء ولا  
وما منه الا ذلك لتوفیق انه يجب السؤال  
ان ظن العطاء والا كما قد منافق مشع  
على التوفیق ثم جعل الكل خلافة واما  
كان الوجه ان يحصل هذه اليص على الخلاف  
او يقطع القول في تلك ايضا

ورابعا قوله في ما اذا اراد حارجه  
فان لم يسمع فتيمة فصلی به لا یتق فيه  
ظن والشك فيه شك اعم شك  
فان اراد عدم تأتیهما بعد المنع  
فالمنع لا یختص بهذا القسم و ايضا  
لا یتق لهما بعد الاعطاء ايضا بل  
اولا لانه قسم الا موقوف المنع  
یحتمل ان یحمله على حالة  
مراهنه و یظن به عطاء او  
منع او یشت فیما بعد ذلك و  
ان اراد مطلقا وهو الظاهر  
من كلامه فعدم تأتیهما  
بعد المنع لا یمنع تأتیهما  
قبله وقد جعل الا قیام

ثانیا وجہ کے ذریعہ امام جصاص سے تطبیق  
نقل کی۔ وہی تحقیق بھی ہے۔ اس کے باوجود بیرونی نماز  
رہ کر بالکل نہ مانگے والی صورت کو کوئی قطع قول پیش  
کیے بغیر اختلافی پھر دینا مناسب نہیں۔  
ثالثا اسی پر اس کے ہارے میں چلے ہیں  
جو اندرون نماز دیکھے تو اگر ظن عطا ہو نماز توڑ دے  
ورنہ نہیں۔ اس کی بنیاد وہی تطبیق ہے کہ اگر ظن و آب  
ہے اگر عطا کا گن ہو ورنہ نہیں حبس کہ ہم نے بیان کیا  
تو یہاں تطبیق پر چلے پھر سب کو خدا فی بنا دینا مناسب  
طریقہ یہی تھا کہ یا تو اسے بھی اختلاف کے حوالے کرتے  
یا اس میں بھی قطع قول کرتے۔

مرابعا یہ صورت کہ بیرون نماز دیکھے  
پر مانگا تو اس نے نہ دیا پھر تہم کر کے نماز پڑھ لی۔  
اس کے ہارے میں انھوں نے فرمایا کہ اس قسم میں  
ظن یا شک کی صورت نہیں۔ — یہ کلام بڑے  
شک و اعتراض کا محل ہے۔ اگر یہ مراد ہے کہ بعد  
منع ظن یا شک کہیں ہوتا تو منع اسی قسم کے ساتھ خاص  
نہیں۔ اور دینے کے بعد بھی تو ظن و شک کی صورت  
نہیں بلکہ بدرجہ اولیٰ نہیں، اس لیے کہ کام پورا ہو گیا۔  
اور منع میں تو یہ احتمال ہے کہ اس منع کو موجودہ حالت  
پر محمول کرے اور اس کے بعد اس سے دینے یا نہ دینے  
کا گمان یا شک رکھے۔ اور اگر یہ مراد ہے کہ مطلق ظن یا  
شک نہیں ہوتا۔ یہی ان کے کلام سے ظاہر ہو گیا ہے۔  
تو اس پر یہ کلام ہے کہ بعد منع ظن و شک کی صورت نہ ہوتا  
اس سے مانع نہیں کہ قبل منع ظن یا شک رہا ہو۔ اور

نے پچھلے قسمیں بنائی ہیں۔ اس طرح کہ وہ اندرون نماز ہوگا یا بیرون نماز۔ اور ہر دو تقریر یا قول سے ظن عطا ہوگا یا ظن شک یا شک ہوگا۔ پھر ان میں سے ہر ایک میں سوال و عدم سوال اور عطل و عدم عطل کی تفصیل ہے۔ تو یہ قسم ظن و شک سے خارج کیسے ہوگی اور اگر خارج ہو تو چوبیس صورتیں کیسے بنیں گی،

**خاصا اندرون نماز و بیرون نماز دیکھ**  
میں اور اندرون نماز دیکھنے کی قسموں میں باجم حکام کا کوئی فرق نہیں سوائے اس کے کہ اگر اسے عطا کا ظن ہو نماز توڑ دے ورنہ نہیں۔ تو ان سب کوشقوں میں داخل کر کے طویل کرنا مناسب نہ تھا۔ اگر یوں کہتے تو ان کی پوری بات مع اضافے و درمزد کہ چھ صورتوں کے، عطل کے سمٹ آتی، جسے کسی کے پاس عمارت کے لیے کفایت کرنے والے پانی کا قبل نماز یا اندرون نماز علم ہوا۔ تو اگر نہ مانگا تو اس صورت میں اخراجات ہے اور اگر مانگا اس نے دے دیا تو درمزد کو دے اور اگر تیمم تھا تو ٹوٹ گیا اور اگر نماز پڑھ لیا تو باطل ہوگئی۔ اور اگر نہ دیا تو تیمم کرے یا تیمم ٹوٹا ہی نہیں یا نماز بھی ہوگئی۔ اور دونوں ہی شکوں میں انکار کے بعد دینے کا کوئی اعتبار نہیں۔ اور ان سب صورتوں میں خواہ اسے عطا کا گمان ہو یا منع کا یا شک ہو مگر یہ ہے کہ اگر ظن عطل ہو نماز توڑ دے ورنہ نہیں۔ تو یہ ان کی سطروں کے تہائی کے قریب ہے مگر یہ کہ تہائی زیادہ ہے۔ (دست)

اولا مستایکون فی الصلاة او خارجا  
وعلى كل يظن عطاء او منعاً او شك  
ثم فصل كلا منها الى السؤال وعدمه  
والعطاء والا باء فكيف يخرج هذا من  
الظن والشك وانما يخرج كيف  
تصير اربعاً وعشرين.

**وخاصا لا تخالف الرؤية في**  
الصلاة وخارجها في شئ من الاحكام و  
لا تقسم الرؤية في الصلاة فيما بينها غير انه  
يقطع ان من اعطاء ولا لا عندك ليدخل  
في شقوق فيطول الامر وكان يجمع جميع  
ما قاله بل مع الزيادة والحاجة المستند  
المترددة ان يقول من علم مع غيره ماء  
يكو نظره قبل الصلاة او فيه فان لم يزل  
ففي المحلات وان سأل فان عطل توضأ  
وان كان يتم سقطت الصلاة  
نظمت وان مع تیمم او لم ينقص او مضت  
ولا عبرة بالعطاء بعد الالباء في الوحيين  
وسواء في شك ذلك ظن عطاء او منعاً  
او شك غير به ان ظن العطل قطع الصلاة  
والا فلا فهذا انحوثت سطوراً بيده انت  
الشك كثير.

## وسادسا قولہ فی خارج الصلاة

ان لم یسأل وتیتیم وصلی یوید بہ کما  
اشترانا الیہ ماذا لم یسأل قبلہا ولا بعدہا  
لانہ سید کرہما مت بعد فیہو مشتمل  
علی اثنی عشر قس کما علت یطن صحا او  
صحا او یثک وعلی کذا یعطیہ صاجہ قل  
الصلاة او فیہا او بعد ہا ولا اصلا ولا  
خلاف اسکان الا فی ثلاث صحا وھی صا اذا  
لم یعطہ اصلا وھذا ایضا بشرط ان  
لا یوجد الوحد قبل تمام الصلاة و الا  
لمع ونقض و الطر و نو اعطى قبل الصلاة  
وجب الوضوء وان کانت تیتیم انتقض  
اویہا وجب الاستنفا بعد تنوضی و  
بعد ہا بطلت کل وقت بالاجماع لان  
القدرة علی الماء تحصل بالجماع صحابنا  
رضی اللہ تعالی عنہم بالاجماع فکیف  
بالعطاء والعطاء عطاء وی لو یکن حسن  
سؤال کما ان کان صدہ من یسألہ فلم  
یسأل وصلی فاخبرہ صحتنا و محیب  
اعاد مطہک تقدم وقد احسن الدر  
اذ قال یوصلی یتیم وثمہ من یسألہ ثم  
اخبرہ بالماء عاد فلم یقدم ثم سألہ فخرہ  
لاخرہ ان قال فی الجوہرۃ السیرۃ راوی رجلا  
معہ ماء فلم یسألہ فصلی ثم اعطاه  
بعد فرائعہ من غیر سؤال فوضعا و

## سادسا بیرونی نماز وال صورت کے تحت

ان کا قول "اگر نہ مانگا اور تیمم کیا اور نماز پڑھ لی"  
اس سے جیسا کہ ہم نے اشارہ کیا ان کی مراد یہ ہے  
کہ یہ قبل نماز مانگا نہ بعد نماز "نہ اس سے  
کہ آگے ان دونوں کو ذکر کر رہے ہیں۔ جیسا کہ معلوم  
ہو رہا ہے بارہ قیوں پر مشتمل ہے، اسے دینے کا طعن ہوگا  
یا نہ دینے کا یا شک ہوگا اور بہر تقدیر پانی و مٹی سے  
قبل نماز دے گا یا اندرون نماز یا بعد نماز، یا بالکل  
نزد سے گا۔ اگر مانگا جائے کہ اختلاف ہے قرآن  
میں سے صرف تین صورتوں میں ہوگا یہ جب کہ بالکل  
نہ دیا۔ اور یہ بھی اس شرط کے ساتھ کہ قبل تکمیل  
نماز وعدہ نہ پایا جائے ورنہ وہ مانع، ناقض اور مہل  
رگہ اتیم سے مانع ہوگا اور اگر تیمم ہے تو اسے توڑ  
دے گا تیمم سے نماز پڑھ لی تو اسے باطل ہی کہے گا،  
اگر قبل نماز دیا تو وضو واجب ہے اور اگر تیمم تھا تو  
ٹوٹ گیا۔ اندرون نماز دیا تو وضو کر کے از سر نو  
پڑھنا ضروری ہے۔ بعد نماز دیا تو سب بالا جماع  
باطل ہو گیا اس لیے کہ ہمارے صحاب رضی اللہ عنہم  
کا اجماع ہے کہ اباحت سے پانی پر قدرت ہو جاتی  
ہے تو عطا سے کیوں نہ ہوگی اور عطا عطا ہی ہے  
اگرچہ بغیر سوال ہو، جیسے اس صورت میں جب کہ اس  
کے پاس کوئی ایسا شخص ہو جس سے دریافت کر سکے  
مگر نہ دریافت کیا اور نماز پڑھ لی پھر اس نے از خود  
بتایا یا تو چھپے پر بتایا بہر صورت اعادہ کرے جیسا کہ  
مخزومہ در مختار نے یہ عمدہ تعبیر کی: "اگر تیمم سے نماز

عدد وان لم يعد فصلاته تأمة فجعلها  
خلافة مطلق غير سديد في تسعة من  
اثنی عشر وان اخذت المتركات ايضا  
كما فعلت فمضى تمامية عشوائی علی هذا  
بتقسیم نماز علی احدى صور الوعد فكثير  
جد اكمل يأتي.

پڑھ لی جبکہ وہاں کوئی ایسا تھا جس سے دریافت  
کرتے پھر اس نے پانی کی جبروی تو عادیہ کرے۔  
یہ سرفرمایا کہ پھر اس نے سوال کیا تو اس نے بتایا۔  
لاحرم جو برہ نہ وہاں یہ کہا، کسی ایسے شخص کو دیکھا جس  
کے پاس پانی ہے اس سے طلب نہ کیا نماز پڑھ  
لی پھر اس کے نماز سے فارغ ہونے کے بعد اس  
نے بغیر مانگے دے دیا تو وضو کر کے اعادہ کرے۔ اور اگر نہ دیا تو اس کی نماز تام ہے اٹھ تو اسے بارہ میں سے  
نہ صورتوں میں مطلقاً غلطی قرار دینا درست نہیں۔ اور اگر متركات بھی لے لیے جائیں حبیب کہ ہم نے کیا تو اٹھاؤ  
صورتوں میں۔ یعنی اس تقسیم پر۔ لیکن وعدہ کی صورتیں بھی لی جائیں تو بہت زیادہ ہو جائیں گی جیسا کہ ذکر  
آ رہا ہے۔ (ت)

وسايعا ترتب صور الوعد والسكوت  
وفيه مباحث تهم فلا قسام علی ما سئل  
لا اربعة وعشرون ولا ستة وستون  
بل اربعين وستة وعشرون وذلك لانه  
اما ان يسأل قبل التيمم أو بعده قبل  
الشروع في الصلاة أو فيها نقطعها أو بعده  
أو لا أصلا فهي خمس ولا يكون الاذن  
الا بالمعلم قبل الصلاة والواقف تحتل  
المعلم فيها وقبلها فهي ثمة نية وعلى حكم  
تقدير يرضى منى أو صدق أو يشك فهي اربعة  
وعشرون - فريق السؤال منها ثمة نية  
عشر وفريق عدمه ستة والسؤال قبل  
التيمم ولعده قبل الصلاة ثلاث

سابعاً وعدہ اور سکوت کی صورتیں  
چھوڑ دیں جبکہ اس میں اہم بحثیں ہیں۔ تو ان کے  
درجہ میں رہ چکیں ہوں گی نہ چھپا سکتے بلکہ  
چھپا سکتے ہوں گی۔ وہ اس لیے کہ سوال یا تو  
قبل تيمم ہوگا، یا بعد تيمم قبل شروع نماز، یا اندرون  
نماز اس طرح کہ نماز توڑ دے، یا بعد نماز یا سوال  
بالکل ہوگا۔ یہ پانچ صورتیں ہوں گی۔ پہلی  
دونوں صورتیں قبل نماز علم کے بغیر نہ ہوں گی، اور تيمم  
میں احتمال ہے کہ اندرون نماز معلم ہو یا قبل نماز ہو۔  
تو یہ آٹھ ہوں گی۔ اور بہر تقدير اسے ظن عطف ہوگا  
یا ظن منعی یا شک ہوگا۔ تو یہ چوبیس صورتیں  
ہوں گی۔ ان میں سے اٹھارہ سوال وال ہیں و  
چھ عدم سوال والی۔ اور ظن عطف و منعی، و شک کے



اعتبار سے سوال قبل تیمم یا بعد تیمم قبل نماز کی تین تہیں  
صور تہیں ہیں اور نماز کے اندر یا نماز کے بعد سواں کی  
چھ صورتیں ہیں۔ اس طرح کہ روایت اندرون نماز  
یا قبل نماز ہونے کا اضافہ ہو گا۔ اور عدم سوال  
والی صورت دونوں شکلوں کو شامل ہے، جیسا کہ معلوم ہو گا۔ ایت

### ثم على كل سؤال اما ان

يعطى من فوره وهو العطاء العاجل او بعد  
او يسكت او ياتي وبعد كل من التثنية اما ان  
يعطى وهو العطاء لاحق ولاؤة الربيع في  
الوعد فاما ان يظهر خلفه او لا كما قدمنا  
في التثنية اما من كل سؤال ثمانية  
وجوه فاما العطاء العاجل فلا يفارق  
السؤال في سماعه ولا جهر في غير سماعه  
يمتثل ان يكون قبل التيمم او بعده قبل  
لصلوة او فيها او بعدها في الوقت قبل اذ صرح  
هي تيممه وصلاته او بعده او بعد الوقت  
اما في الوعد فلا الا وجهين وهما العطاء  
في الوقت او بعده لان الواحد يوجب الاستمرار  
الى خروج الوقت فلهذا وعد لم يسكت له  
ان يتيمم او يصلي به او هو اذا عرفت هذا

پھر ہر سوال پر یا تو اسے فوراً دینا  
اس کا نام عطاءء عاجل ہے۔ یا وعدہ یا سکوت  
یا انکار کر دے گا۔ اور ان تینوں میں سے ہر ایک کے  
بعد یا تو دے دے گا۔ اور یہ عطاءء آجلی  
ہے۔ یا نہ دے گا۔ اور جب صورت وعدہ  
میں نہ دے گا تو یا تو اس کے نہ وقت ظہر ہو گا یا  
نہیں۔ جیسا کہ تنبیہ ختم میں ہم پہلے بیان کر چکے  
تو ہر سواریں آٹھ صورتیں ہوں گی۔ عطاءء عاجل  
تو سوال سے وقت میں جد نہیں ہوتی۔ در  
عطاءء آجلی غیر وعدہ میں حتمال ہے کہ قبل تیمم ہو یا  
بعد تیمم قبل نماز یا اندرون نماز یا بعد نماز اندرون  
وقت اس کے تیمم و نماز پر اطلاع سے قبل یا بعد  
یا وقت کے بعد۔ لیکن وعدہ میں دو ہی شکلیں ہیں۔  
وقت میں یا بعد وقت دینا، اس لیے کہ وعدہ وقت  
نکلنے تک استقامت واجب کرتا ہے قرص میں سے

عنه يعطى عاجلاً بعد يعطى ولا يعطى خلفاً  
أو غير محتمل يسكت يعطى أو لا ياتي يعطى  
أو لا (۱۲) منه (۱۳)

(۱۱) فوراً دے دے (۱۲) وعدہ کر کے پھر دے دے۔  
(۱۳) وعدہ خلافی کرتے ہوئے نہ دے (۱۴) یا بغیر  
وعدہ خلافی کے نہ دے (۱۵) سکوت اختیار کر کے  
پھر دے دے (۱۶) یا نہ دے دے (۱۷) انکار کر کے پھر دے دے (۱۸) یا نہ دے دے (۱۹) منہ دے دے

فادکان أسؤل قبل التیمم صاع الحد  
فتمثیته صاع مقیدین کل عطاء أجل قبل  
عید الوعد وتمثیته فیہ صاع اس نعمة وجوه  
عدم یعطى ووجه واحد للعطاء العاجل  
تبعة عشر وکونه ثلاثیا مبعة وخمسين  
وَأَدَاكَ بَعْدَهُ قَبْلَ الصَّلَاةِ حَرَجُ الْأَوَّلِ مِنْ  
سِتَّةِ الْعَطَاءِ الْأَجَلِ وَهُوَ الْعَطَاءُ قَبْلَ التَّيَمُّمِ  
فَهُوَ فِي حُكْمِ مِنَ السَّكُوتِ وَالْإِبَاءِ خَمْسَةَ  
مِائَتَيْنِ عَشْرًا عَطَاءُ صَاعَاتِ السَّحْرِ عَشْرًا  
وَالْوَعْدِ أَرْبَعَةً كَمَا كَانَتْ أَوْ يُعْطَى فِي الْوَقْتِ  
أَوْ بَعْدَهُ أَوْ لَا يُعْطَى مُخْتَلَفٌ أَوْ غَيْرُ مُخْتَلَفٍ وَ  
وَاحِدٌ هُوَ الْعَطَاءُ وَالْعَاجِلُ فِيهِ سَبْعَةُ عَشْرٍ  
وَالْتَّمِثُ أَحَدٌ وَخَمْسُونَ وَأَدَلَّ بِهِ  
فَالْقِيَامُ كَمَا بَقِيَ سَبْعَةُ عَشْرٍ غَيْرِ امْتِ  
هَذَا اسْدَاسُ صَاعَاتِ مَائَةٍ وَأَثْنَيْنِ

وعدہ ہوا تو سے رو، میں کر تیمم کرے یا نہ کرے  
خواہ، بتد زیادہ بارہ۔ جب یہ معلوم ہو گیا تو دیکھئے  
جب سوال قبل تیمم ہو تو سب صورتیں ہو سکتی ہیں۔  
تو اس کی آٹھ صورتیں ہر عطائے أجل غیر وعدہ کی  
چھ صورتوں کے ساتھ اور وعدہ کی دس صورتیں عدم عطی  
کی چار اور عطائے أجل کی ایک صورت کے ساتھ  
کل ایسے صورتیں ہوں اور ثلاثی ہونے کی وجہ سے  
ستائش ہوں۔ اور جب سوال بعد تیمم قبل ہمار ہو تو  
عطائے أجل کی چھ میں سے پہلی شکل نکل جائے گی  
اور وہ یہ کہ عطا قبل تیمم ہو اب سکوت و انکار ہر ایک  
میں پانچ صورتیں ہیں چھٹی شکل عدم عطی ہے تو بارہ  
صورتیں ہوں اور وعدہ کی چار صورتیں رہیں جیسے پہلے  
تھیں یعنی وقت کے دوسے یا اس کے بعد یا  
وعدہ حل فی کرتے ہوئے نہ دے یا بغیر وعدہ خلافی  
کے نہ دے اور ایک عطائے عامل کی صورت ہے

لأنه في الوعد يعطى في الوقت أو بعده  
ولا ياتي في مختلف أو غير مختلف هذه السبعة و  
في صغر من السكوت والإباء لا يعطى أو  
يعطى قبل التيمم أو قبل الصلاة أو فيها أو  
بعد في الوقت قبل الإكلاط أو بعده  
أو بعد الوقت هي سبعة في كليهما  
فالسبعة مع السبعة عشر واحدا هو  
لعطاء العاجل صاع مائة تسعة عشر ١٢  
خضر له (ع)

اس لیے کہ صورت وعدہ یا تو وقت میں دے دے گا  
یا بعد وقت دے گا یا وعدہ خلافی کرتے ہوئے یا بغیر  
وعدہ خلافی کے نہ دے گا۔ یہ چار صورتیں ہوں اور  
سکوت و انکار ہر ایک میں یا تو نہ دے گا یا قبل تیمم  
دے گا یا قبل نماز یا دو آن نہ دے گا یا بعد نماز وقت میں  
اطلاع سے قبل یا بعد یا بعد وقت۔ تو دونوں میں  
یہ سات صورتیں ہیں۔ تو چار صورتیں، ان چودہ صورتوں  
کے ساتھ اور ایک صورت عطائے عامل کے ساتھ  
کل ایسے صورتیں ہوں ۱۲ مہ غفرہ دت

وكان بعد هذا خرج من عطايا السكوت  
والايا الشقة أول فحق كل مع عدم العطاء  
اربعة في الوعد الاربعة كالرم هي اثنا عشر العطاء  
العاجل ههنا وجهان اعطى بعد ما رآه  
يتيم ويوصل به اولوي طم عليه و  
يحتاج الى هذا التقيد لدفع توهم  
ان لوراء فكنت دلي على المنع فلا يتفهم  
اعطاء بعده وقد اذناه في المسألة  
الاساسية فهناك رابعة عشر وبتدريس  
اربعة وثلاثين ففريق السؤال هاتان  
والاربعة وتسعون.

تو سترہ صورتیں ہوئیں اور تین میں ضرب دینے سے  
ایک دن ہوئیں۔ اور جب سوالیہ اندرون نماز ہو تو  
اس سے پہلے دے کی طرح یہاں بھی سترہ قسمیں  
ہوں گی مگر یہ کہ ان میں سے ہر ایک میں چھ صورتیں  
ہیں تو ایک سو دو صورتیں ہوئیں۔  
اور جب بعد نماز ہو تو مسکوتہ و انکار کی  
حالات والی صورتوں میں سے پہلی تین علی جائیں گی  
تو ہر ایک میں عدم عطا کے ساتھ چار بارہ عدد ہیں  
بدستور چارہ ہیں گی۔ یہ بارہ صورتیں ہیں اور عطائے  
عاجل کی یہاں دو شکلیں ہیں اسے تیمم کہتے اور نماز  
پڑھتے ہوتے دیکھنے کے بعد دیا یا اس پر مطلق نہ ہوا۔  
اسے دیکھ کر مسکوتہ کو تاخیر و میل منہ ہوتا اس کے  
پہلے۔ تو چارہ صورتیں ہوئیں جو چھ میں ضرب  
سو چار نوے صورتیں ہوئیں۔ (ت)

وَأَذِ الْمُرِيضَاتِ فِيمَا مِثْ

دون وعد او بعه اولا ولا وهما نفس هذا  
العطف على ستة وجوه العطاء الاحل ثمة  
الاولان منها ثلاثين وسائرهن سداسيات  
كثالث هذه الاقسام اعني لا ولا فكانت  
ستة وثلاثين والوعد على خمسة وجوه  
رولين الثلاثين وثلاثة تليها سداسيات  
لاب بوعد بلا سؤال في وقت حر لا تصح  
لها بوضوء الصلاة فكانت اربعة وعشرين  
ثم في كل وعد اربعة كالرسم هي ستة  
وتسعون وهم ستة وثلاثين المزمومات

اور جب سوال نہ کرے تو وہ یا تو  
بغیر وعدہ کیے دے دے گا یا وعدہ کرے گا یا نہ  
دے گا نہ وعدہ کرے گا۔ یہاں خود یہ عطا دہاں کی  
عطا کے اصل کی چھ صورتوں پر ہے۔ ان میں سے  
پہلی دو، ٹڈاٹی ہیں اور باقی سب سہی ہیں جیسے ان  
اقسام میں سے تیسری، یعنی نہ عطا ہو نہ وعدہ۔ تو  
چھتیس صورتیں ہوں گی۔ اور وعدہ میں پانچ صورتیں  
ہیں پہلی دو، ٹڈاٹی اور ان کے بعد میں سب سہی۔  
اس لیے کہ دوسرے وقت میں بلا سوال وعدہ کو  
اس نماز سے کوئی تعلق نہیں تو یہ چوبیس صورتیں ہوں گی۔  
پھر ہر وعدہ پر چار صورتیں۔ یہ چھیانوے

مائة وأتت وثلاثون فصارت مع صور السؤال  
سبعاً وثماناً وستة وعشرين -

صورتیں ہیں اور مذکورہ چھتیس کے ساتھ مل کر  
ایک سو تیس صورتیں بنتی ہیں پھر سوئی کی (۶۴) صورتوں کے ساتھ مل کر کل پانچ سو چھتیس صورتیں  
بڑھتی ہیں - (ت)

**اقول** معلوم رہے گا ان حضرات  
ازداجیں ان کے برکات سے نفع بخشنے کے کلیات  
سے ظاہر رہے کہ انھوں نے عطا و نیکار پر نظر  
عمدہ رکھی ہے - عطا و نیکار سے ہی زیادت  
جامع کرخی، بذائع ملک العباد، خیر محقق و  
ضابطہ، امام صدر الشریعہ میں تعبیر آئی، جیسا کہ ان  
کی جہارتیں پیش ہوئیں محقق جہلی نے عینہ کے اندر  
میان صورت میں لکھی کہ اما ان یعط و یسعد (یا  
تو دے گا یا مسعد کرے گا) اور لکھی کہ اما ان  
یعط اوکلا (یا تو دے گا یا دوسے) - پھر  
جب بیان حکم پر آئے تو کہ ان سال فاعطی وان  
سال فسنم (اگر مانگا تو دے دیا اور اگر مانگا  
تو مانع ہوا) اور کوئی واسطہ ذکر نہ کیا جیسا کہ  
ان کی عبارت ان شاء اللہ تعالیٰ پیش ہوگی۔  
اسی طرح محقق بحر نے شقوق کو بتاتے ہوئے کہ  
اعطاه اوکلا (اسے دے گا یا دوسے گا) اور  
بیان احکام میں اندرون نماز دیکھنے کی صورت میں  
دو بار نفی و اثبات لائے اور دوبارہ ان اعطی  
وان ابی (اگر دیا، اگر انکار کیا) لائے - دور  
بیرون نماز دیکھنے کی صورت میں ایک بار بطور ادب  
ایک بار بطور ثانی - ان کے بارہ نے اللہ تعالیٰ میں

**اقول** واعلم ان الفہرست  
کلماتہم بعمنا اللہ تعالیٰ ببرکاتہم قصور  
بسط علی الاعطاء و الاکلا و جہد عیروانی  
الزیادات و جہد الامام الکرمی و بدائع  
ملك العباد و حلیۃ المحقق و ضابطۃ  
الامام صدر الشریعہ کہ سمعت نصوصہم  
و لمحقق محیی فی العینۃ تاسرۃ قال فی  
التصویر اما ان یعط او یسعد و تاسرۃ قال  
اما ان یعط اوکلا فداقی عنی بحکم قال  
اما سال فی عطى وان سال فسنم و لم  
یذکر لو سئل کما سئل فسنم ان شاء  
اللہ تعالیٰ و کذا ذلک المحقق المبرق قال فی  
الشفوق عفاہ اولاد فی بیات الاحکام فی  
ما امرت فی الصلۃ اثنی مرتین  
بالعی و الاثبات و مرتین بان اعطى  
وان ابی و فی خامس فصل صلاۃ صلاۃ الاول  
و مرۃ کانت فی و اخوه فی المهر لخص کلامہ  
معبرف موضعین عن قوله و اما ان ابی  
ببقوله و لا ولذالم نعدله صابطۃ  
بعمیانہ مظهر اما مرادہم ہونا بنی  
الاعطاء ہوا لا ہوا ولا یرد علی الجہد

ولا على العبيبة انهما ذكر في التثنية اعط  
وعدمه واقصر البحر في نصف الاحكام  
على العطاء والاياء والخنية لم تذكر  
عبرهما۔

ای ہی کے کلام کی محیص کی ہے تو دو جگہ ان کے قول  
"وان بی" (اور انکار کرے) کی تعبیر والا (اور نہ)  
سے کی ہے۔ اسی لیے ہم نے ان کا کوئی مستقل مضامین  
نہ شمار کیا۔ تو ظاہر ہوا کہ یہاں بھی عطا سے ان ضرورت

کی مراد نکال رہے۔ تو بحر اور غنیہ پر یہ اعتراض نہ وارد ہو گا کہ دونوں نے شعروں کے بیان میں عطا و عدم عطا ذکر کیا  
اور بحر میں نصف احکام کے اندر عطا و ایاء پر اقتصار کیا۔ اور غنیہ نے عطا و ایاء کے سوا کچھ ذکر ہی نہ کیا۔ (ت)

**ولا ان قول البحر مرتین ان اعط**  
توصا والا فتمسك ما في ذلك قول لنهر ان  
لم يعطه بقى تيممه ما في ذلك لم يعطه بل  
وعدمه لم يعط بعد الوعد ايضا مثلاً مع ان  
تيممه ينتقص باجماع اصحاب رضى الله  
تعالى عنهم اذا علم هذا فمن سبب ظهر  
له وفور ما ترك البحر من الصور واستبان  
ان جمعه عدم السؤال خلافة بين  
الهداية والمبسوط مطلق لا يصح في  
احد وخمسين من ستة وستين لامت  
قيام عدم سؤال قبل التثنية والتدريس  
سبعة وعشرون في ستة مائة ثلاثين  
و اربعة مائة ست مائة مائة مائة  
ثلاثون وفي اثني عشر الموعود قبل الصلاة

تم بھی یہ اعتراض ہو گا کہ دوبارہ بحر کا  
یہ کہنا "ان اعطه توصا والا فتمسك ما في ذلك"  
(اگر دے دے وضو کرے ورنہ اس کا تیمم باقی ہے)  
اسی طرح نہر کا کہنا "ان لم يعطه بقى تيممه"  
(اگر نہ دے تو اس کا تیمم باقی ہے) اس ضرورت میں بھی  
صادق ہے جب عطا نہ ہو بلکہ وعدہ ہو مثلاً وعدہ ہو  
اور بعد وعدہ بھی نہ دے یا وجودیکہ اس کا تیمم ٹوٹ  
جائے گا۔ اس پر ہمارے اصحاب رضی اللہ تعالیٰ  
عنہم کا اجماع ہے۔ جب یہ معلوم ہو گیا تو جانچ کر بیگا  
اس پر مشکفہ ہو گا کہ بحر کے کتنی زیادہ صورتیں چھوڑی  
ہیں۔ یہ بھی روشن ہو گیا کہ عدم سوال کو ہر ایہ و  
مبسوط کے درمیان مطلقاً اختلافی ٹھہرانا چھپا سٹھ میں  
آیات ان صورتوں میں صحیح نہیں۔ اس لیے کہ میں اور چھ  
میں ضرب دینے سے پہلے عدم سوال کی قسمیں سنا لیں

على وعلى المرسومة في تصوير تحت على ۱۲ منه - م (یہ وہ صورتیں ہیں جو نقشے میں منطوق دیا،  
کے تحت درج ہیں ۱۲ منہ، ت)

عنه مرسومات تحت قبل الصلاة ۱۲ منه - م (جو قبل صلاة کے تحت درج ہیں ۱۲ منہ - ت)  
عنه المرسومات تحت وعد من ۱۸ - م (جو وعدہ کے تحت ۱۸ سے ۸ تک درج ہیں - ت)

وہی شامیۃ صہا ثلاثیات و اربعۃ صداسیۃ  
 ہن ثمانیۃ و اربعون جہدہ ثانیۃ و السبعون  
 لا یشتک احد ان بطلان الصلاۃ یحتاج متفق  
 علیہ لا یجدر فیما خلافت الہدایۃ و الصدوق  
 کان العطاء و الموعد السابق علی تمام  
 الصلاۃ کلیہا مانع للتیمم و  
 ناقض لہ و یبطل للصلاۃ بلا خلاف سواء  
 علی بعد الوعد فی الوقت او بعده او لم یعط  
 مخفف او غیر مخفف و عتلت فی الوعد بعد  
 الصلاۃ صوریۃ العطاء فی الوقت لانه یبطل  
 وان لم یکن وعد ولم یزده الوعد الا قوۃ و  
 کدلت صوریۃ عدم العطاء فیہ ادا لہ  
 یتضح خلافہ لان الوعد یورث نفسہ  
 ولم یتضح خلافہ و قد فات درک الحقیقۃ  
 فتنی الامر عن طسہ جہدہ اربعۃ کھس  
 صداسی حکایت اربعۃ و عشرون و مس  
 اسانقت مائۃ و اثنین لکن یجر حصہ یکلام  
 بما اذا سأل فی خاص جم الصلاۃ فانتصفت  
 و لم یبق من السبع و العشرین الا خمس  
 اسبع فی الوعد بعد الصلاۃ اذا اعطی  
 بعد الوقت او لم یعط مخفف و العطاء بعد

موقی میں ان میں سے چھ صورتوں۔ دو ثلاثی اور چار  
 سداسی میں پانی دینا ہے تو یہ تین صورتیں ہیں  
 اور بارہ صورتوں میں قبل نماز یا دوران نماز وعدہ ہے  
 ان میں سے، ثلاثی اور چار سداسی میں اگر تالیف  
 صورتیں جوئیں تو کل، مختصر صورتیں ایسی ہیں کہ کسی کو  
 شک نہ ہوگا کہ ان میں نماز کا بطلان متفق علیہ ہے  
 جس میں بذیہ و جسو کا اختلاف جاری نہیں، اس لئے  
 کہ تکمیل نماز سے پہلے عطا اور وعدہ دونوں ہی تیمم  
 سے مانع اس کے لیے ناقض، و نماز کے لیے مبطل  
 ہیں جس میں کوئی اختلاف نہیں خواہ بعد وعدہ وقت  
 میں دسے یا بعد وقت یا وعدہ خلا فی کرتے ہوئے  
 یا بل وعدہ خلا فی کے نہ دسے۔ ان ہی کی مثل  
 وعدہ بعد نماز میں وقت کے اندر دینے کی دو صورتیں  
 ہیں اس لیے کہ دینا باطل کر دیتا ہے اگرچہ وعدہ نہ ہو،  
 او وعدہ بھی ہے تو اس کی قوت میں اور اضافہ ہی  
 کرے گا۔ اسی طرح وقت کے اندر عدم عطا  
 کی دو صورتیں۔ جبکہ وعدہ خلا فی نہ ظاہر ہو اس  
 لیے کہ وعدہ عطا کا ظن پیدا کر دیتا ہے، اور اس کے  
 خلاف ظاہر نہ ہو اور حقیقت کا ادراک ہاتھ میں  
 نہ رہا تو بنائے کار اس کے ظن پر ہوگی۔ تو یہ  
 چاروں میں سب سداسی ہر کہ چوکیں جوئیں سابقہ

عکسہ و ح ۱۱۲ - (م) (یہ ۷ سے ۱۴ تک ہیں - ت)

عکسہ و ح ۱۹، ۲۳ - (م) (یہ ۱۹ و ۲۳ ہیں - ت) عکسہ و ح ۲۶ و ۲۷ - (م) (یہ ۲۶ و ۲۷ ہیں - ت)

عکسہ و ح ۲۰ و ۲۳ - (م) (یہ ۲۰ و ۲۳ ہیں - ت) عکسہ و ح ۲۵ و ۲۶ - (م) (یہ ۲۵ و ۲۶ ہیں - ت)

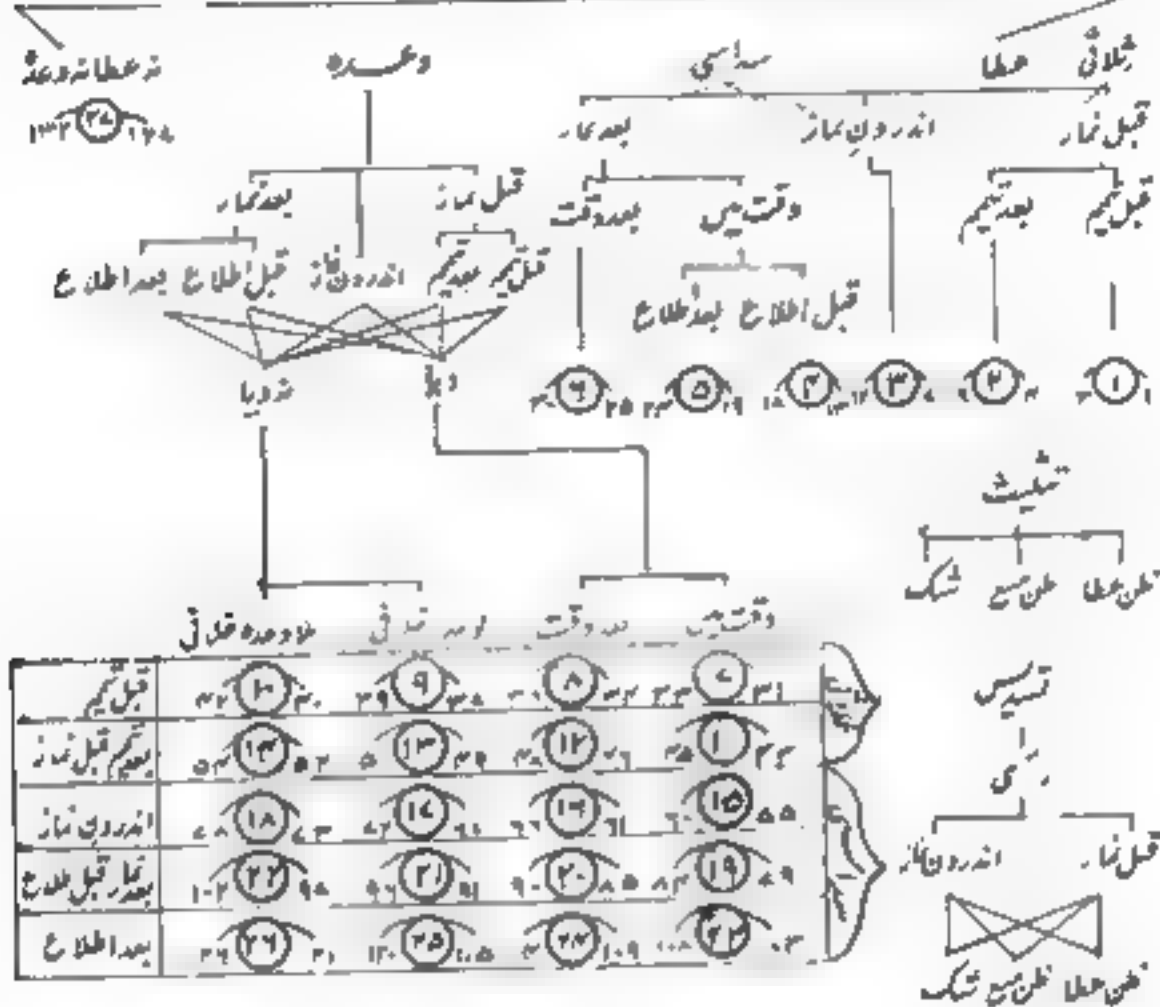
الوقت العاصف كما قدمت والحمد لله لا بد  
ولا اعطى هذه بجزءي فيها الخلوات على  
فرض ايقانه فالنيسوط يقول بعدت لترك  
لسؤال والهداية صحت لا بد لسؤال غير وجه  
ولم يوجد عطاء ولا وعد اوسر له من الوعد  
بالاحداث ولا جل ان كل هذه الحمس  
سداسيات هي ثشون وعلى تشطير البحر  
خمسة عشر هذا على استظهار على  
ان الوعد بعد الصلاة ان ظهر خلفه لم  
يؤثر في صلاة مصت فان لم يسلم لم يبق  
للخلوات محل غير صورة واحدة من السبعة  
والعشرية وهي م د ه ز ح ط ي ف  
الخط في ثلثة وستين من ستة وستين  
كذلك باحد مستولا في كل بعد كان الخط  
في مائة واثنين او مائة وستة وعشرين  
مائة واثنين وثلثين وهذا انما لك اعمود  
كي يسجد عليه تصور هذا وذاك لتوفيق  
بهوگا۔ اگر میرا یہی تسلیم ہو تو ستائیس میں سے ایک صورت کے سو کہیں اختلاف رہ جائے گا وہ صورت  
رہے کہ م د ہ ز ح ط ی۔ ترجیحاً تسلسل میں سے ترتیب میں م د ہ ز ح ط ی ہوگی۔ اور اگر ان کی متردکات  
کو لے کر بحال کریں جیسا کہ پہلے عرض کیا تو خطی ایک سو تیس میں سے ایک سو دو یا ایک سو چھپس پیش آئیگی۔  
ان صورتوں کا ایک نقشہ پیش کیا جاتا ہے تاکہ ان میں ذہنی نشین کرنے میں سہولت ہو۔ اور وہ یہی ہے  
توفیق ہے۔ (ت)

کے ساتھ مل کر ایک سو دو ہو گئیں لیکن بچنے خاص سے  
صورت پر کار کیا ہے جب بیرون نماز دیکھی ہو تو  
آدھی رہ گئیں۔ اور ستائیس میں سے صرف پانچ  
بچیں چار دھوئے نماز میں جب کہ بعد وقت دیا گیا  
وعدہ خلاف کرتے ہوئے نہ دیا۔ اور بعد وقت دینا  
سبھی وعدہ خلاف ہی ہے جیسا کہ میں نے پہلے بیان کیا  
اور پانچویں صورت وہ کہ نہ وعدہ ہو نہ عطا۔ یہ وہ  
صورتیں ہیں جن میں اختلاف جاری ہوگا، اگر یہ مابین کہ  
اختلاف باقی ہے۔ تو نيسوط کا قول ہے کہ ترک  
سوال کی وجہ سے نماز باطل ہے اور ہدایہ کا قول ہے  
کہ صحیح ہے اس لیے سوال واجب نہیں اور عطا  
نہ پائی گئی نہ ہی وعدہ ہوا یا ہوا تو ظن وعدہ، خلف  
کی وجہ۔ نہ لایا چو نکہ ای پانچ میں سے ہر ایک  
سداسی ہے کل میں صرف تیس ہوتیں اور کر کے آدھے  
بیاض کی وجہ سے پندرہ ہوتیں۔ یہ سب اس بنیاد  
پر ہے کہ میں نے کہا کہ ظاہر یہ ہے کہ بعد نماز وعدہ کے  
خلافت جب ظاہر ہو جائے تو وہ اود شدہ نماز میں نہ نماز  
رہے گا۔ اگر میرا یہی تسلیم ہو تو ستائیس میں سے ایک صورت کے سو کہیں اختلاف رہ جائے گا وہ صورت  
رہے کہ م د ہ ز ح ط ی۔ ترجیحاً تسلسل میں سے ترتیب میں م د ہ ز ح ط ی ہوگی۔ اور اگر ان کی متردکات  
کو لے کر بحال کریں جیسا کہ پہلے عرض کیا تو خطی ایک سو تیس میں سے ایک سو دو یا ایک سو چھپس پیش آئیگی۔  
ان صورتوں کا ایک نقشہ پیش کیا جاتا ہے تاکہ ان میں ذہنی نشین کرنے میں سہولت ہو۔ اور وہ یہی ہے  
توفیق ہے۔ (ت)





یا نکل نہ مانگا جبکہ نماز میں یا قبل نماز دیکھا اور عطا یا منع کا ظن ہو یا شک ہو



تلاشیات دست ہیں۔ ۱-۲ اور ۷ سے ۳ ایک۔ قویہ ترین ہیں۔  
سداسیات سترہ ہیں۔ ۳ سے ۶ تک اور پندرہ سے آخر تک۔ قویہ ایک سو دو ہیں۔

کل ۱۳۲

## الثالث القانون الحلبي

قال من حمد الله تعالى هذا على وجه  
 اما ان يغيب على ظنه الاعطاء او الممتنع  
 او استويا وعلى حكم تقدير امان يسأل  
 او يتيمم ويصلي من غير سؤال و فاسأل  
 فاما ان يعطى او يتيمم واذ امتنع قبل الصلاة  
 فاما ان يسأل بعده او لا وعلى كلا التقديرين  
 يعطى او لا واذ يتيمم ويصلي فاما ان يسأل  
 بعد الصلاة ولا وعلى كلا التقديرين يعطى  
 او لا فالأقسام سبعة وحشرون أمانت  
 يتيمم ويصلي بلا سؤال ثم سأل فاعطى او  
 اعطى بلا سؤال فانه يلزمه الإعادة على كل  
 تقدير امانى فلو اعطى فخطأ واما في  
 غيره فلو ان اشتد ظهور خطأ فطر وان  
 سأل فتمت جهات صلاته سواء كانت  
 متوالية فله وبعده لانه قد تحقق لغير  
 من الإيتداء ولا دئدة في بعده بعده  
 بعد التيمم قبله واما ان يتيمم ويصلي من  
 غير سؤال ولو يسأل بعد ليتيمم له الحال  
 على قول من جعلة من صلى الله تعالى فيه  
 صلاته صحيحة في نوحه كبر وق لا يجوز  
 والتوجه هو التفصيل فيسقى امت يجب  
 لطلب ولا تفرج الصلاة بدونه اذا طى  
 الاصل دون ما اذا من عدمه لكونه في

## سوم : قانون محقق ابراہیم حلبی

محقق حلبی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں : اس کی  
 چند صورتیں ہیں ۔ یا تو اسے عطا یا منع کا عہد ظن ہوگا  
 یا دونوں میں برابری ہوگی ۔ بہر تقدیر یا تو مانگے گا  
 یا بغیر مانگے تیمم و ہمارا کہہ گا بصورت سوال  
 یا تو عطا ہوگی یا منع ۔ اور منع قبل نماز ہو تو بعد نماز  
 پھر سوال ہوگا یا نہ ہوگا ۔ بہر دو تقدیر وہ دسے گا  
 یا نہ دسے گا ۔ اور جب تیمم کیا اور نماز پڑھ لی تو بعد نماز  
 سوال کرے گا یا نہیں ۔ بہر دو تقدیر وہ دسے گا یا  
 نہیں ۔ تو مستائیں قسمیں ہوں گی ۔ اگر مانگے بغیر  
 تیمم کیا اور نماز پڑھ لی پھر مانگا تو اس نے دسے دیا یا  
 مانگے بغیر نہ دے تو بہر تقدیر اس پر عادی لازم ہے ۔  
 ظن عطا کی صورت میں تو وجہ ظاہر ہے ۔ اس کے علاوہ  
 میں سے ایسے کہ شک نہ ہو گیا اور ظن کی خط ظاہر  
 ہو گئی ۔ اگر مانگنے پر منع وانکار کیا تو اس کی نماز  
 ہو گئی خواہ مانگنا قبل نماز ہو یا بعد نماز ۔ اس لیے  
 کہ عجز استد سے جتنی محقق ہو گیا در نماز سے پہلے نکال  
 کے بعد نماز کے بعد میں کوئی فائدہ نہیں ۔ اور  
 جب بغیر مانگے تیمم کیا اور نماز پڑھ لی ۔ بعد میں بھی نہ  
 مانگا کہ حال منکشف ہو تو امام اور حنفیہ رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہ کے قول پر تمام صورتوں میں اس کی نماز صحیح ہے ۔  
 اور صاحبین نے فرمایا ایسا سے کفایت نہیں کر سکتا ۔  
 اور صاحب طریقیہ ہے کہ تفصیل کی جائے ۔ تو ہوتا  
 یہ چاہئے کہ طلب واجب ہو اور اس کے بغیر نماز

موضع عزة الماء اما اذا شك في موضع عزة الماء او ظن الشك في غيره فالاحتياط في قولهما والتوسعة في قوله اه وقد مر محله مستوجبا في المسألة السادسة۔

مسح کا نفل ہر تر، حتیٰ صاحبین کے قول میں ہے اور وسعت ۱۰ صاحب کے قول میں ہے "۱۰" اس کی بحث مکمل طور پر مسئلہ ششم میں گزر چکی۔ (ت)

**اقول** انی عن جمیع ما ذکر فی الشقوق غیراہ ترک حکم ما ذاکل قبل الصلاة فاعطى نظھومہ فانہ انکانت قبل التیمیم منہ او بعدہ نقضہ او فی الصلاة ابطلہ بل وسواء کان ذلک خطا حاداً او اجلاً بعد و بعداً سکوت او اہاء کما قد هنا فالمراد ما قبل الصلاة قبل التیمیم و لو فیها و قبلہا بعد التیمیم و قبلہا و مراد سکوت و بعداً ترک السؤل مطلقاً عن قید عدم العطاء وجعلها خلافاً قد نداد کہ قوله قبلہا و اعطى بلا سؤال لعدم سکوت هنا فی ما لم یسأل و لم یعط۔ بالجملۃ علی احسن ضابطۃ ما ثبت لولا ان فیہا

**اولا ترک صومر** <sup>منہ</sup> و بعد و سکوت

مع ان فیہا ما لا یعنی عنہ الصموت بہ  
موانہم ذکر و ہا لا فادونا و غلصونا عن

لے قیۃ بستی باب التیمیم

مطبع سہیل انکسٹری لاہور

ص ۶۸

صحیح نہ ہو جبکہ اسے عطا کا گمان رہا ہو۔ اس صورت میں نہیں جبکہ پانی کی کمی یا کی جگہ ہونے کی وجہ سے اس کو عدم عطا کا گمان رہا ہو۔ اور جب پانی کی کمی یا کی جگہ شک کی صورت ہو یا دوسری جگہ مسح کا نفل ہر تر، حتیٰ صاحب کے قول میں ہے اور وسعت ۱۰ صاحب کے قول میں ہے "۱۰" اس کی بحث

**اقول** پہلے بوشقیں ذکر کیں سہمی

احکام بیان کر دیے مگر اس صورت کا حکم چھوڑ دیا جب قبل نماز مانگنے پر اس نے دے دیا اس سے یہ کہ اس صورت کا حکم ظاہر ہے۔ کیونکہ اگر یہ قبل تیمم ہے تو تیمم مانع ہو گا اور اگر بعد تیمم ہے تو اسے توڑ دے گا اور اگر اندرون نماز ہے تو اسے باطل کر دے گا خواہ یہ دینا فوراً ہو یا بعد میں۔ ۱۰۔ نہ ت بعد ہو یا سکوت کے بعد مانگا کے بعد۔ ۱۰۔ سمی کہ پہلے ہم نے بیان کیا۔ تو فصل نماز سے مراد قبل تکمیل نماز ہے اگرچہ دوران نماز ہو قبل نماز۔ تیمم کے بعد ہو یا اس سے پہلے۔ انھوں نے مطلقاً سؤل رکرنے کی صورت میں عدم عطا کی قید نہ لگائی اور اسے ختم فی قرار دیا مگر اس سے پہلے ہی جہارت او عطی بلا سؤل (یا بغیر مانگے نہ دیا) سے اس کا تدارک کر دیا جس سے معلوم ہوا کہ یہاں کلام اس صورت میں ہے جب نماز مانگا ہو نہ دیا ہو۔ بالجملہ یہ سب سے عمدہ ضابطہ ہے جو میری نظر سے گزرا اگر اس میں یہ چند باتیں نہ ہوتیں

**اولا وعدہ اور سکوت کی صورتیں ترک**

کر دیں جب کہ ان میں وہ کچھ ہے جس سے سکوت کام نہیں دے سکتا۔ اگر یہ حضرات ان صورتوں کو

التردد في أحكامها ولم يعوجوا مثلي الف  
النظر فيها

ذکر کرتے تو ہمیں مستفید فرماتے، اور ان کے احکام میں تردد  
سے بھات دیتے اور مجھ جیسے کو ان میں نظر کی ضرورت  
نہ ہوتی۔

**ثانیاً** ان صورتوں کو چھوڑ دینے کی وجہ  
سے عدم سوال کی صورت اسے بھی شامل ہے جب عدم  
کما ہو اور نہ دیا ہو حالانکہ یہ صورت اختلافی نہیں جب کہ  
وعدہ تکمیل نماز سے پہلے ہو گیا ہو بلکہ یہ بالاتفاق مانع  
ناقص اور مبطل ہے خود اس کے خلاف ظاہر ہو یا نہ ہو۔  
یہ چھ صورتیں ہیں جن میں سے چار شرطی اور دو سببی  
ہیں اس لیے کہ ان کا کلام، صاحب بحر کے کلام کی طرح  
خارج نماز سے خارج نہیں تو کل چوبیس صورتیں ہوتیں۔  
اسی طرح جب بعد نماز وعدہ ہو اور اس کے خلاف  
رہی ہو اور نہ ہو۔ صورتیں ہیں دونوں ہی سبب اسی  
ہیں تو چھتیس قسموں تک غلطی سرایت کر آتی۔ اور اگر  
میرا استدھارہ اور وعدہ کو اگرچہ بعد ہی میں ہو مطلقاً  
مبطل قرار دینا تسلیم نہ ہو تو وہ یعنی بارہ صورتوں کا اور  
اصافہ ہو گا اور غلطی اڑتالیس صورتوں کو مشاغل  
ہو جائے گی۔

**ثالثاً** ان کا قول وان سأل فسنم  
(اگر مانگے پر اس نے انکار کیا، جب کہ انہوں نے

**وثانیاً** بتو کہ اشتئت مومرة عدم  
السؤال ما اذا وعد ولم يعط وليست خلافة  
اذا وقع الوعد قبل تمام الصلاة بل  
يستم ويقتض من مطلق اتفاقاً سواء  
فهر حلف او لا فہی ستة اربعة منها  
ثلاثیات واثنتان سدا سیما لان کلامه  
لا يخص بخارج الصلاة کلام البحر  
فہی اربعة وعشرون وكذلك اذا وعد  
بعدها ولم يفهر خلفه وهو ثنات  
کلاهما سدا اسی فسر فی القلط الحب  
ستة وثلاثين قضا وان لم یسلم استعذر  
وجعل الوعد ولو كان بعد مطلقاً مطلق  
مراد اثنان اثنی عشر اخره شمل  
الضابط ثمانية وامر بعین۔

**وثالثاً** قوله وان سأل فسنم  
کما هو مخرج به السؤال قبل الصلاة

عہ ۹ و ۱۰ و ۱۳ و ۱۴ (م)	(یہ ۹ و ۱۰ و ۱۳ و ۱۴ ہیں۔ ت)
عہ ۱۱ و ۱۸ (م)	(یہ ۱۱ اور ۱۸ ہیں۔ ت)
عہ ۲۲ و ۲۶ (م)	(یہ ۲۲ اور ۲۶ ہیں۔ ت)
عہ ۲۱ و ۲۵ (م)	(یہ ۲۱ اور ۲۵ ہیں۔ ت)

وبعدھا فی شمل المنع قبلھا و  
بعدھا فتحصيص المسع ما قبلہ  
في قوله ولا فائدة الا لفائدة في  
بل قد يوهن ان ليس الحكم كذا  
ان منع بعدھا ثم اعني وليس كذا  
كما قد عرفت في شرح القانون المصدر  
و المسألة العاشرة فالوجه اسقاط  
لغة قبلہ۔

و ما ابعانم تكن حاجة اليه  
التشقيق بالظن والتشكيك من اول  
الامر لانه انما قصد اليه الى حجة  
لغيره ولم يعط ولم يعد وهو حلا فية على  
فرض الخلاف۔

وخامسا عطف كلامه في هذا  
الحق الذي جعله خلافية مع ان  
ان هذا العطاء فالصالح مذهب المباحين  
اي سواء كانت الموضع موضع عزة السماء  
او موضع بدله بدليل علاقته هنا  
والتعصيص في المسع والشك وان ظن  
المسع فالكنت لموضع موضع العزة  
فاحتسب مذهب الامام وامن كمن  
موضع لبدل وشك في موضع العزة  
تقوينا احوط وقوله اوسع ولا ادري  
لم ترك الشك في موضع ابدل۔

تصريح کی قبل نماز و بعد نماز دون وقت مانگے کہ  
شامل ہے تو قبل نماز اور بعد نماز انکار کو بھی شامل  
ہوگا تو اپنی جہات ولا فائدة في بعض بعدھا  
بعد المنع قبلہ (بعد نماز دینے میں کوئی فائدہ  
ہیں اس کے بعد کہ نماز سے پہلے انکار کر دیا ہو) میں  
منع کو قبل نماز سے حاصل کرنے میں کوئی فائدہ نہیں بلکہ  
اس سے یہ دہم پیدا ہوتا ہے کہ اگر بعد نماز انکار کیا پھر  
دے دیا تو یہ حکم میں حالانکہ ایسا نہیں جیسا کہ قاری  
صدر الشریعہ کی شرح اور مسئلہ دہم میں جم بیان کر چکے۔  
تو مناسب یہی تھا کہ لفظ قبلہ ماقط کر دیا جاتا۔  
مرابعا لاول امر سے ہی دونوں میں اور  
شک کی شک میں نکالنے کی کوئی ضرورت نہ تھی اس کی  
ضرورت تو اس وقت ہوتی ہے جب اس نے نہ انکار  
اور اس نے نہ دیا نہ وعدہ کیا — اور یہی احتمال  
صورت ہے اگر فرض کیا جائے کہ خلاف ہے۔

خامسا جس کو عطفی قرار دیا ہے اس  
میں پانچواں اس پر تا کہ اگر اسے غل غما ہو تو عذر  
صاحبین کا مذہب ہے یہی خواہ وہ جگہ پانی کی کم یا بانی کی  
ہو یا پانی اسے جانے کی جگہ ہو اس کی دلیل یہاں اس کو  
مطلق ذکر کرنا اور منع و شک میں تفصیل کرنا ہے اگر اسے غل  
منع ہو اگر وہ جگہ پانی کی کیا بانی کی ہو تو مختار امام صاحب کا  
مذہب ہے اور اگر جگہ پانی حرج کیے جانے کا پیرا سے پانی  
کی کیا بانی کی جگہ میں شک ہو تو صاحبین نے قول میں زیادہ احتیاط  
ہے اور امام صاحب کے قول میں زیادہ وسعت ہے  
پتا نہیں بدل کی جگہ شک ہو سے کا ذکر کیوں چھوڑ دیا۔

**فان قيل لا يصلح في الابد الاحاطة**  
فلا يصدر الشك الا في محل العنة۔

**اقول** فكيف ظن المنع في محل البذل  
فان جاز ذلك لا مورد خاص جنة قد شك  
اولی۔

**وسادس** ثم كان الاحوط قولهما  
عند ظن المنع في محل البذل لا في  
محل العنة فقد حققنا في المسألة  
سادسة ان ذكر الموضع ذكر المظنة ولفظ  
حقيقته طنه ولربما يظن لعنه في محل  
المنع واسم في محل العنه وظن صاحبنا  
صادقاً ما شاع عن دليل معتمد فان سير  
الامر من فیه كما هو المحقق سقط الفرق  
بمحال المحل وكان الاحوط قولهما اد شد  
في محل ما مطلقاً لا اذا ظن المنع ولو  
في محل البذل وان حكم بالظنة مع  
قطع النظر عن طنه فلو جعلتم الاختار  
قولهم في هذا العنه ولو كان في محل  
العنة

**وسابعاً** ان اسيد ما لا حوط ما في  
الحسد وح عن العهدة بقیب كان  
قولهم حوصه مصنف وان اسيد به  
الا قوی دلیل فکیف یكون احوط عند  
الشك فقد حققنا آخر المسألة السادسة

اگر کہا جائے کہ پانی میں اصل یا ست ہے  
تو شک صرف اسی جگہ ہوگا جہاں پانی کم یا ب ہو۔  
**اقول** (میں کہوں گا) پھر بذل دوسرے  
دستے جانے کی بجائے منع کا ذکر کیسے کیا، اگر خارجی  
امور کی بنا پر اس کے ذکر کا جو ارتجاء تو شک کا مدرجہ  
اولی ہوگا۔

**سادس** قریب جہیں میں زیادہ عطا  
ظن منع کے وقت صرف کم یا بی ہی کی جگہ کیوں ہے،  
ہم نے مسئلہ ششم میں تحقیق کی ہے کہ جگہ کا ذکر یک  
جائے گمان کا ذکر ہے ورنہ طر حقیقت ظن پر ہے۔  
ہو سکتا ہے کہ کبھی منع کی جگہ اسے عطا کا گمان ہو اور  
عطا کی جگہ منع کا، البتہ صحیح گمان ہو کہ معتد دلیل سے  
پیدا ہو ہو۔ تو اگر مدرجہ اس کے گمان پر ہو جیسا کہ یہی  
تحقیق ہے — تو حالت محل کا فرق ساقط ہو جائیگا  
اور قول صاحبیں میں مطلقاً زیادہ احتیاط ہوگی جبکہ  
کسی بھی جگہ شک ہو نہ اس وقت جبکہ اسے منع یا  
ظن ہو، اگرچہ بذل کی جگہ۔ اور اگر اس کے ظن سے قطع  
کر کے منظر پر حکم ہے تو آپ نے صاحبین کا توں اس  
صورت میں متاثر کیسے ٹھہرا جبکہ سے ظن عطا ہو اگرچہ  
وہ کم یا بی کی جگہ ہو۔

**سابعاً** اگر احوط سے مراد وہ جو جس میں یقینی  
طور پر ٹھہرے ہو نا ہو تو صاحبیں کا قول مطلقاً حوط  
ہوگا۔ اور اگر اس سے مراد وہ جو جس کی دلیل  
زیادہ قوی ہے تو وہ شک کے وقت احوط کیسے ہوگا،  
ہم نے تو مسئلہ ششم کے آخر میں تحقیق کی ہے کہ شک

ان الشك يمتنع بطل المنع آتی ہوا تمت قوانین  
العلماء مع ما لها وعليها الآن أن امت  
مذكر ما فاض من فيض التقدير على العاخر  
التقدير فاقول وبالله التوفيق۔

ظن منع سے ملتی ہے یہاں تک قوانین علوم مع شرح  
قائم و ذکر ایرادت تمام ہوئے۔ اب ہم وہ بیان  
کرتے ہیں جو فیض قدر سے عاجز فقیر پر فاض ہوا۔  
فاقول (میں کہتا ہوں) اور توفیق اللہ تعالیٰ  
سے ہے۔ (ت)

## الرابع القانون الرضوى

العلماء بعد الوقت لا يؤثر فيها مضى

## چہارم : قانون رضوی

وقت کے بعد دیا جو نافع ہو چکا، اس میں اثر

عنه لم يذكره على طريق التشقيق  
روما للاختصاص فان العبارة تطول  
فيه كان نقول لا يغير اما ان يعنى او بعد  
او شمس او يسكت ولا شئ سلب كذا  
اما ان يعنى ف الوقت او بعده  
فان كانت ف الوقت ف ما بعد  
ختم الصلاة عقيب ب، حقيق و حكمي  
كانت قبل الصلاة او بعده او لا وان  
كان بعده فلا يخلو اما ان كانت  
هنيه في وقت ولم يسال له ولا  
وعلى شئ ما ب بعد بعد  
الصلاة ويظهر خلفه او لا وعلى  
ثالث يكون المنع قبل فعل  
كالنسيم والصلاة او بعده وعلى  
الرابع اما ان يلحقه العطاء

اختصار کے ارادہ سے تشقیق کے طور پر اس کا ذکر  
نہ ہوا اس لیے کہ اس میں عبارت لمی ہو جاتی ہے۔  
مشائیوں کا جائز۔ اس سے خالی نہ ہوگا کر یا تو  
رہے۔ دیکھ کر یہ انکار کرے یا عاشقش ہے  
یا کچھ نہ ہو۔ بر تقدیر اول یا تو وقت میں دے گا  
یا اس کے بعد۔ اگر وقت میں دے کر یا تو  
ختم نماز کے بعد دے گا، اس انکار حقیقی یا علمی کے  
بعد جو نماز سے پہلے رہا ہو یا نماز کے بعد۔ یا  
ایسا نہیں ہوگا اور اگر وقت کے بعد ہو  
تو اس سے خالی نہیں کر یا تو وقت کے اندر علم ہوا  
اور اس سے نہ ہوگا۔ یا ایسا نہ ہوگا۔  
اور بر تقدیر ثانی یا تو بعد نماز وعدہ کرے گا اور اس کا  
خلف ظاہر ہوگا یا ایسا نہ ہوگا اور بر تقدیر سوم  
انکار کسی فعل مثلاً تیم و نماز سے پہلے ہوگا یا اس کے  
بعد۔ اور بر تقدیر رابع یا تو عطا سے وقت کے  
دباقی بر صغیر آئندہ۔

اذا اهلوا ولم يسأل فيه اهلا وفيه مؤثر مطلق الا اذا كان بعد الصلاة عقيب اداء سابق او لاحق ولو حكميا والوعده كهد الا اذا كان بعد الصلاة وظاهر حلقه وانع لا يمنع شيئا ولا يرفع والسكوت منع لا اذا لحقه اعطاء في الوقت قبل ان يراه يتيمم ويصلي وآب لم يعط ولم يعيد ولم يسأل فان طعن العبد، نطت والا تمت۔

لاحق ہو اس سے پہلے کہ اسے تم کرتے اور نماز پڑھتے دیکھے۔ اور اگر نہ دیا نہ وعدہ کیا نہ اس نے مانگا اگر دینے کا ظن رہا ہو نماز باطل ہوگی ورنہ نام ہے۔ (ت)

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

في الوقت قد انت يتيمم ويصلي او تلا وعلی ایما من ان یطعن العبد واولا منی اش عشر لا تزيد ولا حجة فلهذا ايات الشقوق ثم يفيض في بيان الاحكام فيطول الكلام فادع مجنا الاقسام في بيان الاحكام واختصنا الكلام مع الاستيعاب التام الحمد لله ذي الجلال والاكرام وقد علمت اننا لم نقسم قسمين الا حديث يختلفان في الحكم وحصرنا الكلام بصانعة والستة والعشرين في اثني عشر سبل مرد دنیاها في المقت الخ عشرة كما ترفع والله الحمد ۱۲ منه عمره (م)

اور تحیم و نماز کی ادائیگی سے پہلے لاحق ہوگی یا ایسا ہوگی۔ اور تاخیر کا مس یا قرآن سے غلطی عطا ہوگا یا نہیں۔ یہ بارہ صورتیں ہیں زیادہ نہیں۔ اور اس کی حاجت نہیں کیونکہ یہ ترشقوں کا بیان ہے پھر احکام کا میان چھنے کا تو کلام اور دراز ہوگا، اس لیے ہم نے، قسم کو بیان احکام ہی میں ملا دیا اور مکمل حاطہ کے باوجود کلام مختصر رکھا۔ اور ساری حمد عزت و بزرگی کے مالک خدا سے برتر ہی کے لیے ہے۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ ہم نے دو قسمیں دی ہیں کی ہیں جہاں ای دونوں کا حکم مختلف ہو اس طرح پھر سو چھپیں کہ ہم نے بارہ میں محصور کیا بلکہ تمہی میں بارہ کو بھی دس کی جانب پھیر دیا جیسا کہ پیش نظر ہے۔ اور خدہ تعالیٰ ہی کے لیے ساری تعریف ہے ۱۲ منہ غفرلہ (ت)



وبہ قممت الضابطۃ ۛ لجیم  
 الصور الامامیۃ والستۃ والعشرین  
 صلیۃ ۛ بیانیۃ فی مدۃ الاقامۃ  
 طریقی عشرۃ لانیۃ اما ان یعطى اول بعد  
 اولی سکت او یمنع او لا یمنع ولا یكون الثالث  
 الا بعد السؤال ولا الخامس الا بدونه و  
 الاولان شاملان لهما یصحان للتثنیۃ  
 بكون کل بعد السؤال او ملاسؤال۔

ان ہی الفاظ میں تمام چار سو چھپیس منضبط  
 صورتوں کے لیے ضابطہ مکمل ہو گیا۔  
 اس کا بیان یہ ہے کہ میں نے ساری قسوں  
 کو دس صورتوں کی جانب پھیر دیا ہے۔ وہ  
 اس لیے کیا تو وہ دسے گا یا وعدہ کرے گا یا  
 سکوت کرے گا یا منع کرے گا یا کچھ نہ کرے گا۔  
 اور عیسوی صورت سوال کے بعد ہی ہوگی، اور  
 پانچویں بلا سوال ہی ہوگی۔ اور پہلی دونوں، سوال  
 و عدم سوال دونوں کو شامل ہیں تو وہ دودو ہونے کی صلاحیت رکھتی ہیں اس طرح کہ ہر ایک بعد سوال  
 ہوگی یا بلا سوال۔ (ت)

فالعصۃ قسم واحد وهو غیر  
 الاجل الذی یتأخر عن السؤال مرصۃ  
 فلا بد ان یتقدمہ وعدہ او عہدۃ او  
 مع وھد مقبل لھ فی التقسیم فلا جرم  
 ۛ یكون عاجلا ای عنی فوراً سؤال اولاً عاجلاً  
 ولا أجلاً بل بعد و نہ سؤال۔

تو عطا ایک قسم ہے۔ اور یہ عطا اجل  
 نہیں جو زمان میں سوال سے کچھ بعد میں ہوتی ہے  
 تو مردی ہے کہ اس سے پہلے وعدہ یا خوشی یا  
 انکار ہو۔ اور یہ تقسیم میں ان سب کے مقابل ہے۔  
 تو ضروری ہے کہ عاجل ہو۔ یعنی سوال ہوتے ہی  
 دینا ہو۔ یا نہ عاجل ہو نہ اجل بلکہ بغیر سوال ہو۔  
 وعدہ — اس سے مراد ہے وعدہ  
 رجائی جو بقائے آپ کی حالت میں ہر جیس کہ  
 اطلاق سے یہی قیاد رہتا ہے اس کی تین قسمیں ہیں  
 اس لیے کہ یا تو قبل تکمیل نماز ہوگا یا بعد تکمیل اور اس  
 میں یا تو اس کا حلف ظاہر ہوگا یا ایسے نہ ہوگا۔

والوعدۃ والمراد بہ الرجائی  
 حال بقاء النبا کما هو التقیاد من اطلاقہ  
 ثلثۃ اقسام لانہ اما قبل تمام الصلاۃ  
 او تعدہ و فی ہذا ظہر خلصہ  
 ولا۔

سکوت کی دو قسمیں ہیں۔ اس لیے  
 کہ وہ بعد سکوت وقت کے اندر اس کے تیم و نماز  
 پر اطلاع سے پہلے پانی دے دے گا یا ایسا  
 نہ ہوگا۔

والسکوت قسمان لانیۃ یعطى  
 بعدہ فی الوقت قبل الاطلاع علی یتیمہ  
 وصلاتہ اولاً۔

انکار کی سہی دو قسمیں ہیں یا تو قبل تکبیر نماز  
دشے گا یا نہ دشے گا۔

پانچویں کی بھی دو قسمیں ہیں۔ اسے طہ عمل تھا  
یا نہیں۔ یہ دس صورتیں ہیں اور ہر صورت وہ سری  
سے حکم میں خدا ہے کیونکہ حکم الہی ہونے ہی کی وجہ سے  
ان کو الگ الگ کیا گیا ہے۔ (دست)

اس کا بیان کہ یہ صورتیں ساری قسموں کو محیط ہیں

(۱) عطاء غیر آبل کے مواقع چھ ہیں، (۱) قبل تیمم  
(۲) بعد تیمم قبل نماز (۳) یا اندرون نماز (۴) یا بعد نماز  
وقت کے اندر اطلاع مذکور سے پہلے (۵) یا اطلاع مذکور  
کے بعد (۶) یا وقت کے بعد پہلے دونوں صورتیں  
ظن یا منع و شک کی وجہ سے طاقی ہیں اور نماز  
کے اندر دیکھنے یا اس سے قبل دیکھنے کے اضافہ کی  
وجہ سے باقی سب سدا ہی ہیں تو تیس سوئیں۔ اور  
عطا کے بعد سوال یا اطلاع سوال ہونے سے ہر ایک کو  
دوکر کے ساتھ ہو جانا چاہئے تھا مگر آخری چھ صورتیں  
یعنی جو وقت کے بعد ہو۔ ڈبل نہیں ہو سکتیں۔ اس  
لیے کہ نماز وقت کے لیے مانگنا وقت کے بعد نہ ہو گا تو  
چونہں صورتیں رہ جائیں گی چوتیس سوال الی اور تیس بلا سوال  
اس عطا کا حکم یہ ہے کہ (بہر حال) ٹوڑ  
ہے یعنی (۱) اگر یہ دینا قبل تیمم ہو تو تیمم سے مانع ہو گا  
(۲) اگر بعد تیمم ہو تو اسے ٹوڑ دے گا (۳) اگر وہ مانع  
ہو تو اسے قطع کرے گا (۴) بعد نماز ہو تو اسے قطع  
کرے گا۔ مگر یہ کہ اندرون نماز مانگنے کی صورت میں

والمتمتع قمان یبطل قبل تمام  
الصلاة ولا۔

والخاص قمان کان یظن العطاء  
اولاً فہی عشرة وحکل منھا عن صاحبہ  
بحکم فافترقت الا الاحتراق بالحکم۔

بیان احاطتھا الاقسام

(۱) العطاء غیر محل مواقعه ستة قبیل  
التیمم او بعدہ قبل الصلاة او فیھا او بعدہ  
فی الوقت قبل الاطلاع المذكور او بعدہ لو بعد  
الوقت الاولان ثلاثیان بالنظرین والشک و  
السوق سد سیات باھدۃ لروية فی الصلاة  
او قبلھا مکاتئش و متشئۃ کوہ بعد  
سؤل و بدو نہ کان یسفی استکون ستمیں  
غیر ہ ستۃ الاحیرۃ اعلیٰ الی بعد الوقت  
لا تئش لان السؤل بعد الصلاة الوقت لا یكون  
بعد الوقت فبقی امر لثۃ و خمیں او بعدہ و  
عشرون مہا بالسؤل و ثلثون بلا سؤل

حکمہ ان تیدایاں وقع قبل  
لتیمم معہ و بعدہ نقضہ او فی الصلاة  
قطعھا او بعدھا ابطالھا غیر  
ان لا یطال فیما اذا سأل فی  
الصلاة مضاعف الی السؤل

فیبقى ليعطاء نقض التیتم۔

ایہاں کی نسبت مانگے کی جانب سے وعظا کی وجہ سے تکریم ڈنٹا رہے گا۔

(۲) وعدہ قسمل تکیل نماز۔ اس کے مراقبہ وہ پہلے تینوں مواقع ہیں۔ دو ٹکائی پھر ایک سڈمی ہے، اور ہر ایک میں چار صورتوں کا احتماں ہے۔ زیادہ نہیں جیسا کہ قانون بکر کے تحت ہم نے پہلے بیان کیا۔

(۱) وقت میں دسے دسے گا ۲۱، وعدہ وقت دسے گا (۳) نہ دے گا تو اس کا خلف نماز ہو گا ۳۱، یا نہ ظاہر ہو گا۔ تو پہلی دونوں میں یہ چوبیس سو گئیں۔ ہی ہی کے مثل تیسری میں ہوں گی تو اڑتالیس سو میں ان کی چوتھائی یعنی بارہ میں عطا بعد وقت ہے۔ اور یہ دو گنا نہ ہوں گی جیسا کہ معلوم ہوا، اور باقی چھتیس ۲ دو دو ہوں گی تو کل چودا گنا ہوتیں۔

حکم۔ وہی تینوں اثرات بطریق مذکور (۳) وعدہ بعد نماز جس کا خلف ظاہر ہوا اس کی دو صورتیں ہیں یا تو بالکل نہ دے بغیر کسی عذر کے۔ یا وقت کے بعد دسے۔ اس سے کرہم بتا چکے کہ وقتی حاجت کے لیے وعدہ خاص وقت سے متعلق ہوتا ہے۔ اور ہر دو صورت یا تو بعد اطلاع مذکور ہو گیا یا اس کے بغیر۔ اور ہر صورت سہ اس کی ہے تو چوبیس صورتیں ہوں گی، ان میں سے نصف اول۔ یعنی وہ جس میں عطا نہیں ہو بل ہو کر چوبیس ہو جائیں گی اور نصف دیگر یعنی عطا بعد وقت والی۔ بل نہ ہوں گے وجہ گزرتی ہوگی۔ تو کل چھتیس ہو جائیں گی جن میں سے بارہ سوال والی ہیں۔

(۲۱) وعدہ قبل تمام الصلاة مواقعہ الثلاثة الاون ثلاثیاں قسم سدا سی و یحتل العطل اس لعة وجوه لا غیر علی حد صا تحس قانون البحر یعطى فی الوقت او بعدہ والا یعطى فیصھر خلفہ والا فی اس لعة وعشرون فی الاولین و مشہد فی الثالث فکانت تمامیة و سرعین فی سرعہا اعنی اثنی عشر لعة بعد الوقت و لعل لا تنفی کما علمت و ستة و ثلثون لوائی اثنی و لعل جموع و ربعة و ثمانون۔

و حکمہ الاثر الثمة یا وجه احد کو (۳) وعدہ بعد الصلاة قطھر خلفہ و حثا انت لا یعطى اصلا من دون عذر او یعطى بعد الوقت لما قد منا انت الوعد فی حاجة موقته یتعلق بالوقت خاصة و علی کل یكون بعد الاطلاع و بدو منه و اسکل سدا سی فی اربعة وعشرون نصہا الاول اعنی مالا عطا فیہا ثنی فیصھر اربعة و عشر حث و ثم نصہا لآخر علی العف و بعد الوقت دیشم لما سر فی کوہ بصدر ستة و ثلثین اثنا عشر مہا السول۔

## حکمہ تمنہ

(۴) لم یظهر حذوہ لہ ایضا وحساب  
یعطی فی الوقت اولا یعطى لہو وجہ قدما  
فی المسألة الثامنة كأت كان قال لہ  
تعال فی الوقت الفلانی اعطک حذوہ  
یذهب ہذا ولا قدم ہینا ثمانية وأربعون  
لأنت التقسیم كما بقہ وھینا العریقین  
مشید۔

## حکمہ یعیہ الصلاة

(۵) سکت واعطی فی الوقت قبل الاصلاح  
حیت لا تسکوت یقتدہ المسؤل  
فیلسؤال برعة مواقع قبل التیمم و بعدة  
او فیہا او بعدہا والاعطاء علی الاول  
رباعی کذ ذک علی الثانی تسلف  
بإسقاط الاول وعلی الثالث کذ ذک لانه  
قطع بعدة بالسؤال ولم یستقص تیسمة  
فالعطاء اما ان یکون قبل المستأنفة  
او فیہا او بعدہا وعلی الرابع حالہ  
الاوجہ واحد لانه لا یعیہ صلاة  
بالسکوت والا لانت ثلاثین مبعثہم  
حدود عشرون ولا حیرت سداسیاں  
حالی بعثہما اربعۃ وعشرون و  
الکل خمسة واربعون۔

## حکمہ الأثام الثلاثة

## حکم نماز نام ہے

(۴) اس کا سلف ظاہر ہوا۔ اس کی بھی دو صورتیں  
ہیں۔ وقت کے اندر دسہ دسہ حج یا تڑ دسہ گاہ۔  
اور اس کی قسم کی وجہوں کے باعث جو ہم نے مسئلہ ہشتم میں  
بیان کیں۔ مثلاً اس سے کتنا حق خدا کا وقت نامہیں  
دوں گاہ یہ ہو گیا۔ قسمیں یہاں دتا نہیں ہیں۔  
اس لیے کہ تقسیم اس سے پہلے والی کی طرح ہے اور یہاں  
دونوں ہی طریقہ ذیل ہیں۔

## حکم اعادہ نماز ہے

(۵) عاموش رہا اور وقت کے اندر قبل الصلاة  
مذکور دے دیا۔ چونکہ سکوت سے پہلے سوال ہو گا تو  
سوال کے چار مواقع ہیں دہا قبل تیمم (۲) قبل نذر  
(۳) دوران نماز (۴) بعد نماز۔ اور بر تقدیر اول  
عطای بھی ایسے ہی چار چار صورتیں ہیں اور بر تقدیر دوم  
ثلاثی ہے۔ یا سقاط اول۔ اور بر تقدیر سوم  
بھی ایسا ہی ہے۔ اس لیے کہ اس نے مانگ کر نماز  
توڑ دی اور اس کا تیمم بھی نہ ٹوٹا۔ تو دیوبند سر نو  
پر بھی پانے والی نماز سے پہلے ہو گا یا اس کے اندر یا  
اس کے بعد۔ اور بر تقدیر چہارم اس کی صرف ایک  
صورت ہے اس لیے کہ سکوت کی وجہ سے اس کو نماز  
کا اعادہ نہیں کرنا ہے۔ پہلی دونوں ثلاثی ہیں تو ان  
کی ساتوں مل کر انیس ہونگی۔ اور آخر دہائی دونوں  
سڈاسی ہیں تو ان کی چاروں پوئیس ہوں گی۔ اور  
کل پنچا لیس ہوں گی۔

## حکم تینوں اثرات

(۶۱) سکت و لم یعط فی الوقت قبل الاطلاق  
فاما فی الوقت بعد الاطلاق او بعده  
اولا اصلا و فی محلها السؤال علی مواضع  
الاربعة فکل من الاولین الثلاثین  
ثلاثة و حوہ العطاء و عدمه تسعة  
وکل من الاخيرین السداسیین  
ثمانیة عشر ففی اربعین و  
خمسون .

### حکمہ تمت .

(۶۲) مع فاعط قبل تمام الصلاة  
لسؤاله ثلثة مواقع غیر الاحیر و کذا  
للعط و من الاول و علی الباقین اثنان  
لانه نقص الصلاة ینقص فی سعة  
وکل فی الاولین ثلاثی فحسبها خمسة  
عشر و قسما اثنان سداسیان باثنی  
عشر ففی سبعة و عشرون .

### حکمہ الاثر الثلثة لاجل

العطاء لا یمنع .

(۶۳) مع و لم یعط قبله فاما بعدہ فی  
الوقت قبل الاطلاق او بعده او بعد  
الوقت و لا لسؤاله المواقع الاربع  
ثلاثیان یصوب اربعة و عشرون  
و سداسیان ثمانية و سبعون کلہا  
ثان و سبعون .

(۶۴) خاموش رہے اور وقت کے اندر اطلاع نہ کر  
سے قبل نہ دیا۔ یا تو وقت کے اندر بعد اطلاع نہ دیا  
یا وقت کے بعد نہ دیا یا بالکل نہ دیا۔ اور ان میں  
سے ہر ایک میں سوال اپنے چاروں مواقع پر ہے۔  
تو پہلی دونوں ثلاثی میں سے ہر ایک عطا و عدم عطا  
کی تین صورتوں کے ساتھ نہ ہوگی۔ اور بعد  
وال دونوں سداسی میں سے ہر ایک اٹھارہ ہوگی۔  
تو کل پچیس ہوں گی۔

### حکم۔ نماز تمام ہے۔

(۶۵) انکار کیا پھر قبل تکمیل نماز دے دیا۔ اس کے  
سوال کے تین مواقع ہیں آخری چھوڑ کر۔ اسی طرح  
پہلی صورت میں عطا کے مواقع۔ اور بالی دو میں دو  
ہیں، اس میں دو بار توڑ دینے کے وجہ سے اس کو  
از سر نواد کر کے گا۔ تو یہ سات مرتبہ۔ اور وہیں  
میں سے ہر ایک ثلاثی ہے تو ان کے پانچوں پندرہ ہوں گی  
اور سوم کی دونوں قسमें سداسی ہیں تو بارہ ہوں گی۔  
کل ستائیس ہوں گی۔

حکم۔ تینوں اثرات، اس وجہ سے کہ  
عطا ہوئی، اس وجہ سے نہیں کہ انکار ہوا۔

(۶۶) انکار کیا قبل تکمیل نماز نہ دیا۔ یہ یا تو بعد  
نماز وقت کے اندر قبل اطلاع یا بعد اطلاع ہوگا، یا  
بعد وقت ہوگا یا ایسا نہ ہوگا۔ اس میں سوال  
کے وہی چاروں مواقع ہیں۔ دو ثلاثی تو پہلے سے  
ضرب دینے سے چوبیس صورتیں ہوں گی۔ اور  
دو سداسی ہیں تو اٹھائیس ہوں گی۔ کل ستر ہوں گی۔

## حکمیں تحت۔

(۹) لم یکن شیء وظن العطاء هو علی وجهین  
بالرؤية فی الصلاة او قلها۔

## حکمیں بعید

(۱۰) لم یکن شیء ولا ظن عطاء هو اربعة  
بالتوجهین مع ظن المنع او الشك۔

## حکمیں تحت۔

وبہ تحت احاطۃ الاقسام۔

## حکم۔ نماز تام ہے

(۹) کچھ نہ ہوا اور اسے عطا کا گن تھا۔ نماز کے اندر  
یا نماز سے قبل دیکھنے کی تقدیر کی وجہ سے اس کی  
دو صورتیں ہیں۔

## حکم۔ نماز کا اعادہ کرے۔

(۱۰) کچھ نہ ہوا اور اسے ظن عطا بھی نہ تھا۔ دونوں  
وجہوں کو ظن منع یا شک کے ساتھ ظاکر اس کی  
چار صورتیں ہوں گی۔

## حکم۔ نماز تام ہے۔

اس سے احاطہ اقسام مع بیان احکام مکمل ہو گیا۔

وہداجہ دول الاجمال باعتبار التقسیم  
الاولیٰ فی خمسة اقسام۔

۱۔	۲۔	۳۔	۴۔	۵۔
عطا	۵۴	۲۲	۳۰	
وعده	۶۸	۷۶	۹۶	
سکوت	۹۹	۹۹	۰	
منع	۹۹	۹۹	۰	
خاص	۶	۰	۶	
اکمل	۲۲۹	۲۹۳	۱۳۲	

وہد العینہ ما حصل بالتقسیم الاولیٰ تحت قانون  
المعرضۃ فہما مع شدة تباينهما فی الطريق  
دلیل الصحة والتحقق ۱۲ منہ غفرلہ (م)

پانچ اقسام کی طرف تقسیم اولیٰ کے اعتبار سے یہ اجمل  
نقش ہے۔

۱۔	۲۔	۳۔	۴۔	۵۔
عطا	۵۴	۲۲	۳۰	
وعده	۶۸	۷۶	۹۶	
سکوت	۹۹	۹۹	۰	
منع	۹۹	۹۹	۰	
خاص	۶	۰	۶	
میزانی	۲۲۹	۲۹۳	۱۳۲	

بعید ہی قانون بکر کے تحت تقسیم اولیٰ سے حاصل ہوا تو  
طریق میں شدید مباینت کے باوجود دونوں کا ہر قسم  
موازی ہونا صحت و تحقیق کی دلیل ہے ۱۲ منہ غفرلہ (م)

اور دائمی حمد ہے ولی انعام یا تک عزت و بزرگی کیلئے۔  
اور افضل درود و سبب بہت انعام فرمانے والا  
آقا، اور ان کی کریم آل، عظیم اصحاب اور ان کی امت  
پر درود قیامت تک۔ انہی قبول فرما!

چند اقسام دیگر پر تنبیہ: درج ذیل  
قسموں کو ترک کرنے میں ہم نے بھی ان ہی حضرات  
کی پیروی کی: (۱) پانی ختم ہونے کا انکار کر کے دہرہ  
(۲) وعدہ ابائی (۳) منع بعد عطا۔ جبکہ ان حضرات  
نے عطا بعد منع کو ذکر کیا ہے۔

اگر کہا جائے کہ اس کا کوئی اثر نہیں  
اس لیے کہ ختم ہونے کے بعد وعدہ کا اعتبار نہیں اور  
موجودہ وقت میں وعدہ ابائی کا کوئی اثر نہیں بلکہ  
وقت موعود میں ہے۔ اور دینے کے بعد انکار اگر  
اثر کرے گا تو یہی کہ وہ تیم جو عطا سے منوع ہو گیا تھا  
اب مباح ہو جائے گا کچھ اور اثر نہ ہو گا جبکہ مسئلہ  
دہم میں بیان ہوا۔

**اقول** کیا یہ اثر نہیں۔ اور وعدہ  
جیسا بھی ہو اگر قبل تکمیل نماز اسے عطا لاحق ہوئی تو  
تیموں اثرات حاصل ہوں گے اگرچہ یہ عطا سے  
حاصل ہوں گے جیسا کہ اس سے قبل، منع کے  
بعد دینے سے۔ اگر عطا نہ لاحق ہو تو اس کا تیم  
جائز و باقی اور نماز تام ہے۔

علمائے انکار کا ذکر کیا ہے اور  
اس کا سوا سوائے اس کے کوئی اثر نہیں اور  
انکار کا ذکر کارآمد نہیں اس لیے کہ وہ وعدہ سے (انکار)

مع بیان الاحکام بہ والحمد للہ اثم لولی  
الانعام بہ دی الحلال والا حرامہ و  
افضل الصلاة والسلامہ علی السید السعادم  
و لہ انکرامہ وصحبہ العظام و امتہ الیوم النیام انہی۔  
**تنبیہ:** ابتناہم فی ترک اقسام  
الوعدہ باظهار التفاد والوعدہ الا یا ف و  
المنع بعد العطاء مع ذکرہم العطاء  
بعد المنع۔

**فان قيل** لا اثر لہذہ لہامران

الوعدہ بعد النفاء لا یعتبر والوعدہ  
الابائی لا اثر لہ فی الوقت الحاضر بل فی الوقت  
الموعود بہ والمنع بعد العطاء ان اثر فادحة  
تیم منعه العطاء لا غیر کہ حد مت فی المسألة  
العاشرہ

**اقول** ایس ہذا اثر او الوعدہ

کیفہا کا ان لحقہ العطا قبل  
تمام الصلاة تحصل الاثر الثلثہ  
وان کان حصولہا بالعطاء کہا یا لعطاء  
قبلہ بعد المنع وان لم یلحقہ جار تیممہ  
ونق وتقت القبلة۔

وقد ذکر والمنع ولا اثر لہ الا  
ہذا و ذکر المنع لا یغنی عنہ فانه  
مت الموعد فیشتیہ الا مرفیہ

ثم قد ذكروا العطاء بعد الايام و  
 خصوه بالعطاء بعد الصلاة وهو  
 لا اثر له اصلا وانما ذكره لبيان  
 خلق عن الاشراف امره انما يرادها  
 مرادنا في الطائفة ان الوعد  
 باظهار النفاذ والوعد الا باق  
 كلاهما لا اثر له الا اذا حققه العطاء  
 قبل تمام الصلاة ولا يسمع منه بعد  
 عطاء الا اذا انقضى الماء ولم يخرج عن  
 حدث المعنى فينبغي التيقن ان معناه  
 العطاء واذن تعبير اقام الوعد مبدية  
 لانه باظهار نفاذ الماء او بدونه عن  
 الاول يعطى قبل ختم الصلاة مؤذلا  
 بسهوه مثلا او لا وعلى الثاني اما ان  
 يعد ابا ثيا يعطى بعده قبل تمام  
 الصلاة لا ان تاخيل وعده لا يمنع  
 عن تعجيله ولا واما ما رجا ثيا وقع  
 قبل تمامها او بعده وفي  
 هذا ظهري خلفه او لا.

والمنع ثلثة باضافة

عن اعتراض عن البيه بخيار ابا ثم كما  
 تقدم في المسألة العاشرة ۱۲ منه عقل (م)

ہے تو معاملہ اسی میں مشتبہ ہو جائے گا۔ پھر عطا  
 بعد انکار کا ذکر کیا ہے اور اسے عطا بعد نماز سے خاص  
 کیا ہے۔ اس کا بھی کوئی اثر نہیں۔ اس کی بے اثری  
 بتانے ہی کے لیے علما نے اسے ذکر کیا ہے۔ اگر ہم  
 اسے بھی ناپ چیں تو ضابطہ میں یہ اضافہ ذکر دوس کے  
 کہ ختم ہونے کا اظہار کر کے وعدہ اور وعدہ ابائی دونوں  
 بے اثر ہیں مگر جب کہ قبل تکمیل نماز ابھی عطا نہ ہو  
 اور منع بعد عن مسرور نہیں مگر جب کہ پانی باقی ہو اور  
 دینے والے کی ملک سے باہر نہ ہو تو تیمم کو مباح  
 کر دے گا اگر عطا اس سے مانع ہو۔ اور اب وعدہ کی  
 قسمیں ساکت ہو جائیں گی۔ اس لیے کہ وعدہ  
 پانی ختم ہونے کے اظہار کے ساتھ ہو گا یا اس کے  
 بعد ہو گا۔ بر تقدیر اول ختم نماز سے پہلے۔ مثلاً  
 اپنے بھول جانے کا وعدہ کرتے ہوئے دے دے گا۔  
 (۲) یا نہیں۔ بر تقدیر ثانی (۳) یا تو ایسا وعدہ  
 ابائی کرے گا جس کے بعد قیل تکمیل نماز دے دے  
 اس لیے کہ وعدہ کو متوجہ کرنا اس کی تعمیل سے مانع  
 نہیں (۴) یا ایسا نہ ہو گا (۵) یا وعدہ رجائی کرے گا  
 جو قبل تکمیل نماز واقع ہو (۶) یا اس کے بعد ہو  
 اور اس میں اس کا خلف ظاہر ہو (۷) یا ایسا  
 نہ ہو۔

اور صبیح کی تین قسمیں ہو جائیں گی اس کا اضافہ

بیع بشرط خیابا یعنی سے اعتراض ہے، جیسا کہ  
 مسئلہ دہم میں گذرا ۱۲ منہ عقل (م)



کر دینے کی وجہ سے جو منہ بٹھاپائی اور ملک باقی ہے  
کے ساتھ ہو۔ لیکن اس کا خلافت۔ وہ یہ کہ پانی ختم ہونے  
کے بعد یا پانی کی ملک سے نکل جانے کے بعد منہ ہو۔  
تو اسے داخل اقسام کرنے کی ضرورت نہیں کہ ایسا منہ  
انکار مجنون کے سوا کسی سے متوقع نہیں۔ اب کل  
اقسام پندرہ ہو جائیں گی۔

لیکن ان اضافہ شدہ پانچ کی تو عین  
قول تو میں کہتا ہوں۔

(۱۱) ختم ہونا ظاہر کر کے وعدہ کیا اور تکلیف نماز سے  
پہلے دے دیا۔ اس کی اڑا لیش ضرورتیں ہیں۔

اس کا حکم خود ہے۔

(۱۲) اسی طرح وعدہ کیا اور قبل تکمیل نماز دیا۔  
اس کی ۱۶۲ صورتیں ہیں۔

حکم۔ نماز نام ہے۔ یہ اپنے بعد والی  
دوڑوں قسموں سے واضح ہو گی اس لیے کہ یہ وعدہ احکام  
اقسام، احوال، تفصیل کسی وعدہ ابائی کے خلاف  
ہیں۔

(۱۳) وعدہ ابائی کیا اور قبل تکمیل نماز دے دیا۔  
اس کے تین مواقع ہیں،

(۱) قبل تحیم

(۲) قبل نماز

(۳) اندرون نماز

تو اول ثلاثی میں عطا کے تینوں مواقع ہیں اور دوم  
ثلاثی میں دو ہیں تو پانچ کو تین میں ضرب دینے سے  
پندرہ صورتیں ہوں گی اور پندرہ کو دو میں ضرب دینے سے

ما اذ اکان بعد العطاء مع بقاء الساء و  
ملكه اما خلافه وهو المنع بعد ما فقد  
وخرج عن ملك الساء فلا يحتاج الى  
الاحتياط في الاقسام لانه لا يرجح الاصل  
محصول فتصير جميع الاقسام الخمسة  
عشر۔

اما انواع هذه الخمسة المتزيدة  
فاقول،

(۱) وعدہ باظہار الساء و اعطى قبل تمام  
الصلاة صورة شادی و ارجعون۔

حکمتہ التاثر۔

(۱۲) وعدہ کدک و لم يعط قبل تمام  
صورة ۱۶۲۔

حکمتہ تمت و يعطى لك هذا  
بتأنيبه لان هذا الوعد لا يخالف  
الاباق احكاما ولا اقساما اجبالا و  
لا تفصيلا۔

(۱۳) وعدہ باظہار اعطى قبل تمام الصلاة  
مواقعه ثلثة،

(۱) قبل التحيم

(۲) او الصلاة

(۳) او فيها

فعلى الاول الثلاثي للعطاء المواقع الثلاثة  
وعلى الثاني الثلاثي اثنا عشر فتخمسة  
في ثلثة خمسة عشر و بالتثنية

ثلثون أما الثالث فليس وجهان لان الوعد  
فبالتسوية ان كان بسؤاله فقد لزمه  
استئناف الصلاة والا مضت لان هذا  
الوعد لا ينقض التيمم فعلى الشافى  
ما للعطاء الا وجه واحد ان يعطى  
قبل تمام هذه الصلاة وعلى الاول  
يحتمل ان يعطى قبل شروع الصلاة  
المستأنفة او فيها فصا الثالث وهو  
سداسى على ثلثة وجوه بشمانية عشر  
ومع الثلثين ثمانية واربعون -

**حكمه** التأثير لا للوعد فانه منعه  
بأسطر الوقت بل للعطاء -

(۱۴) وعد اباشيا ولم يعط قد تم مهاله  
المواقف الخمسة مريادة ما بعد الصلاة  
مطلقا او غير مطلق فاما قبل التيمم  
او الصلاة احتل من بعد -

(۱) ان يعطى بعد الصلاة في الوقت مع الاطلاق -

(۲) او بدونه

(۳) او بعد الوقت

(۴) او لا -

وان كان بعد الصلاة قبل الاطلاق  
خرج الاول او بعده خرج الثاني لان العطاء  
لا يخالف الوعد في هذين فاما المبراد  
الاطلاق حين تيمم وصلّى به ليمتوهم او  
يشت ان السكوت اذ ذاك دليل المنع

تیس ہوں گی — تعذر سوم پر دو صورتیں ہیں اس لیے  
کہ نمازیں وعدہ اگر اس کے مانگنے پر ہوا تو اس پر  
از سر نو نماز پڑھنا لازم ہے ورنہ نافذ و تمام ہوگی  
اس لیے کہ یہ وعدہ تہم نہیں توڑتا - تو دوسری صورت  
میں عطا کی صورت ایک شکل ہوگی و دیگر کہ قبل تہم نماز کے  
اور پہلی صورت میں احتمال ہے کہ از سر نو پڑھی جانے  
والی نماز شروع کرنے سے پہلے دے یا اس نماز کے  
اند ہی دے تو سوم جو شد اسی ہے تین شکلوں پر  
ہو کہ اٹھارہ ہوگی - تیس کے ساتھ مل کر کُل  
اڑتالیس ہوں گی -

**حکم** ، تاثیر - وعدہ کی وجہ سے نہیں کہہ سکتے  
یہ تو بنظر وقت مس ہے مگر عطا کی وجہ سے -

۱۴۱۔ ورنہ پائی کیا ، قبل تہم نماز دیا - نماز کے  
بعد مطلع ہو کر یا غیر مطلع نہ کرنے دینے کی صورت کا اضافہ  
کر کے اس کے پانچ مواقع ہوں گے — اگر تہم یا  
نماز سے پہلے ہو تو اس میں چار احتمال ہوں گے ،

(۱) نماز کے بعد ، وقت کے اندر اسے اطلاع دینا -

(۲) بغیر اطلاع دینا

(۳) بعد وقت دینا

(۴) ایسا کچھ ہو -

اگر بعد نماز قبل اطلاع ہو تو احتمال اوں خارج  
ہو جائے گا — اور اگر بعد اطلاع ہو تو احتمال دوم  
خارج ہو جائیگا - اس لیے کہ ان دونوں میں عطا  
خلاف وعدہ نہیں - کیونکہ مراد ہے اس وقت اطلاع  
جب تہم کیا اور اس سے نماز او کی تا کہ یہ وہم یا ثبوت

ہو سکے گا اس وقت سکوت دلیل منع ہے۔

اب پہلی دونوں ثلاثی میں سے ہر ایک بارہ، اور  
بعد والی دونوں مشدسی میں سے ہر ایک اٹھارہ، تو  
یہ ساٹھ صورتیں ہوں گی اور دُوبیس ضرب دینے سے  
ایک سو بیس ہوں گی۔

تیسری درجائی باقی رہ گئی وہ یہ کہ وعدہ نماز میں ہو، تو اگر  
اس کے سوال پر نہ ہو تو احتمال ہے کہ بنا کے بعد وقت کے اندر  
یا بعد وقت کے شروع ہوئے اور اگر اس کے سوال پر ہے تو امتیاز  
نماز کے جسے احتمال پیدا ہو کہ از سر نو پڑھی جانے والی نماز کے بعد  
وقت میں بحالت اطلاق یا بلا اطلاق نے ہے، یا بعد وقت  
شروع ہونے سے یہ حالت احتمال کے سبب سُداسی ہیں تو  
بیاٹیس سو گئے اور کل ایک سو باسٹھ ہوئے۔

حکم ۱ نماز تمام ہے اور تیمم اس وقت ٹوٹ  
جائے گا اگر دسے دسے۔

(۱۵) دیا پھر منع کیا اور اس کی ملک درجائی باقی ہے۔  
اس عطا میں احتمال ہے کہ بلا سوال ہو یا بعد سوال  
قرآن ہو یا وعدہ یا تحرشی یا اسکار کے بعد ہو — اور  
بہر تقدیر یا تو دینا قبل تیمم ہو گا یا قبل نماز یا اور دون نماز  
یا بعد نماز بحالت اطلاق یا بلا اطلاق یا بعد الوقت۔  
بالجملہ آئے والی عطا کی ساری صورتیں گزشتہ  
ساری اقسام میں ہیں۔ ان میں سے کچھ تینوں اثرات  
میں سے کوئی ایک اثر بھی رکھتی ہیں — اور یہ قسم  
اول کی قسمیں ہیں جن کی تعداد چوبیس ہے، اور ثانی کی ۲۲  
چھتیس۔ اس لیے کہ عطا تیمم سے پہلے ہو گی یا نماز  
سے پہلے یا نماز کے اندر، اور ہر ایک وقت کے اندر

فائدہ حکم من الاولین الثلثة ثلث  
اشا عشر وحکم من الآخرين البسب اسبب  
ثمانية عشر وهي ستون وبالثنية مائة  
وعشرون۔

بقی الثالث الوسطا فی ان يكون الموعد  
فی القعدة فان لم يكن من سؤاله احتمال  
ان يعطى بعدها فی الوقت او بعده او لا  
واسكان بسؤاله فلا جمل الاستثناءات احتمل  
ان يعطى فی الوقت صد المستأنفة مع لا اطلاع او بعده  
او بعد الوقت او لا فهدہ سبعة مئاسیات باثون و  
اربعين والكل مائة واثان وستون۔

حکمت تحت وينتقم جمعه الات  
ان اعطى۔

(۱۵) اعطى ثم منع وحكمه والفاء باق هذا  
العطاء يحتمل ان يكون بلا سؤال او بعده عاجلا  
او بعد وعد او صمت او مع  
على حکم يكون قبل التيمم او الصلاة او فيها  
و بعد ها یا لا اطلاع او بدونه او بعد الوقت۔  
وبالجملة جميع مهور العطاء الايت  
فی سائر الاقسام المأخوذة ومنها مؤثرات  
باحد الاثر الثلثة وهي حکم القسم  
الاول اربعة وخمسون وثلثة اسباع  
الثاني ستة وثلثون لان العطاء قبل التيمم  
او الصلاة او فيها وحکم فی الوقت

بعد سوال یا بلا سوال یا بعد وقت — تو ہر ایک میں برتین ہیں — اور پہلی دونوں ثلاثی ہیں تیسری سدا سی ہے اور چارم کی نصف چوبیس اور خامس کی سبھی پینتالیس اور سب ایچ کی ستالیس اور بارھویں کی اڑتالیس۔ کل دو سو چونتیس۔

ان میں سے کچھ غیر مؤثر ہیں کیونکہ بعد وقت ہیں، یہ سو م کی تہائی بارہ ہیں اور ہشتم کی تہائی اٹھارہ۔ اس لیے کہ اس میں عطا کی دو شکلیں ہیں اور عدم عطا کی ایک شکل ہے اور نصف عطا بعد وقت تو کل کی تہائی ہر تین۔

اور ہشتم کی چوتھائی اٹھارہ اس لیے کہ اس میں عدم عطا کی ایک صورت، اور عطا کی تین صورتیں ہیں۔ دوسری اس کی ہیں جو وقت کے اندر ہو۔ تو عدم وقت کے لیے کل کی چوتھائی ہوئی، دوسریوں سے اڑتالیس بن کا مجموعہ چھانوے ہو گا۔ اور مؤثرات کے ساتھ تین سو تیس۔ انہیں چھ کر یا جائے کہ ان کے اندر منع و عطا میں موقع کا اختلاف نہیں فرقی ثانی میں تو ظاہر ہے اس لیے کہ عطا بعد وقت ہے تو منع بھی بعد وقت ہی ہو گا۔

اور فرقی مؤثرات میں اس لیے کہ فرض یہ کیا گیا کہ استعمال سے پہلے منع کر دیا ہو تو اگر تم سے پہلے دسہ دیا سے تیمم کرنا روا نہ ہو گا یہاں تک کہ تیمم کے بعد منع واقع ہو۔ اور اگر نماز سے پہلے دسہ دیا تو اس کے لیے نماز ادا کرنا روا نہ ہو گا یہاں تک کہ منع اندرون نماز واقع ہو۔ اور اسی پر قیاس کرنا چاہیے

بعد السؤال او بدونه او بعد الوقت فهي ثلثة في كل والاوكلان ثلاثيان والثالث سدا سي واكثفت الرابع اربعة وعشرون وكل الخامس خمسة والي بعون والسادس سبعة وعشرون والثاني عشرون واربعون مجموعها مائتان واربعة وثلاثون ومنسها ما لا يؤثر لكونه بعد الوقت وهو ثلث الثلث اثنا عشر وثلث السادس ثمانية عشر لان فيه وجهين للعطاء وهو اعدامه ونصف العطاء بعد الوقت فكانت ثلث الكل۔

وتابع الثامن ثمانية عشر لانت فيه وجهان لعدم العطاء وثلثة وجوه للعطاء منها وجهان لما في وقت فكان لعدم الوقت ربيع الكلي ومن الثالث عشر ثمانية والي بعون مجموعها ستة وتسعون ومسم المؤثرات ثمانية وثلاثون فتخرج فان هذه لا يفرق فيها المنع والعطاء في الموضع اما في الفرق الثاني فظاهرا لان العطاء بعد الوقت فلا يكون المنع الا بعده۔

واما في الفرق المؤثرات فلان الفرض منعه قبل الاستعمال فان اعطي قبل التيمم لا يكون له ان يتيمم حتى يقع السمع بعد التيمم وان اعطاه قبل الصلاة لا يكون له ان يصلي حتى يقع في الصلاة وقبل عليه و

اور ان میں سے کچھ وہ ہیں جو وقت میں ہوں اور موثر نہ ہوں۔ یہ ششتم کی تہائی اٹھارہ ہیں اور ہشتم کی نصف چھتیس<sup>۲</sup>، اور تیرھویں سے اڑتالیس۔ کل ایک سو دو ہیں۔ ان میں افتراق ہو سکتا ہے۔ اس لئے کہ اگر وہ وقت میں دے اور موثر نہ ہو تو اسے حق ہے کہ اس وقت پانی استعمال نہ کرے اور وقت آئندہ کے لیے ذخیرہ کر کے تو بعد وقت اس کے استعمال سے پہلے منع بھی ہوگا۔ تو ان کی دو قسمیں ہوں گی منع اور دن وقت، منع بعد وقت تو دو تہائی ہو جائیں گی اور جمع شدہ کو ملا کر پانچ سو چونتیس ہونگی یہ اس پندرھویں قسم کی صورتیں ہیں۔

حکم، اس وقت تیمم بجا ہوگا اگر عطا سے پہلے یا عطا کے بعد نہ ہوگا۔ اگر تیمم یا نماز پر اس کا کوئی اثر نہیں۔ بلکہ اگر اثر ہوگا تو عطا سے سابق کا ہوگا۔ ان پانچوں اقسام کا مجموعہ نو سو چونتیس ہے اور اس کے بعد قسموں کو ملا کر ایک ہزار تین سو اسی ہوا۔ اور خدا سے برتر خوب جانتے والا ہے۔

## اضافہ دیگر

اقول یہاں کچھ اور صورتیں ہیں۔ اس لئے کہ حالتیں چار ہیں : عطا ، وعدہ ، سکوت ، منع ۔

عطا نے عطا بعد منع بھی ذکر کیا ہے اور ہم نے ان کے قوانین کی صورتوں کے اندر عطا بعد وعدہ و بعد سکوت بھی ذکر کیا ہے اور منع بعد عطا کا اضافہ کیا ہے۔ تو

منہا ما فی الوقت فلا یؤثر وہی ثلث السادس ثمانية عشر ونصف الثامن ستة و ثلثون ومن الثالث عشر ثمانية واربعون مجموعها مائة واثنان فو هذه يمكن الافتراق لانه اذا اعطى فی الوقت ولم یؤثر قبله ان لا یستعمل لعل الاثم و یدخره للوقت الا فی فیضه المنع قبل استعماله بعد الوقت فهذه تنقسم الی قسمین المنع فی الوقت وبعده ففی قسمین واربعة ومع المنعونات خمسة واربعة وثلثین هذه وجوه هذا القسم الی خمس عشرة۔

حکم اباحۃ التیمم الاثم ان کان العطا منعه ولا اثر له من ماضی من تیمم او صلاة بل ان کان فلیعط لسان مجموع هذه الاقسام الخمسة تسع مائة واربعة وخمسون ومع السابقات الی ثلثیة وثلاثون والذات فی اعم۔

## اضافہ آخری

اقول وھنا وجوہ آخر فام احوال اربعة :

عطا ، وعدہ ، سکوت ، منع ۔

وقد ذکرنا العطا بعد المنع وذكرنا فی وجوہ قوانینہم العطا بعد الوعد وبعده السکوت واما المنع بعد العطا فممنوع

وشرائطها الوعد ثم الاياد والاكاء ثم الوعد  
والسكوت ثم الاياد او الوعد فلهذا امر بعد  
تركيبات أخر متنايبت اما ما فوق الشاقي  
فلا إمكان لاحصائه جل من احصى عدد  
شئى عدد او الاسترسال في مياي تقاسيم  
هذه الاربعة ايضا مخرج عن القصد و  
من عرفت تصرفنا في ايات الاقسام لشر  
يعسر علينا فلنقتصر على بيان الاحكام  
الكلية باين على استظها من اتنا السالفة  
غيرق طوع القول فيما يتعلق  
بابه شنا۔

### فاقول <sup>۱</sup> اذ ا وعد ثم ابى فركات

الوعد قبل التيمم وادى لا يكون الا بعد  
الاقبله لانت الوعد حاجز عن التيمم  
فهذا لا ياء يبيح التيمم وانكاس  
الوعد بعد التيمم نقضه فلا يعيده  
الا ياءين يجيز تجديده وكذا انكاس  
في الصلوة قطعها فلا يعيده الا ياء  
بعده وان كان بعد ما تمت الصلوة وشر ال  
ما كانت يمشى عليه من جانب  
الوعد انت لم ينهه عنده۔

<sup>۲</sup> وان ابى ثم وعد فان وقع الوعد  
قبل تمام، صلوة نسخ الا ياء ومنع ونقض  
وقطع وانت وقع بعد هذا

اسی کے مقابل میں وعدہ پھر انکار، انکار پھر وعدہ،  
سکوت پھر انکار یا وعدہ بھی ہیں۔ تو یہ چار دوسری  
شناقی ترکیبیں ہوں۔ لیکن شناقی سے اوپر تو ان کا  
شمار ممکن نہیں۔ بزرگ ہے وہ جس نے ہر چیز کا  
شمار رکھا ہے۔ ابدان چاروں کی تقسیموں کی توضیح  
میں چلیں تو اعتدالی سے باہر ہو جائیں گے۔ توضیح  
اقسام میں ہمارا تصرف جس نے سمجھ لیا اس کے لیے  
یہ مشکل نہ ہوگا۔ تو ہم احکام کلیہ کے بیان پر اقتصا  
کریں بنائے کلام ہمارے سابقہ استظهاروں  
پر ہوگی مگر جو ہماری اباحت سے متعلق ہے اس  
میں ہم قطعی قول نہ کریں گے۔

### فاقول <sup>۱</sup> جب وعدہ کرے پھر انکار

کر دے تو اگر وعدہ قبل تيمم ہو۔ اور اس صورت  
میں انکار بھی قبل تيمم ہی ہوگا۔ اس لیے کہ وعدہ تيمم میں  
رکاوٹ ڈالتا ہے تو یہ انکار تيمم مباح کر دے گا۔  
اور اگر وعدہ تيمم کے بعد ہو تو اسے توڑ دے گا۔ تو انکار  
اسے واپس نہ لائے گا بلکہ اس کی تجدید جائز کر دے گا  
اسی طرح اگر وعدہ نماز کے اندر ہو تو نماز کو توڑ دے گا  
تو اس کے بعد انکار اسے جوڑ نہ دے گا۔ اور  
اگر وعدہ بعد نماز ہو تو نماز تمام ہے۔ اور وہ  
زائل ہے جس کا وعدہ کی جانب سے خطرہ رہتا ہے کہ  
اس کے خلاف ظاہر ہو۔

(۲) اور اگر انکار کرے پھر وعدہ کرے تو اگر وعدہ  
قبل تکمیل نماز واقع ہوا انکار کو منسوخ کر دے گا  
اور مانع، ناقض اور قاطع ہوگا۔ اور اگر بعد نماز ہوا

لم یؤثر لان العطف بعد الصلاة لا یفسد  
اذا كان بعد المسم فكيف بالوعد

وان سکت ثم ابی فالتسکوت کانت

مفسدہ دلیل کا نام والا قد اتی المبریح

وان سکت ثم وعد فان کان السکوت

یحتمل ان یكون لا لایا دکما وصفنا فب

ابحاشہ فہذا الوعد جعل ذلک المحتمل

متعینا فیحمل عملہ من الاثار الثلاثہ والا

لا یصح التیثم وقت الصلاة واللہ سبحانہ

وتعانی العلوہ وعلمہ جل مجدہ انتم واحکم

وعلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولینا محمد و

آلہ وصحبہ و اسنہ و حزبہ و بارک و سدد

الحق ابدا لا بدایت فی کرب و حیر

والحمد للہ رب العالمین

تو اثر نہ ہوگا اس لیے کہ بعد نماز عطف مقرر نہیں جبکہ  
بعد منع ہو۔ تو وعدہ کا کیا حال ہوگا۔

(۳) اگر خاموش رہا پھر انکار کیا تو سکوت خود ہی

دلیل انکار تھا اور اب تو صریح ہو گیا۔

(۴) اگر خاموش رہا پھر وعدہ کیا تو اگر سکوت میں یہ

احتمال ہو کہ انکار کی وجہ سے نہ ہوگا جیسا کہ اس

کی بحثوں میں ہم نے بتایا تو یہ وعدہ اس محتمل کو متعین

کر دے گا۔ تو اپنا کام کرے گا کہ تینوں اثرات

ڈالے گا۔ ورنہ نہیں تو تیم صحیح اور نماز تام ہوگی۔

اور خدا کے پاک و برتر خوب جاننے والا

اس محمد بزرگ والے کا علم زیادہ تام اور حکم ہے

اور خدا کے برتر کی طرف سے ہمارے آقا و مولیٰ محمد

اور ان کی آل، اصحاب، فرزند اور گروہ پر ہمیشہ

ہمیشہ، ہر لمحہ و ہر آن درود اور برکت و سلام ہو۔

اور ساری نعمتیں سارے جہانوں کے مالک

خدا کے لیے ہیں۔ (ت)

رسالہ

## الطبعة البديعة في قول صدر الشريعة كلام صدر الشريعة سے متعلق انوکھا مطلوب (ت)

نمبر ۵۵ میں تھا کہ سہ ماہیہ اور پانی صرف وضو کے قابل ہے تو فقط تیمم کر سہ۔ یہاں شرح وقایہ نام صدر الشریعہ رحمۃ اللہ علیہ کی ایک عبارت ہے اس مسئلہ کو معرکہ آثار کر دیا اُس کے حواشی کے علاوہ اور کتب مثل شرح نقایہ قہستانی و درر علاء مولیٰ خسرو و در مختار و غیرہ میں اُس کی طرف توجہ مبذول ہوئی اس بحث کو بھی وہاں سے جدا کیا کہ یہ رسالہ ہوا باللہ التوفیق۔

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وهو المستعان ، الذي شرح صدر	ساری خوبیاں خدا کے لیے — اور وہی ہے جس سے
الشریعة والایمان ، بارمال	ہر مطلب کی جاتی ہے — جس نے جن دالسی کے
سیدالاس والھام ، وقایہ	سردار کو نارسے اہل ایمان کو بچانے کے لیے بھیج کر
للموسس من التیارات ، وظهرنا مبہ	شریعت اور ایمان کا سینہ کھولا۔ اور ان کے دریمہ
عن خبث الکفر وحدث الفسار ،	ہمیں کفر کے خبیث اور فسارت کے حدیث سے پاک کیا۔
ونھانا عن اصاعة السماء والسمال ،	اور ہمیں پانی اور مال پر باد کرنے سے منع فرمایا —



ان پر اور ان کی پاکیزہ آل، پاکیزہ یکے ہوئے پاکیزہ  
کونے والے اصحاب اور روز جزا تک بھلائی کے  
ساتھ یہ حضرات کی پیروی کرنے والوں پر خدا کی جانب  
سے سرگرم و برکت، انزلوں کے نازل سے، اہدوں کے  
اہد تک درود و سلام — قبول فرما اور  
ان کے طیفیں ہم پر بھی — اسے سب رحم کرے والا  
سے بڑھ کر رحم فرمائیے والے۔ (ت)

**اقول** و باللہ التوفیق! میں کہتا ہوں اللہ تعالیٰ کی مدد سے۔ اگر کوئی شخص جنب ہو اور اس کے  
ساتھ کوئی ایسا حادث بھی ہو جو ضرور واجب کرے مثلاً پیشاب کیا تھا اس کے بعد جماع کیا یا اقدم سے اٹھ پھر  
پیشاب کیا اور حالت یہ ہو کہ وہ نہانہ کے اور وضو کر کے خواہ یوں کہ مجھل میں ہے اور پانی صرف وضو کے قابل ہے  
یا ٹیک کہ مریض ہے نہانا مضر ہے وضو سے ضرر نہیں یا یوں کہ صبح تنگ وقت قلم اٹھا نہائے تو وقت نکل جائے گا  
اور وضو کی گنجائش ہے اس صورت میں قول امام زہری پر فتویٰ ہے کہ محافظت وقت کے لیے تیمم سے پرہیز احتیاط  
اس پر عمل کرے پھر رعایت اصل نہایت ضروری وقت پڑنے سے طہارت کر کے اعادہ کرے جس کا بیان ہمارے  
رسالہ انحصار بقول مرقی میں گرا۔ اور اب بحمدہ تعالیٰ اس کی اور تائید قوی پائی کتب جلیلہ معتمدہ محیط و ذخیرہ و  
بنایہ امام عینی میں ہے۔

تیمم رجا کے دفع اور وقت کو فوت ہونے سے بچانے  
کے لیے مشروع ہوا ہے۔ (ت)

تیمم اس لیے مشروع ہوا کہ فوت ہونے سے نماز کی حفاظت  
ہو دیں تاکہ کہ فرمایا، تو حسب شریعت نے فوت  
ہونے کے وہم کی وجہ سے تیمم جائز کیا تو فوت ہونے کے  
تحقق و یقین کے وقت بدرجہ اولیٰ جائز ہو گا۔ (ت)

شرح التیسم للدرم الحرج و حیثیۃ الوقت  
عن لغوات بلہ  
کفایہ میں ہے۔

التيسم شرح نصيۃ لصلاة عن لغوات  
(الی ان قال، فلما حوّل المشرع التیسم  
لنهم الغوات لأنت یجوز عند تحقق  
الغوات أدلیٰ)

ان سب صورتوں میں حکم یہ ہے کہ صرف تیمم کرے اور خواہ اگر پھر وضو کرے اور اس کے قابل پانی بھی موجود اور وقت میں بھی اس کی وسعت ہے اصلاح نہ کرے وہی تیمم کہ جنابت کے لیے کبھی گناہ حدث کے لیے بھی کافی ہو جائیگا۔ کتب مذہب سے اس پر دلائل کثیرہ ہیں،

**دلیل اولیٰ :** عامہ معتبرات میں تصریح ہے کہ ہمارے، اے رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نزدیک ایک طہارت میں پانی اور مٹی میں سے جو کچھ شاذ حدث کے پاس آتا پانی ہے کہ یا تو نہ دھوے یا جنب کے پاس آتا کہ وضو کرے یا سارا بدن دھوے مگر جزائے مکمل ہو جائے تو اسے حکم ہے کہ صرف تیمم کرے ان مواضع میں پانی خرچ کرنے کی اشد حاجت نہیں کہ جب تک ناخن بھرے باقی رہ جائے گی حدث و جنابت بدستور رہیں گے ان میں ذرہ بھر بھی کم نہ ہو گا کہ ہر حدث چھوٹا یا بڑا ہے تو ایک ساتھ اور جاتا ہے تو ایک ساتھ اس میں جتنے نہیں کہ بعض بدن کو حدث یا جنابت ایسا لاتی جو بعض کو پھر یا بعض بدن سے اب دور ہو جائے اور بعض سے کچھ دیر میں اور جب بعد صرف بھی حدث بدستور تو پانی کا خرچ کیا ضرور۔ یوں ہی اگر حدث کے اکثر اعضاء دھویا جنب کا اکثر بدن مجروح ہو تیمم کریں یہ نہیں کہ وقت بدن میچے جاتا دھوئیں اور باقی کے لیے تیمم۔ تبیین الحقائق امام فخر الدین زلیخا میں ہے،

انہ تعالیٰ نے جس میں بطور بدل دو طہارتوں میں سے ایک کا بدلہ دیا۔ دونوں کو جمع کرنے کا حکم نہ دیا۔ جو دونوں کو اکٹھا کرے وہ اصل اور بدل کو یکجا کر کے فصل کا مخالف ہو۔  
انہ تعالیٰ نے جس میں بطور بدل دو طہارتوں میں سے ایک کا بدلہ دیا۔ دونوں کو جمع کرنے کا حکم نہ دیا۔ جو دونوں کو اکٹھا کرے وہ اصل اور بدل کو یکجا کر کے فصل کا مخالف ہو۔

**بناۃ امام عینی میں ہے :**  
انہ یحجز عن بعض الاصل فیسقط الاعتداد بہ مع البدل فی حالة واحدة کمن عجبر عن بعض الرقبة فی الکفارة ولا یسقطہ اذا خسد بعض الاعضاء ثم نصب الماء لان ما تقدم یسقط ویصیر مؤثرا للفرض بالتیمم خاصة۔  
وہ اصل کے کچھ حصہ سے عاجز ہو گیا۔ تو بدل کے ساتھ بیک وقت اس کا شمار ساقط ہے جیسے وہ شخص جو کفارہ میں برہ کے بعض حصہ سے عاجز ہو جائے۔ اس پر اس صورت سے اعتراف ضرور لازم آئے گا جب کچھ اعضاء چھوٹا ہو پھر پانی ختم ہو گیا اس لیے کہ جو پہلے برہ وہ ساقط ہو جائے گا اور وہ فرض تیمم سے فرض او، کرنے والا ہو گا۔ (دست)

علیہ تحقیق بن امیرالحاج میں ہے،

اعلم ان الجواب في هذه المسائل يتفرع على  
أصل مذهبي وهو ان تلغيق إقامة الطهارة  
الواحدة بالماء والتقارب معا غير مشروع  
عند أصحابنا لان الماء أصل والتقارب  
خلف والجمع بين الأصل والبدل في  
حكم واحد لا نظيره في التشريع الا ترى  
ان التكثير في المال لا يكمل بالنصوم ولا بالعكس  
ولا عدة الحائض بالشهر وكذا الاست  
لشهر بالحيض

اختیار شرح مختصر فقہ حنفی میں ہے،

من به جراحة وعلیہ اصل غسل بدنه  
الاموضع ولا يتيسر وكذا اذا كانت في  
أعضاء الوضوء لا منب الجمع بينهما جمع  
بين البدل والبدل ولا نظيره في  
الشرع

ہاتف امام ملک علیہ السلام میں ہے،

لو كان ببعض أعضاء الجنب جراحة أو  
جُدري فأن كان الغالب هو السقيم تيسم لأن  
العبرة للغالب ولا يغسل الصحيح عندنا  
خلا فالث فجمع لان الجمع بين الفصل و

واضح ہو کہ ان مسائل کا جواب ایک مذہبی قاعدہ پر  
متفرع ہے۔ وہ یہ کہ ایک ہی طہارت کی ادائیگی  
بیک وقت پانی اور مٹی دونوں سے مخلوط کرنا ہمارے  
اصحاب کے نزدیک نامشروع ہے۔ اس لیے کہ پانی  
اصل ہے اور مٹی نائب ہے۔ اور ایک حکم کے اندر  
اصل اور بدل دونوں کو جمع کرنے کی شریعت میں کوئی  
نظیر نہیں۔ دیکھئے مال کے ذریعہ کفارہ کی ادائیگی  
دو رو سے سے پوری نہیں کی جاتی۔ اسی طرح برعکس بھی  
نہیں۔ اسی حیض والی کی مدت مہینوں سے دو  
مہینوں والی کی مدت حیض سے تکمیل نہیں پاتی۔ (د۔ت)

سے رتہ دو اور اس کو غسل کرنا ہے تو وہ جگہ چھوڑ کر  
اپنے بدن کو دھوئے اور تیمم نہ کرے۔ اسی طرح جب  
اعضائے وضو میں جراحہ ہو تو وہ جگہ چھوڑ کر مٹی  
دھوئے، اس لیے کہ دونوں کو جمع کرنا بدل اور بدل  
کو جمع کرنا ہے اور شریعت میں اس کی کوئی نظیر نہیں۔

جنب کے بعض اعضا میں زخم یا چپک ہو تو اگر اکثر  
حقہ سقیم ہے تیمم کرے اس لیے کہ اعتبار اکثر کا ہے  
اور صحیح حقہ کو ہمارے نزدیک دھونا نہیں ہے بخلاف  
امام شافعی کے جو یہ ہے کہ دھونا اور تیمم دونوں

لہ علیہ

سہ۔ اختیار شرح مختصر

آخرا باب التیمم

مطبوعہ ایبائی مصر

۲۳/۱

جمع کرنا مستحب ہے مگر جبکہ پانی کی طوریت میں شک ہو  
اور یہ شک موجود نہیں۔ (۱) کا کلام شریف  
ختم ہوا (د ت)

**اقول** بلکہ اس حالت میں بھی نہیں اس  
لیے کہ فی الواقع دونوں میں سے ایک ہی درست ہے  
اور دوسرا شرعاً معدوم ہے تو جمع کرنا صرف حدیث ہے۔

دونوں کو جمع نہ کرے گا اور یعنی تیمم اور غسل (دھونے)  
کو درمختار — حسن ظن کے قوت کے ساتھ تاکہ دونوں  
طہارتوں کو شامل ہو جائے۔ شامی از علی۔ (د ت)

**اقول** بلکہ کوئی یہ وہم نہیں کر سکتا کہ  
تیمم اور غسل (بالضم) جمع ہوگا۔ (د ت)

**دلیل دوم** : صاف ملتا ارشاد ہے کہ جب تک کہ پانی موجود ہو وضو نہ کرے  
صرف تیمم کرے اور یہ کہ مذہب حنفی کا اہل پر اجماع ہے تسامی و جعلی کو زاع ہے۔ جواہر انصاری امام کرمانی باب  
رابع میں ہے،

التيمم ممتنع الا في حال وقوع الشك في  
ظهورية الماء ولما وجدناه في كلامه  
الشريف -

**اقول** بل ولا يمتنع لان، لصحيح في  
لوقه احدهما والاخر معدوم شرعا فلا  
يجمع الاصوره -

کثرہ قائل و تبریر الالبصار میں ہے،  
لا يجمع بينهما الا يمتنع و غسل درمختار  
بفتح الفين يجمع بفتح سرتين ش عن ج -

**اقول** بل ليس لتوهم امت يتوهم  
الجمع بين التيمم و لغسل بالضم -

عنه ثم برئته في ش عن المحرق قال لان  
انصرص يتاوى ما حد هما لا يهما في جمعنا  
بينهما بالشك ثم برئته بعينه في  
التبيين ۱۲ عنه عفر له (م)

پھر میں نے اسے شامی میں بحر کے والد سے دیکھا فرمایا،  
اس لیے کہ فرض ایک ہی سے ادا ہوتا ہے دونوں سے  
نہیں تو شک کی وجہ سے ہم نے دونوں کو جمع کیا اور پھر  
بعینہ ہی میں نے میں میں بھی دیکھا ۱۲ منہ  
عفر له۔ (د ت)

عنه ثم برئته في ش عن المحرق قال لان  
انصرص يتاوى ما حد هما لا يهما في جمعنا  
بينهما بالشك ثم برئته بعينه في  
التبيين ۱۲ عنه عفر له (م)

۵۱/۱

ایچ ایم سیہ کمپنی کراچی

۴۵/۱

محبتبائی دہلی

۸۹/۱

مصطفیٰ البانی مصر

۴/۴

۴

شرائط تیمم

باب التیمم

۵

لے پراچ انصاری

۵۱/۱

۴۵/۱

۸۹/۱

جنب في معاصرة معه من الماء ما يكفي  
لوضوءه فإنه يتيمم ولا يستعمل الماء.

کسی بیابان میں جنابت والا ہے جس کے پاس اتنا  
پانی ہے جو اس کے وضو کے لیے کفایت کرے تو وہ  
تیمم کرے گا اور پانی استعمال نہیں کرے گا۔ (ت)

قوازل امام اجل فقيه البراءة المصنوعين في

مسافر جنب ومعه ماء يكفي للوضوء فإنه  
يتيمم به  
قد صرح به

کوئی مسافر جنب ہو اور اس کے پاس اتنا پانی ہے  
جو وضو کے لیے کفایت کرے تو وہ تیمم کرے گا۔ (ت)

فإن اجنب المسافر ولم يجد من السماء  
الا قدر ما يتوضأ فإنه يتيمم ولا يتوضأ  
عندنا  
كافي فيه

اگر مسافر جنب ہو اور اسے اسی قدر پانی ملے کہ وضو  
کرے تو ہمارے نزدیک وہ تیمم کرے گا اور وضو نہیں  
کرے گا۔ (ت)

جنب معه ماء كاف للوضوء يتيمم ولم  
يتوضأ وعند الشافعي قرحاً ثم يتيمم به  
عليه فيه

جنب ہے جس کے پاس وضو کے لیے بقدر کفایت  
پانی ہے وہ تیمم کرے اور وضو نہ کرے اور امام شافعی  
کے نزدیک وضو کرے پھر تیمم کرے۔ (ت)

انما تنقض سؤدة الماء اذا كانت يكره  
للوضوء ان كان محدث او لا خصال ان كان  
جنباً او الاكل او هذا فرع انه في الابتداء  
اذا وجب ما لا يكفي به لا يستعمله  
في بعض محل الطهارة بل يتركه

پانی دیکھنا اسی وقت ناقض ہوتا ہے جب کہ وضو  
تو اتنا پانی ہو جو وضو کے لیے کافی ہو اور جنب تھا تو  
اتنا جو غسل کے لیے کافی ہو ورنہ ناقض نہیں۔ اور  
یہ اس کی فرع ہے کہ ابتدا میں جب اسے نا کافی پانی  
ملے تو اسے محل طہارت کے ایک جگہ میں استعمال

لہ جواہر الفوائد  
سہ خزائن الفقیہین  
سہ خلاصۃ الفتاوی  
ملکہ کافی

الفصل الخامس في التيمم

توکشور کھشو

۳۳/۱

ویتیسم لا غیر و هذا قول اصحابنا و مالك  
و غیرہ بل حکاہ البعوی عن اکثر  
العلماء علیہ  
غنیہ میں ہے :

من علیہ الغسل اذا تیسم ثم وجد ماء  
لا یکنی لغسله او المحدث ماء غیر کاف  
لوضوءه لا ینقض تیسمه ولو کانت معه  
ذلک قبل التیسم جائز له التیسم بدون  
استعماله خلافاً لشافعی و احمد رحمہما  
اللہ تعالیٰ۔

جس کے اوپر غسل فرض ہے جب وہ تیمم کر لے پھر اسے  
اتنا پانی ملے جو غسل کے لیے ناکافی ہو یا بے وضو کہ  
اتنا پانی ملے جو وضو کے نیچے کافی ہو تو تیمم نہ ٹوٹے گا  
اور اگر قبل تیمم اتنا پانی ہوتا تو بھی اسے استعمال کیجیے بغیر  
اس کے لیے تیمم جائز ہوتا بخلاف امام شافعی و  
امام احمد رحمہما اللہ تعالیٰ کے۔ (دست)

اسی طرح کتب کثیرہ حتی کہ خود شرح وقایہ میں ہے :

اذا کان للجنب ماء یکنی للوضوء لا للغسل  
یتیسم ولا یجب علیہ التوضی عندنا  
خلافاً لشافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

جب جنب کے پاس اتنا پانی ہو جو وضو کے لیے کافی  
ہو غسل کے لیے نہیں، تو وہ تیمم کرے اور اس پر  
وضو ہمارے نزدیک واجب نہیں بخلاف امام شافعی  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے۔ (دست)

اور سب سے اجل و اعظم محمد المذہب امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا کتاب الاصل میں ارشاد ہے :

اجب و عندہ ماء یدکنی للوضوء یتیسم و  
یصلیٰ کما ارشہ فی الکفایۃ و الغنیۃ فصل  
مسح الخفین تحت قرلہ لا یجوز المسح  
لن علیہ الغسل۔

جنب ہر اور اس کے پاس اتنا ہی پانی ہے جو وضو  
کے لیے کافی ہو تو وہ تیمم کرے اور نماز پڑھے اور  
اسے کفایہ اور غنیۃ فصل مسح الخفین میں زیر قرل  
"لا یجوز المسح لمن علیہ الغسل" نقل کیا۔ (دست)

لے علیہ  
لے غنیۃ المستل  
باب التیمم  
مسئلہ اکیڈمی لاہور ص ۸۴  
لے شرح وقایہ  
کتبہ رشیدیہ دہلی ۹۵/۱  
لے کفایۃ مع فتح القدر باب المسح علی الخفین  
کتبہ ذریعہ رضویہ کھر ۱۳۵/۱  
لے ایضاً

نہ ہر سہ کے جنابت غائبانہ حدث سے جدا نہیں ہوتی اگر چہ کیا تو اس سے پہلے بہائیت فحاشہ تھی اور احتلام ہوا تو اُس سے پہلے سونا تھا اور مطلقاً ازالہ بے سبقت خروج مدی نہیں ہوتا یوں ہی بعد ہر انزال بول عادات مستمرہ عام سے ہے اور طہا بلکہ شرعاً بھی مطلوب کہ می متفصل بشوہت کا جو فقیہ ہو خارج ہو جائے ورنہ بعد غسل نکلا تو دوبارہ نہانا ہوگا تو ظاہر ہوا کہ عام جنابتیں حدث سابقہ حدث لاحق دونوں اپنے ساتھ رکھتی ہیں پھر تمام کتب کی تصریح کہ جنب غسل سے عاجز ہوا اور وضو پر قادر جب بھی وضو کرے صرف تیمم کرے دلیل صریح ہے کہ جنابت کا تیمم اُس وقت جتنے بھی حدث موجود ہوں سب کا رافع ہے تو وضو کی ضرورت نہاٹنے کے کام نہاد صورت کا اکثر لفظ نہیں فرماتے جنابت کے ساتھ حدث کا ہونا تو اس درجہ کثیر و غالب ہے کہ منارقت ہی شاذ و نادر ہے تو اس حالت میں اگر تیمم جنابت کے ساتھ حدث کے لیے وضو بھی درکار ہوتا تو یوں عام حکم معقول تھا کہ جنب اگر غسل نہ کر سکے اور وضو پر قادر ہو تو تیمم کے ساتھ وضو لازم ہے کہ صورت نادرۃ افتراق کا لحاظ نہ فرمایا کہ غالب کو ساقط النظر فرما کر یوں عام حکم دیں گی و مث الجنایۃ لا تنقض عن حدث یوجب الوضوء آہ (بلکہ شکی میں ہے جنابت وضو واجب کرنے والے حدث سے جدا نہیں ہوتی۔ ت)

وہذا ظاہر الذی و ما قول ان حمل علی الغالب والا فبلی کسی جنب و نہ بحمد الا انما یکفی للوضوء فتیمم ثم احدث فتوضا ثم وجدا ما یکفی للغسل فقد عاد وجسبا من دون حدث۔

اس عبارت کا ظاہر یہی بتاتا ہے کہ جنابت اور حدث میں رد قول اسے اگر اکثر پر حمل کریں تو ٹھیک ہے ورنہ جنابت حدث سے جدا کیوں نہیں ہوتی ! اس کی مثال یہ ہے کہ کوئی شخص جنب ہو اور اسے اتنا سی پانی ملا جو وضو کے لیے کفایت کر سکے تو اس نے تیمم کیا پھر اسے حدث ہوا تو وضو کیا پھر اسے اتنا پانی ملا جو غسل کے لیے کافی ہے اب وہ پھر جنب ہو گیا اس کی جنابت حدث سے جدا ہے۔ (ت)

دلیل سوم : تصریح فرماتے ہیں کہ جنب کے پاس وضو کے لیے کافی پانی ہو تو اُس پر وضو اُس حالت میں ہے کہ جنابت کے لیے تیمم کے بعد حدث واقع ہو بہت عبارات آگے آتی ہیں اور نوارل مام فقیہ ہر انیث پھر فرماتے انما التیمم میں ہے۔

اذا احدث بعد التیمم وضو ما یکفی جب اس تیمم کے بعد حدث ہوا اور اس کے پاس وضو

للموضوء فانه يتوضوء به۔

کے لیے جقدر کفایت پانی ہو تو اس سے وضو کر لگا۔ (ت)

فتح التقییر و درر الحکام و شرح تہذیبہ بر جندی و بحر الرائق حتی کہ خود شرح و قایہ مع الحقیقی میں ہے،  
والنمط له یتیمم للجنابت، فاحث احداث الفاظ شرح و قایہ ہی کے ہیں، جنابت کا تیمم کیا اگر  
بعد فذلك توضأ۔ اس کے بعد حدث ہو تو وضو کرے۔ (ت)

یہ تفسیر صاف بتا رہی ہے کہ تیمم جنابت سے پہلے جو حدث ہو اس کے لیے وضو نہیں بھی تیمم اُسے بھی رفع کر لگا  
بلکہ خود کتاب مبسوط میں ارشاد مقرر المذہب بعد بعد جہارت مذکورہ ہے،

فان حدث وعنده فذلك الماء توضأ۔ پھر اگر حدث ہو اور اس کے پاس وہ پانی موجود ہے  
تو وضو کرے۔ (ت)

تیمم جنابت کے بعد جو حدث ہو اس میں مکرم وضو فرمایا۔

فان قلت ما تفعل بما تفعل في  
العامة ولو بلغة قيل في مسألة الاصل  
هذه اذ قال تحت قول الهداية لا يجوز  
المسح لمن طهر الغسل قيل هو من تب  
توضأ وليس الخف ثم احبب ثم وجد  
ما يكفي للوضوء لا للاغتسال فانه يتوضأ  
ويغسل من جليبه ولا يمسح ويتيمم

اگر سوال ہو اسے کیا کیا جائے ہو غایۃ  
کے اور اسی مسئلہ میں نقل ہے اگرچہ قید  
کے لفظ سے ہے۔ ہذا کہ جہارت ہے اس کے لیے  
مسح نہ نہیں جس کے بارے میں غسل ہو اس کے تحت  
ما حسب غایۃ لکھے ہیں: لکھا گیا اس کی صورت یہ ہے  
کہ وضو کر کے موزہ پہن یا پھر جنابت ہوئی پھر اس  
پانی طہر وضو کے لیے کفایت کر سکتا ہے غسل کے لیے

عنه هو في نسختي البرجندی معن وللنهاية  
لكن في نسخة من النهاية لا يتأق لاغتسال  
مع وجوه الخف ملبوسا اه والله تعالى اعلم  
۱۷ منہ غفر له (م)

میرے نسخہ برجندی میں اس پر نہایہ کا حوالہ ہے لیکن  
تجوہیں نہایہ سے یہ نقل ہے: "موزہ ملبوس ہونے  
غسل نہیں ہو سکتا، اور خود سے بزرگ و برتر خوب  
جانتے والا ہے ۱۷ منہ غفر له (ت)

سہ فرائز المفتین

سہ شرح الوقایہ باب التیمم  
کتبہ رشیدیہ دہلی  
ادارۃ القرآن کراچی  
۱۰۸/۱  
۱۰۷/۱



نہیں تو یہ وضو کرے گا اور اپنے پیروں کو دھوئے گا، مسح نہیں کریگا اور جنابت کا تیمم کرے گا (ت)

**اقول** اللہ تعالیٰ ان پر رحمت فرمائے۔ انہوں نے حدیث کا تو کوئی ذکر ہی نہ کیا۔ اگر ان کے ہلا قید ذکر کرنے سے استدلال ہے تو وہ خواہیے جنب پر بھی واجب ہوگا جس کے ساتھ کوئی حدیث نہیں اور اسے وضو کا پانی مل گیا اور یہ باجماع منقطع قطعاً باطل ہے یہاں تک کہ امام شافعی و قاضی کی آئے والی عبارت کا ظاہر بھی یہ نہیں بلکہ غائیہ کی عبارت بالاکا مطلب یہ ہے کہ اس کے بعد جب اسے وضو کی ضرورت ہو تو وضو کرے گا اور اپنے پیروں کو دھوئے گا جیسا کہ یہ حدیث میں علامہ وزیر کی عبارت اور مجمع الانہر میں شیخ زادہ کی عبارت خود اسی صورت میں ہے یہاں سے دونوں حضرات فرماتے ہیں کہ جس نے وضو اپنے موزے پہنے پھر مدت مسما میں جنابت لائی ہوئی تو وقت وضو اپنے موزے نکالنے اور پیروں کو دھوئے (ت)

جب بتائے امر وضو کی احتیاج پر ہے تو مذکورہ وجہ پر عبارت کی کوئی دلالت ہی نہیں۔ اس لیے کہ ہم کہتے ہیں اسے اس کی ضرورت اس وقت ہوگی جب جنابت کا تیمم کرنے کے بعد پھر اسے حدیث ہو۔ ان کی عبارت "و یقیم" میں واو ترتیب کا نہیں۔ تو معنی یہ ہے کہ پھر وہ جنب ہو تو جنابت کا

**اقول** رحمہ اللہ تعالیٰ خدمہ یذکر

المحدث اصلاً فان احتج باس سالہ وجب الوضوء علی جنب لاحداث معہ ووجد وضوء و هو باطل قطعاً باجماع الحنفیۃ حتی طاهر العبارۃ الا تینہ للاصا مشا رج الوقیۃ بل معناه قطعاً بہ اذا احتج با بعد ذلک لموضوء متوضوء و یغسل من جلیہ کہا ہو عبارت العلامۃ الوزیر فی الايضاح و شیخی راہ فی مجملہ و نہر فی نفس ہذا التصویر ادق لا من لیس خفیہ علی وضوء ثم اجنب فی مدۃ المسح یسجد خفیہ و یغسل من جلیہ اذا توضأ

واذا اتفق الامر علی حاجۃ الوضوء لم یبق للعبارۃ دلالة علی ما توهمت فاننا نقول انما یحتاج الیہ اذا احداث بعد یتسمہ للجنبۃ والواو فی قولہ و یقیم لیست للترتیب فالمعنی ثم اجنب فتیتم للجنبۃ ثم احداث ثم

وجد الماء الخ

وَأَنْظُرْ عِبَارَةَ الْفَاضِلِ مَعِينِ الْهَرَوِيِّ  
فِي تَشْرِيحِ الْكُفْرِ فِي نَفْسِ التَّصَوُّرِ تَوْصِلاً وَ  
لِبَسِّ الْخُفِّ ثُمَّ اجِبْ قِيَّتَهُ بِالْجَنَابَةِ ثُمَّ اُحْدِثْ  
ثُمَّ وَجْهَ مَا يَكْفِي لِلْوُضُوءِ لَا لِالْغُتْلِ فَإِنَّهُ  
يَتَوَضَّأُ وَيَغْتَسِلُ رَجُلِيهِ وَلَا يَمْسَحُ وَ  
يَتَيَمَّمُ بِلُجْنَةٍ ۞

فَالْعِبَارَةُ عَيْنُ عِبَارَةِ الْعَنَابَةِ وَ  
قَدْ أَهْرَزَ هُنَّ مَا قَدَّمَ وَأَوْسَحَّ اللَّهُ  
أَخِي جِلِّي أَوْ نَقَلَ عِبَارَةَ الْعَنَابَةِ هَذِهِ  
وَاسْقُطْ مِنْهَا قَوْلَهُ وَيَتَيَمَّمُ لِلْجَنَابَةِ وَ  
اللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ ۞

تیم کرے پھر اسے حدث ہو پھر پانی پائے الخ  
شرح کنز میں فاضل معین ہرودی کی عبارت  
خود اسی صورت مسئلہ کے بیان میں ملاحظہ ہو: وضو  
کیا اور رموزہ ہیں یا پھر اسے جنابت ہوتی تو جنابت  
کا تیمم کیا پھر اسے حدث ہوا پھر اسے اتنا پانی ملا جو  
صرف وضو کے لیے کافی ہے غسل کے لیے نہیں تو وہ  
وضو کرے گا ادا اپنے پیروں کو دھوئے گا اور مسح نہیں  
کرے گا اور جنابت کے لیے تیمم کرے گا اور ات  
ی عبارت بعینہ عنایت کی عبارت ہے اور ہر ایک نے  
اپنا اندازہ بیان کیا ہے اللہ تعالیٰ احمی صلی پر رحم کرے  
کیونکہ انہوں نے عنایت کی یہی عبارت نقل کی ہے اور  
اس سے اس کا یہ قول "وَيَتَيَمَّمُ لِلْجَنَابَةِ" ساقط  
کر دیا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)

دلیل چہارم: اس کی تفسیر فرماتے ہیں کہ تیمم پہلے ہو چکا حدث متاخر کو زائل نہ کرے ظاہر ہوا کہ  
جنابت کے لیے تیمم سے پہلے جو حدث ہو گا تیمم اسے بھی زائل کر دے گا۔ کافی امام حلی اذکر کات نسبی میں ہے،  
جب نے غسل کیا کچھ جگہ چمکتی رہ گئی اور اس کا پانی  
ختم ہو گیا تو جنابت باقی رہنے کی وجہ سے وہ تیمم کرے  
اس لیے کہ زائل ہونے اور ثابت ہونے کسی مسئلہ  
میں جنابت معصومہ نہیں ہوتی (جاتی ہے تو ایک ساتھ،  
آتی ہے تو ایک ساتھ) تو اگر اس نے تیمم کیا پھر اسے  
حدث ہوا تو حدث کے لیے تیمم کرے اس لیے کہ اس کا  
تیمم جنابت حدث سے پہلے ہو چکا۔ تو بعد والے حدث

جِبِّ اغْتَسَلَ وَبَقِيَ لَمَعَةٌ وَفِي مَأْوِهِ يَتَيَمَّمُ  
بِقَاءِ الْجَنَابَةِ لِأَنَّهُ لَا تَجْزِي خُرُوجاً وَ  
ثَبُوتاً عَنِ التَّيَمُّمِ ثُمَّ اُحْدِثْ تَيَمُّمَ الْحَدِّثِ  
لَا أَنْ تَيَمَّمَهُ بِالْجَنَابَةِ مُتَقَدِّمَ عَلَى الْحَدِّثِ  
فَلَوْ يَجْزِي عَنْ الْحَدِّثِ التَّوَضُّعُ كَمَا لَوْ اغْتَسَلَ  
عَنِ الْجَنَابَةِ ثُمَّ اُحْدِثْ هَلْيَسَمَى  
أَمَّنْ يَتَوَضَّأُ وَلَوْ يَجْزِي لَا غُتْلَ عَنْ

سے کفایت نہ کرے گا۔ جیسے اگر جنابت کا غسل کیا پھر  
اسے صحت ہوا تو اسے وضو کرنا ہے اور غسل سابق، حدیث متاخر سے کفایت نہ کرے گا۔ (مت)

**دلیل پنجم :** اس کی توجیہ میں یہ بھی ارشاد فرماتے ہیں کہ جنابت کے لیے تیمم کر لینے کے بعد جو  
حدیث ہوا تو اب یہ جنب نہیں کہ جنابت تو تیمم سے زائل ہو چکی نرا محدث ہے اور وضو کے لیے پانی موجود ہے تو وضو  
فایز ہے صحت اشعار فرمایا کہ اس وقت بھی اگر یہ جنب ہوتا وضو نہ کرتا صرف تیمم جنابت و حدیث دونوں کے  
رفع کو کافی ہوتا ورنہ اس فرماتے کے کیا معنی کہ اور یہ جنب نہیں و ہذا المظهر من ان ینظہر (یہ اس سے  
زیادہ واضح ہے کہ اس کی وضاحت کی جائے۔ مت)

بدائع مشک العلام میں ہے،

الجنب اذا وجد من الماء قدس ما يتوضؤ به  
به لا يغير اجزاء التيمم عند نالان الغسل  
او المريفه الجوارحات الا شتغال  
به سفها مع ان فيه تصبيغ الماء وانه  
حرم فصار كمن وضوءه مع جمعة  
مسكين فكفر بالصوم ويجوز ولا يؤمر  
باطعم بخسة لعدم الفائدة فكذا  
هذا بل اولي لان هناك لا يؤدى الى تصبيغ  
العمال للحصول الثواب بالتصدق و مع  
ذلك لم يؤمر به لب قلنا فهم اولوا  
تيمم الجنب ثم احدث بعد ذلك و  
مع من الماء قدس ما يتوضؤ به فانه  
يتوضؤ به لا من هذا  
محدث وليس بجنب ومعه من الماء

جنب کو جب اتنا ہی پانی ملے جس سے صرف وضو  
کر سکے تو چار سے نزدیک تیمم اسے کافی ہو گا اس لیے  
کہ وضو نے سے جب ہوا نماز کا فائدہ نہیں حاصل  
ہو سکتا تو اس میں مشغولی ہے و قوی ہے۔ ساتھ  
ہی اس میں پانی کی برابری بھی ہے اور یقیناً یہ حرام  
ہے۔ تو اس کا حال اس کی طرح ہوا جیسے اسی قدر  
حاکم اس سے پانچ مسکینوں کو کھلائے اس لیے  
اس نے روزوں سے کفارہ ادا کیا تو جائز ہے اور  
اسے پانچ کو کھلانے کا حکم نہیں دیا جیسا اس سے  
کہ بے فائدہ ہے۔ اسی طرح یہ بھی ہے۔ بلکہ اس سے  
بڑھ کر ہے اس لیے کہ وہاں مال کی برابری تک معاند  
نہیں پہنچا کر کہ صدقہ کرنے کا ثواب مل جائے گا،  
اس کے باوجود اس کا اسے حکم نہ دیا گیا تو یہی  
ہر پیر اولیٰ حکم نہ ہو گا۔ اور اگر جنب نے تیمم کیا پھر اس کے

سے کافی

سے بدائع، صناع شراط تیمم

ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

۵۰/۱

قدس منہ یکفیه للوضوء فیتوضو بعد اسے حدیث ہوا اور اس کے پاس اتنا پانی ہے جس سے وضو کر لے تو وہ وضو کرے گا کیونکہ یہ بے قیاس ہے

جس سے وضو کر لے تو وہ وضو کرے گا۔ (ت)

یعنی درمختار میں ہے،

لو تيمم للجنباة ثم احدث حراما محدثا لا جديبا فيستوضأ۔ اگر جنبات کا تیمم کیا پھر اسے حدیث ہو تو وہ محدث ہے جنب ہیں اس لیے وضو کریں گا۔ (ت)

تیمم کے بعد حدیث پر حکم وضو کو اس پر متعین کیا کہ اب وہ محدث ہے جنب ہیں یعنی جنب ہوتا تو حدیث کے باعث وضو کرتا د لہذا رد المحتار میں فرمایا،

افدانه اذا وجد ماء يكفيه للوضوء، فقط انما يتوضأ به اذا احدث بعد تيممه عن الجنابة اما لو وجد وقت التيمم قبل الحدث لا يلزمه عندنا الوضوء به من الحدث الذي مع الجنابة لانه عبث اذ لا بد له من التيمم ۱۰۔ اس سے یہ افادہ فرمایا کہ جب اسے اتنا پانی ملے جس سے صرف اس کا وضو ہو سکتا ہو تو وہ اس سے وضو کرے گا جبکہ اسے اپنے تیمم جنبات کے بعد حدیث ہو جو وہ نہیں اگر یہ پانی تیمم ہی کے وقت قبل شد ہوا تو ہمارے نزدیک سے اس حدیث سے جنبات کے ساتھ ہے وضو کرنا لازم نہیں کیونکہ عبث ہے اس کے تیمم اس کے لیے ضروری ہے۔ (ت)

تنبیہ: قول حدث لعبداء قدس سرہ فیہ تضييع الماء تبعہ فیہ الامام النسفی الکافی فقال لما انه اذا لم يظهر عن الجنابة باستحبابه تكسونه تضييعا ۱۰۔ تعظیہ: حکم العلماء قدس سرہ کا ارشاد "تضييع الماء" (اس میں پانی برباد کرنا ہے) اس پر امام نسفی نے ان کی پیروی کی ہے۔ وہ فرماتے ہیں: ہماری دلیل یہ ہے کہ اس کے استعمال سے جب وہ جنبات سے پاک نہ ہوا تو یہ برباد کرنا

یسا ہے۔ (ت)

۵۰/۱	کتبہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	۵۰/۱	کتبہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	۵۰/۱	کتبہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
۲۵/۱	مطبع مجتہدین دہلی	۲۵/۱	مطبع مجتہدین دہلی	۲۵/۱	مطبع مجتہدین دہلی
۱۸۴/۱	مکتبہ مصطفیٰ البانی مصر	۱۸۴/۱	مکتبہ مصطفیٰ البانی مصر	۱۸۴/۱	مکتبہ مصطفیٰ البانی مصر

سنہ ۱۲۸۵ھ تصحیح شرائط التیمم  
سنہ ۱۲۸۵ھ تصحیح باب التیمم  
سنہ ۱۲۸۵ھ تصحیح باب التیمم  
سنہ ۱۲۸۵ھ تصحیح باب التیمم

وَتَبِعَهُمُ الْإِمامُ الزَّيْلَعِيُّ فِي التَّبْيِينِ  
فَقَالَ أَدَامُ بْنُ قُدَّامَةَ أَلَا شَتَّ قَالُ عَمَّا  
وَتَقْصِيصًا لِلْمَا فِي مَوْضِعٍ عَزِيزَةٍ وَتَقْصِيصًا  
الْمَالِ حَرَامًا ۱۵۰

وَتَبِعَهُمُ الْمُحَقِّقُ فِي الْمَفْتَحِ فَقَالَ  
لَا يَصِحُّ إِلَّا بِتَجَوُّزِ أَمَلِ الْحَدِيثِ قَالُوا مَا لَقِيَ  
أَوْ فِي لَمْعَةٍ فَبَقِيَ مَجْهُدًا ضَاعَةً مَالِ  
خُصُوصًا فِي مَوْضِعٍ عَزِيزَةٍ مَعَ بَقَاءِ الْحَدِيثِ  
كَمَا هُوَ ۱۵۱

وَتَبِعَهُ فِي الْحَلِيَّةِ وَالْبَحْرِ عَلَى  
الْمَظَاهِرِ وَنَزَلَتْ لِحَلِيَّةٍ وَقَدْ صَحَّ عَنْ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ  
قَالَ وَالَّذِي أُمِّي عَنْ إِضَاعَةِ الْمَالِ ۱۵۲  
وَالْفَقِيرُ يَتَعَبُهُمْ فِيهَا مَضَى وَأَجَدَ رَبُّهُمْ  
لِلتَّبَاعِ ۱۵۳

أَقُولُ لَكِنَّ الْعَبْدَ الضَّعِيفَ نَظَرَ  
فِيهِ قَلْبِي فَأَنَّهُ وَاسْتَلَمَ يَوْمَ الْحَدِيثِ  
عَدَمَ تَجَرُّبِهِ عَلَا شَكُّ أَنَّهُ يَسْقُطُ الْفُرُوضُ

تبيين میں امام زیلعی نے ان دونوں حضرات کی  
پیروی کا ہے۔ فرمایا: جب یہ بے فائدہ ہے  
تو اس میں مشغولی بحث ہے اور ایسی جگہ پانی برباد کرتا  
جہاں پانی کم یا ہے اور مال برباد کرنا حرام ہے ۱۵۰  
اور محقق علی الاطلاق نے فتح القدير میں ان  
حضرات کی پیروی کرتے ہوئے فرمایا: ”بے فائدہ ہے  
اس لیے کہ حدیث کی تجزی نہیں ہوتی بلکہ حبیب تک  
دراسا بھی حقد چھوٹا ہے گا حدیث رہے گا تو صرف  
مال کی بربادی باقی رہ جائے گی خصوصاً ایسی جگہ جہاں  
پانی کیا ہے باوجودیکہ حدیث جیسے تھا ویسے ہی باقی  
رہے گا“ ۱۵۱ (ت)

اب علیہ اور بکر نے الفاذا میں بھی ان کی پیروی  
کی تالیف نے مرید یہ فرمایا: حالانکہ رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بروایت صحیح ثابت  
ہے کہ فرمایا: ”اور میں اپنی اُمت کو مال برباد کرنے  
سے منع فرماتا ہوں“ ۱۵۲۔ فقیر نے بھی ماضی میں  
انہی حضرات کی پیروی کی اور وہ ان کی پیروی کا  
زیادہ مستحق ہے۔

اقول لیکن بندہ ضعیف کو اس میں نظر  
قوی ہے کہ اگر اس سے حدیث غیر متجزی ہونے کے باعث  
اگرچہ حرم نہیں ہوتا لیکن اس میں شک نہیں کہ جس سے

عمایضیہ وکفی بہ فائده وبعظم  
وقعه اذا وجد بعده ما یکنی للباقی  
بعده هذا الاستعمال ولو ترکہ وراح  
ثم وجد هذه الم یکن۔

وقد قال الامام رضی الدین السرخسی  
فی السیوطی فیما اذا غسل وبقیت لمعة  
ثم وجد ماء لا یکنی لہا یغسل شیشا  
من المعة ان شاء تعذیرا للحنابة۔

قال فی الحلیۃ بعد نقلہ فی مسأله  
الطہر نظیرہ ما نصہ یغسل من المعة  
ما یتقی تعذیرا للحنابة۔

وفی خزانۃ المفتین من شہرہ  
الطحاوی للامام الاستیعابی وامت کان  
لا یکنی یغسل مقدرا ما یکنیہ حتی تقرب الخیزۃ ویتیمم  
ومشہ فی المصلحۃ وشرح الوقایۃ

وکثیر من النکت مقل قد قال فی الکافی  
نفسہ جنب علی ظہر لمعة ونسی اعضاء  
وضوئہ وماؤہ یکنی احدہما صرغہ الخ  
ایہما مثلاً لان کل واحد نجاسة الجنابة  
فاعضاء الوضوء اوجب اقامۃ

نمک پانی پینے گا اس سے فرض ساقط کر دے گا۔ اتنی  
افادیت کافی ہے۔ اس کی وقت اس وقت اور  
بڑھ جائیگی جب اس کے بعد اسے اتنا پانی ملے جو اسے  
استعمال کرنے کے بعد بقیہ اعضا کے لیے کافی ہو۔ اور  
اگر اسے چھوڑ کر چلا جائے پھر یہ ملے تو ناکافی ہوگا۔

امام رضی الدین سرخسی نے عیوط میں فرمایا ہے،  
اس صورت میں جبکہ غسل کر لیا اور کچھ جگہ چلتی رہ گئی پھر  
اتنا پانی ملا جو اس کے لیے کافی نہیں تو گرہا ہے بہت  
کم کرنے کے لیے اس جگہ کا کچھ حصہ دھو لے۔ اور

حلیہ کے بعد اسے نقل کرنے کے بعد دینے  
ہی ایک دوسرے مسئلہ میں یہ لکھا: چھوٹی ہوئی جگہ سے  
جو دیکھے حیات کو کرنے کی خاطر دھو لے۔ اور  
خزانۃ المفتین میں امام استیعابی کی شرح طحاوی سے  
نقل ہے: اگر کافی نہ ہو تو جس قدر کفایت کرے  
دھو لے تاکہ جہالت کم کر سکے اور تم کرے۔ اور

اسی کے مثل غلامہ، شرح وقایہ اور بہت سی  
کتابوں میں ہے۔ بلکہ خود کافی میں لکھا ہے،  
جنب کی پشت پر چھوٹی ہوئی جگہ ہے اور اعضا وغیرہ  
دھونا بھول گیا اب جو پانی ہے کسی ایک ہی کے لیے  
کفایت کر سکتا ہے تو دونوں میں سے جس میں پہلے  
اسے صرف کرے اس لیے کہ ہر ایک نجاست جہالت

سے عیوط رضی الدین السرخسی

سے حلیہ

سے خزانۃ المفتین

ہی ہے تو اعضاء و اعضاء بہتر ہوں گے تاکہ سنت کی  
ادائیگی ہو جائے۔ (ت)

اسی کے ہم معنی ہندو میں شنبائی کی شرح زیادہ  
سے نقل ہے۔ قویہ صرف کرنا تعقل جنابت کے لیے  
جیسا کہ امام السبکی، امام راضی، ابن سرخی، امام  
طبرانی، امام صدر الشریعہ، امام محمد علی وغیرہم  
نے اس کی صراحت فرمائی۔ ورنہ دونوں عمل (دھرم  
اور تہم) میں کرنا لازم آتا۔ اس سے معلوم ہوا کہ یرپانی  
برباد کرنا نہیں اور اس سے کوئی حرمت و شاعت  
لازم نہیں آتی۔ (ت)

**اقول** بلکہ اسے اگر مستحب شمار کیا جائے  
تو بعید نہ ہوگا کیونکہ اس میں امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ  
عہدہ کے خلاف ہے پچا ہے اور اختلاف سے پہنچا  
جب تک کہ اپنے مذہب کا کوئی مکروہ نہ لازم آئے  
بلا خلاف مستحب ہے۔ اور اگر اہت نہ ہوتا تو نصوص  
سے معلوم ہو گیا جو ہم نے نقل کئے۔ (ت)

**دلیل ششم** تصریحات ہیں کہ آئہ کریمہ خلق تجدوا ماء میں وہ پانی مراد ہے جس کا استعمال اسے  
قابل نماز کرنے اتنا پانی کہ اسے استعمال کیے پر بھی قابلیت لازم نہ پیدا ہو (اقول یعنی یوں کہ اتنا پانی  
جس کے استعمال پر اسے قدرت ہے اور زائد بوجہ فقہان یا ضرر یا تنگی وقت مقدر نہیں تحصیل طہارت  
کے لیے کافی نہ ہو اس سے زیادہ کی حاجت ہو ورنہ اگر یہ فی نفسہ مقدار مطلوب پر ہے اور کوئی اور وجہ مانع تو  
اس پانی کے مورث قابلیت ہونے میں خلل نہیں) نہ ابتداء مانع یہ تم ہے نہ انتہاء اس کا نقص اس کا وجود و عدم  
پر اثر ہے۔ بدائع امام مکتبہ العلماء میں ہے،

امراء من الماء المطلق فی الاویۃ

آیت میں مائے مطلق سے مراد مقید ہے اور

هو المقيد وهو الماء المقيد لا باحة الصلاة  
عند الفصل <sup>١</sup>۔

تبیین الحقائق امام محمد بن علیؑ :

انفصل المصوبه هو المصحح للصلاة وهو  
لا يصحها فوجوده وعدمه سواء <sup>٢</sup>۔

بنایہ امام بدر محمد بن علیؑ :

المحدث او الجنب اذا وجد بعض ما يكفي  
من الماء لطهارة فعد وجوب الاستئصال  
مذهبنا ومذهب مالك واكثر العلماء  
لان لا ية سبقت لبيان الطهارة المحكيمة  
فكان قوله تعالى فله تجدد <sup>٣</sup> في ظهوره  
محللا للصلاة ووجوده لا يفي بوجوب  
ما يحل <sup>٤</sup>۔

یہ وہ پانی ہے کہ اگر اس سے دھویا جائے تو جواز  
نماز کا قائم رہے۔ (ت)

جس دھونے کا حکم دے دیا گیا ہے یہ وہ ہے جس سے  
نماز جائز ہو جائے اور جس سے نہ رہا کر نہ ہو اس کا  
ہونا نہ ہونا برابر ہے۔ (ت)

بے وضو یا جنب کو جب اپنی طہارت کے لیے کفایت  
کونے والے پانی میں سے کچھ سی سٹے ترسکا استعمال  
واجب نہیں۔ یہ چارواں امام مالک اور اکثر علماء کا  
مذہب ہے۔ اس لیے کہ آیت کریمہ طہارت حکیمہ کے  
بیان کے لیے آئی ہے قرآن و باری تعالیٰ  
فله تجدد <sup>٥</sup> (پھر تم پانی نہ پاؤ) سے مراد  
ایسا آب طہارت جو نماز مباح کرے اور ناکافی پانی  
ہونے سے وہ نہ پایا گیا جو نماز مٹال کرے۔ (ت)

فتح محقق حیث اطلق میں مجاز پھر علیہ میں موصفاً منفصلاً ہے،

والصواب ما قلنا المراد بالماء في النص  
ما يكفي لا إزالة النجاسة لانه سبحانه امر  
بغسل جميع البدن في حق الجنب و  
معلوم ان ذلك بالماء ثم نقل الى التيمم  
عند عدمه بقوله عز وجل فله تجدد و <sup>٦</sup>

انفاذ علیہ کے ہیں، ہم کہتے ہیں نص میں پانی سے مراد  
وہ ہے جو از الانافع کے لیے کافی ہو اس لیے کہ  
خدا کے پاک نے حق جنب میں پورا بدن دھونے کا حکم  
فرمایا ہے اور معلوم ہے کہ یہ پانی ہی سے ہو گا۔ پھر  
پانی نہ ہونے کے وقت ارشاد باری عزوجل فله تجدد و

سہ بدائع ص ۲۸ باب التيمم مکتبہ اچ، ایم سعید کمپنی کراچی ۵/۱

تبیین الحقائق مکتبہ امیر یو لاق مصر ۴۱/۱

بنایہ شرح الہدایہ باب الماء الذي يجوز به الوضوء ملک منیر فیصل آباد کراچی ۳۲۳/۱



ماء فيها ضرورة يكون التقدير ان لم  
تجدوا ماء تغسلون به جميع ابدانكم جنباً  
فيتموا وهذا كما يصدق عند عدم الماء  
اصلاً يصدق عند وجود الماء غير كاف  
لذلك فينتعين التيسيم في هذا  
الاول

ماء ” (پھر تم پانی نہ پاؤ) سے حکم تیمم کی طرف منتقل  
ہو گیا۔ تو ضروری طور پر تقدیر کلام یہ ہو گی : اگر تم ایسا  
پانی نہ پاؤ جس سے اپنا پورا بدن بحالت جنابت  
دھو سکو تو تیمم کرو۔ اویہ بات جیسے بالکل پانی نہ ہونے  
کے وقت صادق ہے ویسے ہے ناکافی پانی ہونے  
کے وقت بھی صادق ہے تو اول کی طرح اس میں بھی  
تیمم متعین ہے۔ (ت)

کفایہ امام جلال الدین پھر کچھ محققین نے اے اے بادین میں ہے :

واللفظة كفاية سبقت لبيان الطهارة الحكيمة  
فكان لتقديره لم تجدوا ماء معطلا لصلوة  
وباستعمال التقليد لم يثبت شيء من الحيل  
فان الحيل حكم والعلة غسل الاغصاء  
حکمها وشئ من الحكم لا يثبت معصر لعدة  
كعصر لصب في حق الزكاة وبعض مرفیه  
في حق كفارة كذا ذكره كثير من لشروع.

الفاظ بحر کے ہیں : آیت طہارت حکم کے بیان کے لیے  
آئی ہے ، تو تقدیر کلام یہ ہو گی : پھر تم نماز کو حلال  
کونے والا پانی نہ پاؤ — اور غسل کے استحکام کرنے  
سے کچھ بھی علت ثابت نہ ہوئی کیونکہ علت حکم ہے اور  
سارے احکام کو جو علت ہے ۔ اور کوئی حکم  
بعض علت سے ثابت نہیں ہوتا جیسے حق زکاة میں بعض علت  
اور حق کفارہ میں بعض برہ کا حال ہے ۔ اسی طرح  
بہت سی شروعات میں مذکور ہے ۔ (ت)

اور ظاہر ہے کہ جنابت کے ساتھ اگرچہ نہ وحدت ہوں وغیرہ ہرگز اسے نماز کے قابل نہیں کر سکتا تو جب  
اسی قدر پانی پر قدرت ہے اُس کا ماننا نہ ہونا یکساں ۔ اگر اس پانی بھی نہ پاتا کیا کرنا ۔ صرف تیمم ۔ اب بھی صرف تیمم  
ہی کرے ۔

دلیل ہفتم : شرع وقایہ میں جو نحو اپنی اور تمام ائمہ کی تصریحات کے خلاف ایک موہم جہارت واقع  
ہوئی جس سے یہ متبادر کہ جنابت کے ساتھ وحدت بھی ہو تو وضو کرے اور جنابت کے لیے تیمم عامر تھیں وکبر اسے  
ناظرین یک زبان اُس کی تاویل کی طرف ٹھیکے کہ ساتھ سے مراد بعد ہے یعنی جنب نہ تیمم کر لیا اس کے بعد وحدت ہو

اور پائی قابل وضو حاضر ہے تو یہ وضو کرے کہ اگر نشتر تیمم بعد کے حدث میں کام نہیں دے سکتا جیسے نہایت کے بعد حدث ہوتا تو وضو کرنا لازم تھا نہ یہ کہ جنابت کا تیمم دفع حدث سابق کو کافی نہیں تیمم کے ساتھ وضو بھی کرنا پڑے کہ یہ بلاشبہ مذہب کے خلاف اور اس کا بطلان ظاہر و صاف۔ خلاصہ یہ کہ طہارت و حدث میں جو متاخر ہے سابق کو دفع کر دینا ہے تو جنابت کے ساتھ اگر ہزار حدث ہوں جب تیمم کرے گا سب دفع ہو جائیں گے لہذا واجب کہ طہارت شرع و قیادہ کو حدث بعد تیمم پر حل کریں۔ علما کا تاویل پر نجوم روشنی دلیل ہے کہ حکم وہ نہیں جو اس کے ظاہر سے مفہوم و لہذا جس نے تاویل نہ پائی اعتراض کر دیا بہر حال اس کا ظاہر کسی نے مستلزم نہ رکھا۔

انہم الا لغا فصل النقر باغی فی حاشیہ علی شرح الوقایہ کما سیأتی ان شاء اللہ تعالیٰ۔  
 ان مگر حاصل قرہ باغی نے تشریح و قیادہ پر پنے حاشیہ میں — جیسا کہ ان کا کلام ان اشارتہ تعالیٰ آئے گا۔ (ت)

### اقول تعجب کے ساتھ وزیر اس پر ایضاً میں

خاموش رہے جبکہ امامین شریعت و امت پر اعتراض سے ان کو بہت زیادہ دلچسپی ہے۔ — خدا سب پر رحمت فرمائے۔ یہاں تک کہ غلطی اگر فتنہ تک تجاوز کر گئے اور اپنے فقہی من کا نام "اصلاح" اور اصولی من کا نام "تغییر الشیخ" رکھا مگر یہاں وہ ساکت رہے تو، ساکت کی طرف ترک کر کے قول منسوب نہیں کیا جاسکتا۔ ہندیہ نے شرح و قیادہ کا یہ کلام ایک تقریر سے ثابت کیا ہے۔ یہاں تو اس پر از پر جمع شدہ زیادہ تر فتاویٰ کا بڑا مقصد جمع و توفیق ہوتا ہے اسی لیے تفتیح و تحقیق سے محبت کرنے والی مشرور کو ایسے فتاویٰ پر ترجیح حاصل ہے۔ (ت)

### اقول و آجب من علامۃ الودیو سکت

عنه فی الاصحاح مع شدة ولوعہ بالاعتراض علی الکلام عین الشارح والشارح رحمہ اللہ الجسیم حتی تجاوز الی سواحد من السطیة وسمی منه الفقہی لاصلاح و الاصولی تغیر التفتیح غیر انہ لا ینیب الی ساکت قولی ما ثبات (الہندیۃ کلام شروح الوقایہ هذا بالتقریر رقم قطع النظر عن ان غالب فتاویٰ المنسوخۃ علی هذا المنوال حل ہمتہا الجسم والتفتیح ولذا رجعت علیہا الشروح الباحۃ بالتفتیح والتحقیق۔

## اقول وعبدی مثل المتون

## اقول میرے نزدیک فقہ میں متون،

عہ اقول ای کتحققاً لا تمۃ لظہود و لکثر و القدری والکثر والوافی والوقایة والبقایة والاملاک والمحتار ومجمع البصرین ومواهب الرحمن والملتق ومثالہما الموضوعۃ لنقل المذهب لاکامش المنیۃ فانہ لا تعد والفتاوی وقد مریت التوسیر یدخل روایات عن نقیۃ مع مضامینہا للذهب المصنوع علیہ فی کتب محمد کتابت بعضہ فی کتابی کفہ الفقیر العاہم فی حکم قرطاس الدرہم وقد جہل بعض ضلّال الرماہ وهو ککگو فی رسالتہ فی الجماعۃ الثانیۃ اذ جعل الاشباہ من متون ولم یدر السیفہ ما معنی المتن المر دہن ورمع بجهلہ ان جعل بیضاء شحۃ وکل سوداء تمرة وقد اکتب لاشباہ مشحوناً بقول من الفتوی و باجاثہ فلما مرتبہ الا فی الفتاوی اوفی الشروح ہذا وقد عد والہدایۃ من المتون مع انہا شرح بالصورة ۱۲ منہ عصر لہ (م)

اقول ای جیسے مختصر نام طحاوی، مختصر نام کرخی مختصر نام قدوری، کنز الدقائق، وافی، وقار، نقایہ، اصلاح، مختار، مجمع الجوی، مواہب الرحمن، ملقی۔ اور ایسی ہی دوسری کتابیں جو نقل مذہب کے لیے لکھی گئی ہیں۔ نیز جیسی کتاب نہیں کہ اس کا درجہ فتاویٰ سے زیادہ نہیں۔ اور میں نے دیکھا کہ تنویر الابصار میں فقہ سے نقل شدہ روایات داخل ہیں جب کہ وہ امام محمد کی کتابوں میں مخصوص مذہب سے متصادم ہیں۔ جیسا کہ ان میں سے بعض کا میں نے اپنی کتاب کفہ الفقیر العاہم فی حکم قرطاس الدرہم میں بیان کیا ہے۔ ایک گمراہ زمانہ۔ لکھو۔ کی بے خبری دیکھی کہ جماعت ثانیہ سے متعلق اپنے رسالہ میں اشباہ "کو متون سے قرار دیا۔ نادان کہ یہ پتا نہیں کہ یہاں متن سے کون سا معنی مراد ہے اور اپنی بے خبری سے یہ بگڑا کر ہر سفید چیز چرنی اور ہر سیاہ چیز کجور ہے۔" (یا اردو مثل میں) ہر چھوٹی چیز سونا ہے ۱۲ ام۔ الفت) یہ کتاب الاشباہ فتاویٰ کی نقل و ایماث سے بھری ہوئی ہے تر اس کا درجہ فتاویٰ ہی کا ہے یا شروح کا۔ یہ ذہن نشین رہے اور علما نے ہر ایک کو متون سے شمار کیا ہے باوجودیکہ وہ صریحاً شرع ہے ۱۲ منہ غفرلہ (ت)

و نشر و الفتاویٰ فی الفقہ  
شرح اور فتاویٰ کا حال وہی ہے

عنه اقول كثر شرح كتب الاصول لجامعين  
والاصول والزيادات والميرين للامعة وشرح  
المختصرات المذكورة البينة على التحقيق  
ومبسوط الامام السرخسي ويد نعمتكم لعمام  
ولتبيين وانفتح والعبية والبيعة وغاية  
البين والدرية والكعبية والنهاية والحية  
والعبية وسحر النهر والدرهم والدرج وجامع  
المفصلات و لجره النيرة والايها و امثالها  
وتدخل فيها عدي حواشي المحققين مثل  
عبية الشربلاني وحواشي الخیر المولى و  
مدامحت و منحة الحائق واشباهها  
لا كما لمحتب و ج مع المور و ابى المكرم  
ونظر الثاير ولا كالمور و لوح و مسكين  
۱۲ منه حفرة (م)

عنه اقول مشرعية والمختصة و  
ليزانية و خزائنة المفتين و جواهر  
الفتاوى والمحيطات والمذخيرة و  
انواعها للشاطف و فصد الشهيد و نور  
الفتية و مجموع النوارل و احوال الحية و الصيرة  
والعبدة والكبرى و نصيرى و تمة الفتاوى  
و الصيرفة و فصول الهدى و فصول الاستروتنى

اقول جیسے کتب اصول کی شرحیں جو انہ  
نے لکھیں (کتب اصول یہ ہیں، جامع کبیر، جامع  
صغیر، مبسوط، زیادات، میر کبیر، میر صغیر)  
اور (حاشیہ بالا میں) مذکورہ مختصرات کی شرحیں  
جو تحقیق پر مبنی ہوں۔ اور مبسوط امام سرخسی، بدیع  
حک العلماء، تبیین الحقائق، فتح القدر، غایہ  
بنیاد، غایۃ البیان، درایہ، کفایہ، مہدید، علیہ  
غنیہ، البحر الرائق، النہر الفائق، درر احکام،  
در مختار، جامع المفصلات، بوبرہ نیرہ، ایضاح۔  
اور ایسی ہی دیگر کتابیں۔۔۔ میر سے نزدیک ان میں  
مکتبہ نے حاشیہ، اخل ہیں جیسے غنیۃ شربلانی  
حواشی غیر الدین دہلی، رد المحتار، منحة الحائق، اور  
ایسے ہی حواشی مکتبہ، جامع الرموز، شرح  
ابی الکلام جیسی کتابیں نہیں۔ بلکہ سراج و ماہج  
اور شرح مسکین بھی نہیں ۱۲ منہ حفرة (ت)

اقول جیسے غایہ، فہرست، بزازیر،  
خزائنة المفتين، جواهر الفتاوى، محيطات  
(محیط نام کی متعدد کتابیں ہیں) ذخیرہ، واقعات  
ناظمی، واقعات صدر شہید، نوازل فقہیہ،  
مجموع النوازل و لوالجیر، طہیرید، عمدہ، کبری،  
صغری، تمة الفتاوى، صیرفہ، فصول حمادی، فصول  
استروتنی، جامع صفار، آثار رخانہ، ہندیہ۔  
(باقی بر صفحہ آئندہ)

## مشکل الصحاح و السنن جو حدیث میں صحاح ، سنن

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

وجامع لاصحاب التماس حادیہ والهندیۃ و  
مثالہا وصہا المبیۃ کما ذکرنا لا لالقیۃ و  
الرحمۃ وخرائۃ الروایات وجمع البرکات  
ورہانہ اما المصروفات مابسی مہا عن الفقیر  
والنقیۃ والتقیۃ فی صریحہ  
الشروح کالفتاوی الخیریۃ والعقود الدیریۃ  
للعلامة شامی واطعم ان یسلک مابی ہنہ وکرہہ  
فتاوی ہنہ فی سکہا فلا مرص عن کائن کرام  
لغیب مافی الطوری والمحقق بن نجیم  
فقد قیل نہ لایصدق علیہا دہ تہ و  
۱۲ منہ حضرت لہ (م)

علہ کشف صحاح الشیخین ولسنن ابن کثر  
والاحتیاط وندی منہا موطن مالک ویتلوہا  
بن حبان لا لالستہ ۱۲ منہ حضرت لہ (م)

علہ کشف صحاح الشیخین ولسنن ابن کثر  
والاحتیاط وندی منہا موطن مالک ویتلوہا  
بن حبان لا لالستہ ۱۲ منہ حضرت لہ (م)

علہ کشف ابن داؤد والسنن والترمذی و  
مرتبتہا مسئلہ الروایاتی و مثلاً بل فوق

اور ایسی ہی کتابیں — ان ہی فتاویٰ میں غیب بھی ہے  
جیسا کہ میں نے ذکر کیا — قیید رحمانیہ عزائم اور آیات  
بھی البرکات اور ان کی برہان جیسی کتابیں نہیں۔ لیکن  
معروفات تو ان میں جو چھان بین اور تنقید و تنقیح پر مبنی  
ہوں وہ میرے نزدیک شروع کے درجہ میں ہیں جیسے  
فتاویٰ خیریر اور مدار شامی کی العقود الدیریہ اور  
بجائے امید ہے کہ میرا ہب اپنے احسان و کرم سے میرے  
ان فتاویٰ کو بھی ان ہی کی سبک میں غفلت فرمائے گا  
کہ اہل کرم کے جام سے زمین کو بھی حصول جاتا ہے۔  
اسے فتاویٰ طوی اور فتاویٰ تحقیق بن نجیم تو ان کے  
بارے میں کہا گیا ہے کہ قابل اعتناء نہیں۔ — اور  
خدا کے برتری پر غیب ہائے والا ہے ۲ منہ حضرت لہ  
تینوں تیسوں کے مقابل پہلے پہلے ہیں ۱۲ منہ  
حضرت لہ (م) یعنی سب سے معتبر صحاح پھر سنن پھر  
مسند، اسی طرح متون پھر شروح پھر فتاویٰ (م العت)  
جیسے صحاح شیخین ولسنن و ابن السکین و محارہ —  
اور میرے نزدیک ان ہی میں موطا امام مالک بھی ہے اور  
انہی سے متصل صحاح ابن حبان بھی۔ — مستدرک جیسی کتب  
نہیں ۱۲ منہ حضرت لہ (م)

جیسے ابوداؤد، نسائی اور ترمذی کی سنن۔ ان ہی کے  
درجہ میں مسند رویانی بھی ہے اور ان ہی کے مثل بلکان میں  
(باقی بر صفحہ آئندہ)

والسنانید فی الحدیث اعمالی شہر با اعتماد ۵۵۰  
علی ما یتقرر صحت مراد ۵۵۰ لا بخصوص  
العمل علی ظہر مع ۵۵۰ واللہ اعلم  
بیانات حباد ۵۵۰

اور مسانید کا حال ہے مگر اس سے قطع نظر تقریر بندہ  
سے یہی بتا چلتا ہے کہ اس کا اعتماد اس مراد پر ہے جو  
اس تقریر سے ثابت ہوتی ہے خاص اس کے ظاہر  
مضاد پر عمل ممتد نہیں اور خدا ہی اپنے بندوں  
کی نیتیں خوب جانتا ہے۔ (ت)

شرح نقایہ علامہ برجندی میں بعد نقل کلام شرح وقایہ و بحث و جواب جس کا ذکر ان شاء اللہ تعالیٰ  
اگے آتا ہے حکم مذکور پر انکار کر دیا۔

جیٹ ق۔ واجب و لہو یوجد ناقص الوضوء  
ہل یجب التیمم و التوضی جیسے ادا حدیث  
ومعہ ماویکفی الوضوء فقط یہ تردد و  
الطہرا ۱۵ اذ اتیمم للحنایۃ لا حاجۃ الی

ان کے الفاظ یہ ہیں، جنات ہوتی اور کوئی ناقص وضو  
بذرا پایا گیا تو کیا اس پر تیمم اور وضو دونوں ہی واجب  
ہوں گے جبکہ اسے حدیث ہوا ہو اور اس کے پاس  
اتنا ہی پانی ہے جو صرف وضو کے لیے کفایت کر سکے۔

(بقیہ ماثیہ صفحہ گزشتہ)

بعضہا شرح معانی لاثر رطلہا و ع و  
کتب الاثر من محمد و الیہ حج لعیسی  
بن ابی عن محمد و کتاب الخریج لابی یوسف  
رضی اللہ تعالیٰ عن ابی جمیل ۱۲ منہ غفرلہ (م)  
عہ حب مسند کلامہ احمد و من ہذہ  
الدرجۃ المصفیاء و مصححہم، الطبرانی لا کسند  
نقد و صح و امثالہ و لیس مسند اہل  
العی بل ہو تخریج احادیث الفردوس و من احب  
تدہ بہ فینظر بہ لیتی مد رج طبقات  
لحدیث ۱۲ منہ غفرلہ (م)

بعض سے مالا تراجم طحاوی کی شرح معانی الآثار،  
امام محمد کی کتاب الآثار، امام محمد سے روایت شدہ  
حج عیسیٰ بن ابی امام اور امام ابو یوسف کی کتاب الخراج  
ہے۔ اللہ تعالیٰ سب سے راضی ہو۔ (ت)

اس میں سب سے بزرگ تر مسند امام احمد ہے اور اسی  
درجہ میں دونوں مصنف (مصنف عبدالرزاق و مصنف  
ابن ابی شیبہ) اور طبرانی کی معجم کبیر و صغیر و اوسط  
بھی ہیں۔ مسند الفردوس اور اس جیسی کتابیں نہیں۔ وہ  
اس معنی میں مسند ہے بھی نہیں، بلکہ اس میں احادیث  
فردوس کی تخریج ہے۔ اس سے متعلق پوری بحث کا جسے  
شرق بروہ میرا سالہ مداد در طبقات، لحدیث  
ملاحظہ کرے ۱۲ منہ غفرلہ (ت)

اتوصی ولا بد للحکم بالاحتیاج لیہما اس بارے میں تردید ہے۔ اور ظاہر یہ ہے کہ وہ جب  
من روایۃ صریحہ۔ جنابت کا تیمم کرے تو وضو کی کوئی ضرورت نہیں بدوں

ہی کی ضرورت ہونے کا حکم کرے کے لیے کوئی صریح روایت ہونا ضروری ہے۔ (ت)

**اقول** فاضل شارح کو تردید ہو اور وضو کی حاجت نہ ہونے کو ظاہر رکھا اور جانسب خلافت  
کسی روایت صریحہ کا استطرک کیا حالانکہ یہ محل جزم ہے اور روایات صریحہ اس طرف موجود کم معرفت و تعریف  
ان شاء اللہ تعالیٰ (جیسا کہ مقدمہ ہوا اور بحیثیت خدا کے برتر آئندہ بھی معلوم ہوگا۔ ت) اسی کے قریب  
حاشیہ درمختار میں سید علی راجہ لکھنوی کا قول ہے:

فی حدیث الشریعۃ اذا کان معہ وجوب حدث  
یوجب الوضوء یجب علیہ الوضوء اجماع اذا  
وجد الحدث بعد التیمم للجنایۃ کما نص  
علیہ القہستانی و ظاہر حدیثہ اذا وجد  
حین التیمم بعد کور ماء یکنی للوضوء لا یتوضؤ  
به للاستعناء بهذا التیمم عند ذلک  
یستعملہ اذا وجد الحدث بعد ذلک و  
هو صریح عبارة القہستانی ان فقل  
عہ ما یأتی ہا۔

حدث پایا جائے۔ یہی قہستانی کی صریح عبارت ہے۔ اور اس کے بعد قہستانی کی وہ عبارت نقل کی جو  
ابھی آ رہی ہے۔ (ت)

**اقول** فیصل فہم الی سر حاصل  
نہ ہر نص القہستانی ثم صریح عبارتہ  
و هو صریحہا لا شک فی انما عاقبہ  
عن الجزم بہ قصور نسبتہ علی  
القہستانی و ما ہولہ بل

**اقول** انہوں نے پہلے اسے نص قہستانی  
کا ظاہر کہا پھر اس کی صریح عبارت کہا اس میں کیا  
دراز ہے میرے ہم کی رسائی وہاں تک نہ ہوئی۔ یقیناً  
یہ قہستانی کی صریح عبارت ہے۔ اس پر جزم سے  
ان کے لیے یہی چیز مانع ہوئی کہ اس کی نسبت

قہستانی تک محدود ہے حالانکہ یہ قہستانی کا کلام  
نہیں بلکہ امام جلیل اسیجانی کا ہے۔ (ت)

یہ سائنس دلائل ہیں اور کچھ اللہ تعالیٰ روشن و کامل ہیں، اب صریح تو نصوص جزئیہ ہیجے و بانہ توفیق۔

**نص اول:** ممتنع علامہ محمد بن قراؤز در الحکام میں فرماتے ہیں،

لو نسا جلا انتبه من النور صحتا وکان  
له ماء یکنی للوضوء لا للغسل تیمم ولسر  
یجب علیہ الوضوء عندنا بخلاف  
ثبت مؤید

اگر کوئی شخص احکام کی حالت میں نیند سے بیدار ہو  
اور اس کے پاس اتنا پانی ہے جو صرف وضو کیلئے  
کافی ہے غسل کے لیے نہیں تو وہ تیمم کرے گا  
ہمارے نزدیک بخلاف امام شافعی کے۔  
اس پر وضو واجب نہیں۔ (ت)

صریح تصریح ہے کہ سوتے سے قیام اٹھا جنابت وحدث دونوں تھے اور وضو کے قبل پانی موجود، وضو نہ کرے  
صرف تیمم کرے اور یہ کہ جنب کو حدث کے لیے وضو کا حکم دینا ہمارا مذہب نہیں امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ  
عنه کا مذہب ہے۔

**نص دوم:** شرح مختصر، راجل فی وی الامام علی بن ابی طالب و غیرہ پھر جامع الرموز پھر طحاوی علی اللہ  
پھر رد المحتار میں ہے:

الجنب اذا كان له ماء یکنی لبعض اعضائه  
او المحدث للوضوء تیمم ولم یجب علیہ  
جنب کے پاس جب اتنا ہی پانی ہو جو اس کے  
بعض اعضاء کے لیے کفایت کر سکے۔ یا حدث کو

عن هکذا هو فی ح مع، لزم ووجهه  
مد السحت وودقع فی نقطة المصيرية طبع  
لمیر، بدون لفظ الحدث وهو شبه التکرار  
فما اشبه الوضوء الا بعض اعضاءه  
۷، منه حفر له (۲)

یہ لفظ اسی طرح جامع الرموز میں ہے اور اس سے  
رد المحتار میں بھی ایسے ہی نقل ہے اور طحاوی کے تفسیر  
نسخ طبع میری میں لفظ "حدث" کے بغیر ہے۔  
اس سے تکرار ہی معلوم ہوتی ہے اس لیے  
کہ اعضاء وضو جنب کے بعض، عضو ہی  
قرین ۱۲ احسن غفر له (ت)



مصرفه اليه الا اذا تيمم للجنازة شعر  
وقم منه حدث موجب للوضوء  
فانه يجب عليه الوضوء حينئذ  
لانه قد غسل ماء كاهن  
له

وضو کے لیے۔ تو وہ تیمم کرے اور اس پر اس پانی کو بعض  
اعضائے کے لیے صرف چھینا واجب نہیں مگر جب جنابت  
کا تیمم کرے پھر اس سے کوئی ایسا حدث ہو جو وضو  
واجب کرتا ہے تو اب اس پر وضو واجب ہے اس  
لیے کہ وہ وضو کے لیے کافی پانی پر قادر ہے۔ (ت)

صاف ارشاد ہے کہ جنب کو حدث کے لیے وضو صرف اسی وقت ہے کہ جنابت کا تیمم کر چکنے کے بعد حدث  
ہو اس سے پہلے جتنے بھی حدث تھے اُن کے لیے وضو مکمل عابت نہیں۔

**اقول** یعنی دونوں حالتوں میں جنب مذکور پر حدث کے لیے وضو نہیں۔ حسب تک تیمم ذکیا تھا جنب تھا  
اور حدث کے لیے وضو کا مکڑ تھا اب کہ تیمم کر لیا پھر حدث ہوا اور اس پر حکم وضو آیا اس وقت وہ جنب نہیں کہ  
جنابت کے لیے تیمم کر چکا اور وہ قریب حدث اصغر سے نہیں ٹوٹ سکتا جہالت مذکورہ شرع طہی وی کا قلم ہے  
ولم يجب عليه التيمم لانه بالتيمم خرج عن الجنابة الى ان يجد ماء كافيا للغسل  
(اور اس پر تیمم واجب نہیں کیونکہ وہ تیمم کر کے جنابت سے نکل چکا ہے یہاں تک کہ غسل کے لیے کافی پانی  
پائے۔ ت)

**نفس سوم:** فتاویٰ امام اہل فقہ انفس فخر الملة والدين قاضی خان ہیں ہے۔

جب تیمم للہر وعسل ثم احدث  
فحضرته العصر معه ماء يكتفي  
للوضوء فانه يتوضؤ لان الجنازة

کسی جنب نے ظہر کے لیے تیمم کیا اور نماز پڑھی پھر سے  
حدث ہوا تو نماز عصر کا وقت گزرا اور اس کے پاس  
اتنا پانی ہے جو وضو کے لیے کافی ہو تو وہ وضو کرے گا

حکایت رد المحتار کی جہالت کہ دلیل پنجسم میں گزری کہ جس جنب کو صرف وضو کے قابل پانی ملے اس پر وضو فقط  
اس وقت ہے کہ تیمم جنابت کے بعد حدث ہو اگر اس تیمم سے پہلے حدث تھا تو اس کے لیے وضو عیث ہے، گریا  
نفس چہارم ہے کہ نص میں انروا کا برہی اس کے ماتخذ میں ۱۲ مرہ غفرلہ۔

(م)

قد شئت بالتيسيم فاذا احدثت بعد  
التيسيم ومعه ماء يلقى به موصوف  
فانه يتوضؤ به فانه يتوضؤ  
للعصر ومعه ماء يلقى به  
معه ماء وللمغرب فانه يتوضؤ  
للمغرب وقد احدثت اوله  
يحدث ومعه ماء قد رمى يتوضؤ  
به فانه يتيسم ولا يتوضؤ به

کیونکہ جنابت تو تیمم سے دور ہو گئی۔ پھر جب بعد تیمم  
اسے حدث ہوا اور اس کے پاس اتنا پانی بھی ہے جو  
دھو کر کے لیے کافی ہو تو وہ اس سے وضو کرے گا۔ تو  
اگر عصر کے لیے وضو کیا اور نماز پڑھی پھر پانی کے پاس  
سے گزرا اور اس سے باخبر بھی ہوا مگر غسل نہ کیا  
یہاں تک کہ مغرب کا وقت آ گیا اور اسے حدث بھی  
ہوا یا حدث نہ ہوا۔ اتنا پانی بھی اس کے پاس ہے  
جس سے وضو کر سکے تو اسے تیمم کرنا ہے وضو نہیں کرے گا

عند فقیر کے پاس خانہ کے چار کتبے ہیں ایک مطبع العلم کا مطبوعہ ۱۲۴۲ ہجریہ اس کی مدد اولی نہیں۔ دوسرا  
مطبوعہ کلکتہ ۱۲۳۳ ہجریہ جسے چار اسی برس جوئے۔ تیسرا مطبوعہ مصر ۱۳۱۰ ہجریہ کہ ہاشمی مدنیہ پر ہے۔ چوتھ مطبع  
مصطفائی ۱۳۱۰ ہجریہ جس کے ہاشمی پر کراچیہ ہے۔ عجیب کہ ان سب میں ومعہ ماء قد رمی يتوضؤ بہ کے بعد  
انفاذ حکم سب قلم ہیں اس کے علاوہ لا سر قلیل ہے۔ عجب میں کہ سرری و مصطفائی دونوں کتبے اسی  
نسخہ کلکتہ سے نقل ہوئے ہوں جس میں عبارت چوتھی تھی اگرچہ خود خواست عبارت نیز طاحلہ ارشاد امام محمد  
کتاب الاصل سے کہ جو نہ تعال امارات میں آتا ہے الفاظ سا قطر ظاہر تھے کہ فانه يتيسم ولا يتوضؤ به  
میں لگے کاتب کی نظر ایک لا يتوضؤ به سے دوسرے کی طرف منتقل ہو گئی بکھڑو تعالیٰ نسخہ قدیم سے اس کی  
تصدیق ہو گئی۔ چند سال ہوئے فقیر کے پاس ایک پُرانا قلمی نسخہ لکھنؤ سے آیا تھا اس میں بعینہ عبارت یونہی تھی  
جس طرح فقیر نے خیال کی ومعہ من الماء قد رمى يتوضؤ به فانه يتيسم ولا يتوضؤ به لانه  
طاحلہ الخ اس کے بعد ولد عزیز ذوالعلم والتمیز فاضل بہار مولوی محمد ظفر الدین وحقہ اللہ تعالیٰ لحسابہ  
لہیں و نکایۃ المفسدین و جعلہ کا سمعہ طفر الدین نے اپنے زمانہ درسی مدرسہ شمس اہل  
بانگی پر میں عظیم آباء کے مشہور کتب خانہ بخش خان سے ایک بہت قدیم قلمی نسخہ مکتوبہ ۱۲۹۹ ہجریہ سے جیسے  
لکھے ہوئے ۴۲۵ برس ہوئے یہ مسئلہ نقل کر کے جیسا اس میں بھی یہی صحیح عبارت ہے ومعہ ماء قد رمى  
يتوضؤ به فانه يتيسم ولا يتوضؤ به لانه لما مر الخ۔ دوسری نقل ایک نسخہ مکتوبہ ۱۲۶۶ ہجریہ سے  
تجسبی جیسے ۴۰۸ برس ہوئے اُس میں یوں ہے ومعہ ماء قد رمى يتوضؤ به فانه يتيسم ولا يتوضؤ به لانه لما مر الخ  
اس کا بھی حاصل وہی ہے کہ لا یخفی ۱۲۶۶ منہ غفر لہ (م)

لاہ لہا صوبہ یکنی للاعتسال عاد جنباً فہذا  
جنب معہ ما لا یکنی للاعتسال فیہ تم  
مگر نہ جب وہ غسل کے لیے کافی پانی پر گزر تو پھر  
جنب ہو گیا۔ اب یہ ایسا جنب ہے جس کے پاس  
غسل کے لیے نہ کافی پانی ہے تو اسے تیمم کر لے۔ (د ت)  
کیسا روشن نص ہے کہ جنب جسے غسل کو پانی نہ ملے اور وضو کے قابل موجود ہو اسے اگر تم جنابت کے بعد نہ  
ہو جب تو وضو کرے اور تیمم سے پہلے ہو تو صرف تیمم کرے وضو نہ کرے۔

**اقول** واستنادی بما ذکر من حمس  
انہ تصانی من اصول الاحکام فی التعلیلات  
والا فہ حول ہذا النضر فی ہذا الاصل  
غیر کلام قدی للعبد الضعیف و خفیر لہ  
الصولی التلطیف کہ استعین فی الافادات و  
الاشاء و ہب العطیات و  
**اقول** میرا استدلال اصول احکام کے  
برام فقیر النفس رحمہ اللہ تعالیٰ نے تعلیلات کے  
تحت ذکر کیے۔ ورنہ اس جزئیہ کے اس اصل کے  
اند داخل ہونے میں ہتھ خفیف ہو۔ مٹائے لطیف  
اسے معفرت سے نوازے۔ پرورد کلام ہے  
جیسا کہ اگر عطاؤں سے نوازے والے رب نے چاہا  
تو افادات کے تحت معلوم ہو گا۔ (د ت)

باجملہ سات روشن دلیل درمیں عرض مواہل تملک عشرۃ کا مکتبہ وہ پورے دس ہیں۔ ت  
سے بکرہ عزوجل حکم آشکار ہو گیا۔

واللہ الحمد احمد اکثر علیہا مبارکاتہ کما  
یحب ربنا ویرحمہ ووصی اللہ تعالیٰ حسن  
اصفی مصطفیٰ ودارضی مرتضیٰ ووالہ و  
صحبہ الی یوم القضاء و امین۔  
اور خدا ہی کے لیے حمد ہے کثیر، پاکیزہ، برکت والی  
حمد جیسی ہمارا رب چاہے اور پسند فرمائے۔ اور  
خدا سے ہر ترکی طرف سے وود ہر سب سے زیادہ  
پسندیدہ ذات گرامی پر اور ان کی آل و اصحاب پر  
فیصلہ کے دن تک۔ الہی قبول فرما!

و رہا امام صدر الشریعہ کا کلام اور اُس میں تاویلات علامتے کرام جم اولاً کلام پیشینیاں پیش کریں۔  
پھر وہ جو قلم فقیر پر قیص قدیر سے فائز ہوا بریہ انظار انصاف کی مشق۔

**قال** الامام و صدر الشریعہ  
الہام و اعلیٰ اللہ تعالیٰ مقاصدہ فی  
امام بلند ہمت صدر الشریعہ — خدا سے ہر  
دار السلام میں انھیں مقام بلند عطا فرمائے اور

دار السلام : ورحمنا به وبعثنا الأئمة الكرام  
 في كل حال ومقام به مدي اليا لم و  
 الايام : لول باب التيمم من شرحه لوقاية  
 اذا كان للجنب مديكى للوضوء لا للصل يتيمم  
 ولا يجب عليه التوضي عند ما خلا ف  
 لشافعي اما اذا كان مع الجنابة حدث يوجب  
 الوضوء يجب عليه الوضوء فالتيمم بجنابة  
 بالاتفاق واذا كان للحدث ماء يكتفى  
 بفصل بعض اعضائه فالخلاف ثابت  
 ايضا

ہم پر ان کی برکت سے اور دیگر ائمہ کرام کی برکت سے  
 ہر حال و مقام میں جب تک گردش شب و روز ہے  
 ہمیشہ رکعت فرمائے شرح وقایہ اول باب التیمم  
 میں فرماتے ہیں : جب جنابت والے کے پاس نہ  
 پانی ہو جو وضو کے لیے کفایت کرے غسل کے لیے نہیں  
 تو وہ تیمم کرے ہمارے نزدیک بخلاف امام شافعی  
 کے۔ اس پر وضو نہ واجب نہیں۔ لیکن جب  
 جنابت کے ساتھ کوئی ایسا حدث ہو جو وضو واجب  
 کرتا ہے تو اس پر وضو واجب ہے۔ تو جنابت  
 کے لیے تیمم بالاتفاق ہے۔ اور جب محدث کے  
 پاس اتنا سی پانی ہو صرف اس کے بعض اعضا کے وضو سے  
 ثابت ہے (ت)

### واعترضوه بحسنه وجود

الاول قال البرجندی في شرح النقاية  
 بعد نقل كلام المذركاني ما هو مشهور  
 بانه قد تكوّن جنابة مع وجود  
 الوضوء ولا يخفى ان الجنابة تحصل بخروج  
 المني او بغيبوبة العشفة وخروج  
 الخارج من الذكر وغيبوبة العشفة ناقضان للوضوء  
 والحواب ان الجنب اذا تيمم  
 واحد ثلثه وضوءا وماء كاف للاغتسال  
 ولم يغتسل ثم بعد من الماء فانه صابر  
 جناوا مع ذلك وضوءه باق

ما طس ۱۷ اس پر پانچ طرح اعتراض کیا ہے  
 اول : برجندی نے شرح نقایہ میں امام محمد الشریفی  
 کا کلام نقل کرنے کے بعد لکھا یہ علم اس کا پتا دیتا ہے  
 کہ کسی وضو دہرتے ہوئے بھی جنابت ہوتی ہے حالانکہ  
 مخفی نہیں کہ جنابت مٹی کے نکلنے یا حشفہ کے غائب  
 ہونے سے ہوتی ہے۔ اور ذکر سے نکلنے والی چیز کا  
 باہر آنا اور حشفہ کا غائب ہونا دونوں ہی ناقض ضروریں  
 جواب یہ ہے کہ جنب جب تیمم کرے اور بے وضو  
 ہو کر پھر وضو کرے اور غسل کے لیے کافی پانی پر  
 گزرے مگر غسل نہ کرے پھر پانی سے دہرے ہوئے  
 تو وہ جنابت والا ہو گیا۔ اس کے باوجود اس کا

اقول یعنی دوبارہ اسے حدث نہ ہوا، اسی انداز

عن اقول ای بعد حدثه عن وزان ما  
 قدما ۱۲۷ عن عفر له (ت)

پر جہم نے پچھلے بیان کیا ۱۲۷ عن عفر (ت)

وضو باقی ہے۔

اس کی صورت امام محمد کے قول پر یہ بھی پیش کی جاسکتی ہے کہ باوجود مرد عورت سے مجامعت کو سے اور انزال نہ ہو تو وہ جنابت زدہ ہو گیا اور اس کا وضو نہ ٹہرا کیونکہ ان کے نزدیک مجامعت خاصہ ناقض وضو نہیں اور نواقض وضو میں سے کوئی دوسری چیز بھی نہ پائی گئی۔

اور یحییٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے قول پر یہ عورت ہو سکتی ہے کہ ہاتھ سے منی نکالے پھر ذکر کا سر پر کڑے تاکہ منی باہر نہ آئے تو وہ جنب ہو گیا اور ناقض وضو

وَيُمْكِنُ أَنْ يَصُورَ ذَلِكَ عَلَى قَوْلِ مُحَمَّدٍ بِأَنْ يَجَامِعَ الرَّجُلُ الْمَتَوَضِعَ امْرَأَةً وَلَمْ يَنْزِلْ فَإِنَّهُ قَدْ اجْتَنِبَ وَلَمْ يَنْتَقِضْ عَلَيْهِ وَصُورُهُ أَنَّ الْمَاشِرَةَ إِلَى حَتَّى غَيْرِ نَاقِضَةٌ عِنْدَهُ وَلَمْ يَوْجَدْ شَيْءًا حَرَمَ مِنْ نَوَاقِضِ الْوَضُوءِ

وَعَنْ قَوْلِ الشَّيْخَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا بَأَنَّهُ يَسْتَمْنِي بِإِلْيَدَيْهِ ثُمَّ يَأْخُذُ بِرَأْسِهِ لَذِكْرٍ حَقٌّ لَا يَخْرُجُ الْمَنِيُّ فَقَدْ اجْتَنِبَ وَ

اقول نام کو مراد معلوم ہو گئی تو نگہداشت چاہئے

۱۱ لغزش سے پرہیز ۱۲ منہ غفرلہ (ت)۔  
اقول میں اس پر سے جو حدیث اصغر ہو کیوں کہ نواقض وضو کا اطلاق اسی پر ہوتا ہے قریباً اپنی مراد واضح کر دی ۱۲ منہ غفرلہ (ت)۔

اقول یہ سہو ہے وہ طرین کا قول ہے اور ان پر اطلاق شیخیں بعید ہے اگرچہ بعض مقامات میں صاحبین کے لیے شیخیں کا اطلاق ہے جیسا کہ میں نے اپنی کتاب فصل القضاء میں بیان کیا ہے ۱۲ منہ غفرلہ (ت)۔  
اقول یعنی جب منی باہر آجائے اس لیے کہ باہر نہ آنا باوجود شرط ہے نزاع صرف اس میں ہے کہ شہوت یعنی باہر آنے کے وقت ہونا شرط ہے یا بس اپنے مقر سے منی کے انفصال کے وقت (شہوت ہونا کافی ہے۔ دوم کے قائل طرین ہیں اور اول کے قائل امام ابو یوسف ہیں۔ تو

عَلَيْهِ أَقُولُ قَدْ عَسَتْ الْمَعْرُوفُ حَتْفٌ وَلَا تَرَلْ ۱۲ مِنْهُ غَفَرْلَهُ (م)۔

عَلَيْهِ أَقُولُ اِي مَا هُوَ حَدَثٌ اصْغَرُ لَا يُقَالُ لَوَاقِضِ الْمَوْضُوعِ إِلَّا عَلَيْهَا فَهَذَا الْقَوْلُ عَسَتْ لِمَرَادِ ۱۲ مِنْهُ غَفَرْلَهُ (م)۔

عَلَيْهِ أَقُولُ هَذَا سَهْوٌ وَإِنَّمَا هُوَ قَوْلُ الطَّرَفَيْنِ وَأَطْلَقَ الشَّيْخَيْنِ عَلَيْهِمَا بَعِيدٌ وَأَنْ جَاءَ فِي بَعْضِ الْمَوَاقِعِ عَلَى الصَّاحِبِينَ كَمَا بَيَّنَّاهُ فِي كِتَابِي فَفصل القضاء ۱۲ مِنْهُ غَفَرْلَهُ (م)۔

عَلَيْهِ أَقُولُ إِنَّمَا إِذَا خَرَجَ الْمَنِيُّ لَانَ الْحُرُوجِ شَرْطٌ يَلَا حَاجَ نَحْوِ النِّزَاعِ فِي اشْتِرَاقِ الشَّهْوَةِ عِنْدَ الْخُرُوجِ أَوْ كِفَايَتِهَا عِنْدَ لَا انفصال به قَالَا وَبِالْأَوَّلِ أَبُو يَوْسُفَ فَاحْتِمَالُ إِسْرَافِهِ خِلَافُهُ ظَنُّ مَا لَا يَلِيقُ بِالْعُلَمَاءِ ۱۲ مِنْهُ غَفَرْلَهُ (م)۔

یرا احتمال کہ اس کے خلاف مراد نے یا ہر ایسا علم ہے جو علمائے لائق نہیں ۱۲ منہ غفرلہ (ت)۔

لم يوجد ناقض للموضوع ۱۰۰

وَأَعْتَرَضَهُ عَصَى دَهْوِ  
الْمَكْنُوزِ فِي سَعَايَةِ بِمَاتِلِيصِهِ أَنَّهُ فَب  
صُورَةِ الْمَبَاشَرَةِ الْمَحَاشَةِ أَمَّا لَمْ  
يُوجِبْ لَمْ يَجِبْ وَأَمَّا أَوْلَجْ فَقَدْ  
اِسْتَقْنَى وَضُوءُهُ لَا مَنَ دُخُولِ الْحَشْفَةِ  
نَاقِضٌ لِلْفَسْلِ وَالْوَضُوءُ جَمِيعًا وَكَذَا  
فِي صُورَةِ الْاِسْتِمْنَادِ اِنْ خُصِرَ الْمَنَى  
فَقَدْ اِسْتَقْنَى وَضُوءُهُ وَأَمَّا لَمْ  
تَحْصِلِ الْجَنَابَةُ وَأَمَّا لَمْ يَخْرُجْ فَلَا  
حَاجَةَ وَلَا عَدَّةً لَمْ يَحْصِلْ مَا طَالَ بِهِ فِي  
نَحْوِ ثَلَاثَةِ أَشْوَالٍ هَبَانٍ تَنَاضُحًا ۰

وَالثَّانِي اِتِّقَظْ وَقَرِّئْ سَب  
يَمْتَنِعُ عَلَى الْاَوَّلِ لِحُجُوبِهِ جَوَابُهُ وَ ذَلِكَ  
قَوْلُهُ فِي سَبِّ الْمُحْتَارِ قَوْلُ صِدْقِ الشَّرِيعَةِ  
مَشْكَالٌ لَامَنَ الْجَنَابَةُ لَا تَمُتُكَ عَنْ  
حَدِّثٍ يَوْجِبُ الْوَضُوءَ وَ قَدْ  
قَالَ اَوَّلًا يَجِبُ عَلَيْهِ التَّيَمُّمُ لَا الْوَضُوءَ  
فَقَوْلُهُ ثَانِيًا يَجِبُ عَلَيْهِ الْوَضُوءُ تَبْقِصُهُ  
ثُمَّ ذَكَرَ اَلْجَوَابَ الْاَلْفَ عَنْ الْقَبْسَةِ  
فَبِ اَلْاَشْكَالِ الْخَامِسِ قَامَهُ دَافِعٌ

در پایا گیا اھ (ت) (رجزہ کی عبارت ختم ہو گئی)

اس پر ایک معاصر عالم — مولوی عبدالحی  
لکھنوی فرنگی محل — نے اپنی سعایہ (حاشیہ شرح  
وقایہ) میں اعتراض کیا ہے جس کا خلاصہ  
یہ ہے: مباشرت فاحشہ کی صورت میں اگر ایلاج نہ کیا  
تو جنب نہ ہوا۔ اور ایلاج کیا تو اس کا وضو ٹوٹ گیا  
اس لیے کہ دخول حشفہ غسل و وضو دونوں ہی کا ناقض  
ہے۔ — اسی طرح منی نکالنے کی صورت میں اگر  
منی باہر آئی تو اس کا وضو ٹوٹ گیا اگر پر جنبت ہوئی  
اور اگر منی باہر نہ آئی تو نہ جنبت ہے نہ حدث لہ  
یہ اس کا حاصل ہے جو انہوں نے ہماری اس عبارت  
سے تین گنا میں پھیل کر لکھا ہے۔ (ت)

دوم: تناقض شامی نے اس کی تقریر  
ایسے کلام سے کی ہے جو اشکال اول ہی پر مبنی ہے  
تو جو اس کا جواب ہے اس کا جواب ہے رد المحتار  
میں ان کا یہ کلام ہے: صدر الشریعہ کے قول میں  
اشکال ہے اس لیے کہ جنبت وضو واجب کرنے  
والے حدث سے جدا نہیں ہوتی، اور پہلے فرمایا چکے  
ہیں کہ اس پر تم واجب ہے وضو نہیں تو پھر اس کے بعد  
یہ کہنا کہ اس پر وضو واجب ہے دونوں میں تناقض  
ہے۔ اھ۔ پھر اس کا وہ جواب ذکر کیا جو قسطنطینی کے جواب

سہ شرح منقذہ طبرجدی فصل فی التیمم  
سہ السعایہ باب التیمم  
سہ رد المحتار

نو کثرت لکھنو ۴۴/۱  
مسیل اکیڈمی لاہور ۲۹۱/۱  
مصطفیٰ البانی مصر ۱۸۴/۱

للتناقض ايضا يوجد حسن صحيح -

سے اشکال پر تخم کے تحت آ رہا ہے۔ وہ جو اب بھی عمدہ و صحیح طریقہ پر تناقض دفع کر رہا ہے۔

یہاں معایر میں وہ نقل کیا جس سے تناقض کی ایک دوسری تقریر اخذ کی جاسکتی ہے جو اشکال اول پر مبنی نہ ہو وہ یہ کہ جب جنابت کے ساتھ حدث رہو تو وہاں امام شافعی وضو کیسے واجب کریں گے اس سے یہ اخذ ہوتا ہے کہ حدث اصغر اگرچہ حدث اکبر کو لازم نہیں لیکن صدر الشرع کا کلام پہلی صورت میں بھی ایسی ہی جنابت کے بارے میں ہے جس کے ساتھ حدث بھی ہو اس دلیل سے کہ اس میں امام شافعی وضو واجب کرتے ہیں۔ تو تناقض ہو گا۔

سوم : ان کی عبارت "فالتيمم بالجنابة" (و ترجمہ ان کے لیے ہے) میں "فا" اگر تفریع کیے ہے تو اس کا کوئی حاصل نہیں، اس لیے کہ قیام جنابت کے لیے ہونا واجب و ضروری تفریع نہیں۔ اور اگر تعلیل کے لیے ہے تو یہ اعتراض ہو گا کہ سابقہ صورت میں بھی تیمم جنابت ہی کے سبب ہے تو لازم آئے کہ وہاں بھی وضو واجب ہو۔

چہارم : بالاتفاق عنایت کے لیے تیمم ہونا دونوں صورتوں میں مشترک ہے اسی صورت سے حاضر نہیں ہو پر دونوں اعتراض مولانا فرنگی علی نے نقل کیے۔

پنجم : ویراس کے مخالفت ہے جو مذہب میں مقرر و ثابت ہے جیسا کہ دس دلائل و نصوص سے

و نقد ههنا في السعاية ما يمكن ان يؤخذ منه تقرير آخر للتناقض غير مبني على الاشكال الاول وهو انه اذا لم يكن معه حدث فكيف يوجب الشافعي هناك الوضوء اه فيوضح منه ان الحدث الاصغر وان لم يلزم الاكبر ولكن كلام صدر الامام في الصورة الاولى يصح في جنابة معه حدث به دليل ايجب الشافعي الوضوء في التناقض -

والثالث ان قوله عالتيمم بالجنابة بالاعداد ان كان تقريرها فلا محصل له لامت كون التيمم بالجنابة غير مفرغ على وجوب الوضوء وان كان تعليل لا وجه عليه امت في الصورة السابقة ايضا التيمم بالجنابة فيلزم ان يجب الوضوء هناك ايضا -

والرابع ان كون التيمم بالجنابة بالاتفاق مشترك بين الصورتين لا يقتضي له بهذه الصورة اه نقلهما المكنوي -

والخامس مخالفتها لما تقرره في المذهب كما بيناه بالادلة والنصوص

العشرة ان المحدث مع العناية لا يوجب  
الوضوء أصلاً اذا لم يوجد ماء يمكن  
للعسل اليه اشار البيهقي  
بقوله متعمل العيسارة المذكورة  
أنه -

لكن الكلام في انه هل يجب في  
الصورتين التوضوء اذا حدث فيه تسرد  
والفهر لا يولد للحكم بالاحتياج من  
سداية صريحة اه -

كما قدم من عه تلولد لاشد وذكر  
انه لو كان في نظره اذ ذلك فهو من المذهب  
لما قلتم بالقرود والاستطهاس -

وهذا هو، عظم الايزادات وهو  
الذي اخرج العلماء الى تأويل كلامه  
رحمه الله تعالى -

ومحط كلامهم جميعاً اسباح

عن الاخيرين والفسري لحد اصحاب  
في تحصيل الكلام بهما وعزل المصسورة  
لاول لان فيها لاشد قلب وجوب  
الوضوء اذا حدث كما سبق في تحقيقه في الاعادة  
ا بعونه تعالى ۱۲ منه غفر له (ع)

ہم نے اسے بیان کیا۔ مذہب میں یہ ہے کہ جنابت کے  
ساتھ حدث بالکل موجب وضو نہیں جب اتس پانی  
دستیاب نہ ہو جو غسل کے لیے کافی ہو۔ اسی کی طرف  
برجذی نے بھی ذکر شدہ جلدت سے متصل اپنے  
درج ذیل کلام سے اشارہ کیا ہے،

”لیکن کلام اس میں ہے کہ کیا دونوں صورتوں میں  
وضو لازم واجب ہے جب حدث ہوا ہو۔ اسی بات میں  
تردد ہے اور ظاہر نفی ہے۔ احتیاج وضو کا حکم کرنے کیلئے  
کوئی صریح روایت ہونا ضروری ہے“۔

جیسا کہ دائل کے بعد ان سے ہم نے یہ عبارت  
مقل کی اور بتایا کہ اگر اس وقت ان کی نظر مذہب  
کے نعوس ہوتے تو وہ تردد و استنباط پر قناعت  
ذکر کرتے۔

یہی سب سے بڑا اعتراض ہے اسی کی وجہ  
حضرات عل کو صدر انشریہ رحمہ تعالیٰ کے کلام کی  
تأویل کرنے کی ضرورت پیش آئی۔

اور ان سب حضرات کی تاویلات کا مآل ہے

یعنی بعد والی دونوں صورتوں میں۔ اور ان دونوں  
سے کلام خاص کر کے اور پہلی صورت کو الگ کر کے  
یقیناً انہوں نے صحیح کیا اس لیے کہ پہلی صورت میں حدث  
ہونے کے وقت وجوب وضو میں شک نہیں جیسا کہ اس  
کی تحقیق بعد تعالیٰ اداہ مد میں آرہی ہے ۱۲ منہ غفر



الحکومہ حوب الوضوء الى الحدث۔ بعد  
التیمم للجنابة غیر ان لهم فيه مسکین۔

احد هما تقدیر المضامات ای

کہ وجوب وضو کا حکم اس حدیث کی طرف عائد ہے جو  
تیمم جنابت کے بعد ہو۔ مگر اس بارے میں  
ان کے دو مسلک ہیں،

طریق اول، (اما اذا كان مع الجنابة

عنه قال في السعاية في غاية العواشي قوله  
يجب جزاء اما وكلمة كانت تامة  
وتقدير الكلام اما اذا وجد مع تيمم  
الجنابة حدث يوجب الوضوء فيجب الوضوء  
اتفاق يعني احدث بالتيمم للجنابة مع  
وجود الساء الكافي للوضوء فيجب الوضوء  
مع انه يتيمم الجنابة اتفاق بخلاف الوضوء  
المستور فان فيها بعد تيمم حدث  
لا يجب الوضوء فقوله بالاتفاق متعلق بقوله  
يجب وقوله بالتيمم الماء للتزيم اعني  
ثبت التيمم للجنابة مع وجوب  
الوضوء فانه ذكر فيجب مع عن شروح  
الطحاوي وغيره انه لا يجب للجنابة  
صورت الماء الى بعض الاعضاء او للحدث  
لا ان يتيمم للجنابة ثم وقع منه حدث  
يوجب الوضوء لانه يجب عليه الوضوء  
لانه قد مر على ساء كافيه ولو يجب  
التيمم لانه بالتيمم يغتفر  
عن الجنابة الى ان يجد

تسایر میں لکھا ہے، عایة خواشی میں ہے،  
لفظ "يجب" "اما" کی جزا ہے اور کان تاوہجہ۔  
تقدیر کلام یہ ہوگی لیکن جب تیمم جنابت کے ساتھ کوئی  
حدث پایا جائے تو بال اتفاق وضو واجب ہے۔  
یعنی تیمم جنابت کے ساتھ، وضو کے لیے کافی پالی ہوتے  
ہوئے وہ حدث ہوا تو وضو واجب ہے یا جو دیکر یہ  
جنب کا تیمم ہے، اتفاق۔ بخلاف صورت مستورہ  
کے کہ میں یہ تیمم جنابت کے بعد وضو واجب نہیں۔  
لفظ "لا اتفاق" لفظ "يجب" سے متعلق ہے۔  
اور بالتیمم میں ہی تفریع کے لیے ہے یعنی۔  
تو وجوب وضو کے ساتھ، حالت کے لیے تیمم ثابت  
ہوا۔ کیونکہ جامع میں شرح فی وی وغیرہ سے ذکر کیا ہے  
کہ جنب کے لیے بعض اعضاء میں پانی صرف کرنا یا  
حدث کے لیے صرف کرنا واجب نہیں مگر جب جنابت  
کا تیمم کر لے پھر اس سے کوئی یسا حدث ہو جو وضو  
واجب کرتا ہے تو اب اس پر وضو واجب ہوگا  
اس لیے کہ وہ اتنے پانی پر تو درہے جو وضو کے لیے  
کافی ہے۔ اور تیمم واجب نہیں اس لیے کہ وہ  
تیمم کر کے جنابت سے نکل چکا ہے یہاں تک کہ  
(باقی اگلے صفحہ پر)

اذا وجد مع تيمم الجنابة حدث يجب  
الوضوء بالالتفات فيبقى هذا التيمم للجنابة  
خاصة بخلاف ما اذا وجد الحدث  
حدث " میں جنابت سے پہلے (مضاف مقدر مانا یعنی  
جب تيمم جنابت کے ساتھ کوئی حدث پایا جائے تو بالالتفات  
وغیر واجب کو تيمم خاص جنابت کیلئے رہ جائیگا بخلاف

(بقیہ ماثیہ صفحہ گذشتہ)

الحدث والکافی للضلع انتهى فاندفع السؤال  
المشهور ان الجنابة تستلزم الحدث فكيف  
يصح قوله (ان كان مع الجنابة حدث ومن  
فسرنا لتيمم بجنبة واجب بعد الوضوء فبا  
شمرة ثمة المقصود انه ۱۲ منه غفر له (م)  
منه تفسيره فان تيمم للجنابة واجب بعد الوضوء (تيمم وضوء کے بعد واجب ہے)  
تو اسے مقصد کی بجائی نہ ملے۔ عبارت سبایہ ختم ہوئی۔ ۱۲ منہ غفرلہ (ت)

سے اشارہ الی ما قالہ فی غایۃ نحو س  
کان فی قول الشارح ثمة ۱۲ منہ غفرلہ (م)  
اس کی طرف اشارہ ہے جو غایۃ الحواشی میں لکھا کہ  
شارح کی عبارت میں کان "نامہ ہے ۱۲ منہ غفرلہ (ت)  
(تو ادا کیوں کی تفسیر الذواحد واجب پایا جائے)  
سے لکھی ۱۲ منہ غفرلہ (ت)

اس کی طرف اشارہ ہے جو اس میں لکھا ہے کہ "الاتفاق  
یجب ۱۲ منہ غفرلہ (م)

اس کی طرف اشارہ ہے کہ فالتیمم میں نہ ہر سنے  
تفریع ہے جیسا کہ اس میں لکھا ہے ۲ منہ غفرلہ (ت)  
میں نے "خاصۃ" بڑھایا کیونکہ اسی سے مقصد  
پورا ہوتا ہے۔ اور اس میں جو طریقہ اختیار کیا کہ  
"یہ مراد ہے کہ وجوب وضوء کے ساتھ جنابت کا تيمم  
ثابت ہے" میں نے اسے بدل دیا، کیونکہ اس طور پر  
(باقی بر صفحہ سہ)

لے السبایہ ماثیہ شرح وقایہ

بیتیم

میں کی بی بی، لاہور

۴۹۰/۱

قد انتميم دانه يكون له وللخناية معا حكما  
 اعيد في شرح الطحاوي وغيره هداية ذيب  
 ما يقتضيه السعاية عن غاية الخواشي واعتمده  
 و ما قسسته في نواديس طالع عبارتها و

اُسی صورت کے جب حدیث تم سے قبل پایا جائے کریر حدیث  
 اور جنابت دونوں کے لیے سوگا جیسا کہ شرح علی بن  
 میں اس کا فائدہ ہوا ہے۔ یہ اس کی اصلاح و تسبیح ہے  
 جو سعایہ میں غایۃ الخواشی سے نقل کیا و اس پر اکتفا کیا

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

قوله مع وجوب الوضوء وفيه الفرق  
 بين الصورتين فبقى الجملة بعد ما نقتضيه  
 محالة وحذفت قوله تعاقلا لا خلاف  
 المقصود في نسخة سرود و كما مستطعم  
 بصون الورد و ۱۲ منه غفر له (م)

مقصود اسی لفظ سے ادا ہوا جو صدر الشریعہ نے حذف  
 کیا یعنی تم وجوب الوضوء۔ و اسی سے دونوں  
 صورتوں کے درمیان فرق ہو سکے گا تو اسے حذف  
 کر دینے سے جو ناقص اور غلط ہو جائیگا۔ اور  
 غایۃ الخواشی کا لفظ "تعاقلا" میں نے حذف

کر دیا اس لیے کہ خلاف مقصود ہے اور کچھ خود بھی نامقبول ہے جیسا کہ لغوی ابی معلوم سوگا ۱۲ (ت)  
 علیہ و تد اذ بہ تمام التقرب علی اوجہ  
 الہی و صفا ۱۲ منہ غفر له (م)

میں نے سے بار یکبار یہ بات تقریب تام ہوتی ہے  
 اس طور پر جو ہم نے بیان کیا ۱۲ منہ غفر له (ت)

علیہ ما نفعه في كون كان تامه ما لا دخل له  
 في المقصود و يسكن كونه ما نقتضيه و لا كون  
 انفاد التصريح و قال لا يظهر على هذا ان  
 تكون تعليدية يعني لان التيمم للنجاسة و  
 و حدث طر ای طاری، فلا یکنی سدا  
 ملخص مہد با قول یحتاج الی ذکر  
 المحصر من کما فعلت و الافکون التيمم للنجاسة  
 لا یتیم کو بہ للحدث الا ان یكون الحدث  
 طر یا قادی ذکر فی لتعلیل ما لا دخل له و  
 طوی ما هو التعلیل و کیف کان لیس

اس سے کان کے تامہ ہونے میں نزاع کیا کہ اس کا  
 مقصد میں کچھ دخل نہیں، قصہ بھی ہو سکتا ہے۔ و  
 فاکبرائے تغریع ہونے میں نزاع کیا اور کہا اس طور  
 پر ظاہر تر یہ ہے کہ تعلیل ہو یعنی اس لیے کہ تیمم جنابت کا  
 اور شطاری ہے تو اس کیلئے کان میں احکامی عبارت نہیں اور  
 اصلاح و تنقیح کے ساتھ ختم ہوئی اقول انہیں خصوص  
 کے ذکر کی ضرورت ہے جیسا کہ ہم نے کیا ورنہ تیمم کا  
 جنابت کے لیے ہونا اس سے مانع نہیں کہ حدیث کے لیے  
 بھی جو مگر یہ کہ حدیث (بہ تیمم، طاری ہو تو تعلیل  
 میں وہ ذکر کیا جسے کوئی دخل نہیں اور سے چھوڑ دیا  
 (باقی پر صفحہ ۲۲۳)

لے السعایہ حاشیہ شرح وقایہ باب تیمم

سبیل الیڈی، لاہور

۴۹۱/۱

واتر نہ بیدہا و بین، لفظنا عرفت کیف لمحصنا  
ما اطفال به و قربناہ و ففتحناہ و ہذبناہ و  
کرنے والے کو معذور ہو گا کہ اس میں جو طویل کلام تھا ہم نے اس کی کیسی تخفیف کر دی اور فہم کے قریب بھی کر دیا۔ لفظ  
کی تہذیب و تہذیب بھی ہو گئی۔ (دست)

طریق دوم: مع کو بعد کے معنی میں قرار دینا۔  
یہ مشہور طریقہ ہے۔

حق مولیٰ خسرو نے در الحکام میں۔ اس  
جہارت کے بعد جو ہم نے نعوض میں پیش کی۔ فرمایا،  
لیکن جب جنابت کے ساتھ کوئی ایسا محدث ہو جو  
وضو واجب کرتے ہو اس طرح کہ تیمم کے بعد محدث ہو تو  
اس پر وضو واجب ہے۔ تو اس پر وضو واجب ہے۔  
تو تیمم بالاتفاق جنابت کے لیے ہے۔

والآخر جعل مع بعضہ بعد و هو  
المسلک المشہور۔

قال المحقق مولیٰ خسرو فی الدرر  
بعد عباراتہ الحق قد منافی المصوح  
ما اذا كان مع الجنابة حدث یوجب الوضوء  
بان احد ثلث بعد التیمم فیجب علیہ  
الوضوء فلتیستم للجنابة بالاتفاق۔

د جہا شیعہ متوکلین

لا خلاف ما فی امرنا اند و من سید مسک  
صحیحہا لا یقال ان کلامہ مخدوش  
کما قالہ فی عمدة السراية و ان اختار  
فی امرنا اند لفظ ہر امکن الاظهر و کون  
بحث کان بمعزل عن المقصود بالکیسۃ  
اظهر من ان یظهر ثم کوہا تا متہوا لظہر  
المقباد و ذکرۃ المحشی بیان للواقف  
کما دتہم لا لتوقف الحواب علیہ فلیس  
یسا نقل من عباراتہ دلالة علیہ ۱۲ منہ  
خفزلہ (م)

جو واقعہ تعلیل ہے۔ خیر جو بھی ہو یہ ایک زائد  
معاذ میں ہی کلام ہے۔ اور جو کسی میچ کو پیش پر  
چلا ہو اس کے لیے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ اس کا کلام  
مخدوش ہے جیسا کہ عمدة السراية میں کہا مگر جو اس  
امر زائد میں وہاں ظاہر تہ کی حکم ظاہر اختیار کیا ہے۔  
اور کان کی بحث کا مقصود سے بالکل لگ ہوا، نکل  
محتاج بیان نہیں پھر اس کا تاثر ہونا بھی فخر  
مقادیر ہے۔ محشی نے بیان واقعہ کے طور پر اسے ذکر  
کر دیا ہے جیسا کہ ان حضرات کی عادت ہے اس  
لیے نہیں ذکر کیا ہے کہ جو اب اسی پر موقوف ہے  
مفتوح جہارت میں اس پر کوئی دلالت بھی نہیں ۲ منہ حضرت

قال العلامة الشرنبلالی فی الغنیة  
یعنی فالیتیم یاق لرفع الجنابة وقال تلمیذہ  
انفاضل اسی چلی فی حیدرة العقص.

قوله مع الجنابة حدث یوجب  
لوضوء (یعنی ادا) غسل الجنابة و یقی فی  
عضو من اعضائه لجمعة و  
من الساء یتیم للجنابة ثم احدث  
حدثا یوجب الوضوء ولم  
یتیم للحدث فوجد ما یکفی

علہ اعترافہ فی السعدیۃ بان تقریرہ یحکم  
یکون مع بعض بعد و اذا جعل علیہ  
فمنصورہ سہل لا یحتاج الی حدیث  
اللحمة **اقول** ادعرائض علی المنصور  
کالما قشہ فی المثال فانہ لا یضرب بالمتقصور  
۱۲ منہ غفرلہ (م)

**علہ اقول** ہذا زیادة ضائعة فلو یتیم  
للحدث لکان الحکم کذا انما مرادہ مراۃ  
بمنصورہ الیدی ذکر فید الشارح الا ان  
الشرایب نقلتہ وهو یصح غیر محتوج  
فان التمریح ذکر یصح ما اذا یتیم للجنابة

۱۵  
۵  
علہ مرثر شرنبلالی نے غنیہ میں فرمایا یعنی: تو تیمم  
جنابت دور کرنے کے لیے باقی ہے۔ اور ان کے تلمیذ  
حاضل اسی چلی نے ذخیرۃ العقبہ میں لکھا،

قوله "مع الجنابة حدث یوجب الوضوء"  
(جنابت کے ساتھ کوئی ایسا حدث ہے جو وضو واجب  
کرتا ہے) یعنی جب غسل کرے اور اس کے کسی عضو میں  
کچھ جگہ چھوٹ پڑے اور پانی ختم ہو جائے تو جنابت کے لیے  
تیمم کر لے پھر اسے کوئی ایسا حدث ہو جو وضو واجب  
کرتا ہے اور اس حدث کے لیے اس نے تیمم نہ کیا پھر

سعدیہ میں اس پر یہ اعتراض کیا ہے کہ اس تقریر  
کا حکم یہ ہے کہ مع بعض معنی بعد ہو اور جب اس پر  
متمور کر دیا جائے تو اس کی تصویر آسان ہے۔ حدیث  
لحمہ (چھوٹی ہوئی جگہ کی بات) درمیان میں لانے  
کی ضرورت ہی نہیں **اقول** کسی مسئلہ کی صورت  
نکالنے پر اعتراض ایسا ہی ہے جیسے مثال میں مناقضہ  
کو یہ مقصود ہے کہ یہ مضر نہیں ۱۲ منہ غفرلہ (ت)

**اقول** یہ بیکار کا اضافہ ہے۔ اگر وہ حدث  
کے لیے تیمم کرے تب بھی حکم یہی ہوگا۔ اسے انہوں  
نے اس تصویر کی رعایت میں پرہیز دیا جس میں یہ منقولہ  
جملہ شارح امام نے آفریاب میں ذکر فرمایا ہے لاکہ  
اضافہ کی ضرورت نہیں کیونکہ شارح نے یہ ذکر کیا ہے لیکن  
(باقی بر صفحہ آئندہ)

للووضوء لا للتمتع حقيقته باق وعليه  
الوضوء آحاداً۔

اسے اتنا پانی طہوضو کے لیے کافی ہے، اس چھوٹی  
ہوئی جگہ کے لیے نہیں، تو اس کا تیمم باقی ہے اور اسے  
وضو کرنا ہے (حدیث)۔

### وقال الشمس القهستاني في شرح

المقايہ بعد ما اقلنا فيه في النصوص وهذا  
صورة ما قال المصنف واما اذا كان مع  
الجبابة حدث يوجب الوضوء يجب عليه الوضوء  
فالتيمم للجبابة بالاتفاق فان مع فيس  
معنى بعدك فان في قولہ تعالى ان مع  
لغير سبب و به ينحل ما في هذا الاتفاق  
من الاشكال المشهور انه وتبعه المدقق  
السدقي في الدرر اقره محشوه و اعترض  
هذا المسلك في السعاية بانه لو احدث  
ثم احدث فوجد ما يكفي للوضوء فحفظ

شمس قہستانی نے شرح نقایہ میں کہا — اس  
جہارت کے مدحرجم نے نصوص میں ان سے نقل کی،  
”اور یہی اس کی صورت ہے جرمصنف نے کہا، لیکن  
جب جبابت کے ساتھ کوئی ایسا حدث سوجو وضو  
واجب کرتا ہے جس کا رزم ہے تو تیمم جبابت کیلئے ہے بالاتفاق“  
کیونکہ اس میں ”مع“ بعد کے معنی میں ہے جیسا کہ  
علمائے ارشاد باری تعالیٰ ان مع العسر يسراً“  
(بیشک دشواری کے ساتھ آسانی ہے) میں کہا ہے۔  
اسی سے وہ مشہور اشکال حل ہو جاتا ہے جو اس مقام  
پر پیش آتے ہیں۔ فقہ علائی نے درمختار میں اس کا  
اتباع کیا اور اسے عمشین نے بھی برقرار رکھا۔ تمسایہ میں اس

(فقہی شیر منبر گزشتہ)

ثم حدث فتيهم للحدث وقال قد في  
لوجود المذكورة ومن وجوه المشار اليها  
قوله وان كفى لاحد ما عينه غسله و  
يبقى التيمم في حق الاخر منه غفرله دم،

جبابت کا تیمم کیا۔ پھر حدث ہوا تو حدث کا تیمم کیا۔ اور آگے  
فرمایا، مذکورہ صورتوں میں بھی ایسا ہے، جن صورتوں کی  
طرت اشارہ فرمایا ہے ان میں یہ بھی ہے کہ اگر ان  
میں سے بعینہ کسی ایک پر کفایت کرنے والا  
ہو تو اسے دوسرے اور دوسرے کے حق میں تیمم  
باقی رہے گا ۱۲ منہ غفرلہ (ت)

فانہ یتیم ولا یحب علیہ الوضوء ۛ یتیمہ کا فاعل رفع الحدث الاکبر والا صغر مع انہ یصدق علیہ انہ وجد بہ حدث یوجب الوضوء بعد الجنابة فیلزم مقتضى عبارة الشارح ان یجب علیہ الوضوء قال فالاولی ان یقال مع بعض بعد والمصنف یحذف ای بعد یتیم الجنابة او یقال مع علی معناه والمصنف یحذف ای مع یتیم الجنابة اهـ ملخصاً

هذا وحديثی حاشیة علی شروح الوقیة للفاضل محمد القرة بان فی اقسامها سنة تسعمائة وثمانین ۛ حدیث ۛ عشرين سنة من وفاة اخی چلی قال قلت ما یخبرکم قسم تسویدی وہی کتابة یوسف بن حسن بن عبد اللہ سنة تسعمائة وتسبع و سبعین نقل فیہا کلام اخی چلی بلفظة قال بعض المحشین ثم قال اقول لا یحضر ان هذه التصویر تکلف بعید الاخذ من هذه العبارة علا ن الشارح یتصرح بهذه المسألة بقوله وان کنی للوضوء لا للسمعة یتیمہ باق و علیہ الوضوء محتمل هذه العبارة علی ما ذکرہ

طریق پر اعتراض کی کہ اگر اسے جنابت ہو پھر وضو ہو۔ اس کے بعد اسے تناسی پانی ملے جو صرف وضو کے لیے کفایت کر سکے تو وہ یتیم کرے گا اور اس پر وضو واجب نہیں۔ اس کا تیمم حدیث اکبر و اصغر دونوں کو رفع کرنے کے لیے کافی ہوگا۔ — باوجودیکہ اس کے متعلق یہ صادق ہے کہ اس کے ساتھ جنابت کے بعد ایسا حدث پایا گیا جو وضو واجب کرتا ہے تو بمقتضی جہارت شارح لازم آئیگا کہ اس پر وضو واجب ہو۔ کہا، تو اولیٰ یہ کہنا ہے کہ مع یعنی بعد ہے اور مصنف محدث ہے یعنی مع یتیم الجنابة اہـ (ت)

یہ سب ہوا۔ اور میرے پاس شرح وقایہ پر فاضل عمر قرہ باغی کا ایک حاشیہ ہے جسے، انہوں نے سنہ ۱۲۸۵ھ میں لکھا، یعنی خدی چلی کی وفات کے پچیس سال بعد۔ اور اس کی تاریخ تکمیل کے لیے ثم تسویدی کہا ہے اور یہ سنہ ۹۸۵ھ میں یوسف بن حسن بن عبد اللہ کا کتابت کیا ہوا ہے۔ اس میں اخی چلی کا کلام "قل بعض المحشین" کے لفظ سے نقل کیا ہے پھر لکھا ہے: میں کہتا ہوں محشی ہیں کہ یہ صورت نکالنے میں تکلف ہے اور اس جہارت کے اسے مذکور یا بعد ہے علاوہ انیس شارح عقرب اس مسئلہ کی تصریح اس عبارت میں کریں گے: اور اگر وضو کے لیے کافی ہے چوٹی بونی جگہ کے لیے نہیں تو اس کا تیمم باقی ہے اور اسے وضو کرنا ہے۔ — اب اگر

الغائل يلزم التكرار وتعلله انما امر تكليف  
 ترعيان بان الحدیث لا یجتمعون فی شخص  
 ابتداء ولا شك انهما یجتمعان لکن یکفی  
 عنهما یتسم واحد لویوجد الماء الساکی فی  
 الوضوء واما اذا وجد غلابه من الوضوء ثم  
 التیمم لثبابة والمذكور فی کتاب هو هذا  
 المعنی والعجب منه انه لم یلتفت الی هذا  
 المعنی مع ان عبارة اثبات روح فیه هذا  
 صریح باجتماع حدیثین ابتداء حیث قال  
 لوکان به حد ثانی لاجابة وحدث یوجب  
 الوضوء یسقی ان یسوی عنهما لا یقال  
 ان الجنازة لما اوجب غسل بعض الاجزاء  
 الذی هو عبارة عن الوضوء فیه دلالة علی  
 لحدث الذی یوجب الوضوء مع الجنازة  
 لانا نقول بعد تسلیم جمیع المقدمات  
 یجوز الاحتجاج علی الشریعة علی  
 معلول واحد شرعی کما صرح به صاحب  
 التبیان فقال لو حلف ان لا یتوضأ من  
 المرفأ من یس ثم رعن متوضأ حلف ولله  
 نظا ثقی الشیخ اه کلام. لقرن باخی بمعص  
 اختصاراً

اس عبارت کو اس پر محمول کیا جلتے جو حق تعالیٰ نے ذکر کیا تو  
 منکر لازم آئیگی۔ اور اس نے اس تاویل کا ارتکاب  
 شاید اس خیال سے کیا ہے کہ کسی شخص میں دونوں حد  
 ابتداء جمع نہیں ہوتے حالانکہ بدل مشہور دونوں جمع  
 ہوتے ہیں، لیکن دونوں کی طرف سے ایک ہی حکم کافی ہے  
 جب کہ وضو کے لیے آب کافی دستیاب نہ ہو اور  
 دستیاب ہو تو وضو پھر جنابت کا حکم ضروری ہے۔  
 کتاب میں یہی بات مذکور ہے۔ قائل پر تعجب ہے کہ  
 اس معنی کی طرف التفات نہ کیا حالانکہ اس کے کچھ  
 ہی بعد شروع کی عبارت اس بارے میں صریح ہے  
 کہ دونوں حدث ابتداء جمع ہوتے ہیں۔ انھوں نے  
 فرمایا ہے: اگر اسے دو حدث ہوں جیسے جنابت اور  
 کوئی یہ حدث جو وضو واجب کرتا ہے تو اسے کچھ  
 کہ دونوں سے حکم کی نیت کرے! اگر یہ کہا جائے کہ  
 جنابت سے جب ان بعض اجزاء کا دھونا واجب ہوا  
 جو وضو سے جنابت ہے تو جنابت کے ساتھ وضو  
 واجب کرنے والے حدث کا اعتبار کرنے میں کوئی  
 فائدہ نہیں۔ تو ہم نہیں گے اگر اعتراض کے تمام  
 مقدمات تسلیم کر لیے جائیں تو بھی جواب یہ ہے کہ  
 ایک معلول شرعی پر چند علل شرعیہ کا اجتماع ہو سکتا ہے  
 جیسا کہ صاحب تلویح نے اس کی صراحت کرتے ہوئے

لکھا ہے، اگر قسم کائی کہ نکسیر سے وضو نہ کرے گا پھر اس نے پیشاب کیا اس کے بعد نکسیر ڈٹی پھر اس نے وضو کیا  
 تو اس کی قسم ٹوٹ گئی۔ اور شریعت میں اس کی بہت سی نظیریں ہیں! فاضل قرہ باغی کا کلام کچھ اختصار کے  
 ساتھ ختم ہوا۔ (ت)

ملہ تعلیق علی شرح الوقایہ للقرہ باغی



فَقَدْ أَكَلَ مَا رَأَيْتَ لَهُمْ مِنَ الْقَالِ  
وَالْقِيلِ ۖ وَالنَّقْصِ وَالتَّوِيلِ ۖ وَالْأَنْكَاسِ  
وَالْتَّوِيلِ ۖ وَأَعْلَمُ أَنَّ السَّعَايَةَ لَيْسَتْ  
عِنْدِي وَإِنَّمَا أَرْسَلْتُ إِلَى بَعْضِ أَصْحَابِي مِنْ  
لُكْهُنَ وَنَقَلَ نَحْوَ مِرْقَةٍ مِنْهَا مَتَصَلِّقَةً  
بِهَذَا الْمَقَامِ عَلَى طَبِيعِي لَكِنِ اسْرَى مَا عِنْدَهُ  
فِيهِ عَسَى أَنْ نَقْلَ عَنْ كِتَابٍ مَا فِيهِ غِنَاءٌ  
فَقَدْ كَانَتْ جَمْعُ صَوْنِ الْكُتُبِ أَكْثَرُ مَا  
عِنْدِي فَلَمَّا طَالَعْتَهُ لَمْ أَسِرْ فَأَنْبِئْتُ  
وَلَا جَبَانًا بِثَائِلٍ ۖ وَإِنَّمَا جَمْعُ الْقَالِ وَالْقِيلِ  
وَتَكْلُمُ عَلَى سَوَائِدِ نَفْسِي عَنْ التَّحْصِيلِ ۖ  
وَمَا غَايِبُهُ وَطَبِيعِي ۖ وَلَمْ يَهْتَدِ لَكثيرٍ مِنْ  
الْأَبْحَاثِ الْمُرَائِقَةِ ۖ وَالْأَنْظَارِ الْفُتْقَةِ ۖ  
وَأَذَانِي عَلَى الْقَصُودِ حَرَجِ الْمَصْحُوحِ ۖ  
وَعَتَمَةُ بِحَسْرَةٍ ۖ كَمَا اسْتَهْرَفَتْ كُلُّ فُلْجَةٍ  
أَنْ شَاءَ اللَّهُ الْمُسْتَعَانُ ۖ وَالْآنَ أُنْتُ أَنْ  
نَعْمِي فِي تَعْقِيقِ السَّامِ بِتَوْفِيقِ السَّانِ ۖ  
أَقُولُ ۖ بِإِلَهِ الْاِسْتِعَانَةِ وَمِنْهُ الْفَيْضُ وَ  
الْإِعَانَةُ ۖ الْكَلَامُ هَهْنُ فِي ثَمَانِيَةِ مَوَاضِعَ  
دَقِيقِ النُّقُوضِ وَتَقْرِيرِ مَعْنَى الْكَلَامِ عَلَى مَسَلِكِ  
التَّوِيلِ وَالْتَّوِيلِ أَغْفُ أَحْبَوَاءَ  
وَبَيَانَتِ مَعْنَى قَوْلِهِ

یہ وہ سب قیل و قال ، تاویل اعتراض ، اور  
انکار و اعتقاد ہے جو میری نظر سے گزرا۔ معلوم ہے  
کہ سعایہ میرے پاس نہیں میرے ایک دوست نے  
اس مقام سے متعلق اس کے تقریباً ایک ورق کی  
نقل میرے پاس بھیجی جو میں نے اس خیال سے طلب کی  
تھی کہ اس مقام سے متعلق محشی صاحب سعایہ نے  
جو کچھ تحریر کیا ہے وہ دیکھ سکوں۔ ہو سکتا ہے اس  
میں کسی کتاب سے کوئی المینا بخش یا ت نقل کی ہو۔  
کیونکہ ان کے پاس میرے یہاں سے زیادہ کتابوں کا  
ذخیرہ تھا۔ مطالعہ کیا تو معلوم ہوا کہ انہیں کوئی کام کی  
بات نہ ملی اور کوئی مفید کلام نہ مل سکے سقین و قال جیسے کریا۔  
اور کچھ زائد باتوں پر ایسا کلام کیا ہے جو اخلاصیت سے  
مانی یا مطلق و مطلق ہے اور اس مقام سے متعلق بہت سی  
دکھش بحثوں اور طے فکروں تک ان کی رسائی نہ ہوتی، اور  
مقصود پر آئے تو صحیح کو مجروح اور مجروح کو مستند بنا دیا۔  
جیسا کہ یہ سب ان شاء اللہ معلوم ہو گا۔ اب وقت  
آیا کہ یہ توفیق رب منان تحقیق مطلب کا آغاز کریں۔  
اقول (میں کہتا ہوں) اور نہ ہی سے مدد طلبی ہے  
اور اسی کی جانب سے فیض و مدد ہے۔ یہاں پر  
کلام آٹھ مقامات میں ہے (۱) اعتراضات کا جواب  
(۲) معنی کلام کی تقریر مسلک تاویل پر بھی اور مسلک عقائد  
پر بھی معنی ظاہر پر جاری رکھتے ہوئے بھی (۳) کلام شریح

عنه انكار و لاعلمية البرجندی و التَّوِيلِ  
بها قبل القرية يا غي والنقض خمسة (م)

انکار و لاعلمیہ البرجندی نے کیا، اعتقاد داخل قرہ باغی نے، اور  
اعتراضات پانچ ہیں۔ (مت)

هاتیم بحیابة وآن قوله بالاتفاق متعلق  
بهذا امر بقوله يجب عليه الوضوء وآن  
لفاء فی قوله و لیتیم لتفريع امر لتفصيل  
وبیان الحسن والتقیح و لفظ والصحیح  
منه ثالثا تاویل و وآن هل ثم شبهات  
تورد علی المرام و وما کشفها و حلها بتوفیق  
العلام و و هل تکلامت وین حیر و حیر  
مما ذکر و ظهر و و هانا اعطیک بحصول  
لله تعالی افادات تحیط بكل ذلک و و تسلیت  
بک ان شاء الله تعالی احسن المسائل و و ما  
توفیق الا بالله خیر ما لک و

اسی طرح کرتے ہوئے ان شاء اللہ تعالیٰ ناظرین کو بہترین رہ پر گامزن کریں گے۔ اور مجھے توفیق نہیں مگر خدا سے برتر

ہی سے جو بہتر مالک و منعم ہے۔ (رحمہ)

**الافادة الکفر بحمدہ عزوجل**  
بعد لاشکال لاوں ما قدمت من تصویر  
جنب یتتم فی حدیث متوضاً فمر علی ماء  
کاف لنفسک وقد ذکرہ المرجندی ایضا  
**اقول** هذا جنب لیس معه حدث یوجب  
الوضوء لان الوضوء طراً علی عین الوضوء  
فظهر ما مطلقاً ان یطرا حدثاً یوجب  
اصغراً و اکبر حقاً انه اذا وجد ماء للغسل  
لم یکن علیه غسل هذه الاعضاء لیس سیاق  
فی الافادة الحادیة عشرة ان الحدیث الحال

فالتیمیم بحیابة (توفیق حیات کے لیے ہے) کا معنی  
(۳۱) ان کا قول یا کاتفاق اسی سے متعلق ہے یا  
ان کی عبارت یجب علیہ الوضوء سے متعلق ہے  
(۵) فالتیمیم میں ف کے برائے تفریع ہے یا برائے  
تعلیل (۶) تاویل کے طریقوں میں سے حسن و قبح اور  
یا طل و صیح کا بیان (۷) کیا یہاں کچھ اعتراضات بھی  
میں جو مقصود پر وارد ہوتے ہیں۔ پھر خدا نے علام کی  
توفیق سے ان کا حل اور جواب کیا ہے (۸) کلام کی جن  
تماموں کا ذکر اور اظہار ہوا کیا ان سے بہتر کوئی دوسری  
تاویل بھی ہے؟ اب میں بھون اللہ تعالیٰ کچھ افادات  
پیش کرتا ہوں جو ان سارے مقامات و مباحث کا  
پیش کرتا ہوں جو ان سارے مقامات و مباحث کا

**افاده ۱** بجز خدا کے خاص و بزرگ اشکال  
اول کے حل کے لیے وہی تصویر مسئلہ کافی ہے جو میں نے  
پہلے پیش کی کہ کسی جنابت والے نے تیمم کیا پھر اسے  
حدث ہوا تو اس نے وضو کیا پھر وہ اتنے پانی کے  
پاس گزرا جو اس کے غسل کے لیے کافی ہے۔ اسے  
علامہ برجندی نے بھی ذکر کیا ہے۔ **اقول** تو یہ ایسا  
جنب ہے جس کے ساتھ کوئی ایسا حدث نہیں جو وضو  
واجب کرتا ہو۔ اس لیے کہ غسل وضو اعضائے وضو  
پر طاری ہوا تو انہیں مطلقاً پاک کر دیا جب تک کہ  
کوئی دوسرا حدث اصغریٰ یا اکبریٰ طاری ہو۔ یہاں تک کہ

جب اسے غسل کیلئے پانی ملے تو اس پر ان اعضاء کا  
دھونا لازم نہیں — اس کی وجہ افادہ ۱۱

بلاعضاء متجزئ فاذا رأى ماء الغسل لم  
تعد الحاية الا فيهما وما ادلتك الاعضاء به

علامہ علی نے غیر میں مسح خفین کے تحت لکھی ہے :  
" کسی کو جانتی ہوئی اور تم کی پھر اسے حدیث ہو  
اور وضو کیا۔ اس کے بعد کھٹے پانی پر گزرنا جو غسل کیلئے  
کافی ہے جو غسل نہ کیا — تو پھر جب پہلے اس وقت  
دھونا تھا اب پانی دیکھنے سے اس میں جنابت عود  
نہ کرے گی اور اس جنابت کی وجہ سے اسے دوبارہ  
دھونا لازم نہ ہوگا۔ — یہ کلام علی مرتضیٰ نے  
بھی مختصر حاشیہ میں لکھی اور برقرار رکھا — خاص  
قدم ہی کو اس لیے ذکر کیا ہے کہ کلام مؤلفہ نکالنے پر  
پیر دھونے کے بارے میں ہے — و اس سے دیگر  
اعضائے وضو کا حکم بھی معلوم ہو جاتا ہے کیوں کہ دیگر  
اعضائے وضو بھی قدم ہی کے مثل ہیں — — —  
میں ہے تا موزوں کو نکان مسح کو توڑ دیتا ہے اس لیے  
کہ ساتھ حدیث تدوین تک سرایت کر گیا پھر اگر وہ وضو  
تھا تو پورا وضو کرے اور اگر حدیث نہ تھا تو صرف تدوین  
کو دھوئے کچھ اور نہیں۔ اور امام شافعی کا یہ کہ قول  
یہ ہے کہ از سر بردھو کرے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ حدیث  
اس کے بعض اعضاء میں ملوں کر آیا اور حدیث کی تحریر  
نہیں سوتی تو باقی اعضاء کی طرف بھی توجہ کر جائے گا  
بنامی ملے کہ حدیث سابق وہی ہے جو اس کے قدموں  
پر آیا دیگر اعضاء کو تو اس حدیث کے بعد دھو چکا ہے صرف دونوں  
قدم رہ گئے تھے تو اسے ان دونوں کو بھی دھونا واجب ۱۲ منہ غفر

عن قال العلامة الحلبي في الغنية من  
مسح الحدين اجنب وتيمم فاحدث وتوضأ  
ومر بعد ذلك على ما ركعت لاغتسال لم يغتسل  
فالرجل (أي بكر الماء) بعد غسلها اذ ذلك  
لا تعود جاستها برؤية الماء ولا يلزم غسلها  
مرة اخرى لا بعد ثلث الحاية أو وقفه في الصلوة  
واقروا انما خص السقدم بالذكر لامت الكلام  
في نزاع المحصر غسل الرجل وساير اعضاء الوضوء  
كثرتها وفي الباء ان يغتسل السطح من الخفيم  
لانه سرى بالحدث السابق الى القدمين ثم بان كان  
محدثا يتوضأ بكماله وان لم يكن محدثا يغتسل  
قدميه لا غير ذلك هو في قول يستقبل الوضوء  
وجبه ان الحدث حل ببعض اعضاءه و  
الحدث لا يتجزأ فيتعدى الى اباقي واما  
ان الحدث السابق هو الذي حل بعد ميه و  
قد حصل بعده ساير الاعضاء وبقية  
القدمان فقط فلا يجب عليه الاغسلتهما  
۱۲ منہ غفر له (م)

منہ غفر له (م) فی المسح۔ سید الکبیری ج ۱ ص ۱۰۹  
لے ہذا معہ انہ من المسح۔ ایم ام سید کبیری، کراچی ۱۲/۱

فیہذاجنب متوضئ بلامرادہ

میں آہری ہے کہ اعضاء میں منولی کرنے والے حدث کی تجزی ہوتی ہے تو جب اس نے قبل کا پانی دیکھ کر جنابت ان اعضاء کے ماسوا میں ہی عود کرے گی ان اعضاء میں نہیں۔ قرۃ بلاشبہ ایسا جنب ہے جو با وضو ہے۔

اگر اس میں کوئی شہدہ درانداز ہو تو اس کا قیاس اس جنب پر کیجئے جسے پانی دستیاب ہے۔ اس کے لیے مسنون یہی ہے کہ پہلے وضو کرے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ جب تک اس کے بدن پر کوئی ایسی عکس رہ جائے گی جس پر پانی نہ گزر رہا ہو، تو وہ جنب باقی رہے گا۔ تو جس وقت وہ با وضو ہے اس وقت بھی جنابت والا ہے اور اس کے ذمہ یہی کام ہے کہ قیصر سارے جسم پر پانی بہا لے۔ یہ کام کر لیا تو وہ بالکل پاک ہو گیا۔ اب پابانہ اس کو دوبارہ وضو نہیں کرنا ہے۔ تو اعضاء وضو کے ماسوا میں حصول کرنے والی جنابت جب اس وقت وضو کے مٹانی نہ ہوئی۔ حکم و صوہی نے تو اس جنابت کو ان اعضاء سے دور کیا۔ تو اگر اعضاء میں اس جنابت کا عود کرنا اس وضو کا ناقض کیسے ہوگا؟ جس چیز کا وجود ابتداءً فی طہارت نہیں ہرگز اس کا حدوث بقاءً ناقض طہارت نہیں۔ یہ معنی اتنا روشن و واضح ہے کہ اظہار و بیان سے بے نیاز ہے۔

اور با وضو سے ہماری مراد یہ ہے کہ اس کے اعضاء وضو پاک اور حدث اکبر و اصغر سے خالی ہیں۔ وہ با وضو مراد نہیں جس کے لیے نماز جائز ہو یہ بات تو اس حدث کے دودھ جوسنے سے حاصل ہوگی جو

وَأَنَّ اعْتِرَاقَ شِبْهَةٍ فِيهِ فَلْيَتَوَضَّعْ بِحَنْبٍ  
وَاجِدٍ لِّمَاءٍ قَامَتْ الْمَسْنُونُ لَهُ امْت  
يَقْدُمُ الْوَضُوءُ وَلَا شَكَّ أَنَّهُ مَا دَامَ  
فِي بَدَنِهِ لَمَعَةً لَمْ يَعْصِبْهَا السَّمَاءُ  
يَسْتَقِي جُنَابًا فَهَوَّجِيَتْ هُوَ مُتَوَضِّئٌ  
حَنْبٍ وَلَيْسَ عَلَيْهِ إِلَّا الْخَاضَةُ السَّمَاءُ  
عَلَى سَائِرِ جَسَدِهِ فَإِذَا قَامَ فَقَدْ  
طَهَّرَ وَلَا يَعْصِبُ الْوَضُوءُ أَجْمَاعًا فَالْجُنَابَةُ  
الْمَحَالَةُ بِمَا وَرَاءَ أَهْضَاءِ الْوَضُوءِ إِذَا لَمْ  
تَنَافِ الْوَضُوءُ حِينَ يَخْطُ بِلِ الْوَضُوءِ هُوَ  
الَّذِي نَفَاهَا مِنْ ذَلِكَ، لَا حَنْبٍ، فَكَيْفَ يَقْضَى  
عَوْدَهَا فِ غَيْرِ الْأَعْضَاءِ إِذَا مَا لَا يَنْتَعِ  
وَجُودُهُ الْعَهْمَارَةُ بَدَلَتْ يَنْقُضُهَا  
حَدُوثُ بَقَاءٍ وَهَذَا أَظْهَرَ مِنْ أَمْت  
يُظْهِرُ -

وَتَعْنِي بِالْمُتَوَضِّئِ طَهَارَةَ الْأَعْضَاءِ  
وَصَوْنَهُ وَتَزَاهَتَهَا عَنْ الْحَدَثَيْنِ  
لَا الْمُتَوَضِّئُ الَّذِي تَجُوزُ لَهُ الصَّلَاةُ  
عَاقِلٌ ذَلِكَ مَزَالُ الْحَدَثِ الْقَائِمِ بِنَفْسٍ

المكلف لا باعضائه وهو تلبسه بتجاسة  
حكيمة فانه لا يزول ما لم يطهر بدنه  
كله كما قد منافى النظر حسب المعدل  
وهذا معنى قولهم ان المحدث لا يتجسرا  
"النظر المعدل" میں اسے بیان کر چکے ہیں۔ حضرات علمائے کول قول "حدث متجری نہیں ہوتا" کا یہی معنی ہے۔  
ابرجدی نے امام محمد کے قول پر جو صورت مسئلہ  
پیش کی (فاقول) اس پر میں کہتا ہوں یہ اس پر  
منی ہے کہ انتشار ہو پھر داخل کر کے نکال لے اس  
کے بعد سست پڑے۔ یہ سب مذی سے قبل ہو  
ورنہ حدیث اکمر حدیث اصغر سے بعد نہ پایا جائے گا۔

یہ صورت اگر نہ ہوتی تو یہ ممکن ہے اور صورت مسئلہ بتانے کے لیے احتمال کافی ہے۔ ۱۰ دت.

اس پر مولوی عبدالحی فرنگی نقلی نے جو رد کیا ہے  
وہ تردد ہے۔ اس کی تردید آ رہی ہے لیکن شیعین  
یعنی طرفین — کے قول پر تصویر مسئلہ اس  
میں یہ کہنا کہ ناقص وضو نہ پایا گیا فاقول (دوس  
پر میں کہتا ہوں) کیوں نہیں۔ منی نکلا بغیر مذی نکلنے  
کے نہیں ہوتا خواہ نکالنے کے وقت ہو یا خود سے  
نکلنے کے وقت۔ اسی لیے امام شمس الائمہ حلوانی نے  
دگرگشت سے منی کی طہارت ہونے کو مشکل سمجھا اس لیے  
کہ ہرگز کو پہلے مذی آتی ہے پھر منی آتی ہے۔ اور  
اشکال کا جواب یہ دیا کہ مذی منی سے مغلوب اس میں  
مستہک ہوتی ہے اس لیے اسی کے تابع مقدار  
دے دی جاتی ہے محقق علی الاطلاق نے فتح القدر  
میں فرمایا: یہ ظاہر ہے اس لیے کہ جب واقعہ ہے  
کہ بغیر مذی کے منی نہیں آتی اور شرع نے خشک ہونے کی حالت میں رگڑنے سے اس کو پاک قرار دیا تو لازم ہے کہ  
مغلوب الاغیر

ورنہ الذی علیہ مردود بما  
یاتی اھما تصویر الاغیر عن قول شیعین  
ای طرفین وقوله فیہ لعمروجد فاقض  
الموضوع فاقول بل اولیٰ منا لا یحسد  
عن امضاء سواد کان عند الاستمراء والامضاء ولذا  
استشکل الامام شمس الائمہ الحلوانی  
طہارۃ المني بالفرك لان مکمل فحسد  
یمذی ثم یمنی و اجاب بانه مغلوب بالمني  
مستہک فیہ فیجعل تبعاً قال المحقق فی  
الفتح وهذا ظاهراً فانه اذا کان الواقع  
انه لا یمنی حتی یمذی وقد طهره الشرع  
بالفرك یا بسا یلزم انه اعتبر ذلک  
للضرورة الخ.

مغلوب الاغیر

ضرورت کی وجہ سے اس کا اعتبار کیا جائے (اور دت)

## آثارہ الکنوی علیہ فاقول

نداء من بعيد به وقول من لم يصل اليه  
المنقول به من سخر بياله كما اشار اليه في  
مسألة المباشرة مرتين وافصح عنه قبله  
وفي عمدة الرعاية ان الحديث الاصح لا يزم  
تذكر فان كل ما يستقص به الفصل يتفق  
به الوصف اهـ

وهو اولاً بعد عن فهم المرام به و  
خروج عما فيه الكلام فان البحث في  
انفكاك الاكبر عن الاصغر اي هل توجد  
جانبه بلا حدث اصغر وكل احد يعلم ان  
الاصغر لا يقال الا هو ما يوجب الوصف  
فقط فهو مأخوذ بشرط لا يباين الاكبر  
صدقاً كيف ولا ملحظ لوصفه بالاصغر بية  
الا هذا ولو كان لا بشرط شيء لصح ان يقال  
ان الجناية وانقطاع الحيض والنقاس حدث  
اصغر ولا يقتله الا ذو جهل اكبر فاذا  
تبين صدقاً استحقال ان يوجد بنفس  
وجوده بل لا بد له من وجود ما يوجبه  
عينا فهذا المعنى قوله لم يوجد ناقض  
الموضوع كما اشيرنا الى ذلك على الهاش.

وجود سے ہو جائے بلکہ اس کے لیے اس کا وجود ضروری ہے جو معین طور پر اسے لازم کرے تو برہندی کے قول

## اب رہی مولانا کنوی کی تردید فاقول

دور کی پکار ہے اور اس کی بات جو خوشہ تک نہ پہنچ سکا  
اس کے دل میں یہ راسخ ہو گیا۔ جیسا کہ مسئلہ مباشرت  
میں دوبار اشارہ کیا اور اس سے پہلے واضح طور سے  
کہا اور عمدة الرعاية میں لکھا کہ حدث اصغر، حدث اکبر  
کے لیے لازم ہے کیونکہ بروہ پیر جس سے غسل ٹوٹا ہے  
اس سے وضو بھی ٹوٹ جاتا ہے۔

اولاً یہ فہم مقصد سے دوری اور جس بارے  
میں کلام ہے اس سے علیدگی ہے کیونکہ بحث حدث اکبر  
کے حدث اصغر سے جدا ہونے میں ہے۔ یعنی کیا  
کوئی جنابت حدث اصغر کے بغیر پائی جاتی ہے؟ اور  
ہر ایک پتا ہے کہ صراحتی کو کہا جاتا ہے جو صرف  
وضو واجب کرے۔ تو یہ شرط نفی کے ساتھ (بشرط  
لا) یا گیا ہے (یعنی وضو واجب کرے غسل نہ واجب  
کرے) ۱۶م (الف) تو صدق میں اکبر کے مابین ہوگا۔  
کیوں نہ ہو جبکہ اصغریت سے اس کے تصانف کے  
معاذ کی صورت یہی ہے۔ اور یہ امر لا بشرط شئی ہوتا  
تو یہ کہنا صحیح ہوتا کہ جنابت اور انقطاع حیض و نفاس  
حدث اصغر ہیں اور اسے کوئی جہل اکبر والا ہی قبول  
کر سکتا ہے۔ تو جب دونوں صدق میں ایک دوسرے  
کے مابین ہیں تو محال ہے کہ اصغر کا وجود اکبر ہی کے  
قول

لم یوجد ناقض الوضوء (ناقض وضو نہ پایا گیا) کا یہی معنی ہے۔ جیسا کہ اس کی طرف ہم نے حاشیہ میں اشارہ کیا۔ (ت)

وَتَأْتِيَا الْفَرْجَ بِأُطْرُفَيْهِمَا  
فَمَنْ جَنَّبَ تَوَضَّأَ وَقَدْ سَلِمَ السَّرْحِلُ  
أَدْخَلَ تَصَوُّرَتَيْنِ الْآخِرَتَيْنِ بِالْإِعْتِرَاضِ  
وَلَمْ يَمَسَّ الصُّورَةَ الْأُولَى فَإِنْ كَانَ يَعْلَمُ أَنَّ  
فِيهَا جَنَابَةً وَلَا حَدَثَ فَلَهُ هَذِهِ الْأَمْرَادُ  
وَأَعَادَ الْفَرْجَ وَإِنْ كَانَ لَا يَعْلَمُ فَلَمْ تَرْكُهَا  
مَنْ الْإِمْرَادُ فَقَدْ عَادَ فِيهَا أَيُّهَا الْحَدَّثُ الْأَكْبَرُ  
وَهُوَ يَنْقُضُ الْفِعْلَ وَالْوَضُوءَ كُلَّهُمَا۔

وَتَأْتِيَا لَا يَخْفَى مَا فِي قَوْلِهِ وَأَنْتَ  
لَمْ تَحْصِلِ الْجَنَابَةَ فَإِنَّ الْكَلَامَ عَلَى قَوْلِ  
الطَّحِينِ۔

وَرَأَيْتُ أَيْ مَحَلَّ لِهَذِهِ الْوَصْلِيَّةِ  
فَمَا كَانَ مَقْصُودَ الْبَرَجَنْدِيِّ أَنَّ الْحَدَّثَ  
لَا يُوْجَدُ مَلَاحِظَةً بَلْ أَنَّ الْجَنَابَةَ قَدْ  
تَوَجَّدَ وَلَا حَدَثَ فَكَانَ الْمَرْءُ عَلَيْهِ بِأَثْبَاتِ الْحَدَّثِ  
فِي صُورَةٍ جَنَابَةً يَصُورُهَا الْبَرَجَنْدِيُّ  
لَا تَعْلَمُ لَا فِي صُورَةٍ عَدَمِ الْجَنَابَةِ حَقِّ  
يُقَالُ قَدْ وَجَدَ الْحَدَّثَ وَأَنْتَ لَمْ تَحْصِلِ  
جَنَابَةً۔

تَنْبِيْهُ۔ اَقُولُ لِمَنِ يَقُولُ  
قَائِلٌ لَيْسَ لِمَوْجِبِ غَسَلٍ قَطُّ أَنْ يَوْجِبَ  
الْوَضُوءَ فَضِيلاً عَنِ الْفَرْجِ وَذَلِكَ لِأَنَّ مَنْ

تَمَانِيًّا اصْفَرَ كَالْأَزْمِ الْكَبِيرِ هُوَ اس صورت ہے  
باطل ہے جو ابھی ہم نے اور پر بیان کیا۔ جنب نے وضو  
کیا۔ اور مولانا لکھنوی نے بھی اس کو تسلیم کیا ہے  
اس لیے کہ انہوں نے صرف اخیر دو صورتوں پر اعتراض  
کیا اور پہلی صورت کو ہاتھ نہ لگایا۔ اگر جانتے تھے کہ  
اس صورت میں جنابت ہے حدیث نہیں قویہ اعتراضات  
اور لزوم کا دعویٰ کیوں؟ اور اگر اسے نہیں جانتے تھے  
تو اس پر اعتراض کیوں ترک کیا اس میں بھی تو حدیث اکبر  
لوٹ آیا ہے اور وہ غسل و وضو دونوں توڑ دیتا ہے۔  
ثُمَّ لَأَنْتَ اِنْ كُنْتَ تَقُولُ "اِنْ جَنَّبَ جَنَابَتُهُ حَاصِلٌ  
مُرْتَبِئٌ كِي عَالِيٍ بِرَشِيدِهِ نَحْنُ۔ اس لیے کہ کلام  
طرفین کے قول پر ہے۔

رَأَيْتُ اس وصلیہ (الحرجہ) کا کوئی  
موقع ہے۔ برجندی کا مقصود یہ نہ تھا کہ حدیث  
بلا جنابت نہیں پایا جاتا بلکہ یہ تھا کہ کبھی جنابت بلا حدیث  
ہوتی ہے۔ تو اس کا رد یوں ہوتا کہ برجندی انکار کا  
ثابت کرنے کے لیے جو صورت جنابت پیش کر رہے ہیں  
اس میں حدیث بھی ثابت کیا جاتا، نہ کہ عدم جنابت  
کی صورت میں حدیث کا اثبات ہو اور کہا جائے "حدیث  
پایا گیا اگرچہ جنابت نہ حاصل ہوئی۔" (ت)

تَنْبِيْهُ۔ اَقُولُ شَيْدَ كُنْتُ يَرَكُهُ كَرَكْتُ  
بِحِيٍّ مَوْجِبِ غَسَلٍ تَجِبِيٍّ وَضُوءٍ وَاجِبٍ نَحْنُ كَرَكْتُ  
دُورُ كِي بَاتِ هِي كِي مَوْجِبِ غَسَلٍ مَوْجِبٍ وَضُوءٍ هِي۔

سبب یہ ہے کہ اگر کان و منہ میں مسح بھی ہے۔ مروجہ غسل  
مسح واجب نہیں کرتا اور جو جز واجب نہ کرے وہ  
کل بھی واجب نہ کرے گا۔

اس کا عمل وہ ہے جو میں بیان کرتا ہوں  
(اقول) وضو میں جو مسح واجب ہے اس کا  
معنی ہے تری پہنچانا اگر پیر پانی بہانے ہی کے ضمن  
میں ہو۔ اس کا معنی وہ نہیں جو پانی بہانے کے  
مباین ہو ورنہ یہ (فرض۔ مسح) سر کو دھونے،  
بارش پہنچنے، اور غوطہ کھانے سے ادا نہ ہوتا۔ اور  
یہ قطعاً باطل ہے۔ فتح القدیر، حلیہ اور تکر وغیرہ  
میں ہے اذریعہ دالہ صرف حل تک پہنچانے کے لیے  
مقصود ہے۔ تو اگر مقدار فرض پر بارش کا پانی  
پہنچا ہے تو یہ ہے

نیمہ اور ہندو میں ہے واجب چھوٹے کے  
ساتھ سر بھی دھونے تو مسح کی ضرورت نہیں لیکن  
یہ مکرہ ہے اس لیے کہ جو حکم ہوا ہے اس کے  
برخلاف ہے! اور

اب اس میں شک نہیں کہ مروجہ غسل پانی بہانا  
واجب کر کے سر کو تری پہنچانا واجب کر دینا ہے تو  
اس نے تمام ہی اجزاء سے وضو واجب کر دیے۔  
بالجملہ مسح سر لا بشرطی یا گیا ہے تو وہ دھونے  
سے بھی ادا ہو جائیگا اور حدیث اصغر بشرط لا شئی

امکان الوضوء المسح ولا یوجب مسح  
الفصل وما لا یوجب الجزء لا یوجب  
الکل۔

وحلہ کما اقول مع المسح الواجب  
فی الوضوء اصابة بلة ولو فی ضمن اسالة  
لاما یبایسها والا لما تادی بفصل الرأس  
واصابة المطر والانتعاش وهو باطل  
قطعاً قبل فی الفتحة والحیة والبحر وغیرها  
الالة لم تقصد الا لا یصل الی المحس فاذا  
اصابه من المطر قدر الفرض اجزاً

وق السیحة الہندیۃ اذا غسل الرأس  
مع الوجه اجزاء عن المسح لکن یکرہ لانه  
خلاف ما امریہ

ولا شک ان موجب الفصل یوجب  
اصابة الرأس بینه ما لاصالة فقد اوجب  
جميع اجزاء الوضوء و بالجملة  
مسح الرأس ما خود لا مشروط شئی  
فی تأدی بالفصل والحدث الا صغر



ما خوة بشرط لا شيء فلا يلزم الحدوث  
لا كبره كذا ينبغي التحقيق والله تعالى  
ولي التوفيق۔

### الاقادة ۲ لا شيء ان طهر الكلام

وجوب الوضوء على جنب محدث اذا وجد  
ما يكفي للوضوء فقط وهذا هو مسلك المتقويل  
الذي سنكته القره باغى ولا شذاعت المراد  
حيث لا يفسد الا في النجس حكويها بعد  
وجوب الوضوء عند ما خلا ما لا ماله المطلب  
رضي الله تعالى عنه جنابة لاحداث معها  
كما هو راء وعلى هذا يكون معنى الكلام  
ان من له حدث واحد اعضاء او اكبر وجبه  
ماء لا يكفي لظهور لا يستعمله عند ما خلا  
للشافعي وهذا قوله حتى اذا كان للجنب  
وقوله واذا كان للمحدث اما اذا اجتمع المحدثان  
وكفى الماء لاحد هو وجوب مسرفه اليه  
فان كان يكفي للوضوء يجب عليه الوضوء  
وهذا قوله اما اذا كان الفو ولا شذاعت  
التقصيند فمذهب الوجه بان وجه۔

لنا كبره كذا ينبغي التحقيق والله تعالى  
ولي التوفيق۔

### اقادة ۳ اس میں شک ہیں کہ حدیث شریف

کا ہر کلام یہی ہے کہ وہ جنب جس کے ساتھ کوئی حدیث  
بھی ہے اس پر وضو کرنا واجب ہے جبکہ اسے آسمانی  
پانی ملے جو صرف وضو کے لیے کفایت کر سکے۔  
یہی وہ مسئلہ اعتماد ہے جو فاضل قرہ باغی نے حیدر  
کیا۔ اب پہلی صورت جس میں ہمارے نزدیک اہم  
شافعی مطلق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بعد من عدم وجوب  
وضو کا حکم کیا ہے بلاشبہ اس سے مراد وہ صورت  
جہاں نہ ہو کہ جس کے ساتھ کوئی حدیث نہ ہو جیسا کہ ہم  
سنے رس ک شکل پیش کی ہے۔ ب معنی کلام یہ ہونی چاہیے  
کہ جسے ایک ہی حدیث ہے اصغر یا کبر اس نے اتنا  
پانی پایا جو اس کی عبارت کے لیے کافی ہے تو ہمارے  
نزدیک وہ اس پانی کو استعمال نہ کرے گا، بخلاف  
اہم شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے۔ یہ بات ان کی  
اس عبارت میں ہے: "اذا كان للجنب ماء يكفي  
للوضوء لا يغسل ولا يجب عليه التوضي"

حند ما خلا فاش فحق" اور اس عبارت میں بھی: "واذا كان للمحدث ماء يكفي لغسل بعض  
اعضائه فالاختلاف ثابت ايضا" (یعنی جب جنب کے پاس اتنا پانی ہو جو وضو کا کام دے سکے غسل کا نہیں  
تو وہ تیمم کرے اور اس پر ہمارے نزدیک اختلاف تمام شافعی کے وضو کرنا واجب نہیں۔ اور جب حدیث کے  
پاس اتنا پانی ہو جس سے بعض ہی اعضاء کو وضو سکے اس صورت میں بھی خلاف ثابت ہے، لیکن جب دونوں حدیث  
مجمع ہو جائیں اور پانی ایک ہی کے لیے کفایت کرتا ہو تو اس میں اسے صرف کرنا ضروری ہے۔ اگر وضو کیلئے کفایت  
کر لیا ہے تو اس پر وضو واجب ہے۔ یہ بات حدیث شریف کی اس عبارت میں ہے: "اما اذا كان مع"

الختایۃ حدث یوجب الوضوء یعجب عنیہ الوضوء (جب جنابت کے ساتھ کوئی ایسا حدیث بھی ہو جو وضو واجب کرتی ہے تو اس پر وضو واجب ہے) اس میں شک نہیں کہ اس توجیہ سے بھی تناقض بہت روشن و واضح طور پر دور ہو جاتا ہے۔ (ت)

اس پر مولانا مکتوی نے جو رد نقل کیا کہ "ام شافعی نے بغیر حدیث کے وضو کیسے واجب کر دیا؟" تو اس پر میں کہتا ہوں (فاقول) امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مطلقاً صرف یہ واجب کرتے ہیں کہ جس قدر پانی استعمال کرنے کی قدرت ہو اتنا استعمال کرے۔ خواہ محدث ہو یا ایسا جناب جس کے ساتھ حدیث ہو یا ایسا جس کے ساتھ حدیث نہ ہو۔ (ت)

**افادہ ۳** وہ تاویل جو غایۃ الحوائشی میں اختیار کی اور مولانا مکتوی نے جس کی پیروی کی اب اس پر کلام کیا جاتا ہے۔

**فاقول**۔ اولاً: اس میں شک نہیں کہ یہ سب سے بعید تاویل ہے۔ اگر بغیر کسی دلیل کے حنفی جیسی چیز راہ تو بہت سی باطل و درست ہو جائیں گی۔

**ثانیاً** وہ حدیث جو تیمم کے مقارن ہر اسے باطل کر دے گا اب یہ نہ حدیث کا رد جائے گا نہ جنابت کا۔ پھر یہ کیسے کہا؟ فالتیمم یلحق بہ ذکر تیمم جنابت کا ہے، تو مضاف مقدر، نہ کام نہ آیا۔ مگر یہ کہ تیمم سے مراد یہ جاسے اس کا مقیم ہونا۔ اور وہ مقیم اسی وقت ہوگا جب تیمم پورا ہو جائے۔ اور رعیت سے مراد ہونیکے بعد دیگر سے دو وقتوں کا

و ما فعلہ المکتوی من الرد علیہ ان کیف اوجب الشافعی الوضوء بلا حدیث فاقول **خو** رضی اللہ تعالیٰ عنہ یوجب استعمال القدس المقدور مطلقاً، کانت محدثاً او جنبا معہ حدث اولا فاذا قدر الجنب علی الوضوء وجب وان لم یکن محدثاً۔

نہ ہو۔ تو جب جنابت والے کو وضو کی قدرت ہو اس پر وضو واجب ہوگا اگرچہ وہ محدث نہ ہو۔ (ت)

**افادہ ۳** اما تاویل سنگہ فی غایۃ الحوائشی و تبعہ المکتوی

**فاقول اولاً** لا شد انہ بعد تاویل و لو بغ مثل الخذف بلا دلیل و لا استقامت کثیر من الکابا طیل و

**ثانیاً** الحدیث المقارن للتیمم یبطلہ فلا یقل لہ ولا یلحق بہ کیف قال فالتیمم للجنبة و لہ یفصحہ تعدیر المضاف۔

**الا** ان یراد بالتیمم کونہ متیمما ولا یكون متیمما الا اذا قسم التیمم و یراد بالمعنیۃ اتصال الزمانین المتعاقبین

ایک دوسرے سے ملا ہوا ہوتا۔ اب مٹی یہ ہوگا لیکن جب مدت تک تکمیل ہونے کے متعلق بعد ہو۔ اس سے حدیث کا تاخیر ہونا مستغاد ہوگا۔ اتنے سارے تکلفات کے بعد مٹی کا روپی ہوگا جو جمہور نے اختیار کیا کہ ”مع“ یعنی بعد ہے۔ تو کہاں یہ اور کہاں وہ جو انہوں نے اختیار کیا۔ تعجب ہے کہ مؤلف سہا یہ نے مسلک جمہور کی تو تردید کی جبکہ وہ عبارت سے بہت قریب تھا۔ اور اس مسلک کا اتنے سارے تکلفات کے باوجود اتباع کیا جبکہ یہ سب بہت بعید ہیں۔

**ثالثاً:** اسی سارے تکلفات کے بعد بھی اس پر یہ اعتراض وارد ہوگا کہ تکمیل تکمیل سے حدیث کے متصل ہونے کی قید کیسے رہے اگر حدیث اس سے بہت زیادہ بعد میں ہو عیب بھی تو حکم قطعاً اعلیٰ یعنی یہی ہے۔  
**رابعاً:** مولانا لکھنوی پر خاص طور سے یہ اعتراض بھی ہوگا کہ انہوں نے اسی پر اکتفا نہ کیا بلکہ ظہور میں ایک فقرہ اور شرطی میں ایک فقرہ اور شرطی کہ نصف مصافح کے ساتھ یہ بھی ہاں نہ رکھا کہ ”مع“ لپٹے معنی ہی میں رہے۔ اس طرح انہوں نے اس بعیدیت کے لزوم کو بالکل ہی ڈھال دیا جس میں کچھ جال پناہ تھی۔ مگر یہ کہ اس کے لیے ایک غیر تکلف بھی بڑھایا جائے کہ معیت سے مراد بعیدیت منقصہ یا بعیدیت سے مراد بعیدیت منقصہ۔ بر تقدیر اول معنی یہ ہوگا، لیکن جب تکمیل کو کوئی حدیث اس کے تمام ہونے کی لائق ہو۔ اور بر تقدیر ثانی یہ معنی

ملا قصص ای اما اذا اولی الحدیث تم التیمم فیستغاد منه تاخر الحدیث منه فیبعد هذه التکلفات یؤل الامرالی ما سلف الجہود ان مع بمعنی بعد قایت هذا مع اختاروه <sup>علی</sup> والتعجب ان مؤلف السہا یہ مراد علیہم ما سلفکوه مع ماله من قریب عقیدہ و تبیع هذا علی تملك المتجشبات مع ماله من بعد بعید۔

**والتاثر علیہ بعد تملك التمحلات انه لم یقید بالتصال الحدیث بشمار التیمم فانه ان تاخر منه ولو طویلا کان الحکم هكذا قطعاً۔**  
**ورابعاً علی لکھنوی خامسہ**  
 انه لم یقتصر علی بل مراد فی الظہور لمعة وفی الشطرنج بملة محبوس علی حد من المصافح لیکون مع بمصافحہم من لزوم المعیة التوفیقها کان المنجاس أساً۔

**الا ان یضاف له تکلف ثالث انت المراد بالمعیة البعدیة المتصلة وبالبعدیة البعدیة المنفصلة فیکون المعنی علی الاول اما اذا الحق التیمم حد من فور تماعه وعن الثانی اما اذا الحق حدیث**

متأخره بزمانه واست تعلم  
است کلا التیقین ضائع۔

**الافادة ۳** : ما دندن به التکونی  
على الجماعة وتلخيصه اعم بعدية  
الحدث عن المحبة حاصله ذات آخر  
حدوثه عنها قبل التیتم مال الاسکال  
کما کان یريد به انهم اخطوا قبل تولد  
ما ارتکبه هو وغاية العواشی من تعدیرو  
المغفات فان بعدية عن الجنابة لا تعنی  
ما لم یکن بعد التیتم۔

**فاقول** بل هو الذي حدث ورتب  
في كلامهم ايضا تعدي مضاف تسوية  
لله عليهم وذلك ان البعدية من مانية ولا  
يجتمع فيها القبل مع البعد والحاجة باقية  
ما لم ترتفع غسل او تیتم فان حدث  
حدث قبله فقد احتتم مع الجنابة ولو یکن  
بعدھا بل معها نعم کی بعد حدثها وما  
قاله بل المعتز هو الذي اصناف هذا  
المضاف انی حکلا مهم فثبت ان الحدث  
لا یكون بعد الجنابة الا اذا حدث بعد  
من والها وهو ههنا بالتیتم فآخره عن  
التیتم معاد نفس الله فلا حکلا ففهم کلمات  
العلم وولله الحمد فطهران حسن ان ویلا

ہوگا، لیکن جب اسے کوئی ایسا حدث لاحق ہو جو  
وقت میں اس سے کچھ متاخر ہو۔۔۔ ناظر پر یہ  
بھی واضح ہے کہ دونوں ہی قیامیں سیکار ہیں۔ (ت)  
**افادہ ۳** : حاصل لکھنوی نے جماعت  
پر جو بے بار دیکھا اس کا خلاصہ یہ ہے کہ حدث کا  
بعد جنابت ہونا اس صورت میں بھی حاصل ہے جب  
حدث جنابت کے بعد تیمم سے پہلے پیدا ہو تراشکان  
پرستور وٹ کئے گا۔ مقصد یہ ہے کہ مضاف مقدم  
مانے کا عمل جس کا انہوں نے درمیانہ لغو اشیائے  
ارتکاب کیا جمہور نے اسے چھوڑ کر غلطی کی اس لیے  
کہ حدث کا بعد جنابت ہونا کچھ کارآمد نہیں جب  
تیمم کے بعد تیمم نہ ہو۔

**اقول** حکلا انہوں نے ہی حکلا کی اور کلام  
جمہور میں بھی ایک زائد بات ماننے کا ارتکاب کیا  
تاکہ ان کی تردید کی راہ ہموار ہو سکے۔ وہ یہ  
کہ بعدیت زمانی ہے جس میں قبل بعد کے ساتھ  
مجتمع نہیں ہوتا۔ اور جنابت باقی ہے حسب تیمم  
حاصل یا تیمم سے دور نہ ہو۔ تو اگر اس سے پہلے  
کوئی حدث پیدا ہوا تو وہ جنابت کے ساتھ جمع ہوگی  
اس طرح اس کے بعد نہ ہوا بلکہ ساتھ ہوگا۔ ہاں  
اس کے حدوث کے بعد ہوا۔ حالانکہ جمہور نے یہ  
نہ کہا بلکہ خود معترض ہی نے یہ مزید ان کے کلام میں  
زیادہ کر دیا۔۔۔ تو ثابت یہ ہوا کہ حدث بعد  
جنابت اُسی وقت ہوگا جب جنابت ختم ہونے کے  
بعد ہو۔ اور یہاں جنابت کا ختم ہونا تیمم سے ہے۔

تاویل الجعدة وابه لاصحة لمرغومات  
غاية الحواشي والسعاية الا اذا رجعت  
اليه .

تحدث کا تیم سے متاخر ہونا خود اس لفظ ہی سے  
مستفاد ہے۔ اسی طرح علما کے کلمات سمجھے  
جاتے ہیں۔ اور خدا ہی کے لیے حمد ہے۔ تو واضح ہوا  
کہ درست تاویلات میں سب سے بہتر تاویل، جماعت کی اختیار کردہ تاویل ہے اور یہ بھی واضح ہوا کہ غایۃ غرضی  
اور ساری کے مرعرات میں کوئی درستی و صحت نہیں مگر اسی وقت جبکہ وہ تاویل جماعت کی طرف راجع ہوں۔ (ت)

### الافادة ۵ اذا علمت ان لا محيد

لا البعدية فالمراد بالصورۃ الاولى ما اذا لم  
يكن معها حدث او كان قبل التيسم فعنى  
الكلام ان المجنب الف قد غسل فـ كـلا  
الوجهين ان وجد وضوء لا يتوضؤ بل يتيسم  
خلاف قلت فـ اما اذا كان حدث بعد ما يتيسم  
فلا فيجئند يحجب عليه الوضوء وهذا الكلام  
صحيح عین ماصوعن شر الطحاوی  
بلا ما الا بلیجانی وغیر وہ احدث  
الشبهة الحیسة ومعه شبهة التساقض  
ايضا باصغر وجد واحسنه .

### افاده ۵ : جب یہ معلوم ہو کہ چارہ کار

بعدیت ہی ہے۔ صورت اولیٰ سے مراد وہ ہے  
جب جنابت کے ساتھ کوئی حدث نہ ہو یا تیم سے  
پہلے ہو۔ تو معنی کلام یہ ہوا کہ جنب جیسے ان دونوں  
صورتوں میں آپ غسل دستیاب نہیں اگر اسے  
آپ وضو مل جائے تو وضو نہیں کرے گا جبکہ تیم کرے گا  
تکلف امام شافعی کے۔ لیکن جب کوئی حدث  
جماعت کا تیم کے بعد ہو تو آپ اس پر وضو  
واجب ہے۔ یہ درست کلام ہے ٹھیک یہ بات  
امام اسماعیلی کی شرح طحاوی وغیرہ کے حوالے سے  
گوری۔۔۔ اسی سے پانچوں مشہرہ حل ہو گئے اور  
اس کے ساتھ شہرہ تساقض بھی صحیح و احمس طریقہ پر حل ہو گیا۔

### افاده ۶ : ان کی عبارت "فالتيسم

لجنابة" میں لام بلاشبہ لام حمد ہے یعنی  
تیم مذکور جو ایسے جنب سے عمل میں آیا جس کے پاس  
آپ وضو ہے۔ اسی لیے کہ مسئلہ اسی کے بارے  
میں فرض کیا گیا ہے۔ یا یہ لام مضاف یہ  
کے عوض ہے یعنی جب مذکور کا تیم۔ جب واقعہ  
یہ ہے تو یہی بات ہے کہ اس کا لام استعراق  
یا لام طبیعت و ماہیت ہو نا مل ہے۔ اسی طرح

### الافادة ۶ قوله فالتيسم للجنابة

لا شذون للام حمد لله اي التيسم  
المذكور العباد من جنب معه وضوء  
لاي قرص المسألة فـ لو بدل عن المحبة  
اليه اي تيسم المجنب المذكور ضمن البدیهی  
بطلان ثوبه للاستعراق او الطبيعة وكذا  
اخذ المضاف اليه مطلق المجنب فانه ان  
اميد التخصيص اي تيسم كل جنب

انہا یكون الجنابة لا غیر فبطلانہ ظاہر حتی  
على مسئلت التقریل فان جنبا معه حدث  
ولا مما یكون یستتم للحد میں قطعاً لا تری الى  
قول شرح الوقایة نفسه اذ اكد به حدتان  
حدثان یوجب الفسل كالجنابة وحديث  
یوجب الوضوء یکفی یستتم واحد عنهما  
وان لم یزدد کانت المقدمة القائمة ان کل  
جنب یتقسم للجنبة خالية عن الکافة  
لانہ معصوم لکل احد ولا یصلح تعلیلاً  
ولا تغیر یحایة استیان ان الاصل فی قوله  
للجنابة لام التحصیص فكان المعنی ان  
تیسر الجنب المدکور للجنابة خاصة.

ہو جائزہ گا کیونکہ یہ تو کسی بھی کو معلوم ہے۔۔۔ اور تیسری میں سے۔۔۔ اسی سے یہ بھی واضح ہو گیا  
کہ الجنابة میں لام، لام تحصیص ہے تو معنی یہ ہو گا کہ جنب نہ کر کا تیمم خاص جنابت کے لیے ہے۔ (ت)  
**الافادة ۱** تعلق قوله بالاتفق  
بكون التیسر للجنابة هو الظاهر المتبادر  
من العبارة لانه انما يفهم عائد الى  
الجملة المذيلة به

**اقول** لكن لا صح له اصطلاحات  
فرض المسألة فی جنب له ما یکفی للوضوء  
ووجود ما ما مطلقاً وامت قل وامت  
لم یکف للوضوء ایضا ما له للتیمم مطلقاً  
عند الامام المعصی سواء کان المتیمم

مضاف الیه مطلق جنب میں بھی باطل ہے۔ اس لیے  
کہ اگر تخصیص مراد ہو۔ یعنی ہر جنب کا تیمم صرف  
جنابت کے لیے ہوتا ہے اور کسی چیز کے لیے نہیں۔  
تو اس کا بطلان ظاہر ہے یہاں تک کہ مسلک اعتماد  
پر بھی۔ کیونکہ وہ جب جس کے ساتھ کوئی حدث بھی  
ہو اور پانی نہ ہو اس کا تیمم یقیناً دونوں ہی حدث کیسے  
ہوگا۔۔۔ خود شریعت قاید کہ یہ عبادت دیکھو،  
”جب اسے دو حدث ہوں، ایک حدث فسل و جب  
کرنا ہے، جیسے جنابت۔ اور ایک حدث  
وضوء جب کرنا ہے تو ایک ہی تیمم دونوں سے  
کافی ہے“۔ اور اگر تخصیص نہ مراد ہو تو  
یہ مقدمہ کہ ہر جنب جنابت کا تیمم کہے گا غیر مفید  
اور تیسری میں سے۔۔۔ اسی سے یہ بھی واضح ہو گیا

**افاده ۲** لفظ ”بالا تفاق“ کا تعلق  
تیمم کے جنابت کے لیے ہونے سے ہی ظاہر اور عبارت  
سے متبادر ہے اس لیے کہ کلمہ میں یہی آتا ہے کہ جس  
جملہ کے ذیل میں یہ لفظ رکھا گیا ہے اسی کی طرف راجع  
**اقول** لیکن یہ بالکل درست نہیں۔

اس لیے کہ مسئلہ اس جنب کے بارے میں فسر ض  
کیا گیا ہے جس کے پاس وضوء کے لیے آب کافی موجود  
ہے۔ اور مطلق کسی بھی پانی کا موجود ہونا۔  
اگرچہ کم ہی ہو، اگرچہ وضوء کے لیے بھی کافی نہ ہو۔

حیاءاً و محذوراً لانه يحصل قوله عز وجل  
فلو تجددوا ماءً على الاستغراق مع الاطلاق  
فكيف يوافقنا في شئ من الصور على كون  
بسمه جنب له بعض الماء للحماية بل باطل  
عنده لعقد شرطه وهو عدم الماء مطلقاً  
والباطل لا يكون لشيء التمسك الا على مسلك  
التعويل وحصل انفاء التفریع وقرض التيسيم  
بعد الوضوء لوقوعه عند نفاذ الماء ولا مانع  
له على مسلك التویل لان فيه التيسيم قبل  
الحدث فكيف يكون بعد الوضوء وكذا على  
مسلك التعويل واحداً الماء للتعليل اذ لا معنى  
لقولك يجب الوضوء لان التيسيم ان وقع بعد  
يكون بغيره لا لا اتفاق ومصدر التعويل بعد  
من الاطيل فلا صحة لتعلقه بما يليه ونسبه  
استبان قوة فهم الذي راعى ان قوله بالاتفاق  
متعلق بوجوب الوضوء او يكون التيسيم للحماية  
او محير من نصيبه والى مل وقه اضطرب  
كلامه فيه وقرض سعایته تعييم  
تعلقه بيجب وقال في عمدته في تفسيره  
الايراد الرابع ان في الصورة السابقة ايضا  
لتيسيم للحماية اتفاقاً اه محمله مطلقاً

تمام شافعی کے نزدیک تیمم سے مطلقاً مانع ہے خواہ  
تیمم کرنے والا جنب ہو یا محدث — و پر یہ ہے  
کہ وہ ارشاد باری عز وجل "فلم تجدوا ماءً"  
ا پھر تم کوئی پانی نہ پاؤ، کو استغفرق مع اطلاق پر  
مکمل کرتے ہیں تو وہ ہمارے ساتھ کسی بھی صورت میں  
اس پر کیسے اتفاق کر سکتے ہیں کہ وہ جنب جس کے پاس  
کچھ پانی موجود ہے اس کا تیمم جنابت کے لیے ہوگا —  
بلکہ ان کے نزدیک ایسے جنب کا تیمم ہی باطل ہے کیونکہ  
تیمم کا شرط — مطلقاً پانی نہ ہونا — ہی معتقد ہے۔  
اور جو باطل ہو وہ کسی چیز کے لیے نہیں ہو سکتا — ہاں  
اگر مسلک اختیار کیا جائے اور اتفاق کو تقریباً کیلئے  
قرار دیا جائے اور فرض کیا جائے کہ تیمم بعد وضو ہے  
تو یہ ترجیح مسلک ہے جس لیے کہ اس صورت  
میں تیمم اس وقت ہوگا جب پانی غم ہو چکا ہو —  
اور مسلک تویل پر معنی یہ کہ اگر کوئی گھبراہٹ میں اس  
لیے کہ اس میں تیمم قبل حدث ہوگا تو بعد وضو کیسے ہو سکتا  
اسی طرح جب مسلک اختیار کیا جائے کہ فرائض تعلیل  
قرار دیں تو بھی معنی بالاصح میں بن سکتا۔ کیوں کہ  
اس قدر پر کلام یہ بظہر سے ظاہر کہ "وضو کرنا واجب ہے  
اس لیے کہ تیمم اگر اس کے بعد ہوگا تو بلا اتفاق جنابت  
کے لیے ہوگا۔" یہ کلام ہی بے معنی ہے اور مسلک

محمد هو صاحب عمدة الرعاية للردية الكسوي ١٧ (صاحب عمدة الرعاية فاضل كهنوي ١٢ - ت)

باید یہ تم ذکر هذا التخییر ثم قال متصلا  
به او يقال معناه فالتیسم ثابت او باق  
لپسایة اتفاقاً و عباداً الی ابطل التصریح  
ولاییدری ما معنی او عطفاً علی التخییر فان  
هنا احد فیہ الا ان یرید انه یتخیر بین  
الحق و الباطل او لا یتخیر بل علی الباطل  
عیباً۔ هذا۔

اعتماد خود باطل ہے تو جس عبارت کے بعد یہ لفظ  
ہے اس سے اس کا تعلق کسی طرح درست نہیں۔  
اسی سے اس کی تم فہمی بھی حیاں ہوگی، جس کا یہ خیال ہے  
کہ "لفظ بالاتفاق یا تو وجوب و ضرر سے متعلق ہے  
یا تمکیناً ثابت کے لیے ہونے سے متعلق ہے" اور یہ  
کہ کر صحیح اور باطل کے درمیان تمخیر کی راہ اختیار کی۔

اور اس بارے میں قائل مذکور کا کلام اضطراب و  
انفشار کا حامل ہے، جس کی تفصیل یہ ہے کہ (۱) "سواء یہ تو یہ صورت متعین رکھی کہ اس کا تعلق "یحجب" (دو وجہ)  
و ضرر، ہے (۲) اور عمدة الرعاۃ میں اقتراض چہارم کی تقریر میں یہ لکھا کہ "سابقہ صورت میں بھی تم جنابت کیلئے  
ہے اتفاقاً۔" اس میں اس لفظ کو اسی عبارت سے متعلق قرار دیا جس سے یہ متصل ہے (۳) پھر یہی تمخیر  
والی بات ذکر کی (۴) پھر اسی سے متصل یہ لکھ دیا کہ یہ کہا جائے کہ اس کا معنی یہ ہے کہ پس تم جنابت کیلئے ثابت  
یا باقی ہے اتفاقاً۔ اس عبارت میں پھر باطل سیرج کی طرف مڑ دیا۔ قائل کو یہ پتا نہیں کہ تمخیر پر حلف کر کے  
"او" لکھنے کا کیا معنی ہوگا یہ "و" تو نہیں دیکھ سکتے تھے کہ حق اور باطل دونوں کے درمیان  
تمخیر ہی کیلئے یا تمخیر باطل نہ ہو کہ تمخیر باطل ہی متعین ہو۔۔۔۔۔۔ یہ وہی شیں رہے۔ (نت)

واقول بن لوکان فرض المسألة  
وجد ان الماء بعد التیسم لم یشتمل علی  
ایضا اما علی مسند التفریل علی هرکات  
العبارة الا حیرة فیہ اجتماع الحدیثین هنا  
وجد او عدم الماء و یتقسم کانت عنهما  
بالوفاق لا عن الجحاضة خاصة عند احد  
من الفريقین اما مذهبنا فمعلوم و اما  
مذهب السادة الثانیة فقیة فقال الامام  
ابن حجر المکی ان فی ما رواه اکبر  
من علیه جنابة وحدث اصغر یکنی  
لهم یتسم واحد و هذا واضح جلی لان  
منه عمدة الرعاۃ مع شرح الوقایة یا التیم

واقول اگر مسند کی صورت مفروضہ  
یہ ہوتی کہ تمیم کے بعد پانی پا جائے تو بھی بات نہ بنتی۔  
مسک احتیاط پر تو ظاہر ہے۔ اسی لیے کہ اس میں  
صورت اخیر یہ ہے کہ دونوں حدیث جمع ہوں  
تو وہ پانی پانے اور تمیم کر کے یا نہ پانے اور تمیم کر کے  
ہر تقدیر تمیم دونوں ہی حدیث سے ہوگا۔ کسی بھی فرق  
کے نزدیک خاص جنابت سے نہ ہوگا۔ اس بارے  
میں ہمارا مذہب تو معلوم ہی ہے۔ حضرت شافعی کا  
مذہب ملاحظہ ہو۔ امام ابن حجر مکی شافعی اپنے  
فتاویٰ کبریٰ میں رقم طراز ہیں "جس پر جنابت در  
حدیث اصغر دونوں ہیں اسے دونوں کے لیے ایک





ذکرها فی الصورة الاخيرة لاسیما بما قبله  
 الاحتلام المذكور فی الاولی یفید عدم الاتفاق  
 فی الاولی و لیس كذلك لان فی الاولی ان لم  
 یکن حدث کان للحیابة وحدها بالاتفاق  
 و ان کان لهما بالوافق اما الاختلاف ثمة  
 فی نق و التیسیم عند ما انتفاضه عند وجود  
 ما غیر کاف و بالحیلة قوله بالاتفاق یجب  
 صرحه انی قوله یجب کما فعل فی غایة  
 الحواشی بعد معنی .

و جراحہ بیان ہوئی — ہاں علامہ شریانی نے یہ  
 صورت لکھ کر اس کے بعد "بالاتفاق" نہ کہا ہے  
 وہ سلامت رہے بخلاف اس قائل کے جس نے یہ  
 لکھ دیا کہ "تیم باقی ہے اتفاق" وہ تو تاریک غلط  
 میں پڑ گیا۔ اور اگر ابتداء مراد ہو تو وہاں یہ متفق علیہ  
 کہ وہ تیم اس صورت میں خاص جنابت کے لیے ہوگا  
 کیونکہ اس صورت میں محدث ہے ہی نہیں —  
 لیکن اس تقدیر پر لفظ "بالاتفاق" عبث اور  
 ایک غلطی کا وجہ پیدا کرنے والا ٹھہرے گا۔ عبث

اس لیے کہ جب یہ تیم امام شافعی کے نزدیک پانی کی دستیابی کی وجہ سے باطل ہے تو ان کے اس اختلاف میں  
 اتفاق سے فائدہ کیا، — ابہام غلط اس لیے کہ یہ لفظ صورت اخیر میں — خصوصاً صورت اولیٰ میں گردش  
 اختلاف کے مقابل ذکر کرے سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ صورت اولیٰ میں اتفاق نہیں — حالانکہ معاملہ ایسا  
 نہیں۔ اس لیے کہ پہلی صورت میں بھی اگر محدث ہو تو یہ صورت ہنہایت ہی کے لیے ہوگا بالاتفاق — اور اگر  
 محدث بھی ہو تو دونوں ہی کے لیے ہوگا بلا اختلاف — وہاں اختلاف صرف اس بارے میں ہے کہ ہمارے  
 نزدیک تیم باقی رہے گا اور ان کے نزدیک غیر کافی پانی کی دستیابی سے ٹوٹ جائے گا۔ بالحد لفظ "بالاتفاق"  
 کو ان کے قول "یجب" (وجوب و ضو) کی جانب پھینکا لازم ہے جیسا کہ غایۃ الحواشی میں کیا اور خوب کیا۔ (ت)

اقول وبہ ظہر اولاً انہ

کان الا نسب لحدس تقدیم قوله بالاتفاق  
 علی قوله بالتیسیم لانه بصدد ایضاح  
 کلام الصمدی الامام و انما یزید حتمہ  
 الا وہام۔

اقول اس سے چند باتیں اور واضح  
 ہو گئیں اولاً درالہمام میں لفظ "بالاتفاق" کو  
 لفظ "فالتیم" سے پہلے رکھنا انساب تھا کیوں کہ  
 صاحب درراپنی اس عبارت سے صدر الشریعہ  
 کے کلام کو واضح کرنا اور اس سے اوہام دور کرنا  
 چاہتے ہیں۔

ثانیاً "یجب" سے لفظ مذکور کے تعلق  
 کی صراحت کرنے کے باوجود صاحب غایۃ الحواشی  
 نے بھی اس لفظ کو بعد اسے جملہ سے طاکرا چھڑک دیا

وثانیاً ان صاحب غایۃ الحواشی  
 مع تصریحہ بتعلقہ بوجوب لم یحسن  
 فی صمہ مع الجملة التالیة ایضا اذ قل



والکان الاخیر لیس له فی الشرع نظیر فاستلزم  
محال محالاً غیر محال۔  
کوئی نظیر نہیں تو ایک محال کا دوسرے محال کو مستلزم ہونا کوئی محال نہیں۔ (ت)

**الافادة ۹** بحار انہا للتعلیل  
وشرعم السعایة اشتراک العلة مردوداً  
على مسئلت التأویل مع اجتماع المحدثین  
فی الصورة لاوی فلما احر لان التیسم طرأ  
عليہم عرفہما معاً فلیف یختص بالحنابة  
واما علیہ مع المراد الحنابة فلی الصورة  
الاولی وعلی مسئلت التوقیل فاختص ص شے  
لتی تامة یکون لا یخصار الوجود فیہ والحدوی  
لتفرده به من بین مشارکاته فی الوجود  
ومعلوم بداهة امت هذا هو المراد هنا  
فانه اذا وجد حدث ولم یقم التیسم الا من  
الحنابة لم یضن عن المحدث ووجب الوضوء  
یختلف ما اذا لم یکن حدث فلی شے  
یجب وهذا الوجه من الاختصاص غیبر  
مستتر فظہر ان الفاء تحمل الوجهین  
فعمد لشرین لانی وعایة الحوائج علی احدهما  
وقرر وفاق لاداعی الیہ بل استفسیر هو لا ظہر  
الامر ہر فاف کون التیسم لخصوص الحنابة  
عیو مقصود هنا بالافادة والله تعالی اعلم  
تقریر و تعلیل دونوں ہی احتمال جاری ہیں۔ تو شرین لانی اور عایة الحوائج کا صرف ایک ہی ذکر کرنا محض اتفاقاً  
واقع ہوا اس کا کوئی داعی نہیں ہے بلکہ احتمال تعلیل ہی زیادہ ظاہر و روشن ہے۔ اس لیے یہاں یہ بتانا  
مقصود نہیں کہ تیمم حاصل جنابت ہی کے لیے ہے۔ اور خدا نے ہر تر ہی خوب جاسنے والا ہے۔ (ت)

**افاده ۹** ہم یہ اختیار کرتے ہیں کہ فاعل  
تعلیل کے لیے ہے اور سعایہ کا یہ خیال کہ علت مشترک  
خطا ہے یہ مسلک تاویل پر چکر پہلی صورت میں فاعل جمع ہوں ظاہر ہے اس  
تیمم نے دونوں صورتوں پر طاری ہو کر دونوں ہی کو رفع کیا تو وہ جنابت کے  
ساتھ خاص کیے ہوگا۔ اور مسلک تاویل پر حسب کہ  
پہلی صورت میں جنابت بلا حدث ہو اور مسلک  
اعتماد پر وجہ یہ ہے کہ ایک چیز کا دوسری چیز کے  
ساتھ خاص ہونا کسی اس لیے ہوتا ہے کہ اس کا  
وجود اسی میں منحصر ہے اور کبھی اس لیے ہوتا ہے  
نہ اس کے مشارکات فی الوجود کے درمیان سے  
ساتھ متفرق ہے۔ اور یہ بہت معلوم ہے کہ یہاں پر  
یہی مراد ہے اس لیے کہ جب کوئی حدث پایا جائے  
اور تیمم صرف جنابت کا واقع ہو تو حدث کا کچھ کام نہ کر سکا  
اور وضو واجب ہوا بطلان اس صورت کے جبکہ  
کوئی حدث پایا جائے اور تیمم صرف جنابت کا واقع  
ہو تو حدث کا کچھ کام نہ کر سکا اور وضو جب تک خلاف  
اس صورت کے جبکہ کوئی حدث موجود ہی نہ ہو پھر  
کس چیز کے لیے وضو واجب ہوگا۔ یہ وجہ اختصاص  
مشترک نہیں اس بیان سے ظاہر ہوا کہ فاعل  
تعلیل و تعلیل دونوں ہی احتمال جاری ہیں۔ تو شرین لانی اور عایة الحوائج کا صرف ایک ہی ذکر کرنا محض اتفاقاً  
واقع ہوا اس کا کوئی داعی نہیں ہے بلکہ احتمال تعلیل ہی زیادہ ظاہر و روشن ہے۔ اس لیے یہاں یہ بتانا  
مقصود نہیں کہ تیمم حاصل جنابت ہی کے لیے ہے۔ اور خدا نے ہر تر ہی خوب جاسنے والا ہے۔ (ت)

## الاقادة - ائین الجواب العواب

بمحمد الجلیل : عن الاسئلة الخمسة كلها  
عن مسلك التاویل : وعن غیر الخامس  
على مسلك التقریل : وظهور اقواها السؤال  
الاخير الجلیل : وهو الی : عما اعلی : الی  
الانکسار والت ویل : وان السؤال الاول ليس  
ياشکال : بل سریر الانحلال : وکذا اثبت فی  
کشفه سرخیه : ان لم یمنزج بالحقا مس  
العویض : اما اثبت والراجم المذاق اثبت  
بهما السعایة : هاهما واهب الی العایة :  
وبقاء الی مس عن مسلك التقریل هو الی  
نادی غنیه بالرحیل : لم یثبت الدلائل  
القاهرة : والمصووص لراطر : و لیه امر من  
یحتار : ویرتضیه الا الفرض باخی فی الحاشیه  
ولریات اصلا شئ یمیه : **فقوله تکلف**  
بصید الاخذ من العبارة -

**اقول نعم** لما مراد جیبی من حدیث  
اللمعة اس جاعاله الی ما یأتی عن اشارة  
والافیس فیہ الا اخذ هم بمعنی بعد و  
لیس فیہ تعد فقد وقع فی کتاب  
العزیز -

**قوله یلزم التکرار -**

## اقاده - ۱ : بحدوب عدیل مسک تاویل

پر پانچوں اعتراضات کا جواب اور مسک اعتماد پر  
پنجم کے سوا باقی سب کا جواب واضح ہو گیا —  
اور یہ بھی نہ ہو کہ سب سے قوی اعتراض پانچواں ہے  
یہی علماء کے لیے انکار و تاویل کا باعث بنا۔ اور پہلا  
اعتراض کوئی مشکل نہیں بلکہ بہت جلد حل ہو جاتا ہے  
اسی طرح دوسرے کا جواب بھی آسان ہے اگر پانچویں  
مشکل سوال کے ساتھ اس کو حلایا جائے — رہا  
تیسرا اور چوتھا جن کو سہا یہ نے پیش کیا تو یہ انتہائی کمزور  
ہیں — مسک اعتماد پر پانچویں اعتراض کا باقی رہنا  
یہی وہ امر ہے جو اس کے لیے کوپ کا اعلان کر رہا ہے  
کیونکہ وہ قاہر دلائل اور روشنیوں سے متصادم  
ہے، میں نے قرہ باخی محشی کے سوا کسی ایسے کو  
نہ دیکھا جس نے اس مسلک کا اختیار و پسند کیا ہو۔ اور  
قرہ باخی قلم کوئی کام کی بات نہ لائے۔ (اب ان  
کے حیاں اور جہارت کا تصور تجزیہ ملاحظہ ہو ۱۲ صفحہ)  
قول قرہ باخی : علی کلام ہر متر تکلف ہے جہارت سے  
یعنی ماحوز ہر تا بہت بید ہے۔ (د)

**اقول** ہاں اس لیے کہ انھوں نے حشر  
شارح کے کلام آئندہ کہ طرف راجع کرنے کی غرض  
سے لہو کہ بات بڑھادی ورنہ اس تاویل میں اس  
کے سوا کچھ نہیں کہ مع کو بعد کے معنی میں لیا ہے اور  
اس میں کوئی بعد نہیں یہ تو قرآن عزیز میں بھی ہوا ہے  
(خان مع العسویسرا) -

قول قرہ باخی : تکرار لازم آتی ہے -

## اقول اولاً

ماذا اذا ذكر  
ضبطه تشتمل فروعاً ثم بعد حين اوردها  
منها التبیین حکم بعد تکرارها فاذا لم یقبح  
مع تقدم ذكره فی الف بطله کیف یقبح ولم  
تذكر بعد۔

تحت پہلے مذکور ہونے کے باوجود برہیں قویہ کیسے قبیح ہوگا جبکہ مسئلہ ابھی تک بیان نہ ہوا۔ (ت)  
وثانیاً لوتبعت ما وقع لہم و  
لشامہ الامام من تکرار الافادات لا یحب  
طلبہا۔

قولہ ولعداۃ امر تکبیر نہ جائز

## اقول من ایت لکم هذا وانما

عہ و هذا سید الائمۃ محرم المذہب  
محمد مرصی اللہ تعالیٰ عہ قد کمر المسائل فی  
کتبہ قال الامام شمس لائمتہ السرخسی  
مرحمہ اللہ تعالیٰ فی المبسوط فرج نصہ لتسلیف  
عافر عہ ابو حنیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ محمد بن  
الحسن الشیبانی رحمہ اللہ تعالیٰ فانہ جمع  
المبسوط لترغیب المتعلمین والقیام علیہم  
بسط الالفاظ وتکرار المسائل فی الکتب  
لیحفظوها شاذا ابوا ۱۱۲ منہ  
غفر لہ۔ (مر)

لے مبسوط غفری / خطبۃ الکتاب

## اقول۔ اولاً

تکرار لازم آتی ہے تو  
کیا ہوگا۔ جب کوئی ایسا ضابطہ بیان کیا جائے جو بہت  
سی جزئیات کو شامل ہو مگر کہ آگے کسی حکم کو واضح  
کرنے کے لیے ان میں سے کوئی جزئیہ لایا جائے تو  
اسے تکرار شمار کیا جائے گا۔ جب یہ صابطہ کے

تحت پہلے مذکور ہونے کے باوجود برہیں قویہ کیسے قبیح ہوگا جبکہ مسئلہ ابھی تک بیان نہ ہوا۔ (ت)  
ثانیاً اگر کسی کی تلاش اور چھان بین ہو کہ  
حضرت علما و روخہ شارح امام سے افادات کی تکرار  
کس قدر ہوتی ہے تو تھک کر بیٹھ جانا پڑے گا  
قول قرہ باخی شاید چینی نے یہ سمجھ کر اس تکلف  
کو ارتکاب کیا ہے کہ انوشہ کسی شخص میں اتنے جمع نہیں ہوتے  
اقول آپ کو یہ کہاں سے پتا چلا۔ غفر

اور یہ ہیں ائمہ کے سرور مکرر اذہب امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ  
کو آپ نے مسائل کو اپنی کتب میں تکرار کے ساتھ بیان  
کیا ہے۔ امام شمس لائمتہ اپنی مبسوط میں فرماتے ہیں  
کہ محمد بن الحسن الشیبانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فروعات  
امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لیے خود کو  
وقف کر رکھی تھا پس انہوں نے متعلمین کے شوق اور  
آسانی کو ملحوظ رکھتے ہوئے کتاب مبسوط کو جمع فرمایا  
حس میں الفاظ کو وسعت اور مسائل کو تکرار کے  
ساتھ بیان کیا تاکہ متعلمین جنہیں چاہیں محفوظ کر لیں یا  
جنہیں نہ چاہیں نہ کریں ۱۲ منہ غفر لہ۔ (ت)

فعله لأن ذا المحدثين لا يتوضؤ إذا لم يكف  
الماء لنفسه -

نے وہ تاویل اس لیے اختیار کی ہے کہ غسل کے لیے پانی  
ناکافی ہونے کی صورت میں دو فوں حدث والے کو وضو  
نہیں کرنا ہے -

قوله أما إذا وجد فلابد من التوضؤ  
ثم التيمم للنجاسة -

قول قرہ باغی، لیکن جب وضو کے لیے بقدر  
کفایت پانی ملی جائے تو وضو کرنا ضروری ہے پھر نجاست  
کے لیے تیمم کرنا ہے - (ت)

اقول هذا هو مذهب الشافعي  
لا سيما بلفظة ثم فان فيه ايجاب اعداد  
الماء وان قل قبل التيمم ولا يقول مبسوط  
حرف قط -

اقول یہی امام شافعی کا مذہب ہے  
خصوصاً لفظ ثم (پھر) کے ساتھ کیونکہ اس میں  
یہ واجب کرنا ہے کہ پانی اگرچہ کم ہی ہو تیمم سے پہلے اسے  
ختم کر لینا ہے۔ کوئی حنفی بھی اس کا قائل نہ ہوگا  
قول قرہ باغی، تعجب ہے کہ انہوں نے اس  
طرح، تنہا یہ کیا - (ت)

قوله والجب منه انه لم  
ينفك -

اقول قرہ باغی نے خود جو تصور کیا اسی پر اس کی  
بنیاد ہے حقیقت میں وہ مقصور ہی نہیں -  
قول محشی مذکور، تمام مقدمات تسلیم کر لینے  
کے بعد -

اقول مثبت على ما تصور ولا منظور

قوله بعد تسليم حبيب المقدمات

اقول وہ متنب کیا ہیں جو آپ نے ترک فرمے۔  
خفیہ کے نزدیک تو سارے مقدمات بدیہیات  
سے ہیں -

اقول ما تلك النواع الطويات  
فان المقدمات عند الحنفية من  
البدیہیات -

قوله ایک معلول پر مشدوع علی شریعہ کا  
اجتماع ہو سکتا ہے -

قوله يجوز اجتماع العلة الشرعية  
على معلول واحد -

اقول جیسے ایک معلول پر چند علتوں کا  
اجتماع ممکن ہیں ایسے ہی ایک رافع سے چند علتوں  
کا ارتقاع بھی ممکن ہیں - جیسے وہ عورت جس کا بیض  
منقطع ہوا پھر اسے اسلام ہوا پھر فقہائے حنفیوں نے

اقول گنا لا یتنزع اجتماع علل  
المعلول كذلك لا یتنزع ارتقاع علل بواحد  
واحد کاشی القطع میں صریحاً تم احتیجت ثم  
التی الاحتیاجان تم اولت فقد اجتمعت

۱۔ قربت ہوں) پھر نزال ہوا اس پر چار علتوں کا اجتماع  
ہوا اور ایک ہی غسل یا تیمم سے چاروں مرتفع ہو جائیگی۔  
تو جب کسی کو دو حدث ہوں ایک اصغر ایک اکبر۔  
اور اسے غسل کے لیے پانی نہ ملے تو ضروری ہے کہ تیمم  
کرے۔ اس کا تیمم چونکہ جنابت سے ہو گا اس لیے  
تمام بدن کو پاک کر دے گا۔ اعضائے وضو بھی بدن  
ہی کا حصہ ہیں تو انہیں بھی تیمم نے پاک کر دیا اور اکبر و اصغر  
دونوں حدث رفع کرنے جیسے غسل کی صورت میں  
ہوتا ہے اور یہ تیمم غسل ہی کے قائم مقام ہے تو جیسے  
غسل سے دونوں حدث مرتفع ہو جاتے ہیں ویسے  
ی اس کے نائب سے بھی مرتفع ہو جائیں گے شریعت  
میں ایسے کسی تیمم کا نشان نہیں ملتا جو دو حدثوں پر طاری  
موت نہ ہو بلکہ اگر اسے دوسرے کو چھوڑ دے۔ اگر میسا

ہوتا تو اس پر یا تو ایک دوسرا تیمم بھی لازم ہوتا۔ اور یہ باطل ہے یہاں تک کہ شافعیہ کے نزدیک بھی، جیسا کہ  
ہم نے پہلے بیان کیا۔ یا پانی (استعمل کرنا) بھی لازم ہوتا۔ اور یہ بدل اور اصل دونوں کو جمع کرنا ہے  
جو باجماع حنفیہ باطل ہے۔ اور ساری خوبیاں سارے جناتوں کے مالک خدا

اگر سوال ہو کہ غسل پر قیاس مع اشرف

ہے۔ اس لیے کہ دونوں حدث والے نے جب  
غسل کیا تو وہ۔۔۔ بکھالایا جس کا دونوں حدثوں میں  
سے ہر ایک میں اسے حکم دیا گیا۔ وہ ہے ان  
اعضا پر پانی سانا (جو غسل سے پورا ہو گیا) یہی  
اس وقت ہے جب پانی نہ ہونے کی صورت میں تیمم کیا۔ لیکن جب  
آب وضو موجود ہو تو تیمم سے صرف اس کی بجا آوری  
کوئی سوال ہو گا جس کا حدث اکبر سے متعلق اسے

علیہا ارفع علی وترفع جميع بغسل او تیمم  
واحد فاذا كان له حدثان اصغر واکبر ولم يجد  
ماء لغسل فلا بد له ان يتيمم وتيممه لكوبه  
من حياطة مطهر لجميع البدن ومن البدن  
اعضاء الوضوء فقد ظهرها ورسخها الحديث  
كما اذا اعتل غلبت هذا لتيمم ان قاض  
مقامه لغسل فكم يرتفعون به فكذا انما ثبت  
ولم يعرف من الشرح تیمم بغيره وعلی حدیثین  
فیرفع احدهما ویغسل الآخر والا لزم له اما  
تیمم آخر وهو باطل حتی عندنا فقیهہ کما  
قدمنا والفاء وهو الجمع بین المبدل و  
المبدل ابطل باجماع الحمیة قبل  
الحق والحمد لله رب العالمین

موتنا تو اس پر یا تو ایک دوسرا تیمم بھی لازم ہوتا۔ اور یہ باطل ہے یہاں تک کہ شافعیہ کے نزدیک بھی، جیسا کہ  
ہم نے پہلے بیان کیا۔ یا پانی (استعمل کرنا) بھی لازم ہوتا۔ اور یہ بدل اور اصل دونوں کو جمع کرنا ہے  
جو باجماع حنفیہ باطل ہے۔ اور ساری خوبیاں سارے جناتوں کے مالک خدا  
کے لیے ہیں۔ (ت)

فان قلت القياس على الغسل

مع فاسق وذلك لان الحدثين اذا  
اعتسل فقد اتى بما امر به في كل من  
الحدثين وهو اسالة الماء على تلك الاعضاء  
وكذلك اذا تیمم فاقد العلم اما اذا  
وجد وضوءا فبالقیسم اما یکون اتی  
بما امر به للحدث الا کبر لا بما امر  
به للاصغر لانه قادر فيه علی الاصل



فكيف يصير اني البدل وبالجمله شرط  
التيتم العجز عن الماء وقد عجز في الحدث  
الاكبر دون الاكبر فكان التيمم مجزئاً  
عن ذلك لا من هذا فافترق الحدثان  
بقاؤا وارتفاعا.

حکم ہوا۔ اس کی بجائے آوری کرنے والا نہ ہوگا جبکہ حدث  
اصغر سے متعلق اسے حکم ہوا۔ اس لیے کہ اس میں  
یہ اصل پر قادر ہے تو بدل کی طرف کیسے منتقل ہو سکتا  
ہے؟ مختصر یہ کہ تیمم کی شرط پانی سے عاجز ہونا ہے  
اور اس کا بجز حدث، کمر میں تو ہے حدث اصغر میں  
نہیں تو تیمم صرف اس سے کفایت کرنے والا ہوگا اس سے نہ ہوگا۔ اس طرح دونوں حدث بقا اور ارتفاع

میں جدا ہو جائیں گے (ایک ختم ہوگا ایک باقی رہ جائے گا) (ت)

**اقول** هذا لو كان حكل منهي

مستبعد بحالہ وليس كذلك فيس الحدث  
الا حتما شرعيا لا تار معلومة كنتم، لصلاة  
وقد انطوى الاكبر على جميع اثار الاصغر  
فكلما صنع الاصغر صنع الاكبر بالاولى  
ولا عكس وارتفاع شئ يوجب رد ل جميع  
اثاره وقد سلمتم ان ارتفاع الاكبر بهذا  
التيمم فيجب ان ارتفاع كل اثاره ومعه جميع  
لعصاة فلزم ابا حنيفة ولا يتباح قط جميع  
حدث فثبت ان هذه التيمم مردح حكل  
حدث ظهر عليه.

**اقول** یہ اس وقت ہوتا جب دونوں

حدثوں میں سے ہر ایک کو مستقل حیثیت حاصل ہوتی  
اور ایسا نہیں۔ اس لیے کہ حدث کچھ معلوم ہوتا ہے  
منع نادر وغیر کے شرعی اعتبار ہی کا نام ہے اور حدث  
اکبر حدث اصغر کے تمام اثرات پر مشتمل ہے تو اصغر  
حس سے مان رہا اس سے اکبر بدرجہ اولیٰ مانے ہوگا  
اس کے برعکس نہیں۔ اور کسی چیز کا ختم ہو جانا سے  
لازم رہتا ہے کہ اس کے جتنے بھی اثرات ہوں سب اٹل  
ہو جائیں۔ آپ کو تسلیم ہے کہ اس تیمم سے حدث اکبر  
مرفع ہو گیا تو ضروری ہے کہ اس کے سارے  
اثرات بھی اٹھ جائیں ان ہی میں منع ماضی ہے تو  
لازم ہوگا کہ نماز مباح ہو۔ اور نماز کسی حدث کے ساتھ کسی مباح ہیں ہوتی۔ تو ثابت ہوا کہ اس تیمم سے

برودہ حدث دور کر دیا جو اس پر طاری ہوا۔ (ت)

**فان قلت** ان ارتفاع شئ انما یوجب

خواله اثاره من حیث ہی اتمامه ولا ینافیہ  
بقا بعضہ لہذا اثر اخر یمن توضحاً و قد  
نخذہ نجاسة مانعة فلا شک ان قد  
صح وصوؤہ و توال المذبح الذی کانت

اگر یہ سوال ہو کہ کسی چیز کا مرفع ہونا

اس کے اثرات دور ہونے کو واجب کرتا ہے تو کسی  
حیثیت سے کہ وہ اس چیز کے اثرات ہیں۔ اب ان  
میں کچھ اثرات کسی دوسرے اثر کی وجہ سے باقی  
رہ جائیں تو یہ اس کے منافی ہیں۔ مثلاً کسی وضو کی

من قبله مع ان المنع لاجل التجاسة  
بحاله كذاهاها حدثان قام احدهما  
باعضاء الوضوء والاخر عم ظاهرا البدن  
طرافيهما نعتان وفي سائر الجسد نعتة  
واحدة فاذا اتيمم وهو واحد لاء الوضوء  
من الت من اعضاء الوضوء المانعية الكبرى  
لصحة مزولها بوجود شرطه وهو العجز  
عن الماء الكافي للغسل وبقيت الصغرى لانت  
المزيل لا صحة له بالنسبة ليعا لصدق  
شرطه بالتقدرة على الماء الكافي للوضوء وبه  
فهرانه ليس كالتى وصفت انها حاضمت  
واحتلتت وحوصلت واصلت وكذا ما غسل  
او تيمم واحد وكذا من احدث ممرأا  
يكفيه وضوء واحد وذلك لان المزيل ليس  
فاقد الشرط بالنظر الى شئ منها في سائر الاء  
جعيما بخلات ما نحن فيه وبه اقصى  
الفرق بين هذا وبين من ليس له  
الا لحاية فانه انت واحد وضوء لا يتوضوء  
لا لاء المانعية القائمة باعضاء الوضوء  
فانها ليست الا الكبرى وهي لا تستجزي  
بخلاف الصورة الاولى وبه تبين ان  
ليس فيه التيمم بين البدلين بل توزيعها  
على شيئين كمن صرف الماء الى غسل  
الغسل وتيمم لحدث مل كمن اطعم  
عن يمين وصام عن اخرى وبه استبان

اور اس کی رائی پر ہستی نچاست ہے جو جائز نماز سے  
مانع ہے تو اس میں شک نہیں کہ سر کا وضو صحیح ہے  
اور اس کی جانب سے جو رکاوٹ تھی وہ دور ہو گئی  
باوجودیکہ نجاست کی وجہ سے رکاوٹ اب بھی برقرار ہے  
سکے بیان دو حد میں ایک تو اعضاء وضو پر لگا ہوا ہے دوسرا  
پوسے ظاہر بدن کو شامل ہے اعتقاد وضو کے اندر دوم نعتیں ہیں  
اور باقی سب چیزیں ایک نعت (مانعیات) ہے جب آب وضو  
موجود ہونے کی حالت میں اس نے تیر کیا تو اعضاء وضو سے نعت  
بگرنی دور ہو گئی کیونکہ اسے دور کرنے والا امر اسی شرط غسل کی ہے کہ تیر  
کر تیر لپاتی ہے۔ لکھنے جانے کی وجہ سے صحیح و درست ہے۔  
— — — اور نعت صغریٰ رہ گئی کیونکہ اس کی  
برائست جو دور کرنے والا امر تھا وہ صحیح و درست  
ہے اس لیے کہ اس کی شرط مفقود ہے کیوں کہ  
وضو کے لیے کافی پانی پر قدرت موجود ہے۔ اس کے  
یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ اس کا معاملہ اس صورت کی طرح  
نہیں جس کی حالت بیان ہوئی کہ اس میں تقطاع بعض  
اعظام، جراح، انزال، چار اسباب جمع ہوئے اور  
ایک ہی غسل یا تیمم کافی ہو گیا۔ اسی طرح وہ شخص  
جسے بار بار حدث ہوا ہے ایک ہی وضو کافی ہے  
اس لیے کہ اس میں کی بہ نسبت جو دور کرنے والا  
امر ہے وہ فقدان شرکاء کا نہیں اس لیے اس نے  
سبھی کو دور کر دیا۔ بخلاف اس صورت کے جو  
ہمارے زیر بحث ہے۔ اسی سے اس شخص میں  
دو نون حدث ہیں اور اس میں جسے صرف  
جنابت ہے واضح فرق ہو گیا کہ وہ اگر آب وضو پائے

انہ لیس حدیثوں کا اجماع ولا الاشتغال بہ  
مفہما و لیس کہا قائلوا من بقاء الحدیث کما  
ہو بل نہ الی احدہا۔

اسی سے یہ بھی عیاں ہوا کہ دونوں بدل جمع کرنا نہیں بلکہ دو چیزوں پر دونوں کو تقسیم کرنا ہے جیسے وہ شخص جو پانی  
نفس کے دھونے میں صرف کرے اور حدیث کے لیے ٹیم کرے۔ بلکہ جیسے وہ جو ایک قسم کے کفار سے میں کھانا کھائے  
اور دوسری کے کفار سے میں روزہ رکھے۔ اور اسی سے یہ بھی منکشف ہو گیا کہ یہ نہ جیسے ہے نہ پانی کی پرہیزی،  
نہ اس میں مشمول کوئی نازی و بے وقوفی — اور لوگوں نے جو کہا کہ حدیث جیسے تھا ویسے ہی رہ گیا۔ یہ بات بھی نہیں  
بلکہ ایک حدیث ذائل ہو گیا۔ (ت)

**اقول** ما اُمتنہ من کلام لولا ان  
فیہ ذہولاً من حدیث منہ الا متبہدا  
و نہ جملہ شایعہ مستقل منہ  
الاجتماع مع ان التقریر فی الشروع  
التحذیر ان احتموا ولم یحتمل مقصود  
تداعی و قد اعترفت بہ فی التقریر و صفت

**اقول** کیا ہی متین کلام ہے اگر اس میں  
منع استقلال کی بات سے ذہول نہ ہوتا۔ آپ نے  
دونوں کو بوقت اجتماع دو مستقل چیز بنا دیا جبکہ  
شرعیات میں مقدمہ ثبات یہ ہے کہ دو ہم جنس جب  
یکتا ہوں اور نہ کہ مقصود مختلف نہ ہو تو ایک سے  
میں داخل ہو جائیں گے۔ آپ نے اس کا اعتراف

عنه ذکرہ علی سبیل الجدل ای لا فساد  
ان الحدیث الاصح عند اجتماعہ بالاکبر  
یستند فی مرانطہا را بحکمہ لا یستند مع  
فیہ فیطہر بطہارتہ ولا یكون الحکم الا  
للاکبر و ذلك لان من یحکم بوجوب الموضوع  
له مدح فیکفینا المنع و علیہ الدلیل و الا  
فاصلان ما یجوز متیقن لا شبهة فیہ  
۱۲ منہ عنہ (م)

اسے بطور جدل ذکر کیا ہے جیسا کہ میں نے ذکر کیا، صغر  
حدیث اکبر کے ساتھ کجائی کی صورت میں طہارت سے  
متعلق کوئی مستقل حکم رکھتا ہے ایسا کیوں نہ ہو  
کہ اکبر میں داخل ہو کر اس کی طہارت سے یہ بھی  
طہارت پاسے اہل حکم صرف اکبر کو حاصل ہو —  
یہ طر کلام اس لیے کہ جو شخص اس کے لیے وجوب  
و نحو کا حکم کرتا ہے وہ مدعی ہے تو ہمارے لیے منع  
کا کافی ہے اہل اس کے ذمہ دلیل ہے ورنہ اصغر  
کے اکبر میں دخول و انضمام کا معاملہ تو یقینی ہے جس  
میں کوئی شبہ نہیں ۱۲ منہ عنہ (ت)

وَقِيمَن اِحْدَث مَرَارَاكَان هَالِكُ الْمَدَاخِل  
مَعَ الْمَسَاوَاةِ خَالِ الْكُلِّ فِي سَابِقَةٍ وَاحِدَةٍ فَكَيْفَ  
وَاحِدَهُمَا الْكَبِيرُ وَالْقَوِيُّ وَمِنْ كُلِّ وَجْهٍ يَتَهَمَن  
الْآخَرَى قَالِمَحَلْ جُزْءٍ مِنَ الْمَحَلِّ وَالْمَطْهُورِ  
بَعْضُ مِنَ الْمَطْهُورِ وَالْمَقْصُودُ شَقْصُ مَحَلِّ  
الْمَقْصُودِ فَكَيْفَ لَا يَلْزِمُ اَنْدَمَاجُ الصَّغِيرَةِ  
فِي الْكَبِيرِ وَانْ يَكُونَ الْحُكْمُ لَهَا فِي اَمْرِ الطَّهَارَةِ  
لَا لِلصَّغِيرِ فَإِنَّ الْبَاقِيَ لَا يَمُرُّ بِحُكْمِهِ وَيَسْقُطُ  
اِذَا سَقَطَ الْمَتَّبِعُ وَاشْتَرَى دَاخِلُ بَطْلٍ مَا  
فِي ضَمْنِهِ وَالْمَتَّبِعُ بِالْمَتَّبِعِ لَا تَرَاوِي لَهُ  
شُرُوطُهُ بَلْ شُرُوطُهُ مَتَّعِيْنَةٌ كُلُّ ذَلِكَ مِنْ  
اِنْقِرَاعِ الشَّرْعِيَّةِ اَلَا تَرَى اَبَ الْمَذِي لَا يَطْهَرُ  
عَنِ ثَوْبٍ وَلَا يَهْدِي بِعَرِّكَ لَا يَسْهَرُهُ حَكْمُ  
مَعَ الْمَذِي فَيَطْهَرُهُ وَيَطْهَرُهُ الْخَوَابِ مِنْ  
تَوَارِدِ الْعَلَنِ هَذَا مَا سَمِعَ بِهِ الْخَنَانُ وَ  
تَشْحِيذُ الْاَذْهَانِ وَحَسْبِيَ فِي الْحُكْمِ

هَكَذَا كَمَا فِي اَعْتَقَ جِدْلُكَ عَنِ يَالْفَنِّ لَمَّا كَانَ  
الْعِيَمُ فِيهِ صَمْنِيَا لَمْ يَشْطَرَطْ فِيهِ اِلَّا يَجَابِ  
وَالْقَبُولُ لَعَدَمِ اشْتِرَا طَهْمَا فِي الْعَتَقِ وَلَا  
يُثْبِتُ فِيهِ خِيَا مَ الْوَرْدِيَّةِ وَالْعِيَمُ لَا يَشْطَرَطُ  
كُونَهُ مَقْدُورِ الْقَلِيمِ مَعَ الْمَرْحَمَةِ  
اَوَّالُ الشَّكَاخِ ۱۲ مَنَّهُ غَفَرُ لَهُ (م)

بھی کیا ہے اس عورت کے بارے میں جس کی حالت  
بیان ہوئی ہے اور اس شخص کے بارے میں جسے  
چند بار عدت ہوا ہو۔ وہاں باوجود مساوات کے تدخل  
ہو گیا۔ مساوات اس لیے کہ وہ سب ایک ہی درجہ  
میں ہیں۔ پھر اس وقت کیوں نہ ہو گا جبکہ ایک اکبر و  
اقویٰ اور ہر جہت سے دوسرے کے متغین بھی ہو۔  
دیکھئے کہ ایک کا عمل طہارت دوسرے کے  
عمل طہارت کا جز ہے۔ اور مطہر، مطہر کا بعض ہے  
اور مقصود، مقصود کا حصہ ہے۔ تو کیسے لازم نہ ہو گا  
کہ صغریٰ و کبریٰ میں داخل ہو جائے اور طہارت میں  
حکم اسی کبریٰ کو حاصل ہو صغریٰ کو نہیں۔ اس لیے  
کہ تابع کا کوئی الگ حکم نہیں ہوتا۔ اور مقبول ساقط  
ہو تو وہ بھی ساقط ہو جاتا ہے۔ اور شے  
جب باطل ہوتی ہے تو وہ بھی باطل ہو جاتا ہے جو  
اس کے ضمن میں ہو۔ اور متعین (بالفتح) کے لیے اس  
کی شرطوں کی رعایت نہیں ہوتی بلکہ اس کے متعین کی

جیسے اعتق جہد لکھی بالعت (اپنا غلام میری  
طرف سے ہزار روپے میں آزاد کر دو) اس میں چونکہ  
بیع ضمنی ہے اس لیے اس بیع میں ایجاب قبول  
کی شرط نہ ہوتی کیونکہ آزادی میں ان دونوں کی شرط  
نہیں اور اس میں خیار ردیت اور خیار عیب بھی  
قماست نہیں ہوتا اور نیزہ شرط ہے کہ مرنے والے غلام  
اس کے قبضے میں نیے پر قادر ہو شامی عن ارحم  
اَوَّالُ الشَّكَاخِ ۱۲ مَنَّهُ غَفَرُ لَهُ (م)

ماقد منا من دلا لا نهم و تقصیر حاتم  
والله المستعان وبالله التوفیق واللہ تعالیٰ  
صلو۔

ہر قرآن کا کوئی حکم یا سبب نہیں ہوتا اگر نہ اس سے پاک ہو جاتی ہے۔ اسی سے تو رد عمل کا جواب بھی ملتا ہے۔ یہ  
بد ہے جو کچھ زبان کو حقیقت کرنے کے لیے خاطر کا فیضان ہوا۔ اور حکم سے متعلق تو ہمارے لیے وہ نکات و تصریحات  
کافی ہیں جو حضرات فقہاء سے ہم نے پیش کیں۔ اور خدا ہی مستعان ہے اور خدا سے ہر گز و برتری ہو سکتا ہے جاننے  
والا ہے۔ (ت)

### الإفادة ۱۱ الآن محض

بحق وكشف قناعه + وظاهر ان المسند  
مسند التویل والتویل تثویل بلحیة +  
بید ان ههنا شبهات حضرت وحیث است  
تعتبری قاصدا مثل حیث م الی الجوامع  
ما جبت الاسعاف یا رادها + آیاتہ سقطها  
وقادها + وبالله التوفیق۔

### الشبهة الاولى ان الامام

صدور الشريعة يقول انفسك الجذب والحر  
يصل الماء لصفة طهره وفتى الماء واحد  
بعد ثابو حب لوضوء فتيهم لها تم والجيد  
من الماء ما يكفيهم بطل تيممه في حق  
كل منهم وان لم يكف لاحد من بقية  
في حقهما وان كفى لاحدهما بعينه غسله  
ويبقى التيمم في حق الآخر وان كفى لخص  
مسند انفسك لصفة الماء والصورة الثالثة

### افاده ۱۱ : اب حق صفات ظاہر ہر گز اور

اپنے چہرے سے پردہ ہٹا دیا اور واضح ہو گیا کہ مسک  
وہی مسک تاویل ہے اور تاویل وہی تاویل جماعت  
ہے۔ لیکن یہاں ولی میں چند شبہات گزرے تو  
ادیشہ ہوا کہ ایسے ہی کسی قاصر کو درپیش ہوں تو سے  
بے خبر نہ رہت ہوں تو میں نے چاہا کہ ان شبہات  
کو لا کر دوران کے سقوط و فساد کو واضح کر کے اس  
کی حاجت اکی گزوں در اندر ہی سے توفیق ہے (ت)

### شبهة ۱۱ : امام صدرا شریعت فرماتے

ہیں : "جنب من غسل کیا پانی اس کی پیٹھ کی ایک  
جگہ تک پہنچے ورجم ہو گیا اور کوئی ایسا محدث ہوا  
جو خود واجب کرتا ہے تو اس سے دونوں کے لیے  
تیمم کیا پھر اسے اتنا پانی مل گیا جو دونوں کے لیے  
کافی ہو تو اس کا تیمم دونوں میں سے ہر ایک کے حق  
میں باطل ہو گیا۔ اور اگر کسی ایک کے لیے ناکافی  
ہو تو دونوں کے حق میں باقی رہے گا۔ اور اگر معین  
طور پر ایک کے لیے کافی ہو تو اسے دھوئے اور

تشمل ما اذا كفل للوضوء دون اللعنة وقد  
حكم فيه بطلان تيممه في حق المحدث و  
ايحباب الوضوء والظاهر ان هذا انما يستقيم  
على ما قدم اول الباب من وجوب الوضوء  
على ذي حدثين وجد وضوءه ما نه عرض  
فيه المحدث قبل التيمم ثم اوجب الوضوء  
للمحدث فادست يكره التوبيل توجيها للقول  
بما لا يرضى به قائله .

دوسرے کے حق میں تیمم باقی رہے گا اور اگر تنہا ہر ایک  
کے لیے کافی ہو تو لمعہ (غسل میں چھوٹی ہوئی جگہ  
و محوئے الخ۔) تو تیسری صورت اسے بھی شامل ہے  
جب پانی وضو کے لیے کافی ہو لمعہ کے لیے کافی رہے  
اور اس صورت میں یہ حکم کیا ہے کہ حق حدیث میں اس  
کا تیمم باطل ہو جائیگا اور وضو کرنا واجب ہو گا۔  
ظاہر یہ ہے کہ یہ اسی بنیاد پر راست آئسکے کا حصہ  
اول باب میں بتایا کہ ایسا دو حدیث و لا جس کے  
پاس وضو کافی موجود ہے اس پر وضو واجب ہے کہ اس میں حدیث تیمم سے پہلے ہونا فرض کیا ہے پھر حدیث  
کے لیے وضو واجب کیا۔ اس کے پیش نظر تاویل مذکور کسی کے کلام کی ایسی توجیہ ہوگی جس سے خود  
صاحب کلام راضی نہ ہو۔ (ت)

بل یسرى المشك الى الحكم المنقح  
فان صدر الشريعة غير متفرق به هذا  
الامام لتحليل الاقدم، بوالبركات النسفي  
قلا في لكافي حنب على يد نه لعة احدث  
قبل ان يتيمم تيمم لهما واحدا فان وجد  
ما يكفي لاحد من غيرعين مبروه الى  
اللعنة وليعيد التيمم للمحدث عند محمداه  
فما منشؤ عدة تيمم المحدث الا يحباب  
الوضوء له مع كونه قبل تيمم الجنابة و  
نويوسف وان حاله في الاعادة فلا لانه  
لا يوجب الوضوء في نفسه بل لعارضه  
وذلك ان امر الحنابة انقطع فكم من الماء

بلکہ یہ شک منقح حکم تک سرایت کرے گا  
اس کے بعد شریعت اس میں متفرق نہیں۔ یہ  
ان سے مقدم امام حلیل ابو البرکات نسفی ہیں جو کافی  
میں رقمطراز ہیں: "ایسا جناب ہے جس کے بدن پر  
لمعہ ہے اس کے قبل تیمم حدیث ہوا تو دونوں ہی کے لیے  
ایک تیمم کرے۔ اب اگر اسے اتنا پانی مل جائے جو  
غیر معین طور پر دونوں میں سے کسی ایک کے لیے کافی  
ہو تو اسے لمعہ میں صرف کرے، اور امام محمد کے  
نزدیک حدیث کے لیے تیمم کا اعادہ کرے، اور تو  
تیمم حدیث کے اعادہ کا غشاس کے موا نہیں کہ حدیث  
کے سبب وضو واجب ہے، اور جو دیکر حدیث تیمم  
جنابت سے پہلے ہے اور امام ابو یوسف کا وہ کہ

مستحق الصرف اليها والمستحق لحاجة  
اهم كالنحوه كما سيأتي عن الكافي  
ان شاء الله تعالى في الرسالة التالية وهذا  
يعيد اتفاق الصالحين رضي الله تعالى  
عنهم على وجوب الوضوء لجنب احدث قبل  
التيمم لها مع ان المقرر فيما مر ان  
لا وضوء عليه الا اذا احدث بعد  
ما تيمم -

عنها كما اس جنب کے لیے وجوب وضو پر اتفاق ہے جو جنابت کا تیمم کرنے سے پہلے محدث ہوا۔ باوجودیکہ  
ماستی میں ثابت و مقرر یہ ہے کہ اس پر وضو نہیں مگر اس صورت میں جبکہ تیمم کر لینے کے بعد اسے محدث نہ ہو۔  
**وَلَعَلَّكَ تَقُولُ اَوَّلًا اَيْنَ هَذَا مِنْ**  
**ذَلِكَ فَانْهَ كَانَتْهُ وَاحِدُ الْمَاءِ الْوَضُوءِ**  
قبل التيمم للحاجة فكان الماء الوضوء  
ايجابة على جنب لا يحد غسله وهو تحلات  
المذهب اما ههنا فمات وجده لما تيمم  
لها والمرص انه لا يكفي لسمعته فكان تيممه  
لها به حاله فلم يحد جنته بالقعدة غسل  
الوضوء المتحقق تيممه في حق المحدث  
لانه لا يكون طهارة الا الى وجد ان السماء  
في اذا وجد فقد فقد عاد محدثا والمحدث  
غير جنب اذا وجد وضوء فلا شك في وجوب  
الوضوء عليه الا ترى اني ما قدمت في الدليل  
الحق من الابد ان يتوضو به لان هذا محدث  
وليس بجنب وعن المدرس ومحدثا لا حجب  
له بدائع الصنائع شرائع التيمم

حکم میں اگرچہ ان کے برخلاف میں مگر اس لیے نہیں  
کہ وہ فی نفسہ وضو واجب نہیں سمجھتے، بلکہ کسی  
عارض کے دیر سے۔ اور وہ یہ ہے کہ جنابت کا ممانہ  
زیادہ سخت ہے تو پانی، مٹی کا مستحق ہو کہ جنابت  
میں صرف ہو اور جو کسی اہم حاجت کا مستحق ہو چکا ہو  
وہ کا وضو واجب ہے۔ جیسا کہ اگلے رسالہ میں ان اشار  
اللہ تعالیٰ کافی کے حوالہ سے آ رہا ہے۔ اس  
سے استفادہ ہوتا ہے کہ صاحبین رضی اللہ تعالیٰ  
عنا کا اس جنب کے لیے وجوب وضو پر اتفاق ہے جو جنابت کا تیمم کرنے سے پہلے محدث ہوا۔ باوجودیکہ  
ماستی میں ثابت و مقرر یہ ہے کہ اس پر وضو نہیں مگر اس صورت میں جبکہ تیمم کر لینے کے بعد اسے محدث نہ ہو۔  
اس پر چند باتیں بھی جاسکتی ہیں اولاً کہاں  
یہ کہاں وہ اداں اسے تیمم جنابت سے پہلے آب وضو  
استیسا سے تیار کرے۔ وضو واجب کرنا ایسے جنب پر وضو  
واجب کرنا تھا جسے لک پانی دستیاب نہیں اور وہ صلاحت مذہب سے یکسو  
یہاں اسے جنابت کا تیمم کر لینے کے بعد پانی ملا ہے اور  
فرض یہ کیا گیا ہے کہ وہ پانی نہ ملے کے لیے کافی نہیں سمجھتے  
اس کا تیمم جنابت برقرار ہے تو دوبارہ وہ جنابت  
نہ ہو کہ بعد وضو قدرت کی وجہ سے حق محدث ہیں اس کا  
تیمم ٹوٹ جی کیونکہ تیمم پانی کی دستیابی تک ہی جارت  
ہوتا ہے جب وہ دستیاب ہو گیا یہ مفقود ہو گیا۔ تو  
وہ پھر محدث ہو گیا۔ اور محدث غیر جنب کو جب وضو کا  
پانی مل جائے تو اس پر وضو جب ہونے میں کوئی شک  
نہیں وہ جارت دیکھتے جو دلیل پنجم میں بدائع کے حوالہ  
پیش ہوئی، اس سے وضو کرے گا کیونکہ یہ محدث ہے

فی توضیح

اور جنب نہیں ہے نہ اور مختار کے حوالہ سے یہ محدث  
ہو اجابت والا نہیں تو اسے وضو کرنا ہے۔

ثانیاً اس پر وضو اس لیے نہیں تھا کہ جنب  
موجود ہونے کی وجہ سے حدث ویسے ہی باقی رہتا اور  
جنبت وضو سے مٹ نہ جاتی لیکن اس وقت قربابت  
تیم سے دور ہو چکی ہے۔

ثالثاً اس کا پانی جبابت کی وجہ سے نماز  
مباح کرنے والا نہ تھا اور اس وقت مباح کرنے  
والا ہے۔

رابعاً اس میں ایک طہارت کے اندر دو دن  
بدل جمع کرنا ہوتا۔ اور اس وقت پہلی طہارت بغیر پانی  
کے تیم کے ذریعہ پوری ہو چکی ہے اور پانی پر قادر ہونے سے  
حدث درجہ اولیٰ نے کی وجہ سے یہ طہارت بغیر  
پانی کے پانی سے پوری ہو گئی۔

خامساً متون اور دیگر کتب مذہب میں یہ مسئلہ  
متذوں طور پر معروف ہے کہ تیم توڑنے کے معاملہ میں  
پانی پر قدرت پیدا ہونا ایسے ہی ہے جیسے حدث پیدا  
ہونا۔ اور اس میں شک نہیں کہ اگر وہ دونوں ہی کے لیے  
تیم کر لیتا پھر اسے حدث ہوتا تو اس پر وضو واجب ہوتا  
تو یہی حکم اسی وقت بھی ہو گا جب آب وضو پر اسے  
قدرت مل جائے۔ تو یہ حکم اس پر کہا جی رہا جو شروع باب  
میں صدر الشریعہ کے حوالہ سے صادر ہوا۔

اقول (میں کہتا ہوں) کیوں نہیں ان سب

وثانیاً لو یکن علیہ وضوء لبقاء الحدث  
کیا ہو لو وجود بحیثیۃ لا تزداد ما لوضوء اما الان  
لا تدنوا لت بالقیسم۔

وثالثاً لو یکن ماؤد صلیحاً للصلاة  
لاجل الجنابة والآن یصح۔

ورابعاً لو کان من الجمیع بین الدلیس  
فی طہارۃ واحدة والآن قد تمت الطہارۃ  
الاولیٰ بالقیسم بلا ماء وبوجود الحدث بالقدرة  
على الماء دون الجنابة تتم طہارۃ  
بالماء بلا تراب۔

وخامساً قد علم دوار فی المتنون و  
سائر کتب المذہب ان حدث قدرة علی  
الماء کحدث حدث و نقص القیمم ولا شک  
ان لو تیمم لهما ثم احدث فعلیہ الوضوء  
فکذا اذا قدر علی ماء الوضوء فانی لا یقتضی  
علی ما صدر عن احمد بن حنبل صدر الباب۔

اقول بل فان مبق حول ذلك علی





الروایات وسأني بمصوص والندی فیه هده  
المصوص لثلاث لیس الا تمیق الطهر منین و  
المصم بین البدلیں حدیث نصهر فی وقت واحد  
بالماء والتواب معاً وكون الماء للجنابة و  
الترب للحدث لا یسم المصم والا علم مصحتم  
داحد ثین وجد وصو عن الوصو فان ثمة ایضا  
لم یجتمع علی ثمن واحد بل كان التراب للجنابة  
والماء للحدث۔

صرف چھوٹی ہوئی جگہ کے لیے کافی ہے تو اسے دھو لے  
اور حدث کے لیے تیمم کرے۔ یہاں ہی اگر دونوں  
میں سے ہر ایک کے لیے بلا تعین کافی ہو تو بھی اس  
جگہ کو دھوئے اس لیے کہ جنابت زیادہ سخت ہے  
اگر اس نے اس کے برعکس کیا اور پانی و صر میں  
صرف کیا تو چھوٹی ہوئی جگہ کے لیے، سے اتفاق رہتا  
دوبارہ تیمم کرنا ہے۔ فقہ حنفیہ میں آ رہے ہیں۔  
ان تینوں صورتوں میں دونوں طہارتوں کو حفظ کرنا اور

دونوں بدل کر لینا ہی تر ہے۔ اس طرح کہ یک وقت اس لیے پانی و مٹی دونوں سے طہارت حاصل کی۔ اور  
پانی کا جہات کے لیے، مٹی کا حدث کے لیے ہونا جمع سے مانع نہیں۔ اگر یہ بات نہیں تو دو حدث والے کو چھ  
آپ وغیرہ دستیاب ہے آپ نے وضو سے کیوں روکا (جو فرق کیا ہے) وہاں بھی تو دونوں بدل ایک شے پر مجتمع  
نہ ہونے حکم کی جنابت کے لیے ہے اور پانی حدث کے لیے ہے۔ (ت)

### الشبهة الثالثة

فی صورتی کفایة الماء للمصحة وحدث او بكل  
منصرف بوجوب استعماله فی السعة وامتقاض  
تیممه لها وانه یتیمم للحدث ومعلوم قطعاً  
ان هذ اما لم یکن محللاً للصلاة فی صورتین  
بتقاء الحدث والا حتماً لانه ان یتیمم  
فکان یجب ان لا یتقض تیممه بها لما مر  
من انصرص الائمة البجها مذة فی الدلیل  
اسناد من ان المراد فی التکریمه هو السماء  
الندی اذا استعمل ایاها الصلاة وهد الیس  
بد هذ التقریر الشبهات۔

شبهة ۳، جب پانی صرف لمہ کیلئے کفایت کرے یا  
جب تنہا ہر ایک کیلئے کفایت کرے تو تین صورتیں ہیں پہلی ملائے طہارت  
فرمانی ہے کہ پانی لمہ میں استعمال کرنا واجب ہے اگر  
تیمم جنابت ٹوٹ جائے گا اور حدث کے لیے وہ تیمم  
کرے گا۔ یہ بھی قطعاً معلوم ہے کہ دونوں صورتوں میں  
یہ پانی نماز میں کفر نہ ہو اور نہ تھا کیونکہ حدث ماتی ہے اور  
اس کے لیے تیمم کی ضرورت ہے تو ضروری کہ اس کا  
تیمم جنابت نہ ٹوٹے اس لیے کہ دلیل سادہ میں کفر  
ماہرین کی تصریحات گر چکل ہیں کہ آیت کریمہ میں وہ پانی  
مراد ہے جو استعمال کیا جائے تو نماز مباح ہو جائے گی  
لہذا وہ پانی نہیں یہ شبہات کی تقریر ہے۔ (ت)

جو اب شبہات : ۱۔ اب شبہات میں  
توفیق خدا سے دو باب میں کتابوں کے آخری دونوں

واقول فی الجواب توفیق الوهاب  
اما الاحیان انکان للحدث فیہما بعد تعینہ

لجناية فالجواب واضح لا نه اذن مستبعد  
 قطعاً لا يصح لاندس لا يرتفع، لجنابة بالتيمم  
 فكيف يدسح الموجود في المصروع و لندس  
 اجمعت الامة انه اذا حدث بعد تطهیر  
 الوضوء بالعسل وبالتيمم ووجد وضوء يجب  
 عليه الوضوء فاذا لم يتدبرج فيها لم يكن  
 البصير بين البدلين في طهارة واحدة بدل  
 طهارتين كمن احبب ولم يجد عسلاً فتيتم  
 فاحدث ووجد وضوء فوضوا ولا يرد ذو الخدين  
 لاحسن الاندس بح فيكون جمعا في طهارة واحدة  
 وكذلك المصادم لاجل الحاجة من جرة  
 انزاله ما نعية لاقاها وان بقى المصروع من  
 حرة اخرى كما سبق في من يوصد و عسر  
 فحده من ماض و لا يرد ذو الخدين فليس به  
 ما نعتان ووضوء من قبل احد كعب وان بقيت  
 الاخرى بل ما نعية واحدة لاندس اح الصغرى  
 في الكبرى فاذا لم يكن لكبرى لم يكن محسلاً  
 للصلاة اصلاً ولو كان يكفي للصغرى.

شبہات کو لیجئے۔ اگر ان میں حدث تیمم جنابت کے بعد  
 تو جواب واضح ہے کہ اس صورت میں وہ یقیناً مستقل  
 ہے۔ جنابت میں شامل و مخرج ہونے کے قابل نہیں  
 کیونکہ جنابت تو تیمم سے ختم ہو چکی ہے تو موجود معدوم میں  
 کیسے شامل ہوگا۔ اسی لیے اس بات پر مت کا اجماع  
 ہے کہ جب غسل یا تیمم سے تطہیر جنابت کے بعد حدث ہو  
 اور آب وضوء دستیاب ہو تو اس پر وضوء جب ہے۔  
 جب حدث جنابت میں شامل نہ ہو تو دونوں بدل کو  
 ایک طہارت میں جمع کرنا نہ سوا لگہ وہ طہارتوں میں ہوا  
 جیسے وہ شخص جسے جنابت لاحق ہوئی اور غسل کا پانی نہ پایا  
 تو تیمم کیا پھر اسے حدث ہوا اور وضوء کا پانی پایا تو وضوء  
 کیا۔ اس پر دونوں حدث والے سے اعتراض  
 نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ اس کا ایک حدث دوسرے میں  
 شامل ہے تو وہاں ایک ہی طہارت میں دونوں بدل  
 جمع کرنا لازم آئے گا۔ اسی طرح اباحت سے مراد  
 وہ اباحت ہے جو اس مانعیت کے ازالہ کی جہت سے  
 ہو جس سے پانی کا اتصال ہو اگرچہ وہ سری حسرت سے  
 مانعت باقی ہو جیسا کہ اس کے بارے میں گذرا جس  
 نے وضوء کیا اور اس کی رائے پر کوئی مانع نہیں موجود ہے۔ اس پر بھی دونوں حدث والے سے اعتراض نہیں ہو سکتا کیونکہ  
 اس کا حال ایسا نہیں کہ اس میں دو مانعیت (مانعت) ہوں اور وضوء ایک کو دور کر دے اگرچہ وہ سری مانع رہ جائے۔  
 بلکہ اس میں یک ہی مانعیت ہے کیونکہ صغریٰ کبریٰ میں شامل ہو گئی ہے تو پانی جب کبریٰ کے لیے ناکافی ہو۔۔۔  
 قطعاً نماز کو مباح کرنے والا نہ ہو سکتا اگرچہ صغریٰ کے لیے کافی ہو۔ (د)

لیکن ان دونوں صورتوں میں اگر حدث تیمم  
 سے پہلے ہو، جیسا کہ شبہہ اولیٰ میں ذکر ہے،  
 تو میں کہتا ہوں اس کا جواب ایک حرف میں ہے

واما ان كان الحدث فيهما قبل التيمم  
 كما في تشبهه الاولى فما قول الجواب عهد  
 جميعا في حرف واحد ان شاء الله العزيز

اگر خدا نے غالب غنی بزرگ نے پایا۔ اس جواب کی طرف  
 ہر اعاذہ دہم میں اثر رہی کر چکے ہیں۔ وہ یہ ہے کہ  
 حدیث کے دو معنی ہیں، جیسا کہ ہم نے اطراف المصلح  
 میں بیان کیا۔ ایک نجاستِ مکبرہ جراحہ کی کہ ہر  
 سطوں میں حلول سربانی کے ہوتے ہیں جس حکم تعلیم  
 لاحق ہوتا ہے۔ اور سطح یک پھیل ہوتی، طوں و  
 عرض میں تقسیم چیر ہے۔ تو سطوں کے تقسیم ہونے سے  
 ان میں حلول کرنے والی نئی مست بھی تقسیم ہوتی ہے۔  
 یہی وجہ ہے کہ جس حصہ کو پانی پہنچتا ہے اس سے غرض  
 ساقط ہو جاتا ہے اور جہتِ حصہ میں نجاست باقی رہتی ہے۔  
 دوسرا اسی یہ ہے کہ حدیث مکلف کی ایک صفت ہے اور  
 وہ یہ ہے کہ مکلف نجاستِ مکبرہ کے متعلق ہے تو جب  
 مکلف سر پرست یا عیب ذرہ بھی باقی ہے یہ حدیث  
 باقی رہے گا۔ یہی وہ حدیث ہے جو حیرتخیزی و غیر منقسم  
 ہے۔ اور اول چونکہ بخیر ہے اس کی دو قیاس ہونگی  
 شامل اور مقتصر۔ جنابیت میں شمول سے وقت ہے  
 جب پانی مس نہ ہوا ہو۔ اور اقتصار اس صورت میں  
 ہے جب بدن کا کوئی حصہ دھل گیا ہو اس سے یہ کہ  
 دھوئے ہوئے حصہ سے نجاستِ مکبرہ زائل ہو جاتی  
 ہے اور وہ سرے حصہ میں باقی رہتی ہے۔ اور  
 حدیث اصغر کا چاروں اعضاء کے علاوہ میں اعتبار نہیں  
 نہیں تو اگر نجاستِ کبریٰ شامل ہے تو اندراج لازم  
 ہے کیونکہ وہ ان اعضاء میں بھی عام ہے اور اگر مقتصر  
 ہے تو اندراج لازم نہیں۔ مثلاً یہ صورت ہو کہ جنابیت  
 اعضاء کے اربعہ کے علاوہ میں ہو اور ان اعضاء میں

اذا احد الماحد و وقد لوحظ اليه في الاخذة  
 لغيره و ذلك ان الحديث له معنيان كما قدمنا  
 في نظرس المصلح احدهما نجاسة حكيمة تحمل  
 بسطوح الاعضاء الظاهرة التي يلحقها حكم  
 التطهير بحلول سريان وانسلاخ متد منقسم  
 طولا وعرضا فيها بقاها تنقسم النجاسة  
 بحالة بها وعرضها يسقط العرض عينا  
 صانها اليه مع بقاء النجاسة في الماقي و  
 لآخر وصف بسكاف وهو تيمسه بها فيبقى ماء  
 ذرية منها وهذا هو الحديث الذي لا يتجزى و  
 او حضان الاول متجزى ينقسم الى قسمين شامل  
 ومقتصر فالشمول في الجنبة ما لم يمسه ماء  
 ولا تقصيرا اذا غسل بعض البدن فان النجاسة  
 الحكيمة تروى من المغسول وتبقى في غيره و  
 الحديث الاصغر لا يعتبر في غير الاعضاء الاربعة  
 فان كانت كبرى شاملة وجب الابداح لعمومها  
 تلك الاعضاء ايضا وان كانت مقتصرة لم  
 يلزم كونها نجاسة في غيرها وفيها الحديث  
 ولا يكون الا ما يتوهم الجنب ويبر الماء على  
 اعضاء وصورة وتبقى لعمدة في غيرهن ثم يحدث  
 معتقريهن الحديث ج و لا وجه للاختلاف بين  
 المصلح والى هذا الشرح بقول في المنسند صحيح  
 المصلح جزء من المصلح والمظهر لبعض من  
 المظهر وهذا هو صوابهم ههنا كما دل  
 عليه قول الامام صدر الشريعة و لعم

يصل الماء لعمدة ظهره<sup>۱</sup> خصل الظهر بالذكرو  
 ليبيد ان الكبري في غير محل الصغرى فلا يصح  
 الاخذ ساج الاثرى ان ذالجبابة الشاهقة و  
 الحدث ان اغتسل كفاه عن الوضوء وان لم  
 يجده ما فصله حتى يتم كفاه ايضا ما صحت  
 التقصيرة في غير اعضا الوضوء والحدث كمن  
 اعتدل وبقيت ظهره مثلاً ثم احدث فهذا  
 او غسل صهره ثم غسله وخرج عن الجنابة لكن  
 لا يكفي غسله ظهره عن الوضوء بل يجب عليه  
 ان يتوضأ او يتيمم للحدث ان لم يجد له الماء  
 وما هو الا بعد ما ندم اجم الصغرى في ثلاث  
 التقصيرة الكبرى.

حدث جو — اور اس کی یہی شکل ہوگی کہ جنب وضو کرے  
 یا اس کے اعضائے وضو پر پانی نہ گری جائے اور دیگر اعضا  
 میں نہ دھو جائے پھر اسے شہ برتو جسے وضو پر شہ عارض ہو جائیگا۔  
 ایسی صورت میں اندراج کی کوئی وجہ نہیں کیونکہ (اصغر و  
 اکبر کے) محل تک اگلب ہیں اس کی طرف مندرج کے  
 تحت میں نے اپنے من الغاف سے اشارہ کیا کہ۔  
 محل محل کا جز ہے۔ اور مطہر مطہر کا بعض ہے اور  
 یہاں پر ملا کی یہی مراد ہے۔ جب کہ صدر الشریعت کے  
 یہاں مذکور ہے ہیں اور پانی اس کی پشت کے منہ  
 (پھولی پھولی جگہ) تک نہ پہنچا۔ خاص طور سے  
 پشت کا اس لیے ذکر فرمایا کہ یہ مفادہ ہونے کی کبریا  
 غیر محل صغری میں ہے اس لیے اندراج نہ ہونے کا۔

دیجئے جنابت شامہ و حدث وہو — (ابن عسل) — میں غسل وضو سے بھی کفایت کر جاتا ہے اور  
 اگر غسل کے لیے پانی نہ ملے کہ وجہ سے تیمم کہے تو یہ بھی کافی ہوتا ہے — مگر وہ جو غیر اعضائے وضو میں جنابت  
 مقصودہ اور (اعضائے وضو میں) حدث رکھتا ہے — مثلاً وہ جس نے غسل کیا اور اس کی پیٹہ باقی رہ گئی پھر اسے  
 حدث ہوا — تو یہ جب اپنی پیٹہ دھو لے اس کا غسل مکمل ہو گیا اور وہ جنابت سے نکل گیا۔ لیکن اس کا پانی  
 پیٹہ دھولینا وضو سے کفایت نہیں کر سکتا۔ بلکہ اس پر واجب ہے کہ وضو کرے یا اگر پانی نہ ملے تو حدث کے لیے  
 تیمم کرے۔ یہ اسی لیے ہے کہ نخواست صغری اس نخواست کبری مقصودہ میں مندرج نہیں۔ (ت)

فان قلت هذا في الماء فانه ايها  
 مطهر مقتصر على ما يوجب بطلان التيمم فانه  
 يعم جميع البدن كالغسل.

اگر سوالی ہو کہ یہ تو پانی میں ہے کہ وہ بھی  
 جس حد تک پہنچتا ہے اس کے لیے مطہر مقصودہ ہے مگر  
 تیمم کا یہ حال نہیں کیونکہ وہ غسل کی طرح پورے بدن کو ہیرا  
 اور عام ہے۔

اقول نعم نعم البدن مكن عملة في

الحديث هو الرجم لا تعييه عن صفة حتى  
يجعل المتن من غير مندرج او بالنعكس بل  
تأثيره على ما هو عليه من الحال ان  
مندرجا فمندرجا والمستبد اقمته اذا  
عقل وفتت لعدة في ظهر ثم احدث تيسم  
لهما امر الهما معي في الوجود ان الماء وهذه  
ثمرة محرمه لان يدروح بجاسة حكية قائمة  
بالاجزاء الاربعه في بجاسة اخرى قائمة  
بالظهور فتش كل صفت تنظر الماء اسكافي لها  
بجاء له فاذا وجد وهو واجب عليه الوضوء  
ولو وجد قبل هذا التيسم لعدة التيسم  
لحدث لان كل ناقص بقاء مانع ابتداء ويكون  
الماء محللا للصلاة بالنظر الى هذا المستقل  
المستبد بغير المصنوع الى الآخر ولم يجتمع الماء  
والقرب عن طلب مرة بل توجرت عن ههنا مرتين  
مستقدتين فاحلت الشبهات جميعا والحمد  
لله رب العالمين وصلى الله تعالى على سيدنا و  
مولانا محمد و آله وصحبه اجمعين .

اس لیے کہ ہر وہ جو بقاء ناقص ہے ابتداء مانع ہے  
کی جانب نظر نہیں نہ زکوٰۃ مانع والا ہے ۔ اور ایک طہارت پر پانی اور مٹی کا اجتماع ہر ایک دووں  
دو مستقل طہارتوں پر متفرق اور مجاہد ہیں ۔ تمام شبہات حل ہو گئے اور ساری قرینہ خدا سے رب الغلین  
کے لیے ہے ۔ اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہمارے آقا و مرئی محمد اور ان کی راء اصحاب سب پر درود ہو ۔ است  
**اقول** ومن ههنا طهر والله الحمد  
ان من اجنب فقيمت  
فاحدث فتوصلاً فمربته

حدث میں اس کا عمل یہی ہے کہ اسے دُور کر دے یہ نہیں  
کہ اس کی صفت بدل دالے اس طرح کہ مستند رج کو  
غیر مندرج بنا دے یا اس کے برعکس ۔ بلکہ صرف اتنا  
کہے گا کہ حدث جس حالت و صفت پر ہے اس حال پر  
اے رفع کر دے گا ۔ مندرج ہے تو بحالت اولیٰ  
مستقل ہے تو بحالت استقلال ۔ اب دیکھیے  
جب اس نے غسل کیا اور اس کی پشت میں لہہ باقی  
رہ گیا پھر اسے حدث ہوا اب اس شخص کو حدث جنابت  
دونوں کے لیے تیمم کیا تو یہ تیمم دونوں کو پانی کی دستیابی  
تک کے لیے دُور کر دے گا ۔ یہی اس کے علم اور  
بہر گیری کا ثمرہ ہے یہ نہیں کہ ایک نجاست حکم جو  
احضائے اربعہ میں ہے اسے دوسری نجاست حکم  
میں جو پائنتین ہے ۔ مندرج کر دے ۔  
اس لیے وہ فوجی نجاستوں میں سے ہر ایک اپنے اپنے  
پے مستقل طور پر مائے کافی کے انتظار میں رہے گی  
جس وقت اسے وضو کا پانی مل جائے اس پر وضو کرے  
ہر جائے گا ۔ اور اگر اس تیمم سے پہلے اسے  
وضو کا پانی ملتا تو وہ حدث کا تیمم کہنے سے مانع ہوتا  
اور پانی اس مستقل مستبد کے نماز سے جس میں دوسرے  
اور ایک طہارت پر پانی اور مٹی کا اجتماع ہر ایک دووں  
دو مستقل طہارتوں پر متفرق اور مجاہد ہیں ۔ تمام شبہات حل ہو گئے اور ساری قرینہ خدا سے رب الغلین  
کے لیے ہے ۔ اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہمارے آقا و مرئی محمد اور ان کی راء اصحاب سب پر درود ہو ۔ است  
**اقول** میں سے بکرمہ تعالیٰ یہ بھی ظاہر  
ہو کہ جسے جنابت ہوئی تو اس نے تیمم کیا پھر  
اسے حدث ہوا تو اس نے وضو کیا پھر کسی دریا کے

وقدر علی الاغتسال فلم یغتسل عاد جنبا  
عیر محدث بالحدث الاوضی لان الجنابة انما  
تعود فیها لم یصبه الماء من اعضائه و  
یوهونہ السابق من الماء علی اعضائه  
الوضوء فلا تعود الیها جنابة الا بسبب جدید  
کما بینا فی الاعادة لا ولی وثقلنا التیمم  
به عن العیة والبدائع فہذا ان حدث  
ولو قبل التیمم بسبب العائدة ووجد وضوء  
وجب علیہ الوضوء قصدا لا ان هذا حدث  
طراء علی ضہر فینقضہ ولا یکفیہ تیممہ لان  
لانه یجب بقاء مقتصر فی غیر عشاء الوضوء  
فلم یدرج بالحدث فیہ وبقی مستقلا بحیث  
نعم یرفع بقیہ الجنابة العائدة فان  
لو کان عاجزا عن الوضوء ایصال التیمم وان  
کان لجمابة قدر طهر لعم البدن عاد اوجد شرطہ و  
هو التحرر من الماء فی اعضاء الوضوء ایضا طهر ایضا  
اما وھو قادر علی الوضوء فلا یفقد الشرط وبالجملة اذا  
استقل المحدثان فالتیمم لھما وان کون واحد اب لا یجوز  
تیمم مع غیر نظر فی کل مہم والی شرطہ فی حیث تحقق  
یصبغ فی حقہ وحبس لا لا یخلو  
تیمم جب وی حدث متدرج فانه تیمم

پاس سے گزرنا اور غسل پر قادر ہوا مگر اس نے غسل  
نہ کیا تو وہ پھر جنب ہو گیا لیکن محدث بہ حدث اصغر  
نہ ہوا۔ اس لیے کہ جنابت ان ہی اعضاء  
میں نمود کرنے کی جنہیں پانی نہ پہنچا اور اعضائے وضو  
پر اس کے وضو سے بقیہ کی وجہ سے پانی گزر گیا  
تو ان پر جنابت بغیر کسی سبب مدید کے نمود کر گیا  
جیسا کہ ہم نے افادہ اول میں بیان کیا۔ اور اس  
کی تصریح لمید اور بدائع سے نقل کی۔ پھر اس  
کو اگر حدث ہو۔ اگرچہ لوٹ آنے والی جنابت کا  
تیمم کرنے سے پہلے ہو۔ اور وہ آب وضو پائے تو  
اس پر وضو قطعاً واجب ہے۔ اس لیے کہ یہی  
حدث ہے جو طہارت پر طہاری ہوا تو اسے توڑ دے گا۔  
اور اس وقت اس کا ہم کرنا اسے کفایت نہیں کر سکتا  
اس لیے کہ وہ اس جنابت کے لیے ہے جو غیر احتیاط وضو  
میں مقتصر ہے تو حدث اس میں مندرج نہ ہو۔ رنگ  
مستقل رہ گیا۔۔۔ ہاں اس کا حدث لوٹ  
آنے والی جنابت کا تیمم کرنے سے اٹھ جائے گا اگر  
وہ وضو سے بھی عاجز ہو۔ کیونکہ تیمم اگرچہ ناخن پر  
جنابت کے لیے ہو لیکن تمام بدن کو عام ہوتا ہے۔  
تو جب اس کی شرط۔ اعضاء وضو میں بھی

لے قال الامام فقیہ النفس علم مسببہ  
اقول والمراد القدرة فان العدم لا یستلزم  
القدرة والقدرة تستلزم العلم ۱۲ منہ  
غفرلہ۔ (م)

ام فقیہ النفس نے فرمایا، دریا کا اسے علم ہوا  
اقول مراد قدرت ہے اس لیے کہ علم ہونا قدرت  
کو مستلزم نہیں اور قادر ہونا علم کو مستلزم ہے  
۱۲ منہ غفرلہ۔ (ت)

واحد موصوفہ ومعنی لا جمل الا اندراج وھنا  
لا اندراج الا تری انی ما قد منا عن الکافی  
لان من ایجاب الوضوء علیہ اذا وجد ماء  
کامیالہ یا تعاق الا ماعین وان قال الامام  
الثانی بصرف حکم الوضوء عنہ لعارض من دسج  
فی اسر سالت النلیة ان لاصح قول محمد و  
ھدہ عین الجریئۃ المطلوبة فانہ جب فی لعة  
وقد احدث قبل التیتم لہا وجب الوضوء  
علیہ وھذا لکھو معاد المیة علی تسعة  
المتک كما قد من وکد لک نص علیہ فی شرح  
لوقیة کما تقدم وقد اقرہ المحشون وان طرد  
ولہ یتشککہ احد کما استشکوا جعما قسولہ  
فی حدیث الباب ۶ وما هو الا لان ماھنا فی  
حدث مستقل فلا یحوم حول ایجاب الوضوء  
فیہ شبهة ولا استیاب ۶ وھنا نعود  
جميع الابحاث التي اورناھا فی الاضافة  
العاشرة علی طريقة السؤال ۶ ودفعناھا بعدم  
الاستقلال فی فترہ الاث ولا مرد لشیء  
منھا ولا سول ۶ ورحمہ اللہ العاضل العبد  
والعلماء جميعا اذ صور وجود الجنابة من دون  
حدث بثلاث صور او لھا ھذہ ولما اتی علی  
استطہار عدم وجوب الوضوء خص الکلام  
بالاھریین وجعل ھذہ بمنزلی عنہ کما نقلنا  
کلامہ آخر الدلائل وتتمتہ فی الاشکال  
الخامس لان ھذہ لا یتقاب فیہا وجوب

پانی سے بجز — پانی جائے تو نہیں بھی پاک کر دے گا۔  
مگر وضو پر قدرت کی حالت میں پاک نہ کرے گا جس سے  
کہ شرط معقود ہے۔ — غلام یہ کہ جب دونوں حد  
مستقل ہوں تو ان کے لیے تیم اگرچہ صورت یکس ہو  
معنی و تیم برہیں ہر ایک میں اس کی شرط پر نظر  
کی جائیگی جہاں جس کی شرط متحقق ہو اس کے حق میں  
وہ تیم صحیح ہو گا جہاں شرط نہ متحقق ہو صحیح نہیں ہو گا  
مگر حد متدرج والے جب کا تیم اس کے برخلاف  
ہے دس لیے کہ اندراج کی وجہ سے وہ صورت بھی ایک  
تیم ہے اور معنی بھی — اور یہاں اندراج نہیں —  
وہی عبارت دیکھ لیجئے جو ابھی ہم نے کافی کے حوالے  
پیش کی ہے کہ اتفاق امام اعظم و امام محمد علیہما الرحمة  
سپر و دس لیے کافی پانی کی دستیابی کی صورت  
میں وضوء واجب اگرچہ نام کافی (ابو یوسف) کا قول ہے کہ اس  
وضوء کا حکم عارضہ کے سبب قط ہو جائیگا اور انیوالے رسالہ میں  
یہ بات آئی ہے کہ آج قول امام محمد کا ہے اور یہ یقینہ ہمارا مطلوب  
جزئیہ ہے اس لیے کہ وضوء الاجنبیہ جو تیم جنابت سے پیشہ بھی  
لاقی ہو تو اس پر وضوء واجب ہو گیا۔ اسی طرح شرح وقایہ میں بھی  
اس کی تصریح ہے جیسا کہ گزرا۔ اسے عثمان اور ناظرین  
سے برقرار بھی رکھ اور کسی نے اس میں اشکال نہ محسوس  
کیا جیسے شروع باب میں ان کے قول میں بھی حضرات  
نے اشکال کیا۔ اس کی دہریہی ہے کہ وہاں جو  
کلام ہے وہ حد مستقل کے بارے میں ہے تو اس  
میں ایجاب وضوء کے محض شک و شبہہ کا گریہ نہیں۔  
اور یہاں وہ ساری بحثیں آجاتی ہیں جنہیں ہم اعادہ دہیم



میں بغیر سوال لئے اور انہیں عدم استقلال کے جواب سے  
 دیکھ کیا وہ اب پھر وارہو لوگ اور ان میں سے کوئی نہ رہ  
 ہو سکتی ہے نہ ٹل سکتی ہے بخد کی رحمت ہر حاصل برکت  
 — اور تمام علماء — پر کر فاضل موصوف نے بغیر حدیث  
 کے جنابت پاسے جانے کی تین صورتیں پیش کیں جن میں  
 پہلی صورت یہی ہے — اور جب عدم وجوب وضو  
 کے بارے میں اپنی رائے کے اظہار پر آئے تو صرف  
 بعد والی دونوں صورتوں سے متعلق کلام کیا اور اسے  
 معرض کلام سے باہر الگ رکھی جیسا کہ دلائل کے آخر  
 میں ہم نے ان کا کلام نقل کیا اور اس کا کلمہ شکاں پنجم  
 میں ہے کیونکہ اس سے متعلق وجوب وضو میں کوئی شک  
 نہیں — ہاں اگر تیمم کر لیا پھر اسے حدیث ہو اور  
 وضو نہ کیا پھر (نہانے کے قابل) پانی کے پاس سے  
 گزرے اور اسے نہ پھر کر آگے چلا گیا — تو اس  
 شخص کے پاس اگرچہ آب وضو موجود ہے مگر اس  
 پر وضو نہیں خواہ اسے حدیث ہو یا نہ ہو —  
 اس لیے کہ اس کا حدیث پہلے اگرچہ مستقل تھا مگر اب  
 احصائے وضو میں جماعت ٹوٹ آنے کے وجہ سے منقطع  
 ہو گیا اسی طرح خود جنابت کے بعد جو بھی حدیث ہو گا  
 (سبب مندرج ہو جائے گا) پھر طہیکہ خود کرنے والی  
 جنابت کو پانی یا مٹی کے ذریعہ مٹانے وضو سے کٹے یا بعضاً  
 رفع کرنے کے بعد وہ حدیث نہ پیا ہوا ہو (کہ ایسا  
 حدیث مندرج نہ ہو گا) اس سے ظاہر ہوا کہ جنابت کے  
 مذکورہ مسئلہ میں غایہ شریعت میں واقع یہ جماعت  
 احادیث اولہم یحدث (اسے حدیث ہو یا نہ ہو)  
 امام اجل فقیر نقس کی سبقت قلم سے صادر ہوئی۔

الوضوء نعم لو تیمم ثم احدث ولم يتوضأ  
 ثم مر به ماء وجاوزه فهذا وان وجد وضوء  
 لا وضوء عليه سواء احدث او لم یحدث لان الحدیث بعد  
 ما كان مستقلاً بهما منہ رجاء لعود الجنابة  
 الى عضو الوضوء وكذا اكل حدث یحدث بعده  
 ما لم یحدث بعد رفع الجنابة العائدة عن  
 اعضاء الوضوء لبعضها او كلاهما او تراب فطهرت  
 ما وقع في مسألة الجنب المذكورة في الخاتمة  
 انشريعة من قوله احدث او لم یحدث سبق  
 قلم من الامام الاجل فقيه النفس رحمه الله  
 تعالى رحمه واسعة ورحمته في الدنيا و  
 الآخرة آمین ولا غر ولا کل جواد کیوہ و لكل  
 صائم سوة ولا عصاة از حرام ابو حنیفہ  
 ثم النبوة والمسالمة قد ذکرهما محرر المذهب  
 محمد رضى الله تعالى عنه في كتاب الاصول  
 لم یذكر فيه احدث او لم یحدث وهكذا اشره  
 في الخلاصة اذ قال <sup>م</sup>جد تیمم للجنابة وهو ی  
 ثم احدث ومعه من الماء قدس ما يتوضؤ  
 به لصلاة یتوضؤ به لصلاة اخرى فان توضؤ به <sup>م</sup>ولس <sup>م</sup>خصیه  
 ثم مر بالماء ولم یقتل حتی صام هاء م  
 الماء ثم حضرت الصلاة ومعه من الماء  
 قدس ما يتوضؤ به فانه یقیم ولا يتوضؤ  
 فان تیمم ثم حضرت الصلاة الاخری  
 وقد سبقه المحدث فانه یتوضؤ به و  
 یمنع حقیقہ و امت لم یکن صر بیا د قبل

ذَٰلِكَ مَسْحٌ عَلَى خَفِيَّةِ الْكُلِّ فِي الْأَصْلِ وَهَذَا  
مَاعَدِي وَالْعَلْوُ بِالْحَقِّ عِنْدَ مَنَاقِبِهِ بِسُكُلٍ  
شَعْنٍ عَلِيمٍ ۔

گوٹھ کر بھی لگتی ہے اور شمشیر بڑا کر کو ماواقت سے بھی دو چار ہوتا پڑتا ہے۔ عصمت تو صرف کلام الوہیت پر  
کلام نبوت کو ہے۔ یہ مسئلہ عمر مذہب امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کتاب الاصل (بجو طائیف) میں بیان  
کیا ہے۔ اس میں "احداث اولیٰ محدث" ذکر فرمایا۔ خلاصہ میں ان کی عبارت اسی طرح نقل فرمائی ہے جو درج  
ذیل ہے: ایک شخص نے جنابت کا تیمم کیا اور نماز کی پھر سے حدیث ہو اور اس کے پاس اتنا پانی ہے جس سے  
وضو کر سکتا ہے تو اس سے دوسری نماز کے لیے وضو کرے گا۔ اگر اس سے وضو کر لیا اور نماز سے پہنچے پھر پانی کے  
پاس سے گزرا اور غسل نہ کیا یہاں تک کہ پانی اس کے لیے معدوم ہو گیا پھر نماز کا وقت آیا اب اس کے پاس نہر  
وضو پانی ہے تو وہ تیمم کرے گا اور وضو نہیں کرے گا۔ اگر اس نے تیمم کر لیا پھر دوسری نماز کا وقت اس حالت میں آیا  
کہ اسے حدیث رقی ہو چکا تو اس پانی سے وضو کرے گا اور پہلے نماز سے اتار دے گا۔ اور اگر اس سے  
پیشہ وہ پانی سے گزرا تھا تو اپنے نوزوں پر مسح کرے۔ یہ سب اصل (بجو طائیف) میں ہے اور یہ وہ ہے جو ایر  
ر دیکھ ہے۔ درحق کا علم میرے۔ کے بیان ہے: نصیب وہ ہر شے کا مل رکھتا ہے۔ دت۔

افادہ ۱۲: میری اس تقریر نے کوڑھ لیا

تاویل کا ایک اور دروازہ کھولا فاقول (قریں  
کہتا ہوں) عبارت شرع و قیام میں مع اپنے معنی پر ہے  
اور ہم کسی لفظ میں تصرف نہیں کرتے۔ ہم کہتے ہیں  
جنابت جب شامل ہو اس کے ساتھ کوئی حدیث  
ظاہر نہ ہو گا بلکہ اسی میں مل جائیگا اور غائب مستہلک  
ہو جائے گا جیسے حکم طہارت میں منی کے اندر مذی کے  
غیاب و استہلاک کا حال ہے۔ تو حدیث و جنابت  
وہ فوی ایک ساتھ اسی وقت ہوں گے جب دونوں  
مستقل ہوں۔ یہ اس جنابت مقصرہ میں ہو گا جو

الافادہ ۱۲ تقریری هذا فتح و

لله الحمد بان احررلت وبل فاقول مع علی  
معناه ولا تصرف فی شئ من الالفاظ وبقول  
الجنابة اذا شملت لریظہر معھا حدیث بل  
اند مع فیہا واستہلک کالمذی فی المعنی فی  
حکم الطہارة فمعینہما لا تكون لا باستقلالہما  
وذلك فی جنابة مقصورة لا تشتمل محل الحدث  
طوا ولا یكون الا بان يتوضأ بعد الجسابة  
صکلا او لعضا ثم یحدث کما تقدم والعرض  
ان المعنا یکی للحدث لا للجنابة فیحجب استکون

النجابة في محل اكبر من اعضاء الوضوء  
حيث لا شك انه اذا وجد وضوء بجيب  
عليه الوضوء بالاتفاق لان تيممه يكون  
للنجابة خاصة ولا يرفع الحدث لكونه  
مستقدا بالحكم والماء كاف له والحمد لله  
حمد اكثر اطباء مباهر كافي به ومسلم الله  
تعالى على سيدنا و مولانا محمد وآله و  
دويه آمين -

پوسے محل حدث کو شامل نہ ہو۔ اس کی صورت  
یہی ہوگی کہ جنابت کے بعد کلاً یا بعضاً وضو کرے پھر  
اسے حدث ہو جیسا کہ پہلے ذکر ہوا۔ اور فرض یہ کیا گیا  
ہے کہ پانی حدث ہی کے لیے کفایت کر رہا ہے جنابت  
کے لیے نہیں۔ تو ضروری ہے کہ جنابت اعضائے وضو  
سے زیادہ بڑے تھکے میں ہو۔ حسب صورت ہو  
تو بلاشبہ آبہ وضو ملنے کے وقت اس پر بالاتفاق  
وضو واجب ہوگا اس لیے کہ اس کا تیمم خاص منابت  
کے لیے ہوگا اور حدث رفع نہ کرے گا کیونکہ حدث تو اپنا مستقل حکم رکھتا ہے۔ اور اس کے لیے بقدر کفایت پانی  
موجود ہے۔ اور ساری حمد خدا کے لیے ہے کثیر پاکیزہ بابرکت حمد۔ اور خدا کے برتر کی طرف سے ہمارے سقا  
و موی حمد اور ان کی آل اور ان کے سبھی لوگوں پر درود ہو۔ (الہی! قبول فرما۔ دت)

فظهر ان معنی کلام الامام احسن  
الحدث عن ثلثة انواع الاول من به حابة  
وحدثا سواء لم يكن معها حدث اصلا كما  
مرتبوسه او كان وهو مضمور مستهلك فيها  
كجنب لم يمس ماء او غسل بدنه ماء بعد  
اعضاء الوضوء او غسل غيرها و غير حصة  
اخرى ثم احدث في الكل قبل ان يتطهر  
لها والثاني من به حابة معها حدث كجنب  
توصلاً او غسل بعض اعضاء وضوئه فقط او  
مع غيرها من سائر ابدن كالا او بعضاً ثم  
احدث قبل التيمم لها او فعل ذلك وفق  
الماء وتيمم لها ثم احدث ثم مر بها يكتفى  
لها بغير غسل والثالث من به حدث واحد  
وهو ظاهر هذه احكامها اما القسم الاول

اس سے ظاہر ہو اگر امام صدر الشریعہ کے کلام کا  
معنی یہ ہے کہ حدث کی تین قسمیں ہیں،  
اول وہ جسے صرف جنابت سے خواہ سر کے  
ساتھ کوئی حدث ہو یا کل رہ ہو۔ جیسا کہ اس کی صورت  
کا بیان گرا۔ یا حدث ہو تو وہ جنابت ہی میں غنچ  
و مستهلك ہو جیسے وہ جنب جس نے پانی مس نہ کیا۔  
یا اعضائے وضو کے یا سوا بدن وضو لیا۔ یا بالکل وضو  
اور کسی دوسرے مقدمہ کو چھوڑ کر باقی سب وضو لیا۔  
پھر ان سبھی صورتوں میں جنابت سے پاکی حاصل کرنے  
سے پہلے اسے حدث ہوا۔

دوم وہ جسے ایسی جنابت ہے جس کے ساتھ  
کوئی حدث بھی ہے۔ جیسے وہ جنب جس نے وضو  
کر لیا۔ یا صرف بعض اعضائے وضو وضو لیے۔  
یا بعض اعضائے وضو باقی بدن میں سے کل یا بعض

کے ساتھ دھوئے پھر جنابت کا تیمم کرنے سے پہلے سے  
حدیث ہوا۔ یا اتنا اس نے کیا اور پانی ختم ہو گیا  
اور جنابت کا تیمم کیا پھر اسے حدیث ہو پھر اسے پانی  
کے پاس سے گزرا جو جنابت کے لیے کافی تھا مگر اس  
نے غسل نہ کیا۔

معلوم وہ جسے صرف حدیث ہو۔ یہ ظاہر ہے۔  
اور غرض قسوں کے احکام یہ ہیں۔ لیکن قسم اول (جب  
جنب کے پاس) وہ جسے صرف جنابت ہو اس قید  
کے دلیل یہ ہے کہ مقابلہ میں ایسا جنب مذکور ہے  
جس کے ساتھ نہ ش بھی ہے (تسا پانی ہو جو وضو  
کے لیے کافی و غسل کے لیے نہیں، یعنی جنابت شرط  
اور کرنے کے لیے میں جب کہ پہلی صورت یہ ہے  
ایسی جنابت نہ ہو کہ غسل کے لیے نہیں جیسا کہ بعد والی  
دو صورتوں میں ہے۔ (تو وہ تیمم کرے گا اور  
ہمارے نزدیک اس پر وضو واجب نہیں، اس  
کہ اس کے ساتھ کوئی ایسا حدیث نہیں جو مستقل

(اداکان للجنب المتطهر بالجنباة بدليل  
المقابلة) ما يكفي للوضوء لا للغسل) ای ازالة  
الجنباة الشاملة كما في الصورة الاولى او غيرها  
كما في الاخبارتين فانه (يتيمم لا يجب عليه  
توضؤ عندنا) اد لا حدیث معه مستقل بحکم  
والغرض انه لا يخرج عن جنابته حکام  
وجوده وعدمه سواء (حلا قالوا لا) روى  
الله تعالى عنه لما علمت و (أما القسم الثاني  
(اداکان مع الجنابة حدیث یوجب الوضوء  
مستبعد بحکم) فانه يجب عليه الوضوء  
قطع لان حدیثه مستقل وقد روى عن  
الاسناد ولا يكفيه التيمم (فان) التيمم  
الذي يفعله انما يكون (للجنب) حاصلا عدم  
الاندرج فيلزم الوضوء (بالا اتفاق) و  
اما القسم الثالث (اداکان للمحدث المتطهر  
بالحدیث) ما يكفي لغسل بعض اصحابه

یہ اس تقریر پر ہے کہ کثرت برائے تعلیل ہے۔ اور اگر  
برائے تفریع مانیں تو ان کے قول بالاتفاق کا تعلق  
اسی عبارت سے ہو گا جس سے یہ متصل ہے اس تقریر  
پر کہ تیمم وضو کے بعد ہو تو معنی یہ ہو گا (اس پر وضو واجب  
ہے) وجوب وضو کر کے (تو تیمم) جسے وہ بعد میں  
ہی کرے گا (بالا اتفاق) نہایت کیلئے باقی رہے گا کہ اگر  
حدیث وضو سے رفع ہو گیا اور اس کے بعد پانی بھی  
نہ ہو گیا۔ لیکن اول اول ہے جیسا کہ مخفی ہیں ۱۲ منہ  
غفر له (ت)

له هذا على التحليل وان جعلنا انشاء  
لتفريع امكن تعلق قوله بالاتفاق بما يليه  
على تقدير تأخر التيمم عن الوضوء فيكون  
المعنى (يجب عليه الوضوء) فاذا توضأ  
(التيمم) الذي يفعله بعد يبقی (الجنباة  
بالاتفاق) لا ينافي الحدیث بالوضوء ونفاد  
الماء بعده ولكن الاولى هو الاولى كما لا يخفى  
۱۲ منہ غفر له (ت)

فان الخلاف مبني على ما هو مرفوع عن النبي صلى الله عليه وآله  
عنه ثابت يصح في وجوب صرف ذلك الماء  
وعدمه وهدا كما ترى بحمد الله تعالى  
الحق باسم الشرح من اسم التأويل ليس  
فيه صرف لفظ عن معناه أصلاً واما جعله  
هدية لروح الامار صدر الشريعة بحمد  
الله تعالى لا صلاح احوالي ومعصية ذنوبي  
ذريعة به انه هو الرؤف الرحيم به ربنا تقبل  
صلواتك انت السميع العليم والحمد لله  
حمداً اكتبه اطيباً مباركاً فيه وحصل الله  
تعالى على سيدنا ومولانا محمد وآله  
ودويه آمين .

حکم رکھتا ہو اور فرض یہ کیا گیا ہے کہ وہ پانی سے  
جنابت سے نکال نہیں سکتا تو اس کا ہونا نہ ہونا برابر  
ہے (خلاف امامت فقی کے) یعنی اللہ تعالیٰ عنہ  
اس کی وجہ معلوم ہو چکی (لیکن) قسم دوم جنابت  
کے ساتھ کوئی ایسا حدث موجود ہو جس سے  
جب تک حدث پنا مستقل حکم رکھتا ہو (تو اس پر  
دھوا واجب ہے) قطعاً کیونکہ اس کا حدث مستقل ہے  
اور اسے اتنے پانی پر قہر تھی ہے جو اس حدث  
کو دور کرنے کے لیے کافی ہے۔ اور اس کے لیے تیمم  
کفایت نہیں کر سکتا اس لیے (کہ تیمم) جو وہ کر رہا ہے  
صرف جنابت کے لیے ہے۔ کیونکہ حدث اس میں  
مذرج نہیں۔ تو مولا رام سے (بالا تفاق)۔ یہی

قسم سوم (جب حدث صرف ہوا) اسے اسے اسے پانی اور اس کے بعض اعضاء کے دھونے کے لیے  
کفایت کرے تو بھی اختلاف ہمارے اور امامت فقی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے درمیان (ثابت ہے) اس بارے  
میں کہ اس پانی کو صرف کراہ واجب ہے یا نہیں { ان کے نزدیک ہے ہمارے نزدیک نہیں } امام الفیہ توضیح  
جیبہ کے ناظرین کے سامنے ہے تاویل سے زیادہ تشریح کا کام ایسا جاننے کی مستحق ہے۔ کیونکہ اس میں کسی لفظ کو  
اس کے معنی سے پھیرنا، سبب نہیں۔ میں اسے امام صدر الشریعہ کی روح پاک کے لیے مرید کرتا ہوں۔ انہیں  
حد سے برتر میرے حال کی صلاح اور میرے گناہوں کی مغفرت کا ذریعہ بنائے۔ اور خدا ہی کے لیے حمد ہے کثیر  
پاکیزہ بابرکت حمد۔ اور خدا سے برتر کی طرف سے ہمارے آقا و مولیٰ محمدؐ ان کی آل اور ان کے سبھی  
لوگوں پر درود ہو۔ (الحی قبول فرما۔) (ت)

خلاصہ تحقیقات ان چند مسائل سے واضح بتلیغیہ ان مسائل میں ہر جہاں جنابت کا لفظ نکلیں گے  
اُس سے مراد حدث اکثر ہے یعنی جس سے نماز واجب ہوتا ہے خواہ جنابت ہو یا القطار حیض و نفاس اور لفظ  
حدث سے خاص حدث اصغر مراد ہے یعنی جس سے صرف وضو واجب ہوتا ہے اقول وبالله التوفیق  
مسئلہ (۱) جنابت ماقی برے کی نالت میں جب حدث پایا جائے (خواہ جنابت سے پہلے کا ہو  
نات یا آخر) اس شرع بقایہ اب التیمم المکتبۃ الرشیدیہ دہلی ۹۵/۱

بیٹھے سو کر اٹھا اور نہانے کی حاجت پائی بلکہ یہ صورت ہر انزال میں ہے کہ اُس سے پہلے خروجِ تہی ہے یوں ہی عیسوت حشر سے پہلے مباشرتِ فاحشہ یا اُس سے بعد کا جیسے جماع کے بعد پیشاب کیا یا اس کے ساتھ کا جیسے جنابت کے لیے تم کیا پھر حدث ہوا وضو کیا پھر پیشاب کو چٹھا اور اس کا پہلا قطرہ نکلنے کے ساتھ قابلِ غسل پانی موجود ہونے کا علم ہوا یا عورت کو پہل ہی بار دسٹل دن دو منٹ خون آیا تو جس وقت اس رات دن کے گھٹے منٹ ختم ہوئے وہی وقت اس کے نفعطاریعِ حیض اور اس پر وجوبِ غسل کا تھا اور ساتھ ہی ہوزِ جریانِ خون باقی سے اب یہ استسقاء اور حدثِ اصغر ہے اگرچہ یہاں معیتِ معنی اتصالِ حقیقی ہے کہ ایک آن کا بھی فاسد نہیں بلکہ ایک ہی آن فصلِ مشترک ہے کہ اس پر حیض ختم اور اُسی سے استعاذہ شروع، بالکل جب مدتِ وجنابت ایک وقت میں جمع ہوں اگرچہ ان کے حدوث میں تقدم تاخر معیت کچھ بھی ہو اس کی رؤفیں ہیں،

**اول** وکل یا بعض اعضاء وضو جتنی مگر حدث ہے جنابت اُس سب جگہ کو محیط ہو حدث کا کوئی مقدمہ محلِ جنابت سے باہر نہ ہو عام ازیں کہ جنابت بھی صرف اسی ہی جگہ ہو یا اُس کے علاوہ اور بھی جگہ سے اس کا نام حدث مندرج یا مندرج رکھا اس کی بارہ صورتیں ہیں کہ گزشتہ محلِ اعضاء و صو میں ہے تو جنابت بھی محل میں ہے یا حدث بعض میں ہے تو جنابت محل یا اعضاء وضو سے اُس بعض یا اُس کے ساتھ بعض باقی کے بھی ایک حصہ میں ہے یہ چار شکلیں ہوتیں اور شے یا بدن کہ جس وقت وضو نہیں ہو یا اُس کے ساتھ باقی بدن کے بعض یا کل میں بھی تو بارہ ہو گئیں مثلاً،

۱) منبِ حدث نے وضو نہ کیا باقی کل بدن دھویا کہ حدث وجنابت صرف کل اعضاء وضو میں ہیں یا باقی بعض بدن دھویا کہ حدث کل اعضاء وضو اور جنابت ان کے ساتھ باقی بدن کے بھی بعض میں ہے یا اصل پانی نہ چھو کہ حدث اُس کل اور جنابت سارے بدن میں ہے۔

۲) حدث نے بعض اعضاء وضو دھوئے کہ حدث بعض میں رہا پھر بلا حدث جنابت ہوئی جس کی تصویر در گری اب یہ جنابت کل اعضاء وضو میں ہے اور وہی صورتیں ہیں کہ باقی بدن کل یا بعض دھویا یا کچھ نہیں۔

۳) حدث نے بعض اعضاء وضو دھوئے اور باقی بدن کل یا بعض یا کچھ نہیں۔

۴) حدث نے مثلاً دو عضو وضو دھوئے پھر جنابت سے حدث ہوئی اور ان دو میں کا ایک ہی دھویا کہ حدث

دو عضو باقی میں ہے اور جنابت ان دو اور ان کے سوا تیسرے میں ہی اور باقی بدن کل یا بعض دھویا یا کچھ نہیں۔

**تنبیہ اقول** اندر آئی حدث کی چھ صورتیں جن میں جنابت اعضاء وضو میں محلِ حدث سے رات میں ہے یعنی ۲-۵-۶-۱۰-۱۱-۱۲ اُسی حالت میں ممکن ہیں کہ جنابت حدث کے بعد ہو کہ یہاں یہ درکار کہ اعضاء وضو میں مگر حدث نہ ہو اور جنابت ہو اگر حدث متاخر ہو تو اس بعض سے اس کا ارتداد وضو

ہی سے ہوگا اور دھونا جنابت کو بھی رائل کر دے گا۔ ان باقی تینوں میں حدیث جنابت کا تقدم و تاخر دونوں ممکن ہوا ہے ان میں جنبت محدث کہنا کہ ہر صورت کو ممکن رہے۔ و بواللہ التوحیق۔

**دوم :** حدیث کُل یا بعض محل جنابت سے جدا ہوا سے حدیث مستقل یا مستحبہ کیے۔ اُنس کی دوسری روایتیں ہیں کہ حدیث کُل یا بعض اعضائے وضو جتنی جگہ میں ہو جنابت اُس جگہ کے بعض میں ہو یا اعضائے وضو میں اصل نہ ہو یہ سب چار شکلیں ہوئیں مگر دو پہلی بدستور ملائی ہیں اور دو پچھلی کہ اعضائے وضو میں اصل نہ ہو ثنائی کہ باقی بدن کے بعض یا کُل کے سوا بالکل نہ ہونے کا احتمال میں کہ کلام اجتماع جنابت و حدیث میں ہے لہذا یہ دسٹل ہی صورتیں رہیں مثلاً :

(۱) جنبت نے صرف بعض اعضائے وضو یا ان کے ساتھ باقی کُل یا بعض بدن دھویا پھر حدیث ہو اگر یہ کُل اعضائے وضو میں ہے۔

(۲) جنبت نے صرف پر او وضو یا باقی بدن کا کُل ایک حصہ دھویا پھر حدیث ہوا۔

(۳) جنبت نے فقط یا تعد یا غیر اعضائے وضو کا کُل یا بعض بھی دھویا پھر حدیث ہو اور پاؤں دھوئے کہ پاؤں سے جنابت و حدیث دونوں زائل ہو گئے اور حدیث باقی ہیں اعضائے وضو اور جنابت اُن میں سے صرف دو میں کہ بعد جنابت یا تعد وضو چکا ہے۔

(۴) جنبت نے فقط وضو یا باقی بدن کا بھی بعض وضو یا پھر حدیث ہو اور بعض اعضائے وضو دھوئے۔

**اقول** یہاں بکیر یہ ہے کہ جنابت کے بعد جو عضو وضو داخل چکا اُنس میں حدیث مستقل ہے خواہ جسے اعضائے وضو ہوں کہ اس وقت پر حدیث مستقل ہوگا جیسے ۲۔ ۵۔ ۹۔ ۱۰ میں یا بعض اس وقت یہی مگر مستقل ہوگا جو اس بعض میں ہے باقی بدستور تابع جنابت رہے گا جیسا باقی ۶ میں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

**تتبعہ اقول** استقلال حدیث نہیں ہوتا مگر جبکہ حدیث جنابت کے بعد ہو کہ یہاں یہ درکار کہ جنابت محل حدیث میں اصل نہ ہو یا ہو تو اُس کے بعض میں ہو اگر حدیث پہلے ہو تو یہ ناممکن ہے کہ جنابت لاحقہ کُل یا بعض محل حدیث سے ہے دھوئے نہ اُسے گی اور دھونا حدیث سابق کو بھی زائل کر دے گا۔

**ثم اقول** تفصیل مقام یہ ہے کہ یہاں جو تین احتمال متعلیٰ ہیں کہ حدیث اگر کُل اعضائے وضو میں ہے تو جنابت کُل یا بعض میں ہو یا ان میں کہیں نہیں آوے اگر حدیث بعض میں ہے تو جنابت کُل اعضائے وضو یا اُنسی حدیث واسے بعض کے کُل یا بعض یا بعض دیگر کے کُل یا بعض یا بعض اول کے کُل اور دیگر کے بعض یا بالکلیس یا دونوں بعضوں کے بعض یا کسی میں ہیں۔ یہ بارہ شکلیں ہوتیں جن میں سوم و دو از دہم وجہ مذکور ثنائی ہیں۔ باقی دسٹل ملائی۔ ان میں بارہ صورتیں کہ جنابت بعض دیگر کے کُل یا بعض میں ہو خواہ تنہا یا بعض حدیث کے بعض

کے ساتھ کہ ۷ و ۸ و ۹ و ۱۰ و ۱۱ ہیں اور ہر ایک شائی محال ہیں کہ ان سب صورتوں کا حاصل یہ ہو کہ اعضائے عضو کا دوسرا حصہ جسے بعض دیگر کہتا تھا حدث سے بالکل خالی ہے اور اس کے کل یا بعض میں جنابت ہے اور پہلے بچنے کے کل میں حدث ہے اور اس میں جنابت اصل نہیں یا بعض میں ہے اب اگر جنابت پہلے ہے اُس کے بعد حدث ہو تو دوسرا حصہ بے ثبوت اور دوسرے حدث سے کیونکر خالی ہو سکتا ہے اور جب دھویا جاسے گا جنابت کو بھی رفع کر دیگا اُس کے کل یا بعض میں کیسے رہ سکتی ہے اور حدث پہلے ہے اُس کے بعد جنابت ہے حدث ہوتی تو پہلے جسے کا جب تک کل یا بعض نہ دھویا گیا اس سے جنابت کیونکر اٹھی اور اگر دھویا گیا تو کل یا بعض سے حدث بھی دھل گیا اُس کے کل میں کیسے رہ سکتا ہے اور اگر حدث و جنابت ساتھ ہوں تو دونوں استمالے ہیں لہذا ان ۳۴ میں سے ۶۲ ہی ہیں ۱۲ مدرج ۱۰ مستقل۔

**مسئلہ ۲ :** حدث مدرج کوئی حکم جہاں نہیں رکھتا جنابت کے اندر مستہلک و مستغرق ہو جاتا ہے جیسے منی میں مذی۔ اس کی بارہ صورتوں سے ۱ و ۷ جن میں جنابت و حدث باہم منطبق ہیں ایک دوسرے سے باہر نہیں یہ تو حاجت بیان سے مستغنی ہیں کہ پانی پہلی صورت میں وضو یا ساتویں میں تکمیل وضو کو کافی ظاہر و مستحق کرے گا اسی میں جنابت و حدث دونوں زائل ہو جائیں گے۔ نہ لازم کرے گا دونوں رہیں گے، ہاں باقی دس صورتوں میں اندراج ۲۰ نہ ہو، کام سے ظاہر ہو گا۔

**مسئلہ ۳ :** صورت سوم میں کہ پورا انسانا درکار ہے اور کل اعضائے عضو میں حدث ہے جو وضو سے کامل چاہتا گرنہ پانے پر قادر نہ ہو کہ پانی اتنا نہیں یا انسانا مضر ہے یا انسانے تو نماز کا وقت جاتا ہے اور وضو کے لیے کافی پانی موجود ہے اور اس سے ضرر بھی نہیں اور وقت میں بھی اُس کے گناہش ہے یا اینہم وضو نہ کرے صرف تیمم کافی ہے کہ یہ حدث کوئی حکم مستقل نہیں رکھتا۔

**مسئلہ ۴ :** یوں ہی صورت ۶ میں کہ غسل کامل درکار ہے اور حدث صرف بعض اعضائے عضو میں کہ فقط تکمیل وضو چاہتا۔ ممکن ہے کہ اُس کے لیے ایک ہی پتہ درکار ہو تا اگر اتنے پانی پر قادر ہو جب بھی استعمال نہ کرے صرف تیمم پر قانع ہو۔

**مسئلہ ۵ :** یوں ہی صورت ۹ و ۱۲ میں کہ حدث اگر چاہتا تو تکمیل وضو یا تک جنابت اعضاء وضو کا ایک حصہ اور ان کے علاوہ سارا بدن دھونا مانگتی ہے اگر اُنہیں وجہ سے جس پر قدرت نہ ہو اور تکمیل وضو کہ پانی حاضر اور اُس پر قادر جب بھی صرف تیمم کرے۔ غرض تعاضل کی چاروں صورتیں ایک حکم رکھتی ہیں۔

**مسئلہ ۶ :** باقی ۶ صورتوں ۲ - ۳ - ۵ - ۸ - ۱۰ - ۱۱ میں جنابت کے لیے جتنا دھونا درکار ہے



اگر اُس کے لیے پانی یا وقت نہیں اور حدیث کہ دوم میں وضو باقیوں میں تکمیل چاہتا اُس کے لیے پانی اور وقت کافی موجود ہیں اور یہ اُسی وقت ہوگا کہ مطلوب جنابت مطلوب حدیث سے زیادہ معتد بہار کھتا ہو جب تو ان چوکا بھی وہی حکم ہے کہ وضو تکمیل کی حاجت نہیں تیم کرے۔

ولا يلزم فيها دلا في العصور تبين ۹ و ۱۲ تلخیص  
ان میں اور صورت ۹-۱۲ میں طہارت کو پانی اور مٹی سے غلط کرنا لازم نہیں آتا بلکہ پہلے جو ہو چکا ساقط ہو جائیگا اور وہ صرف تیم سے ادا کرنے والا ہوگا ، جیسا کہ دلیل اول میں امام علیؑ کے حوالے سے ہم نے پیش کیا۔ (ت)

**مسئلہ ۷ :** ان چار صورتوں میں مطلوب جنابت سے بجز بوجہ ضرر ہونا ظاہر صورت چہارم و دہم میں متوقع نہیں کہ اس میں سے ایک حصہ پہلے بوجہ حدیث دھو چکا تھا اور باقی کو دھونے پر قدرت اب مفروض ہے کہ مطلوب حدیث کے لیے پانی پایا اور اُس کے دھونے پر قادر ہے تو بجز کہیں نہ ہو اندھا ضرور ہے کہ صورت چہارم میں پورا وضو اور دہم میں جس قدر مطلوب جنابت ہے بجالائے یہاں اگرچہ وضو یا تکمیل وضو کا حکم ہوا مگر نہ حدیث بلکہ جنابت کے لیے ۔ اگر دس کہتے کہ قادر ہیں اُس قدر اعتنا سے وضو میں ضرر پیدا ہو گیا جتنا مطلوب جنابت میں مطلوب حدیث سے راند ہے تو تیم کی اجازت اب بھی نہیں ہو سکتی کہ یہ حصہ سارے بدن کے لحاظ سے بہت کم ہے اور غسل میں جب محل ضرر غیر محل ضرر سے کم ہو یہ جائز نہیں کہ غیر محل ضرر کو دھوئے اور باقی کے لیے تیم کرے ۔ فانه هو التفتيح المصنوع ولا امكان لسقوط ما تقدم لعدم قيام التيسيم مقامه لعدم شرطه العجز (کیونکہ یہی تفتیح مصنوع ہے اور سابق کے ساقط ہونے کا مکان ہیں اس لیے کہ تیم اپنی شرط — بجز — کے فقدان کی وجہ سے اس کے قائم مقام نہیں ۔ ت — بلکہ محل ضرر پر مسیح کر کے باقی دھوئے ۔ یہی حکم یہاں سے ہر حال حدیث کے لیے وضو یا تکمیل یہاں بھی نہیں ۔

**مسئلہ ۸ :** باقی چار صورتوں ۲-۵-۸-۱۱ میں کہ تین کے فصل متوالی سے میں نظر کی جائے کہ جتنا بدن دھو چکا اور باقی میں سے جتنے کے دھونے پر قدرت ہے یہ مجرورہ راند ہے یا اس کے علاوہ اب جہ جنابت کے لیے دھونا ہے وہ زیادہ ہے بر تقدیر اول محل ضرر پر مسیح کرے اور جو باقی رہ جائے اسے دھوئے اور بر تقدیر دوم تیم ۔ وضو تکمیل بوجہ حدیث یہاں بھی نہیں ۔ اتس کی تفصیل یہ ہے کہ اعتنا سے وضو کل یا بعض جس قدر حدیث میں نہ دھوئے گئے کہ ان کا نام مطلوب حدیث ہے اتنے پر قدرت تو مانی ہوئی ہے کما تقدم (جیسا کہ گزرا ۔ ت) اور جتنا بدن بعد جنابت دھل چکا اُس کا کام بھی فارغ ہو گیا اس مجرورہ کا

نام مقدور رکھنے اور مطلوب حدث کے علاوہ جتنا مطلوب جنابت یعنی اُس میں دھرتا اب درکار ہے اسے دوسرا فریق کیجئے ان میں کمی بیشی کی نسبت دیکھی جائے صورت دوم میں تمام اعضائے وضو اور بعض باقی بدن مطلوب جنابت تھی یہ فریق دیگر ہوا اور تمام اعضائے وضو مطلوب حدث تھا اور بعض دیگر باقی بدن دھل چکا یہ فریق اول تمام اعضائے وضو دونوں فریقوں میں مشترک ہیں مشترک ساقط کر کے باقی بدن کے دونوں حصوں میں نسبت دیکر جائے جو دھل چکا وہ زیادہ ہے تو وہ صر کر کے نہ حدث بلکہ جنابت کے لیے اور باقی بدن سے جتنا نہ دھلا تھا اُس پر مسح کرے اور اگر جتنا نہ دھلا تھا وہ زیادہ ہے تو تیمم۔

**مسئلہ ۹ :** یہ تہی صورت ہشتم میں بعض اعضائے وضو تو جنابت و حدث دونوں سے دھن چکے تھے اور بعض کہ باقی تھے مطلوب حدث و مطلوب جنابت دونوں میں مشترک تھے نہ باقی ہی بدن کے دونوں حصوں مفصولی و غیر مفصول میں نسبت طوطا ہوگی مفصول زیادہ ہے تو تکلیل وضو کر کے نہ حدث بلکہ جنابت کے لیے اور باقی مطلوب جنابت پر مسح آور غیر مفصول زیادہ ہے تو تیمم۔

**مسئلہ ۱۰ :** صورت پنجم میں مطلوب حدث بعض اعضائے وضو میں اور مطلوب جنابت میں کل تو وہ اعضائے وضو کہ حدث میں نہ دھلے تھے بوجہ اشتراک ساقط ہوئے اور جتنے دھل چکے تھے مقدور میں شامل ہوں گے تو مفصول نہ تھے اور باقی بدن سے مسح ساقط نہ ہوں ایک فریق ہوتے اور باقی بدن کا غیر مفصول دوسرا فریق اگر فریق اول زائد ہے وضو کر کے نہ حدث بلکہ جنابت کے لیے اور باقی مطلوب جنابت پر مسح آور اگر دوم زائد ہے تیمم۔ ان اگر اتنی دیر میں مفصول حدث میں ضرر پیدا ہوگا تو یہ فریق دوم میں شامل ہوگا اب اگر پہلا فریق زائد ہو تو اعضائے وضو سے جس قدر حدث میں نہ دھلے تھے اب دھوئے بغرض جنابت نہ بوجہ حدث اور جتنے دھل چکے تھے ان پر اور باقی بدن کے غیر مفصول پر مسح۔ اور دوسرا فریق زیادہ ہو تو تیمم۔

**مسئلہ ۱۱ :** صورت اول میں مطلوب حدث کہ بعض اعضائے وضو میں مع زیادت داخل مطلوب جنابت ہیں تو مطلوب حدث مشترک ہو کر ساقط ہوا اور مفصول حدث بہرستور شامل مقدور تو وہ اور باقی بدن کا مفصول پہلا فریق ہے اور غیر مفصول دوسرا اگر فریق اول ازید ہے جتنے اعضائے وضو جنابت میں نہ دھلے ان میں جنابت کے لیے دھوئے اور باقی بدن کے غیر مفصول پر مسح آور فریق دوم زیادہ ہے تو تیمم مگر یہ کہ مفصول حدث کا جتنا ٹکڑا جنابت میں نہ دھلا اُس میں ضرر تازہ پیدا ہوا تو وہ بھی فریق دوم میں شامل ہوگا اگر فریق اول زیادہ ہو اسٹ ٹکڑے اور باقی بدن کے غیر مفصول پر مسح کرے اور مطلوب حدث بغرض جنابت دھوئے و نہ تیمم۔

**تبلیغ :** یہ نسبتیں اُسی تقدیر پر ہیں کہ حقہ مقدور کے علاوہ باقی تمام حصے میں ضرر ہو ورنہ اُس میں بھی جتنے میں ضرر نہیں شل مقدور ہوگا۔

**تبلیغ :** جتنے حصہ میں فی نصیب ضرر نہ ہو مگر اس کے دھونے سے پانی وہاں تک پہنچا لازم ہو جس میں ضرر ہے تو وہ بھی غیر متقدور ہے کما ۱۵۰ علیہ و اللہ مبطلہ و تعالیٰ اعلم (جیسا کہ علمائے اہل حق تصریح کی ہے اور خدا کے پاک و برتر خوب جاننے والا ہے۔ ت)

**مسئلہ ۱۲ :** جس طرح ابتدا میں اس حدیث کے قابل پانی موجود ہر تیمم کو مانع نہیں ہوتا ہی اگر پانی اصل نہ تھا اور تیمم کر لیا کہ جنابت و حدیث و دونوں کو رفع کر گیا اب پانی آتا مگر اُس حدیث کو کافی ہے جب بھی اُس کے استعمال کی حاجت نہیں یہ تیمم حدیث کے حق میں بھی نہ ٹوٹے گا کہ حدیث کا کوئی حکم نہ تھا تیمم جنابت کا تھا اور اُس کے قابل پانی نہیں فصلہ عز وجل یہ تمام احکام و مسائل و تفصیلات جدا کُل اس فتاویٰ کے خصائص سے ہیں اس کے غیر میں نہ ملیں گے۔

ذکرہا تفقہا و مرحومین ربنا اصابہ الفناء  
والحمد لله العزیز الوہاب بدو صحتی اقلہ  
تعالیٰ علی السید الکواکب بدو صحتی اقلہ  
متہ الی یرحم الحساب

ہم نے یہ فقہا بیان کیے اور ہمیں اپنے رب سے امید  
ہے کہ صواب و درستگی کو ہم نے پایا اور تمام تعریف  
عزت و اہل بیت و ائمہ فرمائے والے خدا کے لیے ہے  
اور خدا کے برتر کی طرف سے درود ہو بہت رجوئے  
والے آقا، ان کے آلہ ان کے اصحاب اور ان کی امت  
پر درود حساب تک۔ (ت)

**مسئلہ ۱۳ :** حدیث مستقل مستقل ہے اس کے لیے تیمم میں خاص اُس پانی سے غرض رکھی جائیگا جو اس کے لیے کافی ہو مگر جنابت سے عجز اُس کے لیے تیمم جائز نہ کرے گا مثلاً استغسال کی صورت نہم میں جنب نے و غیر کی ہر حدیث مراد ہر سارا و صریحا مگر ایک انگلی کی ایک پور چھوڑ دی کہ اب جنابت کے لیے اتنا پانی درکار ہے جو اعضائے و غیر کے علاوہ جمیع بدن کو کافی ہو اور حدیث کے لیے صرف اس پور کو اب اس سے اگر صرف اتنا پانی پایا کہ اس پور کو دھو سکے تو یہ خیال نہ رہے کہ اُس سارے بدن کے لیے تو تیمم کر لے ایک پور دھونا کیا ضرور ایسا کرے گا تو تیمم کافی نہ ہوگا مگر نہ ہوگی بلکہ ضرور ہے کہ اس پور کو دھوے کہ حدیث مستقل سے فارغ ہو جائے جنابت کے لیے تیمم کرے۔

**مسئلہ ۱۴ :** اگر جنابت و حدیث مستقل کسی کے قابل پانی نہ پایا اور تیمم کیا کہ دونوں کے لیے ایک ہی کافی ہو یہ تیمم اگرچہ صورت ایک ہے معنی دو ہیں ایک تیمم جنابت کے لیے دوسرا اُس حدیث کے واسطے۔ ہر ایک

بعد اچھی شرط کا پاسداری کا اگر اتنا پانی پایا کہ حدت کو کافی ہے اور جنابت کو کافی نہیں حدت کے حق میں تہہ ٹوٹ جائے گا اسے دھوا لازم ہوگا بخلاف صورت مسئلہ ۱۲ کہ اس میں تیمم صوریہ و معنی ہر طرح ایک تھا تو حدت کے لیے کافی پانی سے رہ جائے گا جب تک جنابت کو کافی نہ ہو۔

مسئلہ ۱۵: جنابت کی تطہیر اگرچہ تیمم سے ہوئی ہو پانی سے کوئی حصہ نہ دھویا جو اس کے بعد جو حدت ہوگا تمام و کمال مطلقاً مستقل رہے گا کہ جنابت دفع ہو چکی ہو مگر اس میں موجود کا اندراج کیا جسے مثلاً کسی مریض کو نہانا مفر ہے و خود مضر نہیں اسے جنابت ہوئی اور حدت بھی اسے فقط تیمم کا حکم تھا تیمم کر لیا اب پھر حدت ہوا و وہ رخیالی کسے کہے تو حدت کے لیے بھی تیمم کی کافی ہو، تھا اب بھی تیمم کر لوں یہ نہیں ہو سکتا کہ جنابت کے لیے تو تیمم کر چکا وہ حدت سے نہ ٹوٹے گا جب تک دوبارہ جنابت نہ ہو اب اگر یہ تیمم جنابت کے لیے کرتا ہے لغو ہے اور اگر حدت کے لیے کرتا ہے تو خود پر تو وہ قرار ہے اس کے لیے تیمم کیسے کر سکتا ہے لاجرم وضو لازم ہے۔

مسئلہ ۱۶: ۱۱، اگر جب نے پانی نہ پا کر تہہ کیا پھر حدت ہوا پھر قابل جنابت پانی پایا اور استعمال نہ کیا کہ تیمم ٹوٹ گیا اور جنابت عود کر آئی اب یہ صورت اختیار جنابت و حدت کی ہوگی اور دونوں کہاں کہاں ہیں اس کے لحاظ سے وہی صورت اندراج و استقلال جاری ہوں گی جو ان میں سے پانی جائے مثلاً جنابت کے لیے رو تہہ کیا تھا پھر حدت ہوا پھر جنابت پٹی تو یہ سارے باتیں باتیں سے دوسرے بھی داخل ہند حدت کہ مستقل تھا اب مندرج ہو گیا اور فقط قبل وضو پانی کا استعمال اسے ضرور نہ ہوگا اور اگر بعد جنابت وضو کر لیا تھا پھر پانی نہ رہا تیمم کی پھر حدت ہوا پھر جنابت پٹی تو اب یہ حدت مستقل ہی رہے گا کہ اعضائے وہم میں جنابت نہ رہی ورنہ پٹے کی اتنی سی جتنی باقی رہی تھی وہیں علیہ ۱۱ اور اسی پر قیاس کیا جائے۔ مت، یوں ہی اگر اس حدت کے بعد حدت نہ آئی تو، بغیر تعصیل و احکام پر رہے گا اگر حدت جنابت و عود اعضائے وضو سے دونوں وقت کچھ نہ دھویا تھا حدت تمام مندرج ہو جائے گا، اور اگر پٹے یا اب وضو کر لیا تھا اس کے بعد حدت ہوا یا علیہ مستقل رہے گا، اور اگر بعض اعضائے وضو دھو لئے تھے تو اس قدر میں مستقل باقی میں مندرج۔

واللہ سببہ و تعالیٰ اعلمہ و علمہ جل مجدہ  
اسم و احکم و عسی اللہ تعالیٰ علی  
سیدنا و مولانا محمد النبی الکریم  
الاکرم و الحبیب الرؤف الکریم  
الرحیم الکریم حم و علی الس  
وصحبہ سادۃ الکریم و قادتنا  
اور خدا سے پاک و برتر خوب جاننے والا ہے اور اس  
کا علم بہت تمام اور حکم ہے اس کا عسیل ہے۔  
اور خدا سے برتر و دروند دل فرما سے ہائے آقا و  
مولا محمد نبی کریم اکرم، حبیب مہربان امیران تر  
رحیم ارحم پر اور ان کی آل و اصحاب سرور ان اقوام  
پر جو راہ راست کی جانب ہماری قیادت کرنے والے

الی الطریق الاکرام : وابنه وحزبه و  
 ائمتہ وبارک وتمدید ابد الابدین :  
 والحمد لله رب العالمین :  
 ہیں اور ان کے فرزند، ان کے گروہ و ان کی امت  
 پر اور برکت و سلام سے بھی رازے ہمیشہ ہمیشہ  
 اور تمام تعریف سارے جہانوں کے مالک خدا  
 کے لیے ہے ۔ (ت)

## رسالہ

۳۶  
مجلد الشمعة للجامع حدث ولمعة  
(حدث اور لمعة لکھنے والے سے متعلق شمع السنن ۱۲)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل الشمعة في شمعة  
الاسلام باو في لمعة في حد ابرياء من  
النبياء والشمعة في افاظ هو اوار من عيتد  
الشمعة في وفتح سورة بصور السموات  
سمعه في واتم بظهور قلم كل ضلال و  
قمعه في صلى الله تعالى عليه وبارك وسلم  
ابد اصلاوة وسلاما وبركات نعم في وية  
وتجمع جمعه في آمين۔

تمام حمد خدا کے لیے جس نے شمع فردزاں کی، شمع  
اسلام کو بھر پور تابہرگی کے ساتھ جلوہ گر کیا، ایسی  
حمد جو دنیا و سمعہ سے پاک ہو اس لیے کہ اس نے اس  
ذات کے انوار ظاہر کیے جس نے حمد کو عید بنایا، وہ  
جس کے نور سے مومن کی بصارت و سماعت کھولی،  
اور اس کے ظہور سے ہر گمراہی کا قلع قمع کیا، اس  
ذات پر خدا نے ہر ترکی طرف سے درود اور برکت  
و سلام ہو، ایسا درود و سلام اور ایسی برکتیں جو

حضور کے سبھی لوگوں کو عام اور ان کی پوری جماعت کو جمع گیر ہو۔ (اللہ قبول فرما۔ دت)

رسالہ الطلبة البدریہ میں مسئلہ نمبر کا ذکر آیا اور اُس میں تعامیل کثیر ہیں کہ کتابوں میں نہ ملیں گی  
اُنہی کے بیان میں یہ سطور ہیں وما لله التوفيق (اور یہ اللہ تعالیٰ کی توفیق سے ہے۔ ت) حسب نے بدن کا  
کچھ حصہ دھویا کچھ باقی رہا کہ پانی نہ رہا پھر حدیث ہو اگر موجب و ضرور ہے اب جو پانی ملے اُسے وضو و رفع حدیث میں

صرف کس یا نقیہ جنابت کے دھوئے میں یا کیا یہ مسئلہ لُغوی ہے لُغوی بانضم یہاں وہ حصہ بدن ہے جو بعد جنابت سیلانِ آب سے رہ گیا۔

اقول یہاں تین تقسیمیں ہیں،

تقسیم اول بل غل محل لُغوی۔ اُس میں سات احتمالی ہیں،

(۱) وہ لُغوی دیسی اعضاء سے وضو ہوں انہیں کو غسل میں نہ دھویا تھا پھر حدیث بھی ہوا، اور یہ صورت وہ ہے کہ کل اور ناک میں پانی پہنچانا ہو چکا ہو ورنہ صرف اُن اعضاء میں جنابت نہ ہوگی جن کا وضو میں دھونا فرض ہے جس پر پانی کی کفایت و عدم کفایت کا مدار ہے کہ یہاں کافی سے وہی مراد ہے جو ادائے فرض کر دے و لہذا محدث اگر اتنا پانی پائے کہ منہ یا نچہ پاؤں، ایک ایک بار دھو لے نہ تھلیٹ کو کافی ہو نہ مضمضہ و استنشاق کو تو اُس پر وضو فرض ہے تیمم جائز نہیں اور بعد تیمم اتنا پانی پائے تو تیمم ٹوٹ جاتے گا۔

(۲) مگر تمام اعضاء سے وضو مع زیادت ہوں کہ وضو بھی نہ کیا اور باقی بدن کا بھی بعض حصہ نہ دھویا تھا اگرچہ اسی قدر کہ مضمضہ و استنشاق نہ کیا تھا۔

(۳) لُغوی بعض اعضاء سے وضو ہو یعنی ان کے سوا تمام بدن مع وہاں وہی اور ان میں سے بعض دھو لیے تھے بعض باقی۔

(۴) لُغوی بعض اعضاء سے وضو مع بعض باقی بدن ہر مثلاً نصف وضو کیا اور باقی نصف بدن دھویا یا مثلاً صرف منہ دھونا اور مضمضہ باقی تھا۔

(۵) لُغوی بعض وضو مع جمیع باقی بدن ہو کہ صرف اعضاء سے وضو سے کچھ دھوئے۔

(۶) لُغوی اعضاء سے وضو سے بعد بعض باقی بدن ہو اگرچہ اسی قدر کہ پورا نہایا اور مضمضہ و استنشاق نہ کیا۔

(۷) لُغوی جمیع باقی بدن ہو کہ صرف وضو بے مضمضہ و استنشاق کیا

تقسیم دوم منظر ترتیب حدیث و تیمم و وہاں آب۔ ملانے کے متصل کچھ قبل ان شقوق کی طرف توجہ فرمائی کہ تیمم جنابت کے بعد حدیث ہو یا پہلے اور بعد ہو تو اُس کے لیے تیمم کے بعد پانی ملایا پہلے اقول یہاں چار

چیزیں ہیں،

(۱) تیمم جنابت

(۲) حدیث

(۳) تیمم حدیث

(۴) و بعد ان آب

ان کے اختلاف ترتیب میں عقلاً احتمال چوبیس ہیں لیکن یہاں چند نکات ہیں کہ ان میں سے بہت کو کم کر دیں گے  
اولاً وجدان آب کے بعد فرض صورت نامرتبہ نہیں بلکہ بیان حکم کا کہ پانی پایا تو کیا کرے،

ولهذا لما ذكر الامام الاصبهاني في شرح الطحاوی ما رواه احمد بن حنبل بعد التيميم  
لجنازة لم يزد على انه ان كفاه غسل والا فتيمة باقية۔  
اسی لیے جب امام اصبہانی نے شرح طحاوی میں تیمم جنابت کے بعد پانی ملنے کی صورت بیان کی تو اس سے زیادہ نہ کہا کہ وہ پانی اگر کافی ہو تو غسل کرے ورنہ اس کا تیمم باقی ہے۔ (ت)

تو چوبیس میں وہ چھ جن کی ابتدا میں وجدان آب ہے صرف ایک ہی کہ جنب نے ابھی نہ تیمم کیا تھا نہ وضو  
ہر کہ پانی پایا تو ہی باقی ۸ میں جہاں وجدان آب وسط میں آئے تصویر اس پر ختم کر دی جائے کہ راضی  
کی حکم ٹھٹھی یا شانہ رہ جائے۔

ثانیاً ہر صلیح معتبر پر نیست تیمم میں تعین حدیث و جنابت لغو ہے تو باقی ۸ میں وہ چھ جن کی ابتدا  
ہیں تیمم جنابت رہا اور وہ چھ جن کے آثار ۸ تیمم حدیث ہے، متحد ہیں اور اگر تعین ہی کیجئے تو تیمم حدیث پیش از حدیث  
باطل ہے یوں بھی یہ چھ نکل جائیں گے۔

ثالثاً جس ترتیب میں درج کیا ہے اس سے دو نکل جائیں گے۔ ایک یہ کہ بعد جنابت پانی پایا ابھی تیمم حدیث کچھ نہ ہوا تھا دوسری  
یہ کہ تیمم جنابت کے بعد پایا ابھی حدیث نہ تھی وہاں قابل ملاحظہ نہیں کہ ان میں حدیث و جنابت کا اجتماع ہی نہیں  
اور ان کا مکمل خود ظاہر ہوتی ہیں اگر پانی غسل کو کافی ہے غسل کرے ورنہ تیمم دوسری میں اگر پانی کافی ہے تیمم ٹھٹھی  
نہائے دورہ ہیں باقی چار یہ ہیں ۱

(۱) حدیث کے بعد پانی پایا ابھی تیمم نہ کیا تھا یہ دوم متروک کی طرح منافی ہے یعنی ان چار چیزوں سے اس  
میں دونیں۔

(۲) حدیث ہوا پھر تیمم کیا پھر پانی پایا۔

(۳) تیمم کیا پھر حدیث ہوا پھر پانی پایا یہ دونوں ٹھٹھی ہیں۔

(۴) تیمم کیا پھر حدیث ہوا پھر تیمم کیا پھر پانی پایا یہ ربا محی ہے۔

شہ قول مسئلہ لغو میں معظم مقصود یہ بتانا ہے کہ حدیث و جنابت دونوں جمع ہوں اور پانی ایک



قابل تو اسے کس طرف صرف کرے باقی صورتیں اقسام کے لیے ہیں یہ سوال وہیں عائد ہوگا جہاں حدیث مستقل ہو کہ حدیث مدراج اپنا کوئی حکم ہی نہیں دکھاتا نہ وہ اپنے لیے پانی کا طالب و اور ہم رسالہ الطہارة البدیعة میں واضح کر چکے کہ جنب کا حدیث مستقل نہ ہوگا مگر جبکہ کل یا بعض اعضائے وضو سے پانی یا مٹی سے جنابت کے زوال کی یا موقت کے بعد حادث ہو اور حدیث جب حادث ہوگا کل اعضائے وضو پر طاری ہوگا تو وہ صورت جس پر اس مسئلہ لمعہ میں کلام ہے اقسام مسطرہ رسالہ مذکورہ سے صورت اولی کے اقسام پر ہے جس میں حدیث کل اعضائے وضو میں تھا اس کی انچہ قسیمی تین جنابت کل یا بعض اعضائے وضو میں تنہا یا مع بعض یا کل باقی بدن ہو یا اعضائے وضو میں اصلاً نہ ہو صرف بعض یا کل باقی بدن میں ہوا ان میں سے قسم سوم کہ جنابت کل اعضائے وضو میں حیث باقی بدن میں ہو یہاں نہیں کہ کلام لمعہ میں ہے یہ لمعہ نہ موا سار سے بدن میں حیثات ہوئی باقی سائے ہی سائے ہیں حوائج تقسیم اول میں مذکور ہویں۔ یہ ان چارہ انواع تقسیم دوم سے مل کر ٹھائیں ستریں مگر ان میں چارہ وہ ہیں جن میں حدیث اصلاً مستقل نہیں یعنی تقسیم اول کی دو قسم پیشین جن میں جنابت جمیع اعضائے وضو میں ہے تقسیم دوم کی دو نوع اول سے مل کر جن میں حدیث تیم جنابت سے پہلے ہے لہذا یہ چارہ اس مسئلہ میں ملحوظ نہیں۔ **اقول** اور ان کا حکم ظاہر پانی لمعہ کے لیے کافی دیکھا جائے گا اگر ہے اس کا دھونا واجب اس کے ساتھ حدیث ۱۰۷ سی محل جاسے و وہ پہلی صورت میں کہ جنابت صرف کل اعضائے وضو میں تھی وضو کے قابل پانی پانے سے وضو واجب ہوگا نہ حدیث بلکہ عنایت کے لیے، اور اگر پانی لمعہ کو کافی نہیں تو استعمال اصلاً ضروری نہیں اگرچہ وضو کے لیے کافی ہواں تعین لمعہ کے لیے سے استعمال کرے گا جس میں اختیار رہے گا کہ خواہ وضو کرے خواہ باقی بدن میں جو لمعہ ہے اسے دھو لے خواہ بعض وہ اور بعض اعضائے وضو دھو لے اور اگر پانی ان میں ہر ایک کے بعد نپکے تو چاہے باقی بدن کا لمعہ دھوئے اور کچھ اعضائے وضو یا وضو پورا کرے اور کچھ لمعہ دھوئے یا ان دونوں صورتوں میں وضو اولی ہے کہ اور اسے سنت ہے کہ تقدیر عن الکافی و شرح الریادات للعتاب فی الصلۃ البدیعة (جب کہ کافی اور عتابی کی شرح زیادات کے حوالے سے الصلۃ البدیعة میں گزرا۔ ت۔ باقی رہیں چوبیس ان میں، ٹھانڈا کا حدیث مطلقاً مستقل ہے یعنی تقسیم اول کی ساتوں قسیمی تقسیم دوم کی اخیر پانے سے مل کر کہ چارہ ستریں اس لیے کہ حدیث مدیم ہمیشہ مستقل ہوتا ہے یہ تقسیم اول کی دو قسم اخیر دوم کی اولین سے مل کر جبکہ ہر دو اس کے لیے کہ یہاں حیثات خود ہی اعضائے وضو میں نہیں تو حدیث اگرچہ اس کے بعد جبابت اگر پورا وضو کر لیا کل اعضائے وضو سے جنابت کا زوال کلی ہو گیا اور بعض دھوئے تو بعض سے اور اگر صرف تیم کیا تو کل اعضائے وضو سے وقت و یہاں آیت تک زوال ہو ۱۲۱ منہ غفر لہ۔ ۱۶)

تیم سے پہلے ہر مستقل ہر گاہ۔ باقی پھر یعنی تقسیم اول کی ۳۔۴۔۵ تقسیم دوم کی ۲۱ سے مل کر ان میں پورا حدت  
مستقل نہیں بلکہ اُسے سی حصہ، اعضاء و عضو کا جو یہ جنابت دھس چکے تھے ان ۱۸ میں حدت پورے و وضو کا پانی  
چاہیے گا۔ اور ان چھ میں صرف سنا جو اس حصہ کو دھوے جس میں یہ مستقل ہے۔ یہ یاد رکھیے کہ آگے کام ہے گا  
تقسیم سوم پانی کہ پایا کس مقدار کا تھا اس میں ملانے پانچ اصناف فرمائیں

(۱) صرف وضو کو کافی

(۲) صرف لمہ کو کافی

(۳) مجموعہ کو کافی

(۴) ہر ایک کو جدا جدا کافی کہ چاہے وضو کرے یا لمہ دھوے دونوں تو ہو سکیں  
(۵) اصلاً کافی نہیں اکثر کتب مثل شرح طحاوی و قرآن المفسرین و تہذیب و شرح وقایہ و رد المحتار  
میں وضو و لمہ سے قیصر فرمائی

و انا اقول تعیر حدت و جنابت سے جس طرح غلہ صمد میں فرمائی اس سے اولیٰ ہے اور حجت تعیر تعقید  
حدت بمستقل ورنہ اطلاق حدت سے کل حدت جہاد و اور ہم ابھی ثابت کر چکے کہ یہاں چھ صورتوں میں حدت  
کا صرف ایک پارہ مستقل ہوتا ہے اُس کے ساتھ اس کو کافی یا نہ ہو بلکہ صرف اُسے ٹکڑے کر

والکافی والحمدية وان عبدا بالحدث و  
اللمعة فقد قالوا صرحه المصنف  
مما اتفقا وقال في الكافي في الاخير ثم وجد  
ما يلقى لاحدهما في لقيقة مدنه اولوا صم  
وضوئه ثم وقال في السراج الوهاج ومحة  
الحان في مسألة اللمة لو توضأ بذلك  
الماء لم يجز اھ و صمد الشرعية و  
ان خبر في موضعين بالحدث والجنابة  
اور کافی و ہندی میں اگرچہ حدت و لمہ سے تعیر کی  
پھر بھی یہ فرمایا اسے اگر وضو میں صرف کیا تو ہر تنق  
جائز ہے۔ اور کافی کے اندر صمد میں فرمایا پھر اتنا  
پانی پایا جو دونوں میں سے ایک کے لیے کافی ہے  
یعنی تعیر بدن کے لیے یا مواضع وضو کے لیے اس  
مراج و طرح اور منہ الحاقی میں لمہ کے مسئلہ میں  
فرمایا۔ اگر اس پانی سے وضو کیا تو جائز نہیں۔ اور  
اور صمد الشرعیۃ نے اگرچہ دو جگہ حدت و جنابت سے

مخفاوی ہندی ما یفقد التیم نورانی کتب خانہ پشاور ۲۹/۱  
لکھ کافی

لکھ تہ لائق مع صحر باب التیم ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۳۹/۱

غیر ان عبارات بعد العبارات عن احاطة  
 الاقسام لتخصيصها الكلام بلمعة في  
 الظاهر فقد اختار القسم السادس من  
 لاقسام السبعة عينا وبالجملة الظاهر  
 المتبادر من كلامهم رحمهم الله تعالى  
 ومن حنا بهم قصر الكلام على التعميمات  
 الاخيرين الذين فيها المحدث خاص  
 احصاء الوضوء والله تعالى اعلم بمراد  
 عبادہ۔

تعبیر فرمایا جس سے اس کے لئے پست سے کلام  
 خاص کر دینے کی وجہ سے ان کی عبارت احاطہ قسم  
 کے معاملہ میں سب سے زیادہ بعید ہے۔ پھر انھوں  
 نے ساتوں اقسام میں سے قسم ششم خاص طور سے  
 اختیار کی بالکل کلیتہً علامہ سے ظاہر متبادری ہے کہ کلام  
 ان اخیر دو قسموں میں محدود ہے جن میں محدث اعضا  
 وضو کے باہر ہے۔ حد ان حضرات پر رحمت فرمائے  
 اور ان کی برکت سے ہم پر رحم فرمائے اور خود سے بڑے  
 کو اپنے بندوں کی مراد خوب معلوم ہے۔ دت۔

ثم اقول تقسیم اول کی بر قسم میں یہ پانچوں صنفیں نہ ہو سکیں گی۔  
 قسم اول میں صرف دو ہوں گی کہ پانی وضو کو کافی ہے یا نہیں کہ وضو بعد متہ ہیں تو پہلی صنف  
 صنفیں ایک ہیں اور چہارم ناممکن۔ لہذا قسم اول کہ دو نوع آخر سے دو تھی ان دو صنفوں سے چار ہوتی  
 قسم دوم میں تین کہ صرف وضو کو کافی۔ یا مخرج کو کہ لہ۔ یا کسی کو نہیں یہاں دوم و چہارم  
 حال تو یہ قسم دو نوع آخر پھر ان میں سے تین ہوتی۔

قسم سوم میں دو نوع آخر کے ساتھ فوراً محدث مستقل ہے تو کامل وضو کا طالب لہذا یہاں بھی  
 تین ہی صنفیں ہوں گی صرف لہ کو کافی ہو یا مخرج کو کہ وضو ہے یا کسی کو نہیں۔ یہاں اول و چہارم محال اور  
 دو نوع اول کے ساتھ بعض محدث مستقل ہے تو اپنے ہی قابل پانی چاہے گا اور اب پانچوں صنفیں ہوں گی کہ  
 یہاں اعضائے وضو دو جگہ ہو گئے ایک میں جنابت ہے جو بعد جنابت نہ دھوا تھا دوسرے میں محدث مستقل۔  
 اب ہو سکتا ہے کہ پانی صرف اس محدث کو کافی ہو جبکہ یہ جگہ چھوٹا ہو یا صرف جنابت کو جبکہ وہ حصہ کم ہو اور  
 دونوں صورتوں میں پانی بٹے کے قابل نہیں یا پورے وضو کو کافی ہو کہ مخرج ہے یا ہر جگہ کو حد بدر جبکہ وہ

علیہ یا یوں کہیے کہ پہلی دو بھی ناممکن صرف سوم و ششم ہیں۔ ظاہر ہے کہ مخرج کو کافی ہونے کے یہ معنی کہ اس سے  
 دونوں ادا ہو سکیں یہاں حاصل ہے ۱۲ منہ مغزلہ دم،

بلکہ یہ اختلاف تعبیر ملاحظہ ہے کہ قسم سے مراد تقسیم اول کے اقسام ہیں اور نوع سے تقسیم دوم کے اور صنف  
 سے تقسیم سوم کے ۱۲ منہ مغزلہ دم،

دونوں برابر ہوں یا کم و بیش اور پانی بڑے کو کافی ہے نہ مجموعہ کو یا کسی کو کافی نہیں جبکہ دونوں برابر ہوں یا پانی چھوٹے ہے بھی کم تو دسلسل یہ چھ وہ سئلہ ہوئیں۔

قسم چہارم چاروں نوعوں کے ساتھ پانچ ہے کہ مطلوب حدث کل وضو ہو جیسے دو نوع آخر کے ساتھ یا بعض وضو جیسے دو نوع اول کے ساتھ ہر تقدیر اسے مطلوب جنابت سے کہ بعض وضو بعض باقی بدن سے کہی میثی مساوات ہر نسبت ممکن۔ بیشی یوں کہ جنابت میں رُو و پشت سے دو دو انگل جگہ رہی تھی ظاہر ہے کہ اعضائے تنہ کو اس سے بہت زائد پانی درکار ہو گا و قس علیہ تو یہ قسم چہارم ہوئے۔

قسم پنجم سرور کے ساتھ چارہ ہی ہے کہ تنہا جیسے باقی بدن کل محل وضو سے زائد ہے تو یہاں صنف دوم نامکن ہے اور یہ قسم سول

قسم ششم میں ہر مان پانچوں ہونا ظاہر کہ احسانے وضو کہ بعض باقی بدن سے ہر نسبت متصور، تو یہ بھی بیشی ہے۔

قسم ہفتم میں صنف دوم محال اور مثل پنجم سولہ لہذا مسئلہ لمعہ میں سب صورتیں اٹھا تو نے ہوئیں، کتب اکابر میں بہت کم کایاں ہے، اگرچہ ظاہر تھا در اقتصار بدو قسم آخر پر رکھیں جب تو بہت کم رہیں گی حتیٰ کہ سب سے زیادہ تفسیر و کتاب سرب وقایہ میں ۹۸ میں سے حدیث بندہ ورنہ اعطاء ہر سال نہیں ہو سکتا کہ اصناف ہی کا اعطاء فرمایا صورت و کتاب تفصیل مسئلہ اس وقت دسلسل کتابوں سے پیش نظر شرح مختصر لدی اللہ امام السبیبانی پھر خزائن المفتین، خلاصہ، کافی پھر ہندیہ، حلیہ پھر رد المحتار، سراج و جامع، صدر الشریعہ، سراج سے منوال الحائق نے کچھ نقل کر کے باقی کا اس پر حوالہ کر دیا اور البحر الرائق نے زیر قول مصنف بعدہ صیلا صرف ایک صورت کی طرف اشارہ فرمایا۔ خیر نے صرف نوع اول کی اور اس میں بھی تین ہی صنفیں۔ خلاصہ نے نوع سوم پر اقتصار فرمایا۔ کافی و ہندیہ نے نوع چہارم میں پانچوں اصناف اور دوم و سوم میں صرف صنف چہارم۔ شرح لمادوی و خزائن المفتین و حلیہ و رد المحتار نے دو نوع، خیر میں پانچوں صنف۔ شرح وقایہ نے نوع دوم کا بھی اضافہ فرمایا مگر کلام کو تصریحاً صرف قسم ششم سے خاص فرما دیا۔ عبارات یہ ہیں،

فتیہ کسی جنب نے غسل کیا، لمعہ رہ گیا اور اس کے پاس پانی نہیں تو لمعہ کے لیے تیمم کرے اور اگر حدث ہونے کے بعد پانی پا جائے تو لمعہ دھوئے اور حدث کے لیے تیمم کرے جبکہ پانی لمعہ کے لیے کافی نہ رہے	فتیہ کسی جنب نے غسل و یقی لمعہ و لیس معہ ماء تیمم للمعہ و امن وجد ماء بعد ما حدث یغسل للمعہ و یتیمم للحدث اداکان الماء یکفی للمعہ
---	---

ولا يكفي للوضوء وان كان يكفي للوضوء  
لا للمعة يتوضأ ويتيمم لاجل المعة  
وان كان الماء يكفي لاحدهما على الاغتراب  
فانه يغسل المعة ويتيمم للحدث <sup>الماء</sup>  
خلاصته اغتسل ونقلمعة يتيمم فان  
وجد الماء غسل المعة ولا يتيمم  
فان <sup>الماء</sup> احدث قبل غسل المعة ثم وجد  
الماء ان كفى لهما جرفه اليهما واسكان  
لا يكفي لواحد منهما يتيمم للحدث وتيمم  
للجنابة باق <sup>الماء</sup> يستعمل في ذلك  
الماء في المعة لتقليل الجنابة

اور وضو کے لیے کفایت نہ کرتا ہو۔ اور اگر وضو کے لیے  
کفایت کرے مگر وضو کے لیے نہیں تو وضو کرے اور لمعہ  
کی وجہ سے تیمم کرے۔ اور اگر پانی تنہا کسی ایک کے لیے  
کافی ہو تو لمعہ دھوئے اور حدث کے لیے تیمم کرے اور  
خلاصہ غسل کیا اور لمعہ رہ گیا تو تیمم کرے پھر اگر پانی  
مل جائے تو لمعہ دھوئے اور تیمم نہ کرے۔ اگر لمعہ  
دھونے سے پہلے اسے حدث ہو پھر اسے پانی ملے  
اگر دونوں کے لیے کافی ہو تو دونوں میں صحت کرے  
اور اگر دونوں میں سے کسی کے لیے کافی نہ ہو تو حدث  
کے لیے تیمم کرے اور اس کا تیمم حاکم بتاتی ہے۔  
وہ پانی تغیل جابستہ کے لیے لمعہ استعمال کرے گا

عن قويد ويتيمم لاجل المعة سبب  
من نسخة شرح عليها الشارحات  
المحققان فالمراد ان الماء وحده  
الماء بعد التيمم للمعة وهو ثابت في  
نسخة استن فوجب ان يكون الكلام في  
وجدان الماء قبل التيمم لهما ولزم ان  
يكون المراد للمعة في غير اعضاء الوضوء  
كالصومرة الاولى في شرح الوقاية ۱۲ منه  
غفر له (م)

عنه قوله احدث اي بعد التيمم للمعة  
بدليل قوله يتيمم للحدث وتيمم  
للجنابة باق ۱۲ منه غفر له (م)

عقروا لاجل المعة (اور لمعہ کی وجہ سے تیمم کرے) اس سوسے ساقط ہے جس پر دونوں  
محقق شارحوں نے شرح کی ہے تو کلام لمعہ کا تیمم  
کرنے کے بعد پانی پائے والی صورت کی طرف راجع  
ہو گیا۔ اور یہ لفظ حق کے نسخہ میں ثابت ہے تو  
غرضی ہے کہ دونوں کا تیمم کرنے سے پہلے پانی ملنے  
کی صورت میں کلام ہو۔ اور لازم ہے کہ وہ لمعہ  
مراد ہوجو اعضائے وضو کے علاوہ ہیں ہو جیسے  
شرح وقایہ کی صورت اولیٰ ۱۲ منہ غفرلہ (ت)  
اسے حدث ہو۔ یعنی لمعہ کا تیمم کرنے کے بعد  
جس پر یہ عبارت دلالت کر رہی ہے تو حدث  
کے لیے تیمم کرے اور اس کا تیمم جابستہ باقی  
ہے۔ ۱۲ منہ غفرلہ (ت)

فان كفى لاحد هادون الآخر صرف اليه  
وان كفى لكل على الاثر اذ يغسل المصحة  
ويتيمم للحدث <sup>له</sup> كافي وهندية  
جنب اعتل وبق لمعة يتيمم فان تيمم  
ثم احدث تيمم للحدث فان تيمم (اعى  
للحدث) فوجد ماء يلقىهما صرفه اليهما  
وان كفى معينا صرفه اليه والتيمم للآخر  
باق وان كفى واحدا غير عين صرفه الى  
المعة واعاد تيمم للحدث عند محمد  
وعند ابى يوسف لا يعيد عانت له مكس  
تيمم للحدث قبل وجود هذا الماء فتيمم  
(اعى للحدث كما فى الهندية) قبل غسل  
المعة لم يجز عند محمد وعبد ابى يوسف  
يجوز وان لم يكف واحدا لى تيممها حب  
على ي تيمم للمعة ثم احدث فتيمم له  
ثم وجد الماء ۱۲ منه غفر له (م)

على ي تيمم للمعة ثم احدث هو جد الماء  
قل ان يتيمم له وهو كفى لاحد هاد غير عين  
فان غسل المعة ثم تيمم للحدث حبسان  
بالاتفاق وان مكس فقيه خلاص ۱۲ منه  
غفر له (م)

على راجع الى الكلا ه السابق اكمل التحقير  
۱۲ منه غفر له (م)

له خلاصه الفتاوى الموضوعات فى الفتاوى

اگر ایک کے لیے کافی ہو دوسرے کے لیے نہیں تو  
اسی میں اسے صرف کرے۔ اور اگر تنہا ہر ایک  
کے لیے کافی ہو تو لہ کو دھوئے اور حدث کے لیے  
تیمم کرے۔ کافی وہ ہندو کسی نب سے غسل  
کیا اور لہ روئی تو تیمم کرے۔ اگر تیر کر لیا پھر حدث  
ہوا تو حدث کا تیمم کرے۔ پھر اگر حدث کا تیمم  
کر لینے کے بعد اثنایا فی ملا جو دونوں کو کافی ہو تو دونوں  
میں صرف کرے۔ اور اگر کسی ایک معین کے لیے کافی  
ہو تو اسی میں صرف کرے اور دوسرے کا تیمم ماتی  
ہے۔ اور اگر کسی ایک کے لیے غیر معین طور پر کافی  
ہو تو اسے لہ میں صرف کرے اور اپنے تیمم حدث کا  
اعادہ کرے امام محمد کے نزدیک اور امام  
ابو یوسف کے نزدیک اعادہ نہیں۔ اگر پر پانی  
پلنے سے پہلے حدث کا تیمم نہ کیا تو لہ دھوئے  
یعنی لہ کی وجہ سے تیمم کیا پھر اسے حدث ہوا تو اس کا  
تیمم کیا پھر اسے حدث ہوا تو اس کا تیمم کیا پھر اسے  
پانی ملا ۱۲ منہ غفر له (ت)

یعنی لہ کی وجہ سے تیمم کیا پھر اسے حدث ہو تو اس  
کا تیمم کرنے سے پہلے پانی ملا جو دونوں میں سے ایک  
کے لیے غیر معین طور پر کافی ہے۔ تو اگر لہ دھویا پھر  
حدث کا تیمم کیا تو بالاتفاق جائز ہے اور اگر رکس یک  
تو اس میں اختلاف ہے ۱۲ منہ غفر له (ت)

پانچویں صورت کی تکمیل کے لیے کلام سابق کی جانب  
رجوع کیا ۱۳ منہ غفر له (ت)

مطبوعہ نوکلشور کتب خانہ ۳۳/۱

پہلے (حدث کا جیسا کہ ہندو نہیں ہے، تیمم کر لیا تو امام محمد کے نزدیک جائز نہیں اور امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے۔ اور اگر ان میں سے کسی کے لیے کافی نہ ہو تو دونوں کا تیمم باقی ہے۔ کوئی جنب جس کے بدن پر لٹھ ہے اسے تیمم سے پہلے حدث ہو تو دونوں کے لیے ایک ہی تحرک ہے پھر اگر تنہا پانی ملے جو غیر عین طور پر کسی ایک کے لیے کافی ہو تو اسے وضو میں صرف کرے اور امام محمد کے نزدیک حدث کے تیمم کا عاودہ کرے کسی جنب کے پاس وضو کے لیے بقعہ کھایت پانی ہے تو وہ تیمم کرے اور وضو نہ کرے پھر اگر اس نے وضو کر لیا اور جنابت کا تیمم کیا پھر اسے حدث ہوا تو اپنے حدث کا تیمم کرے۔ اب اگر

عن بدنه لمعة أحدث قبل ان يتيمم تیمم  
لهم واحد اذان وجد ما يكفي لا أحد  
غيره صرفة الو. لمعة ويعيد التيمم للحدث  
عند محمد حذب. من ما وكاف للوضوء تیمم  
ولم يتوضأ فان توضأ وتيمم لجنابته فحدث  
تيمم لحدثه فان وجد ما يكفي لا أحد  
غيره صرفة الو. لمعة ويعيد التيمم للحدث عند محمد  
اذا حذبتك وردد المحذور الواجب  
للماء بعد ما يتيمم للجنابة ثم أحدث بعد  
ذلك على وجهين احدهما ان يحد الماء  
قبل ان يتيمم للحدث فالماء اما سيكون  
كافيا للمعة والوضوء فمضاهما ويتوضأ

اقول یعنی اس امام اور ان کے موافق حضرات کے مذہب پر بحث و بے غاۃ طور پر وضو کر لیا۔ یا اکثر حضرات کے نزدیک تعلیل جنابت کے لیے وضو کرنا۔ یا اختلاف سے نکلنے کے لیے وضو کیا جیسا کہ میں نے بحث کی ۱۲ منہ غفرار (ت)

عن اقول ای جبنا عند هذا الامر ومن  
معه ومقتلا للجنابة عند الاكثرين او خارجا  
عن الخلاف كما بحثت ۱۲ منہ غفر له (م)

اقول قبلیت ایے دخول کے وجود کی مقتضی نہیں۔ رٹا باری تعالیٰ ہے: "تم فرماؤ اگر تمہارے رب کی باتوں کے لیے روشنائی ہو جائے تو سنو ختم ہو جائے اس سے قبل کہ میرے رب کی باتیں ختم ہوں۔" (باقی اگلے صفحہ پر)

عنه اقول القلية لا تقضي وجوده حولها  
قال تعالى قل لو كانت المحرمات اذا  
سكنت مرفا لنفد البحران  
تنفذ كل منة مرفا فالمنع

اتنا پانی ملا جو دونوں میں سے کسی ایک کے لیے کافی ہے  
تو اسے جنابت میں صرف کرے اور اہم محمد کے نزدیک  
تیمم حدیث کا اعادہ کرے۔۔۔ حلیہ و رد المختار  
وہ جسے تیمم جنابت کے بعد پانی ملے پھر اس کے بعد اسے  
حدیث ہو اس کی دو صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ حدیث  
کا تیمم کرنے سے پہلے پانی ملے۔ تو پانی اگر لمبا اور وضو  
دونوں کے لیے کافی ہو تو لمبا کو دھوئے اور وضو کرے  
اور اگر پانی کسی ایک کے لیے ناکافی ہو تو حدیث کا تیمم  
کرے۔ اگر لمبا کے لیے کافی ہو وضو کیلئے نہیں پانی ملے کیلئے  
صرف کرے حدیث کیلئے تیمم کرے اور اگر وضو کے لیے کافی ہو  
کے لیے نہیں تو وضو کرے اور لمبا کو نہ دھوئے نہ ہی اس کیلئے  
تیمم کرے۔ اور اگر غیر معین طور پر کسی ایک کے لیے کافی  
ہو تو لمبا کو دھوئے اور حدیث کا تیمم کرے۔ دوسری

واما غیر کاف لاحدهما فیتیمم للحدث  
واما کاف للمعة دون الوضوء فيصرفه  
الى المعة ويتيمم للحدث واما كافيا  
للوضوء دون المعة فيتوضأ ولا يغسل  
المعة ولا يتيمم لها واما كافيا لاحدهما  
غير عين فيفضل المعة ويتيمم للحدث  
الوجه الثاني ان يجد الماء بعد ان  
يتيمم للحدث ١٢ فيه ذكر الخمسة على  
نحو ما مر شرح طحاوی و  
خزانة المفتين الما را حنب  
فاعتدل ثم علم انه نق لمعة فانه  
يتيمم لانه لم يخرج عن الحنابة

(نقیہ عاشیہ منہ کرشت)

ترجمہ یہ ہوا کہ جنابت کا تیمم کیا پھر اسے حدیث ہو پھر  
پانی پایا غیر اس کے کہ اس سے پہلے حدیث کا تیمم  
کیا ہو۔ ورنہ اس کے بعد حدیث کا تیمم اس صورت میں  
نہیں جب دونوں ہی کے لیے پانی نالی ہو یا صرف  
وضو کے لیے کافی ہو۔ اسی پر حملہ کی عبارت لمبا  
دھونے سے پہلے حدیث ہوا کا قیاس کیا جائے۔  
مگر شرح طحاوی کی آیت والی اس صورت کا بھی  
اسے پانی ملا اس کے بعد کہ تیمم کر چکا حدیث سے پہلے؟  
کیونکہ اس کے بعد حدیث کا وجود ملحوظ نہیں۔ اگرچہ  
اس سے مفہوم نہیں ہے یا مرے اس قول پر موت حدیث  
ہے جیسا کہ ہمارے نزدیک راجح بھی ہے ۲ منہ غفر لہ

تيمم للحدث ثم احدث ثم وجد الماء من  
دون ان يتيمم قبله للحدث والا فاليتيمم  
بعده للحدث ليس فيما ذكر اكل لهما معا  
او للوضوء خاصة وقس عليه قول الخلاصة  
الحدث قبل غسل المعة بل وقول شرح  
الطحاوی الا في وجد الماء بعد ما يتيمم قبل  
الحدث فان وجود الحدث بعده غير  
ملحوظ فيه وان كان لا بد منه عاش  
اومات على قول ان الموت حدث كما هو  
الراجح عندنا ١٢ منه غفر له (م)



لقاء اللعة ولو أحدث قبل التيمم يتيمم  
تيمما واحدا لللعة والمحدث جميعا كما إذا  
أحدث مرارا لا يجب عليه أكثر من  
وضوء واحد ولو أحدث بعد التيمم ثم  
وجد الماء فهو على خمسة أوجبہ اذا  
كفاه جميعا يغسل اللعة ويتوضؤ  
للحدث ولا يكفيهما يغسل مقدر  
ما يكفيه حتى تغسل الحاة ويتيمم  
ولو كفي لللعة يغسل اللعة ويتيمم  
للحدث ولو كفي للوضوء دون اللعة  
يتوضؤ ولا يغسل اللعة وهو كالجنب  
اذا تيمم ثم أحدث ثم وجد الماء يكفيه  
للوضوء يتوضؤ به ولو كفي للحدث  
لا نفراد لا جميع يغسل اللعة لا من  
الجنب إذا عبط ثم يتيمم للحدث ولو  
بدأ بالتيمم ثم غسل اللعة لا يحوز وعليه  
ان يتيمم بعد الغسل وفي النواذر ان عليه  
غسله اي قبل ان يتيمم للحدث لان الوجدان  
بعده يأتي بعده ۱۲ منه غفر له (م)  
عليه اي شيئا منهما ۱۴ منه غفر له (م)  
عليه اي دون الوضوء ۱۲ منه غفر له (م)  
عليه اقول اي له ذلك انت تقول  
انت المتخير لا ينافي الوجوب كما  
في كفارة اليمين ۱۲ منه غفر له (م)

صورت یہ کہ حدث کا تیمم کرنے کے بعد پانی سے  
دیس میں بھی سابق کی طرح پانچ صورتیں ذکر کیں۔  
مشرح طحاوی وقرآنہ المفسرین مفرکو  
بنابت لاحق ہوتی تو اس نے غسل کیا پھر اسے معلوم  
ہوا کہ لمعہ رہ گیا تو وہ تیمم کرے، اس لیے کہ لمعہ باقی رہ گیا  
کی وجہ سے وہ جنابت سے باہر نہ ہو۔ اور  
اگر قبل تیمم اسے حدث ہوا تو لمعہ اور حدث دونوں کے لیے  
ایک ہی تیمم کرے۔ جیسے بار بار حدث ہو تو اس پر  
ایک وضو سے زیادہ واجب نہیں۔ اور اگر بعد تیمم  
اسے حدث ہوا پھر پانی ملا تو اس کی پانچ صورتیں ہیں،  
(۱) جب دونوں کو پانی کافی ہو تو لمعہ دھوئے اور  
حدث کے لیے وضو کرے (۲) اور اگر دونوں کے لیے  
غیر کافی ہو تو اس سے تکفایت کرنے دھوئے تاکہ  
جنابت کم ہو اور تیمم کرے (۳) اگر لمعہ کے لیے کافی  
ہو تو لمعہ دھوئے اور حدث کا تیمم کرے (۴) اگر وضو  
کے لیے کافی ہو لمعہ کے لیے نہیں تو وضو کرے اور لمعہ  
نہ دھوئے اور وہ اس جنب کی طرح ہے جو تیمم کرے  
یہی حدث کا تیمم کرنے سے پہلے۔ اس لیے کہ اس کے  
بعد طے کا ذکر آگے آ رہا ہے ۱۲ منہ غفر له (ت)  
یعنی دونوں میں سے کسی کے لیے کافی نہ ہو ۱۴ منہ غفر له (ت)  
یعنی وضو کے لیے کافی نہ ہو ۱۲ منہ غفر له (ت)  
اقول یعنی اسے اختیار ہے۔ یہ بھی کہا جاسکتا  
ہے کہ تخیر منافی وجوب نہیں جیسے کفارة یمن  
میں ۱۲ منہ غفر له (ت)



قی من قول محمد یتیم ام شرح  
وقایہ اعتل الجنب ولسم لصل الماء  
لمعة طهره وفتی الماء واحد حدثا  
یوجب الوضوء یتیم لهما ثم وجد  
من الماء ما یکفیہما بطل یتیمہ  
فی حق کل واحد منهما وآت  
لہ کیف لا حد ہما بقی فی حقہما  
وآن کفی لا حد ہما بعینہ غسلہ ویسقی  
الیتیم فی حق الآخر وآت کفی  
لکل منفردا غسل اللعنة هذا اذا  
یتیم للحدیث واحد اما اذا یتیم  
للجنابة ثم احدث یتیم للحدیث  
ثم وجد الماء فکذا فی الوجوب  
المذکور وآت یتیم للجنابة ثم  
احدث ولہ یتیم للحدیث فوجد الماء  
المذکور فکسر العمة نحو ما مر۔

اگر دونوں کے لیے غیر کافی ہو تو جہاں تک نفایت کئے  
دھوئے اور اس کا تیمم برقرار ہے اور اگر لمعہ  
کے لیے کافی ہو وضو کے لیے نہیں قولہ دھوئے اور  
تیمم برقرار ہے۔ اور اگر وضو کے لیے کافی ہو لمعہ  
کے لیے نہیں تو وضو کرے۔ اور اگر تنہا کسی ایک  
کے لیے کافی ہو تو لمعہ دھوئے اور اس کا تیمم برقرار  
ہے۔ اور آہم محمد کے قول کے قیاس پر تیمم کرے  
ام۔ شرح وقایہ جنب نے غسل کیا اور پانی  
اس کی پیٹ کے لئے تک نہ پہنچا اور پانی ختم ہو گیا اور  
اسے وضو واجب کرنے والا کوئی حدیث نہ تو منہ  
دونوں کا تیمم کیا پھر اسے اتنا پانی مل گیا جو دونوں کے لیے  
کافی ہو تو اس کا تیمم دونوں میں سے ہر ایک کے حق  
میں۔ اور اگر کسی کے لیے کافی نہ ہو  
تو دونوں کے حق میں باقی رہا۔ اور اگر معین ہو  
پر ایک کے لیے کافی ہو تو اسے دھوئے اور دوسرے  
کے حق میں تیمم باقی رہے گا۔ اور اگر تنہا ہر ایک  
کے لیے کافی ہو تو لمعہ دھوئے۔ یہ اس صورت میں ہے جب دونوں حدیثوں کے لیے ایک ہی تیمم کیا ہو۔  
لیکن جب جنابت کا تیمم کر لیا پھر حدیث کا تیمم کیا پھر پانی ملا تو نہ کہہ ضرورتوں میں حکم وہی ہے اور اگر  
جنابت کا تیمم کر لیا پھر حدیث ہو اور حدیث کا تیمم نہ کیا پھر پانی ملا۔ لہ۔ اس میں بھی پانچ صورتیں اسی  
طرح ذکر کی ہیں جو گزریں۔

توضیحات مصنف : فقیر غفرلہ المولی القدر چاہتا ہے کہ توفیق الہی عزوجل جلد اٹھانے سے صور  
مع احکام میں کرے ان کے لیے یہ تصویر رکھیں کہ اقسام سبب پیشانی پر ہوں اور ہر پیشانی کے تحت میں

لہ شرح الطحاوی لاسیما فی وفراۃ الفتن

لہ شرح الوقایہ مایفقض الیتیم المکتبۃ الرشیدیہ دہلی ۱۰۴/۱

چاروں نوعیں ان رموزِ حروف میں لکھیں،

ت تیم جنابت

ح حدث

م تیم حدث

و وجہ آب

توح و کا مطلب یہ ہوا کہ جنابت کا ابھی تیم نہ کیا تھا کہ حدث ہوا اور اب بھی تیم نہ کیا تھا کہ پانی پایا اور ت ح و یہ کہ جنابت کے بعد تیم کیا پھر حدث ہوا پھر پانی مل و قس علیہ پھر ان میں ہر ایک کو اُسے اصناف پر منقسم کریں معنی اُس میں قتل ہیں یہاں لحد وضو و ہر دو و ہر ایک و ایک سے پانی کی کفایت مقصود ہے کہ لحد کو کافی ہے یا وضو کو یا دونوں کو یا ہر ایک کو یا کسی کو نہیں اور جہاں پورا حدث مستقل نہیں وہاں بجائے وضو قدر مستقل لکھا ہے یعنی اُتار پانی ملا جو صرف اُن اعضا کو کافی ہے جن میں حدث مستقل ہے یعنی اعضاء سے وضو کا جتنا حصہ جنابت کے بعد دھویا تھا پھر حدث ہوا اور یہ تمام صورتیں مفصل ہو گئیں اب احکام کی باری آئی وہ بہت جگہ مشترک ہیں ایک ایک پانچ پانچ یا کم و بیش صورتوں کے لیے ہے لہذا تکرار سے بچنے کے لیے اول اُن احکام کی فہرست غیر شرکے ساتھ لکھیں پھر ص ۱۰۰ میں صورت کے لیے خط لکھیں کہ جو کچھ ہو اس کا غیر تحریر کر دیں کہ اُن کے ذریعہ سے جس صورت کا حکم چاہیں فہرست میں دیکھ لیں و باللہ التوفیق۔

**فہرست احکام :** مناسب ہو کہ ہر نوع کے حکم علیحدہ لکھیں کہ مراجعت میں اور بھی سہولت ہو

**ح ۱۱۰)** لحد دھوئے اور حدث کے لیے تیم کرے اُس کے دھونے سے پہلے حواہ بعد اور نعت ہونا

بہتر ہے کہ امام شافعی رضی اللہ عنہ کا خلاف نہ رہے۔ صورت ۱۱۰ و ۲۹ و ۶۳۔

(۲) قدر مستقل کو دھوئے اور لحد کا تیم کرے ص ۱۲ و ۲۸ و ۴۸۔

(۳) وضو کرے اور لحد کا تیم۔ ص ۶۴ و ۸۲۔

(۴) پورا وضو کرے طہارت ہو گئی ص ۱۳۔

(۵) وضو کرے اور باقی حلقہ دھوئے ظاہر ہو گیا ص ۲۹ و ۶۵۔

(۶) پورا نہائے۔ ص ۴۹ و ۸۵۔

(۷) پہلے لحد دھوئے پھر حدث کا تیم کرے اگر پہلے تیم کرنے کا لحد دھونے کے بعد پھر کرنا ہوگا

ص ۱۲ و ۳۰ و ۴۷ و ۶۶ و ۸۳۔

عہ باقی جگہ کے یہ سمجھ کر اعضاء سے وضو کے علاوہ اور بدن میں جہاں جنابت تھی ۲ مرتبہ غفر (م)۔

(۸) دونوں کے لیے یک تیم کرے اور لمعہ کی تعقیل استعجاباً نہ وجوہاً یعنی ناکافی پانی جنابت کی جتنی جگہ کو دھو سکے ہتھیرہ کہ دھوئے کہ جنابت کم ہو جائے اور آئینہ تھوڑا پانی بھی کفایت کرے۔ ص ۳۱ و ۳۵ و ۸۶ و ۶۶۔

ح ۹) لمعہ کے حق میں تیم ٹوٹ گیا حدیث کے حق میں باقی ہے لمعہ دھوئے۔ ص ۳۲ و ۳۶ و ۶۸۔  
 (۱۰) حدیث کے حق میں تیم ٹوٹ گیا لمعہ کے حق میں باقی ہے قدر مستعمل کو دھوئے۔ ص ۳۲ و ۵۲۔  
 (۱۱) تیم حدیث کے لیے نہ رہا لمعہ کے لیے ہے وضو کرے۔ ص ۶۹ و ۸۸۔  
 (۱۲) تیم دونوں کے حق میں ٹوٹ گیا پورا وضو کرے طہارت ہوگئی۔ ص ۱۸۔  
 (۱۳) تیم دونوں کے حق میں ٹوٹ گیا وضو کرے اور باقی جگہ دھوئے ظاہر ہوگیا۔ ص ۳۴ و ۴۰۔  
 (۱۴) تیم دونوں کے حق میں ٹوٹ گیا پورا نہ رہا۔ ص ۵۳ و ۸۹۔  
 (۱۵) تیم دونوں کے حق میں ٹوٹ گیا پہلے لمعہ دھوئے اس کے بعد حدیث کا تیم کرے۔ ص ۱۹ و ۳۵ و ۸۴ و ۴۱ و ۵۰۔

(۱۶) تیم دونوں کے حق میں باقی ہے لمعہ کی تعقیل کرے۔ ص ۲۰ و ۳۶ و ۵۴ و ۶۲ و ۹۰۔

ت ح و (۱۷) تیم گیا وضو سے طہارت ہوئی۔ ص ۶۶۔

(۱۸) تیم نہ رہا وضو کرے اور باقی جگہ دھوئے ظاہر ہوگیا۔ ص ۳۹ و ۴۵۔

(۱۹) تیم ٹوٹ گیا لمعہ دھوئے اور حدیث کا تیم کرے۔ ص ۳۱ و ۳۴ و ۴۳۔

(۲۰) تیم باقی ہے حدیث کے لیے وضو کرے ص ۳۶ و ۵۶ و ۶۲ و ۹۲۔

(۲۱) تیم نہ رہا پورا نہ رہا۔ ص ۵۴ و ۹۳۔

(۲۲) تیم نہ رہا پہلے لمعہ دھوئے پھر حدیث کا تیم کرے ص ۳۰ و ۵۵ و ۶۶ و ۹۱۔

(۲۳) تیم باقی ہے حدیث کے لیے تیم کرے اور لمعہ کی تعقیل۔ ص ۲ و ۴۲ و ۶۳ و ۸۱ و ۵۸ و ۹۴ و ۴۴۔

ت ح و (۲۴) دونوں تیم ٹوٹ گئے وضو کرے طہارت ہوگئی۔ ص ۳ و ۲۵۔

(۲۵) دونوں تیم گئے وضو کرے اور باقی جگہ دھوئے ظاہر ہوگیا۔ ص ۸ و ۴۴ و ۸۰۔

(۲۶) لمعہ کا تیم گیا حدیث کا باقی ہے لمعہ دھوئے۔ ص ۲۴ و ۴۶ و ۴۸۔

بے باقی جگہ کے پر مٹنے کہ اعضائے وضو کے سوا اگر بدن میں جہاں جنابت تھی ۲ منہ غمر نہ (م)۔

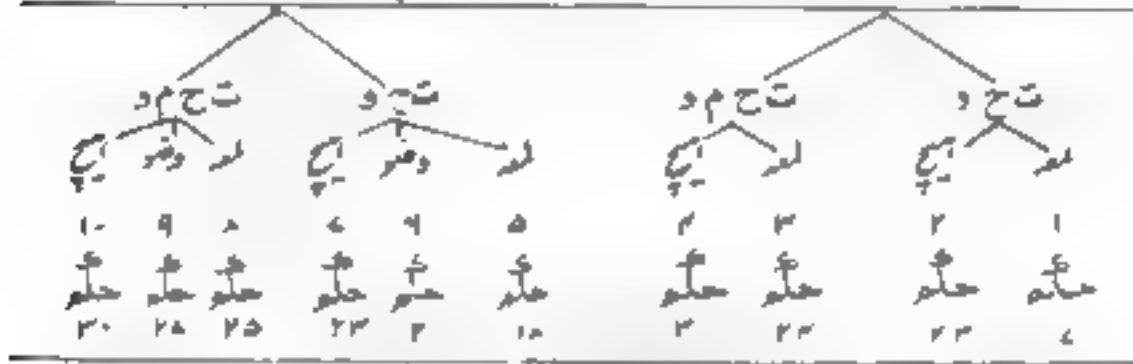
(۲۷) حدیث کا تیمم کیا اور کب باقی ہے وضو کرے۔ ص ۹۳ و ۹۴-۹۵ و ۹۶ و ۹۷ و ۹۸ و ۹۹۔

(۲۸) دونوں تیمم کئے پورا نہاتے۔ ص ۹۶ و ۹۷۔

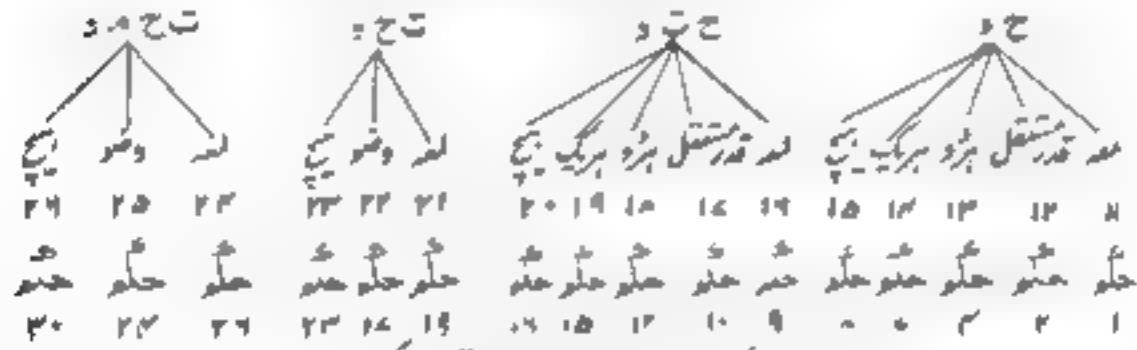
(۲۹) دونوں تیمم کئے پہلے اور دوسرے اس کے بعد حدیث کا تیمم کرے۔ ص ۹۵ و ۹۶ و ۹۷ و ۹۸ و ۹۹۔

(۳۰) دونوں تیمم باقی ہیں اور کب تکلیف کرے۔ ص ۹۳ و ۹۴ و ۹۵ و ۹۶ و ۹۷ و ۹۸ و ۹۹ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

(۱) جنب نہایا صرف وضو باقی تہی پھر حدیث پڑھا (۲) وضو اور کچھ اور حصہ بدن باقی تھا



(۳۱) صرف اعضائے وضو کا کچھ حصہ باقی تھا



(۳۲) کچھ اعضائے وضو کا کچھ حصہ باقی تھا کچھ اور



## (۵) صرف اعضاء وضو کا کچھ حصہ دھویا تھا

ت ح د	ت ح د	ت ح د	ت ح د
لہ وضو ہر دو بیچ	لہ وضو ہر دو بیچ	لہ قدر مستقل ہر دو بیچ	لہ قدر مستقل ہر دو بیچ
۶۲ ۶۱ ۶۰ ۵۹	۵۸ ۵۷ ۵۶ ۵۵	۵۴ ۵۳ ۵۲ ۵۱	۵۰ ۴۹ ۴۸ ۴۷
حلم حلم حلم حلم	حلم حلم حلم حلم	حلم حلم حلم حلم	حلم حلم حلم حلم
۳ ۲۸ ۲۷ ۲۶	۲۵ ۲۴ ۲۳ ۲۲	۱۹ ۱۸ ۱۷ ۱۶	۱۵ ۱۴ ۱۳ ۱۲

## (۶) غیر اعضاء وضو سے کچھ باقی تھا

ت ح د	ت ح د	ت ح د	ت ح د
لہ وضو ہر دو ہر یک بیچ	لہ وضو ہر دو ہر یک بیچ	لہ وضو ہر دو ہر یک بیچ	لہ وضو ہر دو ہر یک بیچ
۸۲ ۸۱ ۸۰ ۷۹ ۷۸	۷۷ ۷۶ ۷۵ ۷۴ ۷۳	۷۲ ۷۱ ۷۰ ۶۹ ۶۸	۶۷ ۶۶ ۶۵ ۶۴ ۶۳
حلم حلم حلم حلم حلم	حلم حلم حلم حلم حلم	حلم حلم حلم حلم حلم	حلم حلم حلم حلم حلم
۳۰ ۲۹ ۲۸ ۲۷ ۲۶	۲۵ ۲۴ ۲۳ ۲۲ ۲۱	۱۹ ۱۸ ۱۷ ۱۶ ۱۵	۱۴ ۱۳ ۱۲ ۱۱ ۱۰

## (۷) سوائے وضو سب باقی تھا

ت ح د	ت ح د	ت ح د	ت ح د
لہ وضو ہر دو	لہ وضو ہر دو	لہ وضو ہر دو	لہ وضو ہر دو
۹۸ ۹۷ ۹۶ ۹۵	۹۴ ۹۳ ۹۲ ۹۱	۹۰ ۸۹ ۸۸ ۸۷	۸۶ ۸۵ ۸۴ ۸۳
حلم حلم حلم حلم	حلم حلم حلم حلم	حلم حلم حلم حلم	حلم حلم حلم حلم
۳۰ ۲۸ ۲۷ ۲۶	۲۵ ۲۴ ۲۳ ۲۲	۱۹ ۱۸ ۱۷ ۱۶	۱۵ ۱۴ ۱۳ ۱۲

مصنف کا ضابطہ کلیہ : شتم اقول علمائے کرام نعمنا اللہ تعالیٰ بربکاتہم فی الدارین نے یہ تقسیم و تفصیل بغرض تعلیم و تسہیل اختیار فرمائی جو کچھ تعالیٰ اپنے غبتائے کماں کو چاہی اب ہم بغرض ضبط و ربط و قلت انتشار انھیں کے کلمات شریفہ کے استفادہ سے ضابطہ کلیہ لکھیں کہ جملہ اقسام و احکام کو عادی ہو جنس کہ بعد جابت بنور فوراً نہ نہایا مگر بعض یا کل اعضاء وضو کی تطہیر پانی سے یا تم کہ چکا اُس کے بعد حدیث

ہوا کہ وہ صورت اخیرہ میں تہا مستقل ہے اور صورت اولیٰ میں حرف اتن کہ حقتہ مفسولہ اعضائے و ضو میں ہے اس صورت میں پانی کہ پایا اگر بقیہ بجا بت و حدیث مستقل دونوں میں سے صرف ایک کو کافی ہے اس میں صرف کرے اس کے لیے اگر پہلے تیم کر چکا تھا ٹوٹ گیا اور دوسرے کے لیے نہ کیا تھا تو اب کرے صرف آب سے پہلے خواہ بعد اور بعد ولی ہے اور کر چکا تھا تو باقی رہا اور دونوں کے لیے ایک ہی تیم کیا تھا تو اول کے حق میں ٹوٹ گیا ثانی کے حق میں باقی رہا اور اگر پانی دونوں کو معنا کافی ہے تو دونوں کا وہ حکم ہے جو اول کا تھا بجالائے طہارت ہوگی اور اگر کسی کو کافی نہیں تو دونوں کا وہ حکم ہے جو ثانی کا تھا اگر کسی کے لیے تیم نہ کیا تھا اب دونوں کے لیے ایک تیم کرے اور کر لیا تھا تو باقی رہا بہر حال مسکے کی تعلیل کرے کہ مستحب ہے اور اگر ہر ایک کو براجہ کافی ہے تو بعد میں حرف کرے تیم ان میں جس یک کیا دونوں کے لیے ایک یا براجہ ایسا بھی کر چکا تھا کسی کے حق میں باقی نہ رہا پانی نہ نہ سنے کے بعد حدیث کے لیے تیم کرے پہلے کرنے کا تو بعد حرف پھر کرنا ہو گا یہی اصح ہے جس کی تفصیل و تحقیق اس سیدہ آئندہ میں آتی ہے و اللہ التوفیق اور اللہ تعالیٰ کی توفیق سے ۔ ت ۔ اور اگر اس نے برخلاف حکم سے حدیث میں حرف کر لیا حدیث تو نہ مل ہو گیا مگر جنابت کے لیے تیم مانا اجماع لازم ہوا اگرچہ پہلے کر بھی چکا ہو یہ ہے قول حسب مع و نافع ہ

باذن المجامع المصنف و عزجلالہ و عہم قوالہ  
و الحمد للہ رب العالمین و وصلی اللہ  
تعالی و سلم و علیہ و آلہ و سلم  
صاحبہ و آلہ و صحبہ اجمعین  
امدادیہ امین

باقی مامع نافع ، اس کی بزرگی غالب اور اس  
کی شش م ہے ۔ و تمام قرین اللہ  
کے لیے جو تمام ہماروں کا مالک ہے ۔ اور خداوند  
درود و سلام اور برکت نازل فرمائے ہمارے آقا و  
مولی محمد اور ان کی آل و اصحاب سب پر ہمیشہ ہمیشہ  
الہی! قبول فرما ۔ (ت)

تتبعیہ و اس جدول کے ۱۲ نمبروں میں یعنی ۱۲ - ۱۹ - ۲۰ - ۲۵ - ۲۶ - ۵ - ۶۲ - ۸۱ - ۸۳ ۔  
۸۴ و تسبیہ اور ۳۰ - ۴۵ - ۵۵ - ۵۹ - ۶۶ - ۸۱ - ۹۱ - ۹۵ آئندہ یہ ان میں اختلاف روایات ہے  
ان ائمہ میں پانی بعد و حدیث مستقل ہر ایک کے لیے حادہ کافی ہے کہ ان میں جس ایک کو چاہے دھو لے  
دونوں کے قابل نہیں ان میں تنازعہ تو بالاتفاق ہے کہ اس سے بعد دھوئے حدیث میں صرف نہ کرے کہ جنابت  
سمت تر ہے ۔ اس میں اختلاف ہوا کہ پہلی و تسبیہ صورتوں میں جو حدیث کے لیے تیم کرے گا آیا یہ ضرور ہے کہ وہ بعد  
دھوئے جب پانی نہ رہے اس وقت حدیث کے لیے تیم کرے یا پہلے نیچے ہر طرح کر سکتا ہے دونوں روایتیں ہیں اور  
پہلی آئندہ میں کہ حدیث کا تیم پہلے کر چکا تھا اس پانی کے ملنے سے ٹوٹا یا نہیں دونوں قول میں پھر جس کے نزدیک نہ ٹوٹا  
جب تو اس پر تیم کا اعادہ ہی نہیں اور جن کے نزدیک ٹوٹ گیا وہ لازم کرتے ہیں کہ پہلے بعد دھو کر تیم کا اعادہ کرے



ورنہ جس پانی کے پانے نے پہلا تیمم توڑ دیا اس کا موجود رہنا دوسرا تیمم باطل کرے گا۔ مثلاً اختلاف تمام صورتوں میں ایک ہے کہ آیا یہ پانی جواز الہ حدث مستقل کے بھی قابل ہے اگرچہ اس سے علم ہی دھونے کا حکم ہے اس کے لئے سے حدث کے لئے پانی پر قدرت ثابت ہوئی یا نہیں خصوصاً نے خیال فرمایا کہ جوئی حکم دیا کہ جب تک یہ پانی فرج نہ ہوئے حدث کا تیمم نہ کرے اور اگر پہلے کر چکا ہے ٹوٹ گیا کہ پانی پر قدرت تیمم گزشتہ کی ناقص اور آئندہ کی مانع ہے اور جنہوں نے لحاظ فرمایا کہ اگرچہ پانی اس کے بھی قابل پایا مگر وہ بلکہ شریعت دوسری حاجت کی طرف مصروف ہے لہذا اس سے ازالہ حدث پر قدرت نہ ہوئی انہوں نے حکم دیا کہ یہ پانی نہ اگلے تیمم حدث کو توڑے گا نہ اس کے ہونے حدث کے لئے تیمم منوع ہوگا۔

**اقول** ایک اختلاف تو یہ اصل مسئلے میں تھا ثانیاً ان روایتوں کی طرف نقل بھی مختلف آئی بعض میں یوں کہ ایک روایت یہ ہے یکسہ وہ جس سے ان کی مساوات ظاہر اور یہ نہ کھلا کہ روایات ظاہر ہیں یا ناوہ۔ بعض میں یوں کہ دوم روایت ناوہ ہے جس سے ظاہر کہ اول ظاہر روایت ہے بعض میں یوں کہ اول روایت زیادات ہے اور دوم روایت اصل۔ اصل و زیادات دونوں کتب ظاہر روایت سے ہیں **اقول** اور ہے یہی کہ دونوں روایتیں ظاہر روایت ہیں کہ مثبت ثانی پر مقدم ہے ثانی کو اس وقت روایت اصل خیال میں نہ تھی اور اور ہے یا و لہذا اس سے روایت ناوہ فرما۔ اور جب کہ یہ روایت وہ روایت ہے جس میں موجود تو ضرور ظاہر روایت ہے بلکہ اول سے بھی اولیٰ کہ اصل زیادات پر مزاج ہے ثالث قائلین کرام کی طرف اس کی نسبت بھی مختلف طور پر تھی بعض نے بلفظ ضعف فرمایا کہ کہا گیا کہ اول قول محمد دوم قول ابو یوسف ہے بعض نے جزاً نہیں ان کا

علہ سراج دہاج منہ الخانی شرح وقایہ رد المحتار مع ان فی اصل الحیة تسعیة لاصل و لویات (۴)  
(وجود اس کے اس کی اصل حدیث میں اصل و زیادات کا نام ذکر کیا ہے۔ ت)

علہ شرح طحاوی خزانة العین ۱۲ (۴)

علہ شرح وقایہ حلبیہ بکر ۱۲ (۴)

علہ محیط رموی سراج منہ وغیرہ ۱۲ (۴)

علہ فاتی حدیث غیبہ ہندیہ رد المحتار مع فصل الحیة ایاء عن المحيط و غیرہ بلفظہ قیل ۱۲ (۴)

(س کے باوجود حدیث اس کو محیط وغیرہ سے لفظ "قیل" سے نقل کیا ہے۔ ت)

قول بتایا بعض نے اول کو فرمایا قیاس قول محمد ہے یعنی تصریحاً اُن سے مروی نہیں اُن کے قول کا قیاس چاہتا ہے کہ حکم یہ ہوا قبول اور ہے ہی کہ اول قول محمد اور دوم قول ابو یوسف ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجماعین کہ نقل ثقات موجب اثبات میں ایسا اختیار بھی مختلف رہا بعض نے اُس پر جرم فرمایا بعض نے اُس پر بعض نے دونوں ذکر کر کے چھڑ دئے خواہسا تصحیح میں بھی اختلاف پڑا بعض نے اسے اصح کہا بعض نے اسے ظاہراً اوجہ مسا دسا اُس مشابہت کی تصریح بھی مختلف آئی بعض نے یوں فرمایا کہ اگرچہ یہ پانی معدی صرف کرنا لاتفاق و جب ہے مگر امام محمد کے نزدیک یہ وجہ اُس سے ازراہ حدیث پر قدرت کا باعث نہیں کہ کسے وبالاجازت صحیح تو ہو گا اور امام ابو یوسف کے نزدیک مانع ہے کہ حسب شرع اس کے ذالہ حدیث کی اُسے اجازت نہیں دیتی تو قدرت شرعیہ کب سوتی در بعض سے یوں تقریر کی کہ نہیں بلکہ وجوب ہی میں اختلاف ہے تاہم محمد کے نزدیک اسے معدی کی طرف صرف کرنا واجب نہیں صرف اولیٰ سے بعد از حدیث پر قدرت ثابت اور امام ابو یوسف کے نزدیک واجب ہے اور واجب کی مخالفت شرعاً منوع و محذور لیسہ حدیث میں صرف غیر مقدور اب ہم جہالت کراہ ذکر کریں جس سے ان بیانات کا انکشاف ہو

فی السراج الوہاج ثم منحة الخالق ثم منحة الخلق  
 السراج وجامع پھر منحة الخالق میں ہے  
 الخلق اور احداث بعد منحة الخلق  
 ما یبکی لكل واحد منهم علی الاضرار  
 غسل به للمعدة لان الحببة اغلظ تسد  
 یتیم للحدث ولو بدأ بالتیم ثم غسلها  
 ہر ایک کے لیے کافی ہو تو اس سے بعد دھوئے  
 اسی لیے کہ حاجت زیادہ سخت ہے پھر حدیث کا تم  
 نہ ہے اور اگر پہلے تیم کیا پھر لمو دھویا تو ایک روایت  
 میں ہے کہ چار تیمیں اور دو تیم کا اعادہ اسے کافی ہے

سنة شریعت طحاوی خزائن النعمین ۱۲ (م)

سنة خیر بزرگوار و عید رومی بدو لاندہ صحر کما استعرفت ام اسی پڑا لہذا بعض سے عیا کہ عنقریب ان لوگے بت

سنة در مختار و معشایان ۱۲ (م)

سنة سراج و جامع نمبر ۲ (م)

سنة ہندو و نقل عن شرح الزیادات للعتابی ۱۲ (م) و ازرقابی کی شرح زیادہ سے نقل کیا گیا ہے۔ ت

سنة خیر رد المحتار و ادوی الیہ فی شرح الوقایة و اعتدہ البیہوتی للحدیث ۱۲ (م) (شرح وقایہ میں

اسی کی طوط اشارہ کیا ہے اور بحر نے تعلیمی کی آیات میں اسی پر اعتماد کیا ہے۔ ت

سنة کافی ۱۲

سنة خیر ۱۲

في رواية لا يجوز ويبيد التيمم وفي رواية  
 لا شيء ان شاء الله قيل الاول قول  
 محمد والثانية قول ابو يوسف او تقدم  
 عن شرح الطحاوي وخزانة  
 المفتين ما اذا لم يكن تيمم قيس  
 وجد في الماء لم يد بالتيه ثم غسل  
 السبعة لا يجوز في الوارد يبدأ بيهما  
 شاء ثم قال لا فيما اذا سبق تيممه يفسد  
 للعبة وتيممه على حاله وعن قياس  
 قول محمد يتيه اهـ

**اقول** ولا فرق بين الصورتين  
 لا تعاد الميمو كما علمت فقد عني الاول  
 على قول محمد وجعل في رواية  
 ومشي ثانيا على قول ابو يوسف وجعل  
 الاول قيس قول محمد وفي المنية و  
 عليه ان يبتدئ بفصل اللعبة ثم  
 يتيه اهـ فقد عني على قول محمد و  
 في الدر المختار (ناقضه قدرة  
 ماء كاف للظلمة ففضل عن حاجته) كعش  
 ومحن وغسل نجس و

روایت میں کر لے اختیار ہے دونوں میں سے جس کو  
 چاہے پہلے کرے، کہا گیا کہ روایت اولیٰ امام محمد  
 کا قول ہے اور روایت ثانیہ امام ابو یوسف کا قول  
 ہے اھ شرح طحاوی اور خزانة المفتین سے گزرا  
 اس صورت میں جبکہ پانی ملنے سے پہلے تیمم کر لیا ہو اگر  
 پہلے تیمم کر لیا پھر لحد و حویا تو باز نہیں۔ اور نوادر میں ہے  
 کہ دونوں میں سے جسے چاہے پہلے کرے۔ پھر  
 اس صورت میں جب اس کا تیمم پہلے ہو چکا ہو لکھا  
 کہ لحد و حویا سے اور اس کا تیمم برقرار ہے۔ اور  
 برقیاس قول محمد تم کرے اھ (ت)

**اقول** دونوں صورتوں میں کوئی فرق نہیں  
 کیونکہ طہی میں اتحاد ہے جیسا کہ معلوم ہوا۔ تو پہلے  
 امام محمد کے قول پر چلے ورنہ ثانی کو روایت نوادر قرار دیا۔  
 اور ثانیہ امام ابو یوسف کے قول پر چلے اور اول کہ  
 امام محمد کے قول کا قیاس قرار دیا۔ اور طریقہ میں ہے  
 اس پر یہ ہے کہ پہلے لحد و حویا سے پھر تیمم کرے۔ اھ  
 اس میں امام محمد کے قول پر چلے ہیں۔ در مختار میں  
 ہے: (ناقض تیمم اتنے پانی پر قدرت ہے جو اس  
 کی طہارت کے لیے کافی اس کی حاجت سے زائد ہو)  
 حاجت جیسے پیاس، انا گد حنا، نجس اور

سنة الفاتحة مع البحر باب التيمم مطبع ايجام سعيد كني كراچی (۱۳۹۰)

سنة شرح الطحاوي للسبكي و خزانة المفتين

سنة فية فصل باب التيمم مطبعة مكتبة قادريہ جامعہ غلامیہ رضویہ لاہور ص ۶۰

لمعة جنازة لانت المشغول بالحاجة  
كالمدون <sup>و</sup> فقد مشى على قول أبي يوسف  
واقره <sup>و</sup> مشوه وفي الحلية هل عليه  
ان يستد في فضل المعة حتى يؤتمم الحدث  
ثم غسل المعة اعاد التيمم لحدث  
ففي رواية الزيادات نعم وعليها اقتصروا  
المصنف ووجهها انه يصير عاد ما للماء  
فيحدثه لتيمم وفي رواية الاصل لا بسل  
باليه يد ارجل ثلاث الماء بها مستحق  
الصرف الى المعة فصار معدوما حسبها  
كالسالم المستحق للعطش قال برحق الحديث  
في المحيط وكذا غيره قيل ما في الزيادات  
قول محمد وما في الاصل قول أبي يوسف  
اه وفيها يظهر ان قول الباقين يوسف  
عنه قال العلامة شاي لو اختلص  
نقيت لمعة فتيمم ثم احدث فتيمم ثم  
وجد ما ريكها فقط فانه يفضلها به ولا  
يسئل تيمم لحدث <sup>ع</sup> اقول سبب من الله  
اذ لم يكن فوضو كان عدم التيمم تيمم  
لعدم الكفاية لا شغل بالحاجة والشارح  
نصده بيان المشغول بالوجه ان مراده  
كما مرحت به الاحكام ما اذا كفى لكل على  
البدلية <sup>۱۲</sup> منه فخر له (مر)

لمع جنازت دھونا۔۔۔ اس لیے کہ جو حاجت میں مشغول  
ہے وہ معدوم کی طرح ہے۔۔۔ اس میں امام  
ابویوسف کے قول پر چلے اور در مختار کے حنفی حضرات  
نے اسے برقرار رکھا حلیمہ میں ہے، کیا اس پر یہ  
لازم ہے کہ پہلے لمعہ دھوئے یہاں تک کہ اگر حدث  
کا تيمم کر لیا پھر لمعہ دھویا تو اسے تيمم حدث کا اعادہ  
کرنا ہے۔۔۔ روایت زيادات میں اس کا جواب  
اثبات میں ہے اور اسی پر مصنف نے اکتفا کیا۔۔۔  
اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ فقہان آب والابھاتا ہے  
تو اس کا تيمم کفايت کرتا ہے۔ اور روایت اصل میں  
اس کا جواب نفی میں ہے بلکہ وہ دونوں میں سے جو بھی پہلے کر لے  
جائز ہے اس لیے کہ پانی لمعہ میں صوف کا مستحق ہو گیا تو وہ مکنا  
مسدود ہو گیا جیسے وہ پانی جو پیاس کا مستحق ہو گیا ہو۔ رکھ لیا  
نے تيمم میں اور ایسے ہی انکے علاوہ بھی فرمایا ہے، کہا گیا ہے  
علامہ شامی نے فرمایا یعنی اگر غسل کیا اور کوئی لمعہ  
رہ گیا پھر تيمم کیا پھر اسے حدث ہوا تو تيمم کیا پھر اتنا پانی  
طا جو صرف لمعہ کے لیے کافی ہے تو اسے سس پانی سے  
دھوئے گا اور اس کا تيمم حدث باطل ہوگا۔۔۔  
اقول سبحان الله سبب وضو کے لیے کافی نہ ہوا تو  
اس کے تيمم کا نہ ٹوٹنا عدم کفايت کی وجہ سے براحت  
میں مشغول کی وجہ سے نہیں۔۔۔ اور شارح اس پانی  
کو بتا رہا ہے میں جو حاجت میں مشغول ہو۔ تو وجہ  
یہ ہے کہ ان کی مراد حسب تصریح احکام وہ صورت  
ہے حسب پانی بطور برکت ہر ایک کے لیے کافی ہے <sup>۱۲</sup> منہ فخر

اد وجہ اھ وعبّر عند فی س د السحتار  
بقوله لا ینتقض تیمم الحدث عند ابی یوسف و  
عند محمد ینتقض ویظہران الاولی اوجہ اھ  
ثم قال فیما لم یتیمم قبل الوجدان فی رواية  
یلزمہ غسلها قبل التیمم للحدث و فی  
روایۃ یحیی اھ ملخصاً من الحلیۃ اھ و فی  
بشرح الوقایۃ و اذا غسل اللعۃ هل  
یعید التیمم روایتان وان تیمم اولاً ثم  
غسل اللعۃ نفی اعادۃ التیمم روایتان  
ایضاً وان صرف الی الحدث استقن تیممہ  
فی حق اللعۃ باتفاق الروایتین اھ ثم  
قال فیما اذا لم یتیمم للحدث قبل ان  
کفی کل واحد منفرداً ینصرف الی  
اللعۃ و تیمم للحدث فان توضأ بعد حازو  
یعید التیمم ولو بدأ بالتیمم للحدث هل  
یعید التیمم فی روایۃ السیادات یعید فی  
روایۃ الاصل لا ثم انما ثبت القدرۃ  
اد الم یک مہر و قال حہ اھم حتی اذا  
کان علی ذنہ او ثوبہ نجاسة ینصرف  
الی النجاسة اھ و حرکما تری بشیر الخ  
ترجیح روایۃ الاصل و فی الہرمذیۃ  
صرف الی اللعۃ و اعاد تیمم للحدث

لہ علیہ

لک رد المحتار باب التیمم  
لک شرح الوقایۃ

مطبع مصطفیٰ البابانی مصر  
مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ دہلی  
۱۸۶ / ۱  
۱۰۵ / ۱۰۲

کہ جو زیادات میں ہے وہ امام محمد کا قول ہے اور جو  
اصل میں ہے وہ امام ابو یوسف کا قول ہے۔ اھ۔  
حلیہ میں یہ بھی ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ امام ابو یوسف کا  
قول زیادہ مناسب ہے اھ۔ رد المحتار میں اس  
کا تعبیر ان الفاظ میں کی ہے: "تیمم حدث امام ابو یوسف  
کے نزدیک نہ ٹٹنے کا اور امام محمد کے نزدیک ٹوٹ جائے گا اور  
ظاہر ہے کہ اول درجہ اھ پھر اس مسئلے کے متعلق حکم پالنے سے  
پہلے تیمم نہ کیا ہو لکھا ہے: "ایک روایت میں اس پر  
تیمم حدث سے پہلے لغو دھونا لازم ہے اور ایک  
روایت میں اسے اختیار ہے" اھ۔ مختصاً من حلیہ  
اھ۔ مشرح وقایہ میں ہے: "جب لغو دھونا تو  
کیا تیمم کا اعادہ کرے گا؟" — دورہ ایتیں میں —  
اور اگر پہلے تیمم کر لیا پھر لغو دھونا تو بھی اعادۃ تیمم میں  
دورہ ایتیں ہیں۔ اور اگر حدث میں صرف کریں تو قی  
لغوی میں اس کا تیمم باتفاق روایتیں ٹوٹ گیا۔ اھ  
پھر اس صورت سے متعلق جبکہ حدث کا تیمم پہلے نہ کیا ہوا  
لکھا ہے: "اگر تنہا ہر ایک کے لیے کافی ہو تو اسے لغو  
میں صرف کرے گا اور حدث کا تیمم کرے گا پھر اگر اس سے  
و ضرر کیا تو جائز ہے اور تیمم کا اعادہ کرنا ہے۔ اور  
اگر حدث کا تیمم پہلے کیا تو کیا تیمم ٹوٹا ہے گا؟ —  
روایت زیادہ ت میں ہے کہ ٹوٹا ہے گا۔ اور  
روایت اصل میں ہے کہ، نہیں ٹوٹا ہے گا۔ پھر

عند محمد وعند ابی یوسف لا یصرفه  
الی الوضوء جائز و تیمم لحنایتہ الف قان  
لم یکن تیمم للحدث قبل وجود هذا الماء  
تیمم قبل غسل النجاسة لم یجوز عند محمد  
وعند ابی یوسف یجوز والاول اصح هکذا  
فی الکافی (۱۰۰)۔

کا اعادہ کر کے امام محمد کے نزدیک — اور امام ابو یوسف کے نزدیک اعادہ نہیں ۔ اور اگر اسے دھو میں صرف  
کر یا جیسے توجہ نہ ہے اور اسے جماعت کا تیمم کرنا ہے یا اتفاق اگر یہ پانی ملے سے پہلے حدث کا تیمم نہیں کیا تھا اب  
نہ دھونے سے پہلے تیمم کیا تو امام محمد کے نزدیک جائز نہیں — اور امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے — اور  
اول اصح ہے — اسی طرح کافی میں ہے کہ در دست

اقول قوله والاول اصح لیس فی  
نسختی الکافی والعبارة غیر مقولة کما  
حرق الکافی کما یظهر بالقدرة وقد شبه  
حید بقوله هکذا فی الکافی کما ذکر فی  
خطبة الکتب اصبحت احد فی کذا و هکذا نعم  
ذکر بعض العیون میں ان فی شرح الزیادات  
للعقابی، انه الاصح ولہ یدکر ان واسطۃ  
فی النسخ ما من صرح هذا لعله نرید فی المسئلة  
من ثمة او من غیر او لعله ساقط من  
نسختی الکافی و علی کل فالمدیة ثمة  
و النقل والله تعالی اعلم و فی الکافی  
ان کفی واحد غیر عین مصرفہ الی  
اللمعة لانه اھم واعاد تیممہ للحدث

اقول والاول اصح (اور اول اصح ہے)  
کافی کے میرے نسخہ میں نہیں — اور عبارت جیسے کافی  
میں ہے ویسے سکون میں جیسا کہ مقابلہ کرنے سے  
ظاہر ہوتا ہے — اس پر اپنے الفاظ "ہکذا فی  
الکافی" سے تنبیہ بھی کر دی ہے جیسا کہ خطبہ کتاب  
میں لفظ کذا اور ہکذا سے متعلق اپنا اصطلاح  
بتائی ہے ان بعض ماصریں (فاضل کھنوی ۱۲) نے  
ذکر کیا ہے کہ عقابی کی شرح زیادات میں ہے کہ وہی  
اصح ہے "واسطۃ نقل نہ بتایا۔ اگر یہ صحیح ہے تو  
شاید ہندیہ میں وہیں سے یا اور کسی کتاب سے یہ  
اضافہ کر دیا گیا ہے یا ہو سکتا ہے یہ لفظ میرے  
نسخہ کافی میں چھوٹ گیا ہو۔ بہر حال ہندیہ نقل میں  
ثمة ہے، اور خدا کے برتر ہی خوب جاننے والا ہے۔

عبد محمد فقد رتہ علی الماء ووجوب  
صرفہ الی الجنابة لا ینافی قد رتہ علی  
صرفہ الی المحدث ولہذا الوصف صرفہ الی  
الوضوء جائز و تیمم الجنابة اتفاقاً و  
عبد ابی یوسف لا یصد لایہ مستحق  
النصف الی اللعنة والمستحق بعمہ كاللعمنة  
حائث لم یکن تیمم المحدث الخ وقد  
سبق .

کافی میں ہے: اگر عرصہ میں طور پر ایک کے بیٹے کافی ہو تو  
اسے لغو میں صرف کرے کیونکہ وہ اہم ہے اور امام  
محمد کے نزدیک تیمم حدیث کا اعادہ ہے کیونکہ وہ پانی پر  
قادر ہو گیا تھا۔ اور جنابت میں اسے صرف کرنے  
کا وجوب حدیث میں صرف کرنے پر قدرت کے منافی  
ہیں۔ اسی لیے اگر اسے وضو میں صرف کر لیا تو جائز  
ہے اور اسے جنابت کا تیمم کرنا ہے بالاتفاق۔ اور  
امام ابو یوسف کے نزدیک (تیمم حدیث کا) اعادہ نہیں

اس لیے کہ وہ پانی لغو میں صرف کیے جانے کا مستحق ہو چکا تھا اور جو کسی جانب کا مستحق ہو متعدد کی طرح ہے۔ تو  
اگر اس نے حدیث کا تیمم کیا تھا الخ۔ یہ کلام گزر چکا۔ (ت)

**اقول** خردلیل ابی یوسف غامد

ترجیعہ و صرف فی تعلیل محمد بوجوب  
صرفہ الی اللعنة وانہ لا ینافی قد رتہ علی  
الوضوء فی الغتبية (علیدان یسبدا  
لغسل اللعنة) لم یصیر عادماً لخاص فی حق  
المحدث ولا یجوز تیمم المحدث قبلہ عہ  
محمد لان صرف ذلك الماء الی اللعنة دون  
المحدث لیس بواجب عندہ بل علی سبیل  
لاولوية فوجہ وہ معتم تیمم المحدث  
وعبد ابی یوسف صرفہ الی اللعنة واجب  
فہو كاللعمنة بالنسبة الی المحدث  
فیجوز تیمم لہ قبل غسل اللعنة و  
لو كانت تیمم بعد ما احدث

**اقول** امام ابو یوسف کی دلیل نہ صرف کر کے  
اس کی ترجیح کا اعادہ کیا اور امام محمد کی تعلیل میں اس  
بات کی تریک لڑائی کہ لغو میں اسے صرف کرنا واجب  
ہے اور یہ وضو پر قدرت کے منافی نہیں غتبية میں  
ہے (اس پر یہ ہے کہ پہلے لغو دھوئے) تاکہ حق  
حدیث میں پانی رد نہ کئے والا ہو جائے امام محمد کے  
نزدیک اس سے پہلے اس کا تیمم حدیث جائز نہیں،  
کیونکہ اس کے نزدیک اس پانی کو حدیث چھوڑ کر  
لغو میں صرف کرنا واجب نہیں بلکہ بطور اولیٰ کے ہے،  
تو اس کا وجود تیمم حدیث سے مانع ہے اور امام ابو یوسف  
کے نزدیک اسے لغو میں صرف کرنا واجب ہے تو وہ حدیث  
کو یہ نسبت کا لغو دوم ہے اس لیے لغو دھوئے سے  
پہلے حدیث کا تیمم جائز ہے۔ اور اگر حدیث ہونے کے

لاجل الحدث ثم وجد ماء يکفی لاحد من  
 یشقق تیمم عند محمد لا عند ابی یوسف  
 بناء علی ما تقدم اه ثم ههنا مسألة  
 اخرى من ههنا القبيل متنی فیها الامام  
 ملک العلماء والامام رضی الدین الشری  
 علی وجوب تأخیر التیمم فظاهر قیاسه  
 المشی علی قول محمد ههنا فی البدائع  
 بعد ذکر المقدمة علی الماء الکافی وعلی  
 هذا الاصل مسائل فی الزيادات مآخر  
 محدث علی ثوبه نجاسة اکثر من قدر  
 الدرهم ومعه ما یکفی لاحد ههنا عمل  
 به الثوب وتیمم للحدث عند عامة  
 الصلحاء لان الضرر الی الله سبب یجوز  
 مصلی بطهارتین حقیقیة وحکیة فكانت  
 اولی من الصلاة بطهارة واحدة ویجب  
 ان یقصد ثوبه من النجاسة ثم یتیمم ولو  
 بدأ بالتیمم لریحزیه لانه قدر علی ماء  
 لوقوعه فی به تجوز صلاته اه وفی  
 عهد اقول کانه مراده ایضا حاوالا فلا  
 حاجة الیه لانه لو احدث ثم تیمم  
 لهما کان له ایضا ولا یختلف الحكم ۱۲  
 منه غفر له ۱۱

بعد حدث کے لیے تیمم کر لیا تھا پھر اسے تنہا پانی مل  
 جو کسی ایک کے لیے کافی ہو تو اس کا تیمم امام محمد کے  
 نزدیک ٹوٹ جائیگا، امام ابو یوسف کے نزدیک  
 نہ ٹوٹے گا۔ اسی بنیاد پر جو پہلے بیان ہوئی تھی۔  
 پھر یہاں اسی قبیل کا ایک اور مسئلہ ہے جس میں  
 امام ملک العلماء اور امام رضی الدین شری کی روش  
 اس پر ہے کہ تیمم مقرر کرنا واجب ہے تو اس کا ظاہر  
 قیاس پر ہے کہ یہاں امام محمد کے قول پر چلے ہیں۔  
 بدائع میں آپ کافی پر قدرت کا ذکر کرنے کے بعد  
 ہے: اس اصل کے تحت زیادات میں چند مسائل  
 ہیں۔ کوئی محدث والا مسافر ہے جس کے کپڑے  
 پر قدر درجم سے زیادہ نجاست ہے اور اس کے  
 پاس تنہا پانی بہ جو دونوں میں سے کسی ایک کے لیے  
 کافی ہے تو اس سے کپڑا دھوئے اور حدث کے لیے  
 تیمم کرے۔ عامر علما کے نزدیک اس لیے کہ نجاست  
 میں صرف کرنا اسے حقیقی و حکمی دو طہارتوں سے  
 نفاذ ادا کرنے والا بنا دے گا تو یہ ایک طہارت  
 سے نماز ادا کرنے سے ستر ہے اور واجب ہے کہ  
**اقول** معلوم ہوتا ہے کہ اسے اکتوں نے  
 بطور توضیح بڑھا دیا ہے ورنہ اس کی ضرورت  
 جیس اس لیے کہ اگر اسے حدث ہوا پھر اس نے  
 جنات کا تیمم کیا تو وہ حدث کے لیے بھی ہو جائے گا و  
 حکم مختلف نہ ہو گا ۱۲ مگر غفرلہ (ت)



المحيط الرضوی ثم انہندیۃ  
لوتیمم اولاً ثم غسل النجاسة بعید  
التیمم لانه تيمم وهو قادر علی ما يتوضؤ  
بہ اھ وراۓ یقف کتبت علیہ ما بقا ما صہ  
تو تیمم کا اعادہ کرے اس لیے کہ اس نے اسس  
وضو کرے۔ اھ اس پر میں نے زمانہ سابق میں اپنی لکھی ہوئی یہ عبارت دیکھی،

اقول حدیث قول محمد اما علی  
قول ابی یوسف فلا لكونه مشغولاً بحاجة  
فكان كالمد لعتش وبه جزم فب الدر  
المختار اھ ثم رأیت بعدہ بمزمان  
نظر فیہ المحقق الحلبي فی الحلیۃ کما  
نظر الفقیر واللہ الحمد فقال بعد نقل  
ما فی البدائع والمحیط قال المحقق  
الضعیف حضر اللہ تعالیٰ لہ فیہ نظر ببید  
انظر ہر المحکم بجواز التیمم تقدم علی  
غسل الثوب او تأخر لانه مستحق الطهر  
الی الثوب علی ما قالوا والمستحق الطهر  
الی جبة معدم حکما بالنسبة الی غیرھا  
کما فی مسألة اللمة مع الحدث قبل  
التیمم لہ اذا کان الماء کافیا لاحدھما  
حد ا بالتیمم للحدث قبل غسلھا کما هو  
روایۃ الاصل وکما فی مسألة خوضت

کپڑے سے نجاست دھوئے پھر تیمم کرے اور اگر پہلے تیمم کر لیا  
تو یہ نجاست نہیں کر سکتا اس لیے کہ اتنے پانی پر قادر ہے کہ  
اگر اس وضو کرے تو اسکی نماز ہو جائے اھ اور محیط الرضوی پھر  
چند یہ میں ہے: اگر پہلے تیمم کیا پھر نجاست دھوئی  
تو تیمم کا اعادہ کرے اس لیے کہ اسس حالت میں تیمم کیا جب کہ وہ اتنے پانی پر قادر تھا جس سے  
وضو کرے۔ اھ اس پر میں نے زمانہ سابق میں اپنی لکھی ہوئی یہ عبارت دیکھی،

اقول یہ حکم امام محمد کے قول پر ہے لیکن  
امام ابو یوسف کے قول پر اعادہ نہیں اس لیے کہ  
وہ پانی حاجت میں مشغول تھا تو اسس پانی کی طرح  
ہو ا جو پانی اس کے لیے دکھا ہوا ہو۔ اسی پر درخشا  
میں جزم کیا ہے۔ اھ۔ پھر اس کے کچھ عرصہ کے بعد  
میں نے دیکھا کہ اس پر محقق حلبي نے جملہ میں بھی دیکھے ہی  
علامہ بیاضی نے بھی فقیر نے غلام کیا — اور خدا ہی  
کے لیے حمد ہے — انہوں نے بدائع اور محیط کی باتیں  
نقل کرنے کے بعد لکھا ہے: ہندہ ضعیف کہتا ہے۔  
خبرائے برتر اس کی مغفرت فرمائے — یہ عمل نظر  
سہ — بلکہ ظاہر جو از تیمم کا حکم ہے۔ کپڑا دھوئے  
پہلے تیمم ہو یا اس کے بعد ہو۔ اس لیے کہ سبب شاذ  
علما وہ پانی کپڑے میں صرف کیے جانے کا مستحق ہے  
اور جو کسی ایک جانب صرف کئے جانے کا مستحق ہو چکا ہو  
وہ دوسری جانب کی بہ نسبت حکماً معدوم ہے جیسے  
حدث کے ساتھ لحد کے مسئلہ میں اس سے پہلے کہ

لہ فتاویٰ ہند یہ فصل بیان مایستحق التیمم

کتبہ الاحسان

سے بدائع الصنائع

فردانی کتب خانہ پشاور

ایم ایم سعید کمپنی، کراچی

۲۹/۱

۱۳۰/۵

العطش ونحوه نعم تيسرى ذلك على  
سرواية الريادات<sup>١</sup> اه وتبعه في البحر  
الرائق على الف ظله وزاد بعده ولهذا  
قال في شروح الوقاية وانما تثبت القسرة  
والويكن معروها الى جهة اهم<sup>٢</sup> اه لكن  
نرعم في السراج<sup>٣</sup> او وجوب تاخير التيسم  
في مسألة النجاسة مجمعه عليه بخلاف  
مسألة اللعنة فاذلت لا يكون حزم البدائع  
والمحيط فيه موجب التأخير دليل المشي  
على قول محمد في اللعنة.

حدث کا تیم کیا ہو۔ جب پانی دونوں میں سے کسی ایک  
کے لیے کافی ہو تو لہو دھونے سے پہلے تیم حدث سے  
ابتداء کی ہو۔ جیسا کہ اصل کی روایت ہے۔ اور  
جیسا کہ خوف تشنگی وغیرہ کے مسئلہ میں ہے۔ ہاں  
وہ حکم روایت زیادات پر چل سکتا ہے اور۔ اور  
البحر الرائق میں ان ہی کے الفاظ کے ساتھ ان  
کا اتباع کیا ہے۔ اور اس کے بعد مزید یہ لکھا ہے،  
”اسی لیے شرع وقایہ میں فرمایا، اور قدرت اسی وقت  
ثابت ہوتی ہے جب اس سے زیادہ اہم جانب میں  
مصرف نہ ہو“ لیکن سراج میں یہ خیال کیا ہے  
کہ مسئلہ نجاست میں تیم مؤخر کرنے کا وجوب متفق علیہ اور اجماعی ہے بخلاف مسئلہ لہو کے۔ اس کے  
پیش نظر مسئلہ نجاست میں وجوب تاخیر پر مدافع و محیط کا جرم مسئلہ لہو میں امام محمد کے قول پر مشی کی دلیل  
نہ ہوگا۔ (رت)

اقول<sup>٤</sup> لكن قد اسمعناك نص الامام  
صه في الشريعة انما اغتسلت القسرة اذا  
لم يكن معروها الى نجاسة ونصب الداء  
المتعار المشغول بحاجة غسل نجس  
كالعدو<sup>٥</sup> ومرعائين<sup>٦</sup> الاجماع وقد جنمابه  
كأنه لا خلاف فيه فصولا عن الاجماع  
على خلافه ثم اذ قد ذكر الاجماع ههنا

اقول لیکن امام صدر الشریعہ کی عبارت  
ہم ابھی پیش کر چکے کہ قدرت اسی وقت ثابت ہوتی  
ہے جب نجاست کی جانب مصرف نہ ہو۔ اور  
درمختار کی یہ عبارت کہ ”جو کسی نجس کو دھونے کی ضرورت  
میں مشغول ہے معدوم کی طرح ہے۔“ تو اجماع  
کہاں، جب کہ ان دونوں نے اس پر یوں جزم کیا ہے  
جیسے اس میں کوئی خلافت ہی نہیں اس کے خلاف پر

۱۳۹/۱	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب التیم	لے البحر الرائق
			سہ ایضاً
۱۰۵/۱	المکتبۃ الرشیدیہ دہلی	باب التیم	سہ شرح الوقایہ
۲۵/۱	مجتبائی دہلی		سہ الدر المختار

وقد مرّ نقل الخلاف في مسألة اللعنة ابدی  
بينهما فارقاً به تثبيت العلامة الشامي  
في دفع نظر الحلية و البصر فقال في منحة  
الحق نق وكر في السراج لو بدأ بالتيمم ثم  
غسل النجاسة اعمد التيمم اجماعاً بخلاف  
المسألة الاولى اي مسألة اللعنة على  
قول ابي يوسف لانه تيمم هنا وهو قادر على  
ماء لو توضأ به جائز وهناك اي في مسألة  
السعة لو توضأ بذلك الماء لم يجز لانه  
ماء جنباً رؤية الماء و به يدفع النظر  
فتدبراه واورده ايضا في رد المحتار فقال  
وهو فرق حسن دقيق فتدبره اهـ۔

اجماع تو در کنار — پھر جب سراج میں یہاں اجماع  
ذکر کیا اور اس سے پہلے مسئلہ لعدن میں اختلاف نقل  
کیا تو ان دونوں کے درمیان ایک وجہ فرق بھی ظہر  
کی جس سے علامہ شامی نے علید و تحرر کا کلام دفع کرنے  
میں تشکک کیا۔ مگر الخاقی میں لکھتے ہیں: "سراج  
میں ذکر کیا ہے کہ اگر پہلے تيمم کر لیا پھر نجاست دعویٰ  
تو اسے اجماعاً تيمم کا اعادہ کرتا ہے۔ بخلاف پہلے  
مسئلہ کے۔ یعنی مسئلہ لعدن کے برخلاف امام ابو یوسف  
کے قول پر۔ اس لیے کہ یہاں اس نے اس حالت  
میں تيمم کیا کہ وہ ایسے پانی پر تھا جس سے اگر  
وضو کرتا تو جائز ہوتا۔ اور وہاں یعنی مسئلہ لعدن  
میں اگر اس پانی سے وضو کرتا تو جائز نہ ہوتا۔

اس لیے کہ پانی دیکھنے کی وجہ سے وہ پھر تيمم کر گیا۔ و۔۔۔ اور اسی سے وہ عدم دفع ہو جاتا ہے۔ فتدبر  
(تو غور کرنا چاہئے)۔۔۔ سراج کا کلام رد المحتار میں بھی ذکر کے فرمایا ہے، او ہو فرق حسن دقیق  
فتدبرہ (اور یہ ایک عمدہ و دقیق فرق ہے جس میں تدبر کرنا چاہئے) (امہ دت)

اقول میں کہتا ہوں، اور توفیق خدا ہی ہے

اس کے دو عمل ہیں،

اول اجواز یعنی صحت ہو۔۔۔ جیسا کہ  
ملک العلماء کی عبارت سے مستفاد ہوتا ہے اس  
طرح کہ انہوں نے جواز کی نسبت نماز کی طرف کی ہے۔  
اب اس میں کلام ہے

اولاً حق اتنا کہ اس سے وضو درست ہے  
نہ قدرت کا اثبات کرتا ہے نہ بطلان کی نفی کرتا ہے۔

اقول وبالله التوفيق له

محمّد لان۔

الاول الجواز بمعنى الصحة كما

تعطيه عبارة ملك العلماء حيث نسب

الجواز الى الصلوة و

فيه قول

اولاً ان مجرد صحة الوضوء

به لا يثبت العترة ولا ينفي العجز

دیکھئے یہاں ایک میل دوری والے نے اگر مشقت اٹھائی اور پانی سے وضو کیا تو وضو صحیح ہے اور اس سے نماز جائز ہے۔ بلکہ زیادہ اہم ضرورت میں پانی کا مشغول ہونا بھی مجر کی صورتوں میں سے ہے جیسے وہ پانی جو پیاس کے لیے یا آٹا گوندھے کیلئے جمع کر رکھا ہو یا جو دیکھ اگر اس سے وضو کرے تو اس کی نماز قطعاً جائز ہے۔

ثانیاً خاص سراج پر یہ کلام ہے کہ ایسا ہے تو فرق ضائع کر دینا چاہئے کیونکہ صحت اور براءت نماز قطعاً مسئلہ لمعہ میں بھی حاصل ہے۔ وہ دیکھئے جو ہندیہ، کافی اور شرح وقایہ کے حوالہ سے گزرا کہ اگر اس پانی کو وضو میں صرف کر لیا تو جائز ہے۔ ہندیہ و کافی سے اتفاقاً بالاثاق، کا اضافہ کیا۔ اور اس کا پھر جنب ہو جانا محدث کا وضو کرنے سے مانع نہیں اس لیے کہ یہ جنابت متعقرہ ہے اور حدیث السنن میں مندرج نہیں۔

دوم، براءت یعنی علت جو — یعنی مسئلہ نجاست میں اگر اس پانی سے وضو کر لیا تو طہال ہے بخلاف مسئلہ لمعہ کے۔ اس لیے کہ پھر جنب ہو گیا تو اسے جنابت میں صرف کرنا واجب ہے۔

اقول اس میں بھی کلام ہے۔

اولاً ہم نہیں مانتے کہ مسئلہ نجاست میں علت ہے کیونکہ اس میں نجاست حقیقہ کے ساتھ نماز کی ادائیگی کو قصد اختیار کرنا ہے اس لیے کہ اسے قدرت تہی کر دو فوں نجاستیں دور کر کے حقیقہ کو پانی

الأتري ان المريض اذا البعيد ميلا  
لوتحمل الحرج وتوضأ به لمع  
وجائزات مصلاته به بل الشغل بحاجة  
اهم ايضاً من وجوه العجز  
كالمد غير لعطش او عجز من جواز  
مصلاته به قطعاً من  
فعل۔

وثانياً على السراج خامسة  
اذن يطعم الفرق فالمصلحة و  
جواز الصلاة حاصل قطعاً  
مسألة اللعنة ايضاً الا ترى اني ما تقدم  
عن الهندية والكافي وشروحه الوقاية  
لومصرفه الى الوضوء جائز سواء  
الاولان اتفاقاً وعوده جنساً لا يمنعه  
عن الوضوء للمحدث لان هذه الجنابة مقفورة  
والمحدث غير مندوم فيها۔

الثاني معنى الحل اي لو توضأ  
به في مسألة النجاسة حل بمحلات  
مسألة اللعنة لانه عاد جنباً فوجب ضم  
الى الجنابة۔

اقول وفيه

اولاً لا نسلم الحل في النجاسة  
فان في اختيار الصلاة مع  
نجاسة حقیقیة عمد الا انه كان  
قادر على ان يزيل النجاستين الحقيقيتين

بالماء والحكمة بالتقارب كما قال  
ملك العلماء ولم يكن للماء خلقت في  
الحقيقة فاذا صرفه الى الحكمة التي  
كان يبعد له خلفا فيها فقد اذمه و  
اجمع على ان يصلي في نجس مائع  
مع القداسة على ان الله وكيف يحل  
هذا ما الاجزاء فلا نه عاجز عن  
الماء عند ايقاع الصلاة وانما المظهر  
فيسر الخ الحاله الراهنه .

فان قلت بل يبدل على المحل  
قول ملك العلماء فكما اولى من  
الصلاة بطهره واحدة وقول  
الحائية والمخلصه والحلية والحر  
لوقضاً وصلى في الشوب النجس  
جائز ويكون مستألفاً لاساءة  
دون كراهة التحريم .

اقول تعليل ملك العلماء اولى  
دليل كما علمت على انت لفظه الاول  
فيسر مثلها في قول  
التجسس والمريد انت

عنه بل في نفس البدائع من كتاب الاستحسان  
الامتناع من المباح اولی من ارتکاب المخطور (۲)

سہ بدائع لصانع  
سہ البحارانی  
مکمل بیان مایستحق التیمم  
باب التیمم

سے اور حکم کو مٹتی ہے۔ جیسا کہ ملک العلماء نے  
فرمایا ہے اور نجاست حقیقہ میں پانی کا کوئی بدل  
اور ناسب نہیں۔ تو جب اس نے پانی کو حکم  
میں صرف کیا جس میں پانی کا ایک بدل اسے ستیاب  
تھا تو اس نے اس بات کا پختہ ارادہ اور عزم حکم  
کر لیا کہ نجس مانع کے ازالہ پر قدرت کے باوجود  
اُس نجس مانع کے ساتھ نماز ادا کرے گا تو یہ حلال  
کیسے ہو گا؟۔ رہا کفایت کر جانا تو اس کی وجہ  
یہ ہے کہ نماز کی ادائیگی کے وقت وہ پانی سے عاجز  
ہے۔ اور اس بارے میں صرف حالت موجودہ پر  
نظر کیا جاتی ہے۔ (ت)

اگر یہ سوال ہو کہ ملک العلماء کی یہ  
جہارت علمت پر دلالت کر رہی ہے؟ تو ایک  
طہارت سے نماز کی ادائیگی سے اولیٰ ہے۔ اور  
خانیہ، خلاصہ، حلیہ اور بھر کی یہ عبارت، اگر وہ  
کر لیا اور نجس پکڑے میں نماز ادا کی تو جائز ہے اور  
اسارت والا (بڑا کرنے والا) ہو گا۔ اور اس لیے  
کہ اسارت کا درجہ کراہت تحریم سے نیچے ہے۔

اقول ملک العلماء کی تعلیل سب سے  
بڑی دلیل ہے جیسا کہ ناظر کو معلوم ہے۔ مگر  
یہ ہے کہ جیسے اس میں لفظ "اولیٰ" ہے ویسے  
یہ تجسس اور مزید کی اس عبارت میں ہے "بیشک"  
بلکہ خود بدائع کتاب الاستحسان میں یہ عبارت ہے "مباح"  
سے باز رہنا ممنوع کے ارتکاب سے اولیٰ ہے (۱) منہ غفرہ (ت)

مطبوعہ ایچ ایم سعید پبلی کراچی  
۵۷/۱  
۱۳۹/۱

مراعاة فرض العين اولى قال الشافعي  
فحيث ثبت انه فرض كانت خلافه  
حراماً اه من صدر الجهاد و اطلاق  
المسئ على من ترك واجبا غير متا در  
لا جرم ان قال في الغنية لو انزل  
بهذا الماء المحدث وبقى التوب نجسا  
لكان قد ترك الطهارة الحقيقية مع  
قدس ته عليها بعير عذر فيكون اشما  
لكن تصح صلاته لثبوت العوض بعد  
نقاء الماء اه و هذا عين ما فهمت  
وقد اداة بلفظ او جزوا احسن رحمه الله  
تعالي و العدل و جميعا .

فرض عین کی رعایت اولی ہے ۔۔۔ اس پر  
شافعی نے فرمایا ، تو جب یہ ثابت ہو کہ وہ فرض  
ہے تو اس کا خلاف حرام ہوا ، ادا نہ مشہور  
کتاب الجہاد ۔۔۔ اور واجب ترک کرنے والے  
پر لفظ ”مُسئ“ درج کرنے والا کا اطلاق کوئی  
نادریات نہیں ۔ لاجرم غنیہ میں لکھا ہے : اگر  
اس پانی سے حدث دُور کیا اور پکڑا جس رہ گیا  
تو وہ طہارت حقیقہ پر قادر ہونے کے باوجود  
بلا عذر اس کا تارک ہوا تو گنہ گار ہو گا لیکن اس  
کی نماز صحیح ہو جائے گی کیوں کہ پانی حتم ہو جانے  
کے بعد عجز ثابت ہو گیا ” اه ۔۔۔ یہ بعینہ وہ ہے  
جو میں نے سمجھا ۔ اور انہوں نے اسے زیادہ مختصر  
اور ستر الفاظ میں ادا کیا ۔۔۔ ان پر اور تمام علماء پر خدا  
کی رحمت ہو ۔

وثانیا اذن ينقلب الفرق فحيث  
جاء له صرف الماء الى الوضوء وبقاء  
النجاسة المائعة فلا مزيل لأن يحل  
له صرفه الى الوضوء مع ازالة النجاسة  
بالتيمم الاول و اى مدخل فيه تكون  
النجاسة اصله فان الكل يقتضى اما بالماء  
او بالتراب و اى دليل على انه تجب  
انزالة الاعط بالماء دون التراب

ثانیاً ایسا ہے تو فرق پٹ جائے گا ۔  
جب اس کے لیے یہ جائز ہے کہ پانی وضو میں صرف  
کر دے اور بغیر کسی زائل کرنے والی چیز کے نجاست  
مانع کو باقی رکھے تو اس کے لیے جب است کو تیمم سے  
زائل کرنے کے ساتھ پانی کو وضو میں صرف کر لینا بدتر اول  
جائز و محال ہو گا ۔ اور اس میں نجاست کے زیادہ  
سمت ہونے کا کیا دخل ؟ ۔۔۔ بسھی تو دور ہو چکا رہا  
یا پانی سے یا مٹی سے ۔۔۔ اس پر کیا دلیل ہے کہ جو

وَالْمُجْتَمَعَةُ ظَهَرُ مُحَمَّدٍ ﷺ تَعَالَى أَنْ النَّظَرَ لَا مَرَّةً  
لَهُ وَأَنْ الْأَهْلَ فِي مَسْأَلَةِ النِّجَاسَةِ مَا اسْتَظْهَرَ  
فِي الْحَلِيَّةِ وَالْبَحْرِ وَحُزْمٍ بِهِ فِي شَرْحِ الْوَقَايَةِ  
وَالدَّرَالِ الْمُحْتَاسِرِ۔

**اقول** وبه ترجحه والله الحمد ما سلكه  
الحق المجلبي صاحب الفقيه في تفسيره  
منشأ الخلاف فانت القول بجواز الصرف  
الى الوصوء مع اولوية الصرف الى النجاسة  
هو الذي يقتضيه الدليل وعلى تسليم  
وجوب الصرف اليها ترو مسائل كثيرة ثبتت  
فيها العجز عن الماء لا جمل النجس الشرعي  
كما بيناها في مسألة قرائن العلماء  
وقد يكون الوجوب في كلام الكافي من  
باب قولك حقل واجب على قهرا ان الاظهر  
في هذه خلاف ما استظهر في الحلية  
فالراجح فيه قول محمد وقد قيل لا محم  
وهو تصحيح صريح وصاحب الحلية ترجمه  
الله تعالى ليس من اصحاب الترجيح۔

آخر میں "اصح" بھی لکھ دیا۔۔۔۔۔ یہ صریح تصحیح ہے جب کہ صاحب حلیہ۔۔۔۔۔ ان پر حد کی رحمت ہو  
اصحاب ترجیح سے نہیں ہیں۔ (ت)

**فان قلت** كونه مستحق الصرف  
الى حاجة اهم لا يحتص بالوجوب الاترى  
ان المعد لعجنت منه مع ان العجنت  
غير واجب۔

زیادہ سخت اسے ٹٹی سے نہیں پانی ہی سے زائل کرنا  
واجب ہے۔۔۔۔۔ یا بظہر بخیر خدا سے برتر یہ واضح  
ہو گیا کہ اس کلام کو کوئی بات نہ کرنے والی نہیں اور  
مسئلہ نجاست میں اظہر وہی ہے جو حلیہ اور بحر میں  
ظاہر کیا گیا اور جس پر شرح وقایہ اور درمختار میں جوڑ دیا۔

**اقول** اسی سے بجزہ تعالیٰ اسے بھی ترجیح  
حاصل ہو گئی جس پر محقق صلی خصال کی تقریر میں چلے،  
اس لیے کہ مقتضائے دلیل ہی قول ہے کہ لغوی میں لانی  
صرف کرنے کے اولیٰ ہونے کے ساتھ وضو میں اس کے  
صرف کا جواز ہے۔۔۔۔۔ اور لغوی میں صرف کا وجوب  
مان لینے پر ان بہت سے مسائل سے اعتراض ہوگا  
جن میں کسی شرعی مانعت کی وجہ سے پانی سے غسل نہ  
ثابت ہے بیاب کہ اس میں ہم نے رسالہ قوانین العلماء  
میں بیان کیا ہے۔ ہو سکتا ہے کہ کاف کی عبارت میں  
وجوب حقل واجب علی (تھا راجح میرے  
اوپر واجب ہے یعنی بقوت ثابت ہے، کے باب  
سے ہو۔ اس سے یہ بھی واضح ہو کہ اس پارے میں  
اظہر اس کے برخلاف ہے جو حلیہ میں ظاہر کیا اور  
کہا "قواس میں راجح امام محمد کا قول ہے" اور اس کے

اگر سوال ہو پانی کا زیادہ اہم ضرورت  
میں صرف کئے جانے کا مستحق ہونا و بوی سے ہی خاص  
نہیں، دیکھئے آٹا گوند بننے کے لیے دکھا ہوا پانی ہی  
باب ہے باوجودیکہ آٹا گوند نہا واجب نہیں۔

## اقول ذلك تخفيفاً من ربكم

و رحمة يراعى حاجات عباده بالمقير  
والقطير فجاء التيسر اذا كانت يدب  
الماء من عنده بعلس وقصته ثمة نصف  
فلس وجائز لبعده ميل وان كان في جهنم  
مذهبه وهو يسير اليه لراحة نفسه  
اما النعم لحق الشرع فلا يتحقق الا بالوجوب  
اذما لا يجب شرعاً لا يمنع تركه شرعاً  
فظهر الفرق والحمد لله رب العالمين  
ولذا مشيت في المذول على قول محمد لانه  
المدليل بالتصحيح الصحيح ولا به الاظهر  
من حيث الدليل ولانه الاحوط في الدين  
وان كان قول ابو يوسف الفضالة قوة لا  
قول ابو يوسف ولا نراه الا بعد وقد  
استظهر او بعينه في الخلية وادعى الحب  
ترجيحه في شرح الوقاية اخبر دليله في  
الكافي غير انهم اعتمدوا احداً واحداً  
هو اسنعتق الصحيح وقد حدث جوابه و  
لله الحمد - کہ وہ امام ابو یوسف کا قول ہے اور اس لیے کہ وہ اہل حق میں ہے اور خلیفہ میں سے کے درمیان  
کو ظاہر بتایا، اور شرح وقایہ میں اس کی ترجیح کی طرف اشارہ کیا اور کاف میں اس کی دلیل مودعہ رکھی۔ مگر اہل  
سب حضرات کا اعتقاد ایک ہی حرف ہے اور وہ ہے استحقاق صحت۔ اور اس کا جواب معلوم ہو چکا۔  
اور خدا ہی کے لیے حمد ہے۔ (ت)

## اقول میں کہت ہوں، یہ تمہارے رب

کی جانب سے آسانی اور رحمت ہے۔ وہ نفیر و  
قطیر (کچھ اور کچھ) کے چھٹکے میں ہے بندوں  
کی عاصوں کی رعایت فرماتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ  
اس صورت میں تیم جائز ہو گیا جب پانی و لایک پیسہ  
میں پانی نیچ رہا ہے اور وہاں اس کی قیمت دھاپید  
ہے۔ اور ایک میل پانی دور ہو تو تیم جائز ہو گیا اگرچہ  
وہ اس کے راستے ہی کی سمت میں ہو۔ اور اس طرف  
وہ اپنی ضرورت کے لیے جا بھی رہا ہے۔ لیکن  
حق شرع کی وجہ سے عافیت تو یہ بغیر وجہ کے  
تحقق نہ ہوگی اس لیے کہ شرعاً جو واجب نہیں اس کا  
ترک شرعاً مباح نہیں۔ اس سے فرق واضح ہو گیا  
اور تمام درجہ کے لیے ہے جو سارے جہانوں کا مالک  
ہے۔ اسی لیے میں نقشہ میں امام محمد کے قول پر  
چلا ہوں اس لیے کہ اس پر صریح تصحیح کا نشان  
دیا گیا ہے اور اس لیے کہ دلیل کے اعتبار سے وہی  
اظهر ہے اور اس لیے کہ دین میں وہی احوط ہے۔  
اگرچہ امام ابو یوسف کے قول میں بھی قوت ہے اس لیے

بالحد حاصل تحقیق یہ ہو کہ اگر کپڑے یا بدن پر کوئی نجاست حقیقہ مانہ ہے اور وضو نہیں اور پانی اتنا  
کہ پا ہے نجاست دھوئے چاہے وضو کرے دووں نہیں ہو سکے تو واجب ہے کہ اس سے نجاست ہی دھوئے  
اگر خلاف کرے گا گنہگار ہو گا حدیث کے لیے تیم کرے خواہ نجاست دھوئے سے پہلے یا بعد در بعد اولیٰ ہے۔



خلاف علماء سے بچنا ہے اور اسی لیے اگر پہلے کرچکا ہے نجات دھوئے کے بعد دوبارہ تیمم کر لینا، نسب و احزی ہے اگر اگر جنابت کا اندہ ماتی ہے اور حدیث بھی ہو اور وہ لمعہ غیر مراضع وضو میں ہے یا کچھ مراضع وضو کے یک جیسے ہیں کچھ دوسرے عضو میں اور پانی اتنا ملا کہ دونوں میں جس ایک کو چاہے دھوئے دونوں نہیں ہو سکتے تو اس پانی کو لمعہ دھوئے میں صرف کرے اور حدیث کے لیے لازم کہ جب پانی خرچ ہوئے اس کے تسخیم کر سہ اگر چہ پہلے بھی کر چکا ہو کہ وہ مختص ہو گیا ظاہر ہے کہ تیمم بعد کو کرنے یا بعد کو دوبارہ کر لینے میں نہ کچھ خرقہ ہے نہ کچھ حرج۔ تو اگر قول امام محمد کی صریح تصحیح نہ بھی ہوتی خلاف ائمہ سے خروج کے لیے اسی پر عمل مناسب و مندوب ہوتا نہ کہ اس طرف مراءتہ لفظ اصح موجود اور یہی دلیل کی رو سے ظاہر تر اور اسی میں احتیاط اور امر نماز میں احتیاط یا احتیاج و صلاح۔

اصلاح الله سبحانه و تعالیٰ بالماء سائر  
الخواص في الدين و جعلنا جميعا من المصلحين  
و حسننا في زمرة المصلحين و تحت لواء  
سيد المرسلين و صلى الله تعالى عليه  
و عليهم و على آله و الهيم و حرب و  
حزبهم اجمعين و ابد الابدین و الحمد لله  
رب العالمین و صلى الله تعالى على  
المصطفى و آله و صحبه و وابنه و حمزه و  
عليه و سلم و آله و سلم و معهم ائمتنا  
یا ارحم الراحمین و الله تعالى اعلم و علمه  
جل مجده اتم و احکم

اور ان کے ساتھ قبول فرمانا سب رحم کرنے والوں سے بڑھ کر رحم فرمانے والے اور خدا کے برتر ہی خوب جانتے والے اور اس کا علم بہت تمام اور محکم ہے اس کا بعد جلیس ہے۔ (ت)

الحمد لله کتاب مستطاب حسن التعظیم لبيان حد التیتم مسوده فقیر سے  
اٹھارہ جز سے زائد میں باحسن وجہ تمام ہوئی جس میں صد بارہ ابحاث علیہ ہیں کہ قطعاً طاقت فقیر سے  
بہر جہاد راہیں مگر فیض قدر عاجز فقیر سے وہ کام لے لیتا ہے جسے دیکھ کر انصاف والی نگاہیں کہ حد سے  
پاک ہوں نا خواستہ کہہ اٹھیں ح

## کم توك الاول فلاحہ

(اگلے پچھلوں کے لیے کتنا چھوڑ گئے۔ ت)

کتنے مسائل جدیدہ معرکہ الہ را بکرمہ تعالیٰ کیسی خوبی و خوش اسلوبی سے طے ہوئے واللہ الحمد ! اور خدا ہی کے لیے حمد ہے۔ ت) کتاب میں اصل مضمون کے علاوہ آئندہ رساں ہیں،

(۱) مسیح المدنی فیما یؤثر المعجز عن الماء۔

کہ وقت طبع حاشیہ پر اس کا نام بکھارہ گیا۔

(۲) الظفر بقول من فخر۔

(۳) المظفر السعید علی نیت جنس الصعید۔

(۴) الجسد السدید فی نھی الاستعمال عن الصعید۔

یہ چار ضمیمہ ہیں۔

(۵) باب العقائد والکلام۔

(۶) قوانین العلماء فی متیسم حلد عند مزید ماء۔

(۷) نطلیة البدیعة فی مول صد را الشریعة۔

(۸) متجدد الشیعة لجا مع حدث و لمعة۔

یہ چار ضمیمہ ہیں سوال و شروع جواب شمسہ میں ہے لہذا نام کتاب میں ہی مدد میں پھر کرمہ تعالیٰ اس مقام کے طبع کے وقت کہ اوائل ماہ رمضان مبارک شمسہ سے ہے یہ رساں اور ان کے ساتھ اور مضامین نیزہ صاف ہوئے مجرمہ کی تصنیف بکرمہ تعالیٰ ساڑھے پانچ مہینے میں ہے جن میں دو دن کم تیں مہینے علالت مشہدہ و نقابت مدیدہ کے ہیں جس کا بقیہ اب تک ہے لہذا رساں را نیزہ اوائل شمسہ میں آیا جیسا کہ اس کے نام نے ظاہر کیا ہر حال جو کچھ ہے میری قدرت سے ورا اور محض فضل میرے رب کہیم پھر میرے نبی و وقت رحیم کا ہے بل و علا و صل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

و اللہ الحمد حمد اشاکرین و وصلی اللہ

تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد و آلہ

و صحبہ و اہلہ و حزبہ اجمعین ، بہتر محمد اور ان کی س، ان کے اصحاب، ان کے

آمین والحمد لله رب العالمین ۽ سبحانک  
 اللہم وبحمدک اشہد ان لا اله الا انت استغفرک واثوب الیک  
 فرزند ان کے گروہ سب پر۔ الہی اقبال فرما  
 اور تمام تعریف اللہ کے لیے جو تمام جہانوں کا مالک  
 ہے۔ پاک ہے تجھے اسے اللہ سب تو ہی تیری  
 حمد بھی میں شہادت دیتا ہوں کہ تیرے سوا کوئی معبود نہیں۔ تجھ سے مغفرت چاہتا ہوں اور تیری طرف  
 رجوع کرتا ہوں۔ و انت

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

## ذیل باب الوضوء

مسئلہ ۱۱۵ از میرزا محمد علی نگر دروازہ مرشد مولوی محمد حسین صاحب ناظر علمی پریس ۱۸۴۰ء  
شیخ بشیر الدین صاحب رئیس لال کورٹی میرٹھ کی ایک آنکھ میں سے غلیظ غلیظ پانی اس طرح  
نکلتا ہے کہ تھوڑی تھوڑی دیر میں ذرا ذرا غلیظ محسوس ہوتی ہے اور دماغ سے صاف کرے پر قریباً ایک چار  
کے رار کچرا غم معلوم ہوتا ہے۔ نمی کے انکس کی وجہ سے بار بار صاف کرنا ہوتا ہے۔ کبھی وہ می حلقہ محسوس ہوتی ہے  
اور کبھی دیر دیر میں صاف کرنے کی صورت ہوتی ہے فجر میں بہت وقت اس طرح گزار جاتا ہے کہ صاف نہیں کیا جاتا  
ہے جب بھی سیلابی کیفیت پیدا نہیں ہوتی بلکہ نمی بصورت کچھ معمولی طور پر معلوم ہوتی ہے۔ کبھی یہ نہیں ہوا کہ اگر  
کسی کام کی وجہ سے بھول گئے ہوں ورنہ صاف نہ کیا ہو تو بھی سیلابی حالت رہتی ہے۔

اس کی بابت ایک بڑے ڈاکٹر کی رائے یہ ہے کہ دماغ سے چرپائی آتا ہے مٹی کی راہ نکلنا ہے وہ یہی ہے  
چونکہ مٹی میں جانے کا راستہ بند ہو گیا ہے اس واسطے آنکھ کے کونے سے مٹی کا انکس معلوم ہوتا ہے بعض کا خیال  
یہ ہے کہ سر میں کسی موقع پر کچھ نا سوری کیفیت ہے وہ جگر پر پانی پیدا کرتی ہے۔ ایسی حالت میں وضو ہر وقت  
تازہ ہونا چاہئے بعض کا خیال ہے کہ جب تک سیلابی کیفیت نہ ہو تازہ وضو لازم نہیں۔ اُی کو اس وجہ سے  
تکدر رہتا ہے اور محض احتیاط کی وجہ سے کہ بعض مقامات میں وضو کرنا دشوار ہوتا ہے اُضوی نے اپنی آمد و رفت کم

ردی، یہ حالت ناقص و ضعیف ہے یا نہیں؟

### الجواب

اگر دماغ کی وہ رطوبت ہے کہ ناک سے آتی ہے جب تو خاطر کہ طاہر ہے قابل سیلان بھی ہو تو ناقص و ضعیف نہیں اور اگر ناسور سے ہو جیب بھی صورت مذکورہ سیلان کی نہیں اور چھڑانے سے چھوٹے کا کچھ اعتبار نہیں بہر حال اس سے وضع نہ جائے گا واللہ تعالیٰ اعلم

## ذیل باب الغسل

مسئلہ ۱۱۶ از سر و نجس رسول عبد الرشید خان صاحب  
 ۱۹ محرم الحرام ۱۳۳۱ھ  
 برس یا چھ ماہ عرصہ سے زید حالت جنابت میں ہے جب اسے ضرورت غسل کی ہوئی اس نے غسل نہ کیا  
 اور کوئی دوسرا اسے غسل سے روکے والی بھی نہیں ہے اور اسی حالت جنابت میں وہ پانی کھاتا رہا تو چھ ناکتہ  
 حالت ناپاکی میں زید کے دانتوں پر جم گیا — اب زید نے غسل کیا اور عذرہ کیا مگر پانی زید کے دانتوں  
 پر اور دانتوں کی جڑوں میں نہ پہنچا کہ نہ دانتوں پر اور دانتوں کی جڑوں میں تو چھ ناکتہ جا ہوا ہے۔ ایسی حالت  
 میں غسل زید کا جائز ہو یا ناجائز؟ اگر ناجائز ہو تو کیا تدبیر کرنی چاہیے؟ جیسر اتوجروا (بیان کرد اور اجر پاؤ۔ ت)

### الجواب

اگر وہ جگہ جہاں چونا جم گیا ہے جنابت کے بعد کسی طرح کلی کرنے یا پانی پینے سے نہ دھل گئی تھی اور وہ چونا  
 ایسا جم گیا ہے کہ اس کا پھڑنا یا باغٹ ضرر دینا ہے تو معاف ہے عذرہ کافی ہوگا اور اگر بے ضرر پھڑا سکتا ہے  
 تو پھڑانا واجب ہے بغیر پھڑانے غسل نہ ہوگا واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۱۷ از مایا والدہ ذاک خانہ قاسم پور ضلع بنجر مرسلہ سید کفایت علی صاحب

۵۔ ربیع الاول ۱۳۳۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دینی ان مسائل میں کہ :

(۱) غسل کی نیت کرنی چاہئے یا نہیں، اور کیا نیت ہے اُس کی یا غسل جنابت یا اعتقاد کا ہو اگر اس  
 نے نیت نہیں کی غسل ہو یا نہیں؟

(۲) غسل کرنے والا بند مکان میں غسل کر رہا ہے اور زیادہ تر اُس مکان میں تاریکی میں ہے اور فرض اپنے  
 دیکھ رہا ہے اور کپڑا نہیں باندھا ہے غسل ہوا یا نہیں؟ بیذواتوجروا (بیان کرد اور اجر پاؤ۔ ت)

## الجواب

۱) غسل میں نیت سنت ہے، اگر نہ کی غسل حب بھی ہو جائے گا اور اس کی نیت یہ ہے کہ ناپاکی دور ہو جانے اور نماز جائز ہونے کی نیت کرتا ہوں۔

۲) برہنہ غسل کرنے سے بھی غسل ہو جاتا ہے اور اس میں کچھ حرج نہیں اگر مکان پر دے کا ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۱۸ مولوی عبد الحمید صاحب طالب علم مدرسہ منظر اسلام ۳۔ ربیع الآخر ۱۳۹۳ ھ  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و معنیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر کسی شخص کو احتلام بغیر شہوت و  
دفع کے ہو یا کسی مرض کی وجہ سے، جیسے جریان وغیرہ، کیونکہ اس میں بھی بلا شہوت و دفع کے ہوتا ہے ان  
دو صورتوں میں غسل محکم پر واجب ہو گا یا نہیں؟ یا یہ بھی وہی حکم رکھتا ہے جو کہ ذی دفع و شہوت سے حرج  
ہوتا ہے۔

## الجواب

جانتے میں جو مٹی بغیر دفع و شہوت کے نکلے اس سے وضو واجب رہتا ہے غسل میں مگر احتلام کی نسبت  
اس کو کیا حرج کہ بغیر دفع و شہوت ہے احتلام غسل کرے گا واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۱۹ از جنوبی، فریقہ مقام جھونا بھوٹی برٹش پاسوٹر لینڈ مسئلہ حاجی اسماعیل میاں بن حاجی  
امیر میاں کاٹھیا داری۔

مضمر نے فرمایا ہے کہ زانی کے ہاتھ کا ذبیحہ جائز ہے۔ اس پر زید کہتا ہے کہ کیسے جائز ہو، زانی پر  
غسل چاہیے، روز تک نہیں اُترتا ہے۔ کیا زید کا قول سچا ہے اور زانی کا غسل اُترتا ہے یا نہیں؟

## الجواب

زید نے محض غلط کہا زانی کے ہاں ہر بدن کی طہارت اول ہی بار نہانے سے فوراً ہو جائے گی ہاں قلب  
کی طہارت تو بر سے ہوگی اس میں چالیس دن کی حد باندھنی غلط ہے چالیس برس تو بہت نہ کرے تو چالیس برس  
طہارت باطن نہ ہوگی۔ اور غسل نہ اُترنے کو ذبیحہ ناجائز ہونے سے کیا علاقہ! طہارت شرط ذبیحہ نہیں، جنب  
کے ہاتھ کا ذبیحہ بھی درست ہے بلکہ وہ جن کا غسل فی الواقع کبھی نہیں اُترتا یعنی کافران کتابی ان کے ہاتھ کا ذبیحہ  
سب کتابوں بلکہ خود قرآن عظیم میں حلال فرمایا ہے:

طعام الذین اوتوا الکتب حل لکم <sup>نہ</sup> کتابوں کے ہاتھ کا ذبیحہ تمہارے لیے حلال ہے۔

اور کفار کا کبھی غسل نہ اترنا اس لیے کہ غسل کا ایک فرض تمام دین کے پُرزے پُرزے کا حلقہ تک  
دھل جاتا ہے، وہ سراسر فرض ناک کے وہ فون تختوں میں پورے نرم بانسے تک پانی چرچن اول اگرچہ ان سے دا  
ہر جاتا ہو جبکہ بے تمیزی سے منہ بھر کر پانی پئیں مگر دوم کے لیے پانی سونگھ کر چرچنا اور کاربہ جسے وہ قطعاً  
نہیں کرتے بلکہ آج رکھوں جاہل مسلمان اس سے غافل ہیں جس کے سبب ان کا غسل نادرست اور غازیں باطل  
ہیں نہ کہ کفار۔

امام ابن امیر الحاج علی علیہ السلام فرماتے ہیں:  
فی المحيط بعن محمد فی السیر الکبیر فقال  
وینسخ تلكا فرائذا من غسل  
ابن بة لان المشركين لا يقتلون  
الحياة ولا يدرون كيفية الغسل  
في الذخيرة من المشركين من لا يدرون  
لاقتال من الحياة ومهم من يدرون  
كفر شي فابهم توارثوا ذلك من سمع  
عليه الصلوة والسلام الا انهم لا يدرون  
كيفية لا يتقصصون ولا يستشقون  
وهو فربان الا ترى ان فريضة المفضضة  
والاستنشااق خفيت على كثير من العلماء  
فكيف على الكفار حال انك دخل ما اشار  
اليه في كتاب ما ان لا يعتصموا من برة  
او يعتصموا ولكن لا يدرون كيفية وای  
ذلك كان يؤمرون بالاحتساب بعد الاسلام  
لبقاء الجن بة وبه تبين ان ما ذكر بعض  
مشايخنا ان الغسل بعد الاسلام مستحب  
فذلك فيمن لم يكن حطب او مختصراً

لکے علیہ

فیض میں ہے: امام محمد رحمہ اللہ نے سیر کبیر میں  
تصریح فرمائی ہے کہ کفار جب اسلام قبول کرے تو  
اُسے غسل جنابت کرنا چاہئے کیونکہ مشرکین جنابت  
کا غسل نہیں کرتے اور یہ ہی غسل کا طریقہ جانتے ہیں  
(انتہی)۔ اور ذخیرہ میں کہ بعض مشرک غسل جنابت  
کا علم نہیں رکھتے اور بعض جیسے کفار قریش جانتے  
ہیں کیونکہ حضرت اسماعیل علیہ السلام سے نقل ہے  
نیل ایسا کہتے آئے ہیں لیکن وہ اس کا طریقہ نہیں  
جانتے وہ نہ نکل کرتے ہیں نہ ناک میں پانی چڑھاتے ہیں  
حالانکہ یہ دونوں باتیں فرض ہیں۔ کیا تم نہیں دیکھتے  
کہ نکل کرنے اور ناک میں پانی چڑھانے کی فرضیت سرت  
اہل علم پر عینی ہے تو کفار پر اس کے پوشیدہ رہنے  
کا کیا حال ہو گا لہذا کفار کا وہی حال ہے جس کی طرف  
انہوں نے (امام محمد رحمہ اللہ نے) کتاب (سیر کبیر)  
میں اشارہ فرمایا کہ یا تو وہ غسل جنابت کرتے ہی ہیں  
یا غسل تو کرتے ہیں لیکن اس کا طریقہ نہیں جانتے  
جو بھی بات ہو بہر حال اسلام لانے کے بعد ان کو  
غسل کرنے کا حکم دیا جائیگا کیونکہ جنابت باقی ہے



اس سے ظاہر ہوا کہ بعض مشایخ کا یہ کہنا کہ اسلام لانے کے بعد غسل کرنا مستحب ہے۔ اس شخص کے بارے میں ہے جو جہی نہ ہوا اور شہد جوش سے پہلے اسلام لے آیا (مختصر)۔ (د ت)

ہاں یہ اور بات ہے کہ بحال جنابت و وضو نہ فرمائیے کہ ذبح عبادت الہی ہے جس سے غاص اُس کی تغیر چاہی جاتی ہے پھر اُس میں تسمیہ و تکبیر ذکر الہی ہے تو بعد طہارت اولیٰ ہے اگرچہ طہارت اب بھی نہیں۔  
در مختار میں ہے :

لَا يَكْرَهُ النَّظَرُ إِلَى الْقُرْآنِ لِحُبِّهِ كَمَا لَا تَكْرَهُ  
أَدْعِيَةَ أَيْ تَحْرِيسًا وَلَا فَاوَضُوهُ لِمَطْلُوقِ  
الذِّكْرِ مِنْ دَوْبٍ وَتَرْكِهِ خِلَافَ الْاَوَّلَى فَإِنَّهُ  
تَعَالَى أَعْلَمُ۔

یعنی کے لیے دعائیں پڑھنے کی طرح قرآن پاک کو دیکھنا  
بھی مکروہ نہیں اور اس سے مکروہ تحریر مراد ہے  
اور نہ مطلق ذکر کے لیے وضو کرنا مستحب ہے اور اس  
کا چھوڑنا خلاف اولیٰ ہے۔ اور اللہ تعالیٰ بہتر  
جانتا ہے (د ت)

<sup>۱۲۰</sup>  
سوال دوم اگر زید غسل خانہ میں غسل جنابت یا احکام کا کرتا ہے اور وضو کر کے تہنہ نکال کر غسل کرے تو غسل اترتا ہے یا نہیں، غسل خانہ اوپر سے بند ہو یا کھلا، دونوں صورتوں میں کیا حکم ہے ؟

الجواب

سارے بدن پر پانی بھنے غسل اترتا ہے جس میں ساق تک منہ اور ہڈی کے کناروں تک اندر سے  
ناک کا بائیں بھی داخل ہے اس کے بعد جیسے بھی ہر غسل اتر جائے گا، ہاں کھلے غسل خانے میں نہ گناہ ہونا بہتر ہے  
اور اگر وہاں قریب بلند مکان ہوں جس سے احتمال ہو کہ کسی کی نظر پڑے گی تو وہاں تہنہ رکھنے کی تاکید ہے۔  
وہ احتمال نظر جتنا قوی ہوگا اتنی ہی یہ تاکید بڑھتی جائے گی یہاں تک کہ اگر نظر پڑنے کا ظن غالب ہوگا تہنہ  
رکھنا واجب ہوگا اور وہاں برہنہ نہانا گناہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

## ذیل باب المیاہ

مسئلہ ۱۲۱ از پاول مولر ڈاک خانہ بیرون ضلع درجہنگہ بگرام چرن مرسلہ عبدالمکیم صاحب  
۱۷ جمادی الاول ۱۳۲۹ھ  
ان اطراف کے مولوی کہتے ہیں کہ ہندوؤں کے جھوٹے پانی سے وضو درست ہے۔ اس پر ہم کو شک ہے  
اس شک کو رفع کیجئے۔

### الجواب

ہندو تو ہندو ہے وضو مسلمان بھی مثلاً جس کٹورے یا بادیے سے منہ لگا کر پئے گا اس پانی سے

وضوحاً نذر رہے گا مگر یہ کہ وہ پانی تھوڑا ہوا اور اسے اچھے پانی میں کر اس سے زائد ہے ملا دیا جائے پھر بھی کافر کے ٹھوٹے سے احتراز چاہئے۔ حدیث میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

آیات و مایسوء لادب (حسن بات کا سُسا، شرعاً، مانگوں ہو اس سے بچو۔ ت)

ہاں اگر اس کے سوا اور پانی۔ ملے اور اس کا محسوس یا مستقل ہونا ثابت نہ ہو تو ضرورتاً یہ ہی امر ہے وضو کرنا ہو گا ایسے مسائل میں اطلاق کے طور پر بیان کرنا مسلمانوں کی خیر خواہی نہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۲۲ از ڈاک خانہ راموچکا کوٹ ضلع چٹاگانگ مدرسہ عربیہ اسلامیہ محمد معین الرحمن مدظلہ

۹۔ جمادی الاول ۱۳۶۶ھ

حوض در درہ یا اس سے بڑا ہر مکر موم گرام میں خشک ہونے کے باعث پانی در درہ سے کم ہو گیا اب اگر حوض میں کوئی نجاست گر جائے بشرطیکہ اوصافِ نجاست میں سے کوئی وصف متغیر نہ ہو وہ پانی پاک ہو گا یا ناپاک؟

## الجواب

حوض اگرچہ نذر درہ ہزار ہر جبکہ اس وقت اس میں پانی درہ درہ سے کم ہے ایک ذرہ نجاست اسے ناپاک کر دے گا اگرچہ کوئی وصف نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۲۳ مریض غلیظہ ڈاک خانہ ضلع گیا سولہ جناب اطراف اشرفہ حب۔

۳۔ محرم الحرام ۱۳۳۷ھ

۱۔ وہ درہ کے حق و عرض طول کس قدر سونا لازم ہے۔

۲۔ وہ درہ حکم جاری کا رکھتا ہے یا نہیں اور رکھتا ہے تو کس وجہ کر اور یہیں رکھتا ہے تو کس وجہ کر۔

۳۔ اس موضع کے جانب غرب ایک گدھی ہے جس کو لوگ پوکھریا کرتے ہیں متصل سستی کے پیش دروازہ ایک شخص کے واقع ہے جس کا نقشہ حسب ذیل ہے گدھی کے جانب شرق ایک پھول مار ہے

معروف پل سے ہے۔ ————— یہ نادر ہمیشہ خشک رہتا ہے جب نہ مانہ برسات آتا ہوتا ہے تو ہمیشہ  
یا جب آہ باران ہوتا ہے تو اس نادر سے تمامی بستی کپاں ہر اقسام کا ناظر گڈھی نہ کر پیر کر اگر تاسا ہے تو  
زمانہ خشکی میں جب یہ گڈھی خشک ہوتی ہے تو لوگ کیڑا اس میں بول دراز کیا کرتے ہیں اور اس گڈھی کے  
کنارے میں ہر چارہ جاسب ہمیشہ بولی و براز ہوتا ہے اور جب اس میں پانی رہتا ہے تو دھول کپڑ بھی مٹوا  
ہے اور کینا یاں آب دست بھی کیا کرتے ہیں اور کینا یاں کی عورتیں کپڑے ناظر ہر اقسام کے دھوتی ہیں  
اور گندی و مات ہر چیزیں بھی اس میں لوگ پھینکا کرتے ہیں۔

اور زمانہ میں شاید باید کمتر خصوصاً زمانہ برسات میں جب پانی بے حساب زیادہ برساتا ہے تب گڈھی سے  
اس گڈھی کے ہوا رسانی سے کھیتوں میں ہو کر پانی نکلتا ہے جب گڈھی کے کناروں تک برابر پانی رہتا ہے تو  
پانی نکلنے سے محفوظ رہتا ہے اور جب کبھی اس گڈھی میں پانی کم ہو جاتا ہے اور جب کچھ پانی انداز کار رہتا ہے  
تو اس حالت میں تمامی بستی کا پانی مات ہر ذریعہ مار نہ کر دے و بذریعہ گلیاں اور ہر چارہ جانب کی غلط  
بذریعہ آب باران کے گر کر مل جاتے ہیں اور کسی طرف سے اس گڈھی کا پانی نہیں نکلتا ہے اس گڈھی کا پانی  
قبل استعمال کے ہے یا نہیں اور سے تو کس وجہ کر اور نہیں ہے تو کس وجہ کر۔

(۴) یہ گڈھی وہ دروہ میں نہ کیا ہو سکتا ہے یا نہیں۔

(۵) وہ دروہ میں شرائط رنگ و روڈا لکھ کا ہے یا نہیں۔ ہے تو کس وجہ کر اور نہیں ہے تو کس وجہ کر۔

(۶) وہ دروہ کے حق و عرض و طوں میں بھی اختلاف ہے یا نہیں۔ اگر مختلف فیہ ہے تو جمود کی رائے کس

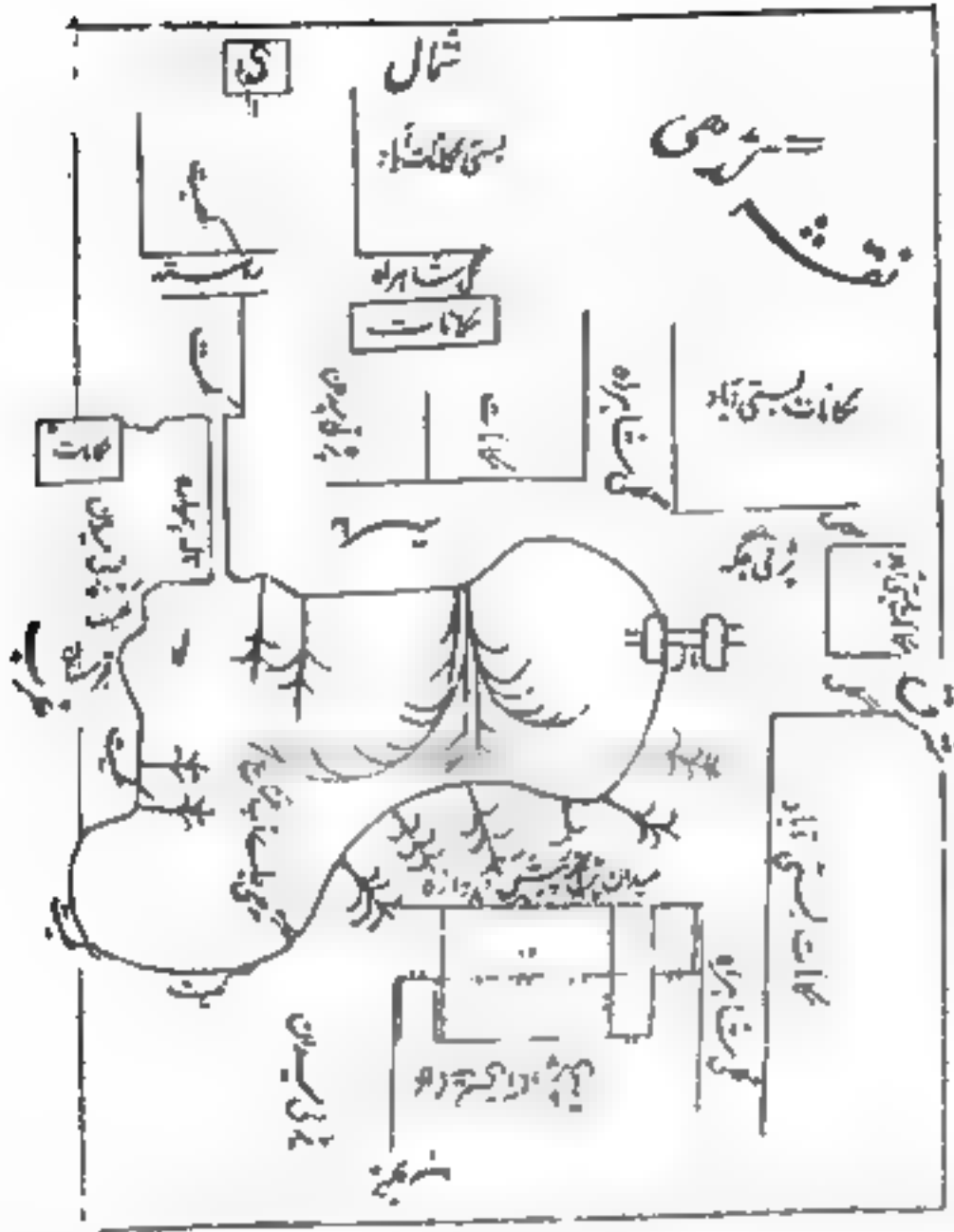
روایت پر ہے۔

(۷) مسند اکراہ طبعی اس گڈھی کے پانی بچوں کو کایا نہیں

(۸) جس کا آب جانب جنوب ساتھ بائیں و جانب شمال ساتھ بائیں و جانب شرق چپا پس بائیں و جانب غرب

بائیں و حق خلاف درمیان گڈھی تیرا تا پانی بعض جگہ کر تک بعض جگہ کر سے کم۔

(نقشہ گڈھی اگلے صفحہ پر مل سکتا ہو)



### الجواب

(۱) وہ درود ہونے کو عرض و طول اتنا چاہئے جن کا حاصل ضرب تنو یا تھو ہو اور حق اتنا کہ لپ سے پانی لیں تو زمین نہ کھلے۔

(۲) وہ درود حکم جاری میں ہے اور اس کی وجہ اندازہ نہ کر کے کثیر کر یہ تقدیر فرمائی کہ ابیتناہ فی قتلونا (جیسے ہم نے اپنے فتاویٰ میں بیان کیا ہے)۔ ت۔

رد المحتار میں ہے :

ذكر بعض المحققين عن شيخ الاسلام العلامة  
سعد الدين الديلمي في رسالته القول  
الراقي انه حقق فيها ما اختاره اصحاب التوب  
من اربع والعشرين مادة فقل  
ناطقة بالاصواب ولا يحل ان يذهب اقوا  
بالعشر كصاحب الهداية وقاض حان وغيرهما  
من اهل الترجيح هم اعلو بالذهب  
من فعلينا انت عظم الله

بعض حاشیہ نگاروں نے شیخ الاسلام علامہ سعد الدین  
دیرمی سے نقل کیا، انہوں نے اپنے رسالہ "القول  
الراقي فی حکم النفاق" میں وہ درود کے اعتبار  
میں اصحاب متون کی مختار بات کو صحیح ثابت کرتے  
ہوئے (اس کی تائید میں) تقریباً ایک سو صحیح  
اقوال نقل کیے ہیں۔ مخفی نہ رہے کہ متاخرین مثلاً  
صاحب ہدایہ اور قاضی حان نے جو (ہر طرف سے) اس  
مذہب کا فتویٰ دیا تو وہ رگ اہل ترجیح میں سے ہی غریب  
کاظم سے زیادہ رکھتے ہیں لہذا ہم پر ان کی اتباع  
ضروری ہے الخ (ت)

۱۳۱۔ جینہ کا پانی جب تک سہرا سے اگرچہ اس میں کس بھی پانی یا اور کھانسیں طیں ناپاک نہ ہوگا جب تک اس  
کا رنگ یا مزہ یا بو نجاست سے پیہر نہ ہو اس کا احوال و خصوصیات یہ ہے کہ کسی حال میں بغیر احد او صاف  
(بے شک پانی پاک ہے اسے کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی جب تک اس کا کوئی وصف نجاست کی وجہ نہ ہو) تو بارش کا  
پانی جب تک ہوتا ہو اس کی گدھی کے کناروں تک آیا اور اس کا کوئی وصف نجاست نے نہ بدلا پاک ہے اگرچہ  
اس میں ناپاک نالیوں کے پانی وغیرہ شامل ہوں اگرچہ گدھی کے کنارے پر نہا تھیں پڑی ہوں۔  
ایک حالت تو یہ تھی: دوسری حالت اس پانی کے گدھی میں داخل ہونے کی ہے اس وقت اگر اس  
میں کوئی نجاست مرتبہ نہیں صرف ناپاک نالیوں کے پانی اس کے ساتھ بہہ کر آئے ہیں اور اس سے اس کا کوئی  
وصف نہ بدلا اور وہ درود کی مساحت میں پھیلے تک گدھی کے اندر بھی کسی نجاست سے نہ ملے اگرچہ آگے بڑھ کر  
نجاستوں سے ملے تو اندر بھی یہ پانی پاک ہی رہے گا وہ ناپاک پانی جو اس کے ساتھ بہہ کر آئے تھے ان کو بھی  
اس نے پاک کر دیا فان الماء الجاري يطهر بعضه بعضا (جاری پانی کا بعض (اس کے) دوسرے بعض کو پاک

۱۳۱/۱	مطبوعہ مصطفیٰ الیابی مصر	باب المیاء	رد المحتار
۱۳۳/۱	"	"	"
۱۴۰/۱	"	"	"

کر دیتا ہے۔ ت اور اب یہ پانی کبھی ناپاک نہ ہوگا اگر چہ گڑھی کے اندر کتنی ہی نجاستیں ہوں اور اوپر سے کتنی ہی نجاستیں ڈالی یہ دھوئی جائیں جب تک خاص نجاست کی وجہ سے اُس کا کوئی وصف بدن معلوم نہ ہو خواہ گڑھی سے بائیں اہل کو بجے یا اُس میں نہ کار ہے۔

اور اگر گڑھی میں داخل ہوتے وقت اُس میں نجاست مرئیہ تھی یا اُس کا کوئی وصف نجاست سے بدلا ہو تھا یا وہ درودہ کی مساحت میں پھیلنے سے پہلے گڑھی کے اندر کسی نجاست سے مل تو یہ پانی ناپاک ہے اس قسم کا پانی حنا بھی آتا جائے گا سب ناپاک ہوگا اگرچہ اس سے ساری گڑھی بھر جائے مگر یہ گڑھی میں پیسے سے وہ درودہ پاک پانی ہو کہ اب یہ بھی اُس سے مل کر پاک ہوتا جائیگا جب تک نجاست تبدیل وصف نہ کرے یہ ہو کہ مثلاً بارش کا پانی پاک اس پر آکر اُسے بہا دے اُبال کر گڑھی سے باہر نکال دے تو پاک ہو جائیگا اور پھر ٹھہر کر بھی پاک ہی رہے گا اگرچہ ماند و خیر سے اُس میں نجاستیں اگر شامل ہوں جب تک نجاست اُس کا کوئی وصف نہ بدل دے اور اگر گڑھی میں مثلاً دو طرف سے بارش کا بہاؤ آیا ایک جانب وہ درودہ کی مساحت سے پہلے ہی نجاستیں تھیں یا خود اس بہتے پانی میں نجاست مرئیہ موجود تھی کہ گڑھی میں داخل ہو کر ناپاک ہو گیا وہ دوسری جانب کا پانی کوئی نجاست مرئیہ بہا کر نہ لایا تو اور گڑھی کے اندر بھی وہ درودہ ہونے سے پہلے کسی نجاست سے نہ ملا کہ پاک رہا اب یہ دونوں پانی مل گئے تو پاک طرف کا پانی بن گیا لکن فی حکم الحباری (کیونکہ وہ جاری پانی کے حکم میں ہے۔ ت۔ اُس طرح پاک و ناپاک پانی مل کر گڑھی بھرے تو سب پاک ہے وہ نہ بھرے تو سب پاک ہے جب تک نجاست تبدیل وصف نہ کرے۔

(۴ و ۸) یہ گڑھی وہ درودہ سے بہت زائد ہے کہ اُسے تلوی ہی یا تھوڑا کار ہے اور یہ ہزاروں ذائقہ ہے (۵) وہ درودہ کارنگ یا بویا ذائقہ اگر نجاست ملنے کے سبب بدل جائے تو ضرور ناپاک ہو جائے گا۔ و پاک چیزوں کے ٹپنے یا بہت ان گزرنے سے تینوں وصف بدل جائیں تو کچھ حرج نہیں اور تحقیق نہ ہو کہ یہ تغیر کس وجہ سے ہے تو حکم جواز ہے، درمختار میں ہے و

ینحی تعیر احد او صافه من لون او طعم و دیرہ محض لا یوقیر بطول مکث و لو شئت فالاصح انظر مارة و یحور بمساء خالطه طاهر جاصد کاشسان و شرعفران

نجاست ملنے سے پانی کے رنگ ذائقہ اور بویا کسی ایک وصف بدلنے سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے زیادہ ٹھہرنے کی وجہ سے تبدیل ہو تو ناپاک نہیں ہوتا کیونکہ طہارت اصل ہے اور اُس پانی سے وضو جائز ہے جس میں کوئی شے

و کھتہ و ورق شجر و ان غیر کل اوصافہ۔ پاک چیز مثلاً آتشان، زعفران، پھل اور درختوں کے پتے مل جائیں اگرچہ وہ اس کے تمام اوصاف بدل دیں۔ (۶) وہ درود کے عرض و طول میں کچھ اختلاف نہیں ہو سکتا کہ اس کا مفاد ہی تنوہا تھا ہے، ہاں اس میں اختلاف ہے کہ عرض و طول دس یا تھہ ہونا ضروری صحت حاصل ضرب تنوہا تھا ہونا کافی مثلاً ۲۵ یا تھہ طول ۳۰ یا تھہ عرض ۵۰ یا تھہ طول ۲ یا تھہ عرض اور یہی صحیح ہے اور حق میں صحیح و معتد بھی ہے کہ پانی لینے سے زمین کھلے ہمارے فتاویٰ میں اس مسئلہ میں خاص ایک رسالہ ہے ہکیتہ الخضر فی عقیقۃ ما اکثرت جسے تحقیق بارزغ و تنقیح مانع دیکھی ہو اس کی طرف رجوع کرے۔

(۷) کراہت طبعی کوئی مسئلہ شرعی نہیں، ہاں کوئی عمل شک ہو و احتیاط مناسب ہے اور یہ بھی نہ ہو کہ شرعاً جس کی طہارت ثابت ہو اسے اپنی اوہام پرستی سے ناپاک سمجھنا یا اس کے استسما کرنے والوں پر طعن کرنا۔ حکم وہی ہے جو اللہ و رسول کا ہے اور حکم نہیں مگر اللہ و رسول کے لیے بل و علا و علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۲۴ ارد بلد شہر مالائے کوٹ محلہ قاضی واڑہ مرشد محمد عبد السلام صاحب

۳۰۔ رمضان ۱۳۴۷ھ

یہاں جامع مسجد میں ایک حوض و صحر کے لیے تعمیر ہوا اس کے بنائے میں جو خرچ ہوا اس کی کیفیت یہ ہے کہ کچھ روپیہ تو اہل محلہ سے لیا گیا اور اس کے علاوہ مبلغ عشتہ روپیہ مرزا بازی کی شرط کے بھی اسی حوض میں خرچ ہوئے اور کچھ روپیہ جو برادری میں کسی آدمی پر ایک مقدمہ میں ڈیڈ ڈالا گیا تھا وہ بھی اس حوض میں صرف ہوا۔ آیا اس حوض کے پانی سے وضو جائز ہے یا نہیں؟

### الجواب

اس سے وضو جائز ہے، اول تو حرام روپیہ حوض میں خود نہ لگایا گیا بلکہ اس کے عوض اینٹ یا مسالا خرید یا بازار مزدوری کی اجرت میں دیا ہو گا بصورت اجرت توئی ہر ہے کہ اس خبیث مال کو حوض سے تسبیح نہ ہو اور بصورت خریداری یہاں عام خریداریوں میں کہ اسنے کی فلاں چیز دے دو اس نے دی اس کے قبضہ میں آگئی بیع تمام ہوگی اس کے بعد قیمت دی جاتی ہے تو عقد و نقدہ عرہم میں جمع نہ ہوا تو خریدی شے میں جہالت نہ کہنا ہو قول الامام النکرخی المفتی بدعین مصلحتہ فی فتاوتہ (جیسا کہ نام کرچی رحمہ اللہ تھائے کا



مفتی مرقول ہے ہم نے اپنے فتاویٰ میں اسے مفصل بیان کیا ہے۔ ت۔ اور اگر بالفرض عقد و نقد اُس شراب میں  
حرام پر جمع ہونے ہوں مثلاً وہ زر حرام دکھا کر کہا اس کے بدلے قلاں چیز دے اُس نے دے دی اس نے  
زر حرام ٹخن میں دے دیا تو اگرچہ اب وہ خریدی ہوئی شے خبیث ہوئی مگر کیا معین کر سکتا ہے کہ وہ اینٹ  
یا مسالا کون سا سے مجبول عادت میں حکم کا نعت ہمیں ہو سکتا۔ امام محمد فرماتے ہیں،  
بہ نأخذ ما لم نعثر شيئا حراما بعينه ہم اسی بات کو اختیار کریں گے جب تک کسی معین  
چیز کا حرام ہونا معلوم نہ ہو اسے فتاویٰ ہند میں  
حمدية عن الذخيرة۔  
ذخیرہ سے نقل کیا گیا۔ (ت)

پاں اگر اکثر چٹائی ایسی ہی خبیث اشیا سے ہو تو اس سے وضو نہ کرنا مناسب ہے لان ملا کثر حکم  
اسکی فی ہذا عند قوم کیونکہ بعض لوگوں کے نزدیک ایسی مشینیں اکثر کپڑوں کے حکم میں ہوتی ہیں۔ ت۔ اگرچہ اس کے پانی  
میں کوئی نقص نہیں، نہ اس سے وضو صحیح و بے خلل ہونے میں کوئی نقص اگرچہ کپڑوں کی تعمیر ذر حرام سے ہوں  
انکراہۃ لمعاور (کیونکہ گراہت اس سے طہائی چیز کے باعث ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔  
مسئلہ ۱۲۵۔ ارباب سی متعل ناگور مارڈواڑ مرسلہ امیر احمد صاحب ۹۔ شوال ۱۳۲۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر وہ درودہ عرض غوی تک و کثیر لا ستمالی کی وجہ سے  
بدلو کر جائے اور رنگ میں تغیر آجائے تو وضو کرنا درست ہے یا نہیں۔ ایک مولوی صاحب مایر مستعل غیر مسلم  
قرار دے کر پیشاب کے برابر فرما رہے ہیں اور یہ بھی فرما رہے ہیں کہ ہمارے امام صاحب کے نزدیک مایر مستعل  
نجس برہماست خبیث ہے لہذا محسوس ہے تو کیا وہ درودہ عرض کا پانی مستعل قرار دیا جاسکتا ہے مولانا عبدالحی  
صاحب لکھنؤی مرحوم فتاویٰ عالمگیری و فتاویٰ قاضی حاکم مان کا حوالہ دیتے ہوئے اپنے فتاویٰ میں تحریر فرماتے ہیں  
کہ ایسے پانی سے وضو بنانا درست ہے یہ جو فی التوضی فی البحوث النکیر المستن اذ لم یعد نجاستہ۔  
(بڑے بدبودار عرض سے وضو کرنا جائز ہے جب تک نجاست کا علم نہ ہو۔ ت) اسے مولوی صاحب موصوف  
تسلیم نہیں کرتے۔

فتاویٰ ہندیہ باب الثانی فی مشرفی الہدایا المذہبانی کتب خانہ پشاور ۲۲۲/۵

تبیین المتقنی باب مسح علی الثقبین المطبوعہ المکبریٰ الامیر مصر ۵۰/۱

فتاویٰ ہندیہ الفصل الاول من باب الیاء " " " ۱۸/۱

## الجواب

طول مکث سے بدھلانا پانی کو نجس نہیں کر سکتا، اگرچہ کھڑا بھر ہو، تنویر وغیرہ متون میں ہے،  
 پنجس بتغیر احد اوصافہ بنحی لا تو تغیر  
 نجاست ملنے سے کوئی وصف بدل جائے تو پانی پاک  
 ہو جاتا ہے زیادہ دیر ٹھہرنے سے بدھلے تو ناپاک  
 نہیں ہوتا۔ (ت)

در مختار میں ہے،

ولو علمتہ بنجاسة لم یحز و لو شك فالاصد  
 انظر ہارۃ  
 اگر نجاست کی وجہ سے پانی کے بد بودار ہوئے مگر یقین  
 ہو تو وضو جائز نہیں اور اگر شک ہو تو اصل چیر  
 طہارت سے (لہذا جائز ہوگا)۔ (ت)

وہ درودہ عرض قلیل نجاست سے بھی پاک نہیں ہوتا، اگر کماے مستعمل سے ملے مستعمل صحیح و معتد مفتی برہمہ ہیں  
 پاک نہیں ظاہر ہے، یہی جہاں، ام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بہب معتد سے تنویر انھار میں ہے،  
 وھوط ہر لیست بطہرۃ  
 اور وہ پاک ہے پاک کرنے والے نہیں۔ (ت)  
 رد المحتار میں ہے،

رواہ محمد عن الامام وھدہ الروایہ  
 ہی المشہورۃ عندہ و اختارھا المحققون  
 قالوا عینہ الفسویۃ  
 اسے امام محمد رحمہ اللہ نے امام احمد رحمہ اللہ سے روایت  
 کیا ہے، دران سے مشہور روایت یہی ہے اور  
 محققین نے اسے اختیار کیا ہے اور فرمایا اسی پر  
 قوی ہے۔ (ت)

مائے مستعمل اگر غیر مستعمل سے زائد یا برابر ہو جائے تو مجموع سے وضو ناجائز ہوگا اور مستعمل کم ہے تو  
 وضو جائز۔ در مختار میں ہے،  
 غلبۃ الخالص لو مما شلا کہ مستعمل  
 اگر (پانی میں) ملنے والی چیز کسی جیسی ہو جیسے مستعمل

۱/۳۵ مطبوعہ مجتبیٰ دہلی باب المیاء

۱/۳۵

۱/۳۴

۱/۱۲۴ مصطفیٰ البانی مصر باب المیاء

فلا اجزاء، فان المطلق اکثر من الموصوف  
جائز المظہیر بالکل والا کلام

پانی ترغیج کا اعتبار اجزاء کے اعتبار سے ہوگا اگر

مطلق پانی نصف سے زیادہ ہے تو تمام پانی  
سے طہارت حاصل کرتا جائز ہے ورنہ نہیں۔ (ت)  
بالجملہ حوض نہ گور سے وضو بلا مشبہ جائز ہے اور معترض کا قول غلط و ناقابل التفات ہے اللہ تعالیٰ اعلم۔  
مسئلہ ۱۲۶ از پور بندر کا ٹیٹا دار ملیٹی مسجد مدرسہ سید غلام محمد صاحب ۱۱۔ شوال ۱۳۳۴ھ  
ایام اعلیٰ۔ المحققین مقدم الفضل رائد قیقین جامع شریعت و طریقت حکیم امت مولانا و مرشدنا  
و محمد و منامووی حاجی قاری مشاہد محمد رضا خان صاحب متع اللہ المسلمین بطول بقائہم۔

بعد تسبیح قدوسیت ترمیم معروض رائے شریف و ذہن لطیف ہو کہ ایک حوض وہ درودہ ہے عرض و طول  
میں لیکن حوض کے دو پر قطر لگانے سے فمز حوض کا کم از وہ درودہ ہو گیا ہے اس صورت میں حوض پانی سے  
پور بھر دیا جاتا ہے بعض لوگ کہتے ہیں کہ اس حوض میں وضو نہیں ہوتا اس لیے کہ وہ درودہ کی حد سے پانی  
تجاوہ کر جاتا ہے اور پانی بھی ہوتا نہیں ہے، اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ وہ نہ ہو جاتا ہے اس لیے یہاں پر لوگوں میں  
مختل فساد واقع ہے۔ سو حضرت مسئلہ کا حل مکر کے تحریر فرمائیں تاکہ اس پر عمل کیا جاسکے۔ بیہ تو جہاد۔

### الجواب

وعلیکم السلام ورحمۃ ربکم۔

اگر پانی پتھر سے چپا ہے تو وہ درودہ ہے نجاست سے بھی ناپاک نہ ہوگا جب تک اُس سے مزہ یا  
رہ یا بونہ نہ ہو اور پانی اُس حد سے اونچا ہو کہ پتھر سے گھر جائے اور پتھر کے نیچے میں مساحت وہ درودہ سے  
کم ہے تو اب وہ درودہ نہ رہا ایک خفیف قطرہ نجاست سے ساری سطح ناپاک ہو جائے گی یاں وضو کے لیے  
ہاتھ ڈال کر پانی پینے سے مستعمل نہ ہوگا بے وضو پاؤں ڈال دینے سے مستعمل ہو جائیگا قابل وضو نہ رہے گا وضو  
کا مستعمل پانی اُس میں گرنے سے مستعمل نہ ہوگا جب تک مستعمل غیر مستعمل سے زیادہ یا مساوی نہ ہو جائے اس کے  
پاک کر دینے کو یہ کافی ہے کہ اوپر کا قطرہ پانی کا نکال دیں یہاں تک کہ صرف پتھر کے نیچے پانی رہ جائے  
جہاں سے وہ درودہ ہے وہ سب پاک ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۲۷ از مدرسہ نظار اسلام بریلی مستقر مولوی عبداللہ بہاری ۳۔ شوال ۱۳۳۹ھ  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ تید کہتا ہے وضو کے پانی کے قطرے پکڑے یا کسی چیز پر گر گئے

تو وہ ناپاک ہو جائے گا اور اگر جماعت ختم ہونے پر ہے اس صورت میں وہ بلا ہاتھ پاؤں پونچھے شریک جماعت ہو گیا تو جو قطرے اس کی پیش و غیرہ سے گریں گے اُس سے رحمت کے فرشتے پیدا ہوں گے۔ حضور کا اس بار سے میں کیا ارشاد ہے، بیٹو! تو جروا۔

### الجواب

اُن قطروں سے کچڑا ناپاک نہیں ہوتا، مگر مسجد میں اُن کا گرانا جائز نہیں بدی آشنا پونچھ کر کہ قطرے نہ گریں مسجد میں داخل ہوا وہ ای قطروں سے رحمت کے فرشتے بنتا مجھے معلوم نہیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔  
مسئلہ ۱۲۸ از شہرگی محلہ نذر گنج مسعود شمس الدین احمد اصفہانی ۸۔ سوال ۱۳۲۹  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ حقہ کے پانی سے وضو جائز رکھا گیا ہے وہ کون حالت اور کس وقت پر؟

### الجواب

جب آب مطلق اصل نہ ملے تو یہ پانی بھی آب مطلق ہے اس کے سوتے ہوئے تیمم ہرگز صحیح نہیں اور اُس تیمم سے نماز باطل۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

## فصل فی البئر

مسئلہ ۱۲۹ تا ۱۳۴ در شہر کتبہ محلہ سہسوانی در مسئلہ محمد ادریس خاں ۲۸ - جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ

- (۱) ایک چاہ میں ایک پڑا نکلا جس کے نصف دھڑ کے نیچے کی کھال گل کر پانی ہی میں رہ گئی تھی نیکرو پیٹ نہیں پھنکتی تو اب کنواں کس طرح پاک ہو۔
- (۲) برہمچاری فرمائیے کہ پانی کا ٹٹنا کسے کہتے ہیں یعنی کتنا پانی کنویں میں رہ جائے تو چھوڑ دینا چاہیئے۔
- (۳) اگر کسی وجہ سے کنویں کے پاک کرنے کی غرض سے مٹی نکالنے کا حکم ہو تو مٹی کس قدر نکالنا چاہیئے۔
- (۴) اگر کوں پاک کے شرائط پورے کرنے کے اندر بیٹھنے یا شق ہر نہ لگے تو اس کا میٹھنا یا شق ہونا پاک کا مانع ہو سکتا ہے یا نہیں۔ مثلاً ایک کنواں پانی ٹٹنے کا حکم رکھتا ہے اور اس کنویں میں دودھ آدمی کے قد پانی ہے اور پانی نکالتے نکالتے زیادہ سے زیادہ گھٹنوں تک اور کم سے کم اتنا کہ بالٹی خوب ڈوب جاتی ہے بلکہ اس کے اوپر بھی پانی چھ سات، محل رہتا ہے بری وجوہات اسے چھوڑ دیا گیا کہ آدمی پانی نکالتے نکالتے تھک گئے یا کوں شق ہونے لگا یا بیٹھنے لگا تو خیال کیا کہ اس کو پھر کون سوائے گایہ تو بیکار ہوا جاتا ہے تو کنواں پاک ہوا یا نہیں؟

(۵) وہ لوگ جو بلا تشریح دریافت کیے ہوئے ہوا دشما کے کہنے سے کنویں کو پاک کر دیں یا گردیں اور پاک بھی ایسا کہ حکم پانی ٹوٹنے کا رکھتا ہو اور ٹوٹا نہ ہو ایسی نجاست جو کہ ساٹھ ڈول نکالنے سے پاک ہو سکتی ہے اور ہوا دشما کے کہنے سے جنہوں نے کہ نجاست کو دیکھا بھی نہ ہو سینس ڈول نکلا دے اور پانی کے استعمال کا حکم دے دیا کہ اب کنواں پاک ہو گیا۔ اُن کے واسطے کیا حکم ہے۔

(۶) اگر ناپاک پانی سے وضو یا غسل کر کے نماز پڑھی اور بعد کو ناپاک کا حال معلوم ہوا تو نماز کب تک کی واپس دہرانا چاہئے۔

## الجواب

(۱) نکل پانی نکال جائے یہاں تک کہ آدھا ڈول نہ ڈوبے اور اگر وہ کنواں نہ ٹوٹا ہو تو اس کے پانی کا اندازہ کر لیں کہ اتنے ڈول ہے اس قدر نکال لیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) اس کا جواب اوپر گزر چکا ہے جب آدھے ڈول سے کم بھرنے لگے تو پانی ٹوٹ گیا، واللہ اعلم۔

(۳) چڑیا چڑیا مثلاً کنویں میں مرکب رہ گیا اور مٹی میں دب گیا کہ پانی نکالنے سے نہیں نکل سکتا تو پانی توڑ کر نکالیں اور اگر پانی کسی طرح نہ ٹوٹ سکے تو وہ کنواں اتنی مدت چھوڑ دیں کہ ظن غالب ہو جائے کہ وہ جانور اب نکل کر مٹی ہو گیا ہو گا اور اس کا اندازہ چھوڑ دینا چاہئے کہ مٹی نکالنے کی کوئی حاجت کنواں پاک کرنے میں نہیں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۴) جتنا پانی توڑنے سے مافی ہو گیا ہو مثلاً فرس کرور اگر تنویر ڈول اور نکالے جائے تو ادھی بالٹی سے کم بھرتی مگر اس وقت اتنے ڈول نکالنا بوجہ مذکور مصلحت نہیں تو آج چھوڑ دیں کل یا دو چار روز میں جب پانی زیادہ ہو جائے وہ مافی کے تنویر ڈول نکال دیں کنواں پاک ہو گیا کان الولاہ غیر مشروط (کیوں کہ مسلسل نکالنا شرط نہیں۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۵) ایسے لوگ گنہگار ہیں اور شرعاً مستحق تعزیر جس کا اختیار مسلمان اسلام کو ہوتا ہے اتنا ہونا چاہئے کہ اگر وہ توبہ نہ کریں تو مسلمان اُن سے میل جول ترک کر دیں کہ انہوں نے شریعت میں بے جا دخل دیا اور مسلمانوں کو نجاست پلائی اور اُن کی نمازیں اور بدن اور پیرے خراب کیے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۶) جب سے اُس ناپاک پانی سے وضو کر کے نماز پڑھی ہو اور اس کے بعد پاک پانی سے طہارت کر کے پاک کپڑوں سے نماز پڑھی ہو مثلاً ناپاک پانی سے وضو کیا اور اس کے بعد پانی پاک کر لیا اور اُس پاک پانی سے کسی دن اس طرح نہایا کہ سر سے پاؤں تک تین بار پانی بہ گیا اس کے بعد پاک پانی سے وضو کرتا رہا اور کسی دن سردھویا اور کپڑے بد سے تو اس کے بعد سے جو نمازیں پڑھیں وہ نہ پھیری جائیں گی اور

اگر کھڑے نہ بدے یا سر نہ دھو یا اور اس پاک پانی سے وضو کرتا رہا تو سب نمازیں پھیری جائیں گی اگرچہ  
مہینے ہو گئے ہوں کہ بعد کے وضوؤں سے اگرچہ منہ دھو پاک ہو گئے مگر وہ ناپاک پانی جو مسح میں سر کو  
لگا تھا وہ ہزار بار کے مسح سے بھی پاک نہ ہو گا جب تک دھویا نہ جائے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۳۵ از شہر ربلی محلہ خواجہ قطب مرحوم مفتی رضا علی صاحب ۲۔ رمضان المبارک ۱۳۴۷ھ  
کیا ارشاد ہے علی نے دین کا اس مسئلہ میں کہ ٹھیلے کی رتی جس میں ایک کپڑا لپیٹا ہوا تھا اور جو بیل کے  
سینے کے نیچے باندھی جاتی ہے کنویں میں ڈال گئی جس نے کپڑا رتی پر لپیٹا تھا اس کا بیان ہے کہ کپڑا پاک  
لیٹا تھا۔ لوگوں کا شبہ ہے کہ بیل کے گوبر یا پیشاب کی پھینٹیں شاید پڑی ہوں ایسی صورت میں کنواں  
پاک رہا یا ناپاک ہوا۔ اگر ناپاک ہوا تو کس قدر پانی نکالنا چاہئے۔

### الجواب

کنواں پاک ہے اصل کچھ نکالنے کی حاجت نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۳۶ از شہر ربلی محلہ خواجہ قطب مرحوم مفتی مسعود علی ۲۔ رمضان المبارک ۱۳۴۷ھ  
کیا فرماتے ہیں علی نے دین اس مسئلہ میں کہ ٹھیلے میں بیل کے جوتے کے لیے بیل کے سینہ بنداؤ  
گردن میں ایک رتی بندھی ہوئی تھی اور اس کے نیچے اترائی کے تراشے کے واسطے ایک بے نمازی  
عورت کا میلادو پٹا رتی پر لپیٹا ہوا جو کہ ایک عرصہ دراز تک استعمال میں آچکا ہے اس حالت میں ظن ہے  
کہ رتی اور کپڑا گوبر اور پیشاب کی آلودگی سے یا اس خون اور طہرت سے جو بیل یا پیتھ کی رگڑ سے کھان پھلنے  
کے بعد نکلتا ہے نہیں ہوا گا وہ کنویں میں گر گئی اس حالت میں کنواں پاک ہے یا نجس۔

### الجواب

بے نمازی عورت کا میلادو پٹا ہونے سے اس کی ناپاکی لازم نہیں نہ عرصہ دراز تک استعمال  
سے نہ سینے کی رتی کو گوبر اور پیشاب سے علاوہ رہا کھال پھل کر خون نکلتا یہ ثبوت طلب ہے نکلا ہو گا  
کافی نہیں یہ معلوم وثابت و تحقیق ہونا لازم کہ واقعی خون وغیرہ نجس و طہرت نکل کر اس کپڑے میں  
لگی تھی اس تحقیق کے بعد ضرور کنواں ناپاک مانا جائے گا اور نکل پانی نکالنے کا حکم ہو گا ورنہ وجہ و  
شک پر نجاست نہیں ہو سکتی ایسا ہی زیادہ شک ہو تو سینس ڈول نکال دیں جن سے مقصود نہ کنواں  
بلکہ اپنے دل کا شک سے پاک کرنا، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۳۷، ارشہر گنبد بریل علیہ گنبد جعفر خاں پنجابی ڈولہ مسئلہ جناب محمد علی خاں صاحب رضوی

۸ شوال ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک کنواں ہے جس میں پانی اس قدر ہے کہ ایک حصہ وہ درہ  
اُس کے پانی سے بندھ چرے کے بھر دیا جاتا ہے مگر پانی اُس کا نہیں ڈھنسا اُس کنویں میں گھری کر کر مری اور سسڑ کر  
پھٹ گئی ایسی حالت میں کس قدر پانی نکال جائے کہ کنواں پاک ہو جاوے۔

### الجواب

اگر کنواں آپ وہ درہ سو یعنی اس کا قطر پانچ فٹ دس گز ایک انگل ہو جب تو ناپاک نہ ہوگا اور اس سے  
کم ہے تو ذرا سی نجاست سے اُس کا کل پانی ناپاک ہو جائے گا اگرچہ کثرت غل یا زیادت کما اب کے سبب اُس سے  
دش حصہ وہ درہ بھر سکیں۔ اس صورت میں اُس میں جتنے ڈول پانی ہو وہ ناپ کر نکال دیا جائے پاک  
ہو جائے گا خواہ دفعہ نکالیں یا کئی روز میں اور خواہ نکالنے سے اس کا پانی ٹوٹ جائے یا صلا نہ لگے ہر صورت میں  
اُسے ڈول نکالنے سے پاک ہو جائے گا اور وہ جو آج کل بعض بے علم لوگ ایسے کنویں سے ۳۰۰ یا ۴۰۰ ڈول نکالنا  
کافی بتاتے ہیں غلط ہے۔

ناپنے کا گمان طریقہ یہ ہے کہ تو جس قدر بہت بہت چوڑا نہ ہو جسے جب تہ کو پہنچ جائے نکال کر  
ناپیں کہ اتنے ہاتھ پانی ہے پھر جلد جلد ڈول کھینچ کر ایسے ہی ناپیں تب پانی کھٹا اس سے حساب لگائیں مثلاً بیس ہاتھ  
پانی ناپ میں آیا اور سو ڈول نکالنے سے ایک ہاتھ کھٹا تو ۱۹۰۰ ڈول اور نکالیں یا دو معتبر شخص کہ پانی میں نگاہ رکھتے  
ہوں اندزہ کر کے بتا دیں کہ اس میں اتنے ڈول پانی سے ہزار دو ہزار جتنے تائیں اُس قدر نکال دیں وائے تعالیٰ علم  
مسئلہ ۱۳۸ از زمرہ فیصل کو جعفر خاں ڈاکٹار جعفر علی ضلع راولپنڈی مسئلہ قاضی تاج محمد صاحب

۱۰ شوال ۱۳۳۸ھ

اگر سنگ کنویں میں گر پڑے اور اس کے مرنے کے پانی میں داخل ہونے کی ثبوت نہیں ملتی پانی کا کیا حکم ہے۔

### الجواب

زیادہ احتیاط یہ ہے کہ کل پانی نکالیں کہ بہت مشائخ کے نزدیک وہ نجس العین ہے مگر صحیح و معتبر یہ کہ اُس کا  
حکم باقی سبب طبع کے مثل ہے کہ صوفی صاحب ناپاک ہے تو اگر نہ پانی میں نہ پہنچا صرف بیس ڈول طہیبہ قلب کیے  
کافی ہیں اور مختار میں ہے:

و اخرجہ حی و لیس نجس العین ولا یبہ  
حدث او حدث لیس یخرج شئ الا امن  
اگر زندہ کان گیا اور وہ نہ تو نجس عین ہے اور نہ ہی  
کوئی نجاست ملے ہوئی ہے تو کچھ بھی نہیں نکال جائیگا



یہ خل قمعہ الماء جیتے ہوئے سرور جان بچسا نوحہ  
انکل و الا لا هو المصحح  
گرمیوں کا منہ پانی تک پہنچ جائے تو اس وقت اس کے جھوٹے  
کا اعتبار کیا جائے گا، اگر ناپاک ہے تو تمام پانی  
نکالا جائے ورنہ نہیں۔ یہی صحیح ہے۔ (تت)

رد المحتار میں ہے

توبہ لہو یدرج شیئی ای وحو، عافی الخ سیئر  
لو تعت شاة وخرجت حاة ینزع عثسروں دلوا  
لنکس القلب لا لتطہیر لک و اللہ تعالیٰ اعلم  
اس (صاحب رد المحتار) کے قول لہو یدرج شیئی  
(کچھ بھی نہ نکال سکے) سے مراد یہ ہے کہ نکالنا واجب  
نہیں جیسا کہ قاضی میں ہے کہ اگر گرمی گرجا سکے اور  
زندہ نکل آئے تو طینان قلب کے لیے بیس ڈول  
نکالے جائیں، پاک کرنے کے لیے نہیں۔ و اللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۳۹ از ضلع فرید پور موضع قنل نجر مسطرحہ لغی صاحب  
۲۲ ذیقعدہ ۱۳۳۸ ھ  
کیا دلتے ہیں کہ رگ و مقلین شرع میں ہی مسئلہ کے بارے میں کہ ایک ہشتی بے نازی جو چھوٹا استنجا پانی سے نہیں کرتے  
معمولی طور پر غسل کر کے یعنی ایک ڈول پانی سر پر ڈالی کر گزریں میں غوطہ لگایا تھا اور استنجا لکڑی بھی نہیں بدلتا تھا، اس  
کنویں کا کیا حکم ہے جینہ اتوجروا

### المجواب

گر چھوٹا استنجا جیسے سے کر یا ہو اور بدن یا کپڑے پر کوئی نجاست ہونا تحقیق نہ ہو تو بیس ڈول نکالیں  
ورنہ کل پانی۔ و اللہ تعالیٰ اعلم۔

## باب المسح علی الخفین

مسئلہ ۱۴۰ از توضیح مکان میرحامد علی صاحب السنت مسئلہ ۱۴۰ یعقوب علی خاں

۱۵۔ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سُوتی موزہ پر مسح جائز ہے یا نہیں۔ بیّنوا توجروا۔

الجواب

سُوتی یا اُونٹی موزے جیسے ہمارے ہاں دیں رائج ان پر مسح کسی کے نزدیک درست نہیں کہ تروہ مجملہ ہیں

ایسی ٹخنوں تک چڑھتا ہے جوئے نہ منسل یعنی تھلا چڑھے گا لگا ہوا نہ ٹخنیں یعنی ایسے دبیز و محکم کہ تنہا انھیں کو پس کر قطع مسافت کریں تو شق نہ ہو جائیں اور ساق پر اپنے دبیز ہونے کے سبب بے بندش کے رُکے رہیں ڈھلک نہ آئیں اور اُن پر پانی پڑے تو روک لیں فوراً پاؤں کی طرف چھین نہ جائے جو یا مٹائے ان تینوں وصف مجملہ منسل ٹخنیں سے صاف ہوں اُن پر مسح، لا اتفاق تھا نہ ہے ہاں اگر اُن پر چڑھتا ہے لیں یا چڑھے گا تھلا لگائیں تو ہاں اتفاق یا شق یہ کہیں اُس طرح کے دبیز ہونے جائیں تو صاحبین کے نزدیک مسح جائز ہوگا اور اسی پر فتویٰ ہے۔

یہ اور غنیہ میں ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جرابوں پر مسح جائز نہیں مگر یہ کہ چڑھے کی ہوں یعنی اس تمام جگہ کو گھیریں جو قدم کو ٹخنوں تک ڈھانپتی ہے (یا منسل ہو سبھی جرابوں کا جو حصہ زمین سے ملتا ہے صرف وہ چڑھے کا ہو جیسے پاؤں کی جوتی ہوتی ہے) اور صاحبین نے فرمایا اگر (جرابیں) ایسی دبیز ہوں کہ نہ کھلتی ہوں تو مسح جائز ہے کیونکہ اگر جراب اس طرح نہ ہو کہ پانی نہ آکے تباہ نہ کرے تو وہ جذب کرنے کے حق میں چڑھے اور چڑھا چڑھاتے ہوئے مونے کی طرح ہے مگر یہ دیر بٹھرنے یا رگڑنے سے پانی جذب کرے تو کوئی حرج میں بخلاف پہلی جراب کے، کہ وہ پانی کو جذب کر کے فوراً پاؤں تک پہنچاتی ہے۔ (ت)

(۱) علیہ (یعنی امام ابو یوسفؒ) اور امام محمدؒ دیکھا اللہ کے قول پر (فتویٰ ہے) اور ٹخنیں وہ ہے کہ کسی چیز سے باندھے بغیر پنڈلی پر ٹھہر جائے) تمام فقہانے اس کی یونہی وضاحت کی ہے لیکن سب سے پہلے کہ اس کے ساتھ تنگ نہ ہونے کی قید لگائی جائے کیونکہ ہمارے مشاہدے میں ہے کہ جو جراب تنگ ہو

فی النیۃ والعمیۃ (المسح علی الحوارب لا یحور عند البیحیۃ لانیکہ نا مجلدین) ی استوعب المجلد ما یستر القدم الخ الکعب (او منعلین) ای جعل المجلد علی حایل لا یضربہا حیلۃ کالعمل للرحل (وقا ذکرہ ذاکا) شیعین (بشہار) ہاں عجوبہ، ذاکا نہ حیث لا یمیز الماء منہ الی القدم فهو بمنزلۃ الاذیم والصوم فی عدمہ اب۔ الی نفسہ الا بعد لث او لث بخلاف الرقیق دامہ یجذب الماء ویغذہ الی المر جیل فی الحال

(۲) علیہ (۱) علی قول ابی یوسف و محمد (الفتویٰ والتخین اذ یستمسک علی الساق من غیر امت یشد یشتی) ہذا افسر کلہم وینبی است یقید بما اذا المر یکون ضیقاً، متاہد ما یکون فیہ ضیق یستمسک علی الساق من غیر شد و الخ

لعدم جذب الماء اقرب وبها يمكن قياس  
متابعة الميعة اصوب  
اور اس کے ساتھ لگاتار چلنا ممکن ہو۔ حتیٰ کے زیادہ قریب اور بہترین تقریب ہے۔ (ت)

وقد ذكر جسم الدين الزاهدي عن  
شمس الاثمة الحلواني ان الجواب من  
العزل والشعر ما كان سيقا منها لا يجوز  
المسح عليه اقل قالوا اسيكون محلا لاد  
منعلا وما كان ثغيبا منها فانت لير يكن  
محلا ومسحا فمحكم وما كان فلا حلا  
فيه اذ ملقطا.

قلت وهما وهم عرض للمولى فاضل  
احي يوسف چپلی فی حاشیة شرح الوقایہ  
فلا عيبك منه بعد ما سمعت نصا  
لشامت شمس الاثمة وكذلك نص في  
المحاضرة بما يكفي لانه حقه كما حققه في  
لعنية وذكر طر فامه في مرث لمحتسار  
فراجعه ان شئت والله سبحانه وتعالى اعلم.

مسئلہ ۱۳۱ مقام کہند و ہاں ضلع رزائیسی کو الیاء مستور منشی نور محمد مسودہ کر  
کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس بارے میں کہ ٹوٹ جن سے ٹخنہ ڈھک جاتا ہے یعنی  
ٹوٹ کر پیشوائے پینے ہیں وہ ٹوٹ کیا چرٹے کے موزے کا حکم رکھتا ہے یا نہیں چونکہ چرٹے کے موزے پر

لے غنیۃ المستفیصل فی المسح علی الثمنین مطبوعہ سیلوی اکیڈمی لاہور ص ۱۳۱  
سہ چلیے فرمایا اگر وہ ٹخنیں نہ ہو تو نیچے پیرا چرٹا ہونے کے باوجود مسح جائز نہیں۔  
(ذخیرۃ العقبہ ص ۵۷)

مسح کرنا درست ہے (عائگیری) تو فرمائیے کہ ٹوٹ پر مسح کرنا درست ہے یعنی مسح کرنا چاہئے یا نہیں ورنہ اس سے درست ہے یا کیا؟

### الجواب

درست ہے مراجع الدرایہ پھر بحوالہ الی پھر رد المحتار میں ہے:

يعون على الجبادوق المشقوق على ظهر  
القدم وله سرر ريشدها عليه قسده  
لانه كغير المشقوق وان ظهر من صهر  
القدم شئ فهو كسرق الحف والله تعالى  
اعلم۔

ایسے موزے پر مسح جائز ہے جو قدم کے اوپر سے کھل جائے  
اور اس سے ہنٹکا کر بد کیا گیا ہو تو وہ بند کی طرح ہے  
اور اگر قدم کی پیٹھ سے کچھ حصہ نکلا ہو تو وہ پھٹے ہوئے  
موزے کی طرح ہے۔ اور اللہ تعالیٰ غیب جانتا  
ہے۔ (مت)

## باب الحيض

**مسئلہ ۱۴۲** ازہ کلن مرسلہ نواب مولوی سلطان احمد خاں صاحب ۲۔ رمضان المبارک ۱۴۱۰ ھ  
 ما توکم رحمکم اللہ تعالیٰ فی بذہ المسئلۃ رسالہ طہارت  
 کثری نوشتہ است ز سنے نماز میگزاردیم، ارشاد ہے  
 صلاۃ کا بعد نماز قطع کند پس اگر نماز فسخ  
 بود بعد طہارت قضائش واجب نہرود اگر غسل بود  
 قضاء واجب آید۔ بیوا تو حروا  
 واجب رہوگی و اگر غسل نماز ہو تو واجب ہوگی۔ بیان کریں احسبہ پائیں۔ (ت۔)

### الجواب

دین رسالہ اگرچہ بیدر جا غلط سرودہ ست ناپی  
 مسئلہ درست نوشتہ است فہئلہ فی المحر  
 والدردو غیرہ من الاسماء الغیر وجہش انچ  
 اس رسالے میں اگرچہ بہت جگہ غلطی واقع ہوئی ہے  
 تاہم یہ مسئلہ صحیح لکھا گیا ہے اسی کی شکل انجمن رسانی  
 درمختار اور ان کے علاوہ عمدہ کتب میں منقول ہے

کہیں وقت بخیر میرے آگست کہ نماز اگرچہ نفل باشد  
 شروع واجب گردد، اگر قبل اقامت قضا سے روغلیہ  
 قضا لازم آید، مابین حکم شروع قضا سے است پس  
 اگر کئے شدت یا زخم نماز در وقت نماز قضا  
 برست پیش از نماز بیا دوش، بہینہ، مشکست قضا  
 برد لازم نیست کہیں شروع بر بنائے ظن غلط بود بچیان  
 چون زن، حیض رسید پیدا شد کہ نماز این وقت رو  
 واجب نبود ظن وجوبی کہ بر بنائے سہار کردہ بود  
 غلط برآمد نیز کہ نزد ما، اعتبار نماز آخر وقت راستہ کما  
 فہو و اعلیہ پس قضا لازم نیاید، غصہ صلی کہ  
 شروع در وقت نہ ظن وجوب بود نہ عرفی معنی در  
 کہ وقت مانع تفل در اول مست پس شروع در وقت  
 صحیح ہو، چون فاسد شد قضا واجب نہ و سہار  
 اہل و عہد حل مجدد اقامت و احکم۔

نفل پڑھے سے مانع سے مدار اقل کا شروع کرنا صحیح تھا جب فاسد ہوئے تو قضا واجب ہو گئی۔ اللہ تعالیٰ  
 عیب ۲۱ نہتا ہے اور اس پر برگ و برترزات کا علم سب سے زیادہ مکمل اور معتبر ہے۔ رت،

مسئلہ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱۵۷۸ ۱۵۷۹ ۱۵۸۰ ۱۵۸۱ ۱۵۸۲ ۱۵۸۳ ۱۵۸۴ ۱۵۸۵ ۱۵۸۶ ۱۵۸۷ ۱۵۸۸ ۱۵۸۹ ۱۵۹۰ ۱۵۹۱ ۱۵۹۲ ۱۵۹۳ ۱۵۹۴ ۱۵۹۵ ۱۵۹۶ ۱۵۹۷ ۱۵۹۸ ۱۵۹۹ ۱۶۰۰ ۱۶۰۱ ۱۶۰۲ ۱۶۰۳ ۱۶۰۴ ۱۶۰۵ ۱۶۰۶ ۱۶۰۷ ۱۶۰۸ ۱۶۰۹ ۱۶۱۰ ۱۶۱۱ ۱۶۱۲ ۱۶۱۳ ۱۶۱۴ ۱۶۱۵ ۱۶۱۶ ۱۶۱۷ ۱۶۱۸ ۱۶۱۹ ۱۶۲۰ ۱۶۲۱ ۱۶۲۲ ۱۶۲۳ ۱۶۲۴ ۱۶۲۵ ۱۶۲۶ ۱۶۲۷ ۱۶۲۸ ۱۶۲۹ ۱۶۳۰ ۱۶۳۱ ۱۶۳۲ ۱۶۳۳ ۱۶۳۴ ۱۶۳۵ ۱۶۳۶ ۱۶۳۷ ۱۶۳۸ ۱۶۳۹ ۱۶۴۰ ۱۶۴۱ ۱۶۴۲ ۱۶۴۳ ۱۶۴۴ ۱۶۴۵ ۱۶۴۶ ۱۶۴۷ ۱۶۴۸ ۱۶۴۹ ۱۶۵۰ ۱۶۵۱ ۱۶۵۲

مسئلہ ۱۴۴۔ زین العابدینؑ کے متعلق مکانِ دُپٹی احمد جان صاحب مسئلہ محمد احمد خاں صاحب  
۲۔ شوال ۱۴۱۴ھ۔

عورت حالت حیض اور نفاس میں مراقبہ جیسا کہ طریقہ نقشبندیہ میں دستور ہے کر سکتی ہے یا نہیں  
اور اسی حالت میں بیٹہ کو مرشد سے توجہ لے سکتی ہے یا نہیں؟ جو کہ کتاب مع عبارت ارقام فرمائیں۔

### الجواب

ہاں اُمّ المؤمنین صدیقہ بنت الصديق رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں :

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يذكر الله على كل احيائه رواده الايام  
احمد و مسلم و ابو داود و الترمذي و  
ابن ماجة۔  
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں ،  
”مومن ناپاک نہیں ہوتا“ اسے چھ احادیث (اصحاب  
کرام سے) سے روایت کیا ہے۔ (ت)

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
”مومن ناپاک نہیں ہوتا“ اسے چھ احادیث (اصحاب  
کرام سے) سے روایت کیا ہے۔ (ت)

و ترجمہ میں ہے

لا باس لیك نحن وحبب لقرءادعیہ و مسہا  
و حمدہا و اللہ تعالیٰ علو۔  
حائضہ اور جنبی کے لیے دُعاؤں کے پڑھنے ،، نہیں  
ہاتھ دکانے اور اٹھانے میں کوئی حرج نہیں۔ واللہ  
تعالیٰ اعلم۔ (ت)

مسئلہ ۱۴۵۔ ار علی گڑھ۔ ۵۔ رمضان المبارک ۱۴۱۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں ،

سوال اول : ایک عورت کو آنکھوں سے کم حیض جتنا ہے سپیدی آجائے کے بعد بے واسے اس سے

۴/۱	مطبع مجتہاتی پاکستان	باب اول الفصل پیرامہ علیٰ علیہ السلام	سہ سنن بوداؤد
۱۲/۱	” ” ”	باب ماجاء فی مصافحۃ الجنین	سنن جہان ترمذی
۵/۱	” ” ”	باب الجنین	سنن در مختار



صحبت کرنا جائز ہے یا نہیں، یہ بتنا تو جبراً۔

## الجواب

جو حیض اپنی پوری مدت یعنی دس دن کا مل سے کم میں ختم ہو جائے اس میں دو صورتیں ہیں یا تو عورت کی عادت سے بھی کم میں ختم ہوا یعنی اس سے پہلے جیسے میں جتنے دنوں زیادہ آتے دن بھی ابھی نہ گھرے اور خون بند ہو گیا جب تو اس سے صحبت ابھی جائز نہیں اگرچہ نہ ملے اور اگر عادت سے کم نہیں مثلاً پہلے جیسے سات دن آیا تھا اب بھی سات یا آٹھ روز آکر ختم ہوا یا یہ پہلا ہی حیض ہے جو اس عورت کو آیا اور دنس دن سے کم میں ختم ہو تو اس سے صحبت جائز ہونے کے لیے دو باتوں سے ایک بات ضرور ہے یا تو عورت نہ ملے اور اگر ہر مرض یا پانی نہ ہونے کے تخم کرنا ہو تو تخم کر کے نہار بھی پڑھے عالی تم کافی نہیں یا طہارت نہ کرے تو اتنا ہو کہ اس پر کوئی نماز فرض فرض ہو جائے یعنی نماز پڑھنا نہ کسی نماز کا وقت گزر جائے جس میں کم سے کم اس نے اتنا وقت پایا ہو جس میں نہا کر سر سے پاؤں تک ایک چادر اور نہ کر تکریر تکریر کہہ سکتی تھی اس صورت میں بے طہارت کے بھی اس سے صحبت جائز ہو جائے گی ورنہ نہیں مگر یہ کہ عورت کتا یا یہ یوڈیر یا نرانیہ ہو تو اس سے مطلقاً بے نہا کے صحبت جائز ہے جبکہ اعتقاد میں ایام عادت سے کم میں نہ ہوا ہو۔

ترجمہ: میں سمجھتا ہوں کہ اگر عورت کا حیض زیادہ دنوں کے بعد ختم ہو تو اس کے ساتھ غسل واجب بلکہ مستحب غسل سے بھی پہلے وحلی کرنا جائز ہے اور اگر کم زکامت میں ختم ہو تو (دیکھیں گے) اگر عادت سے کم میں ختم ہو تو جماع جائز نہیں اگرچہ غسل کر لے کیونکہ عادت کی طرف لوٹنا غالب ہے بحرازا، اگر عادت کے مطابق ختم ہو تو کتا یا یہ ہونے کی صورت میں اسی وقت غسل واجب ہو جائیگی کیونکہ اس پر غسل واجب ہیں اس لیے کہ اس سے (غسل کا) مطالبہ کرنے والی چیز (یعنی اسلام) نہیں اگر وہ کتا یا یہ نہیں تو حسب تک غسل یا شرائط تیمم پائے جا کی صورت میں تیمم نہ کرے اس سے جماع جائز نہیں۔ صحیح قول کے مطابق (اس سے کم سے تیمم کی) شرط یہ ہے کہ پانی نہ ہو نا اور اس کے ساتھ نماز پڑھنا ہے جیسا کہ

فی البدن المختار یحل وطوہ اذا قطع حیضہ  
لا کثرة بلا غسل و حیوا مل مذیا وان قطع  
لا قلة فائت لدوم عادتھا یحل یحسد  
(الوطو وان اغتسلت لان العود فی العادة  
عالب یحر) وان لعادتها فائت کتابیة  
حل فی الحال (لانہ لا اعتال علیہا لعدم  
الطهارة) والا فلا یحل حق لغسل او تیمم  
بشرطه (هو فقد الماء به والصلوة  
به علی الصحیح کما یصل من النهر  
و غیره) وهذا ظهر ان المراد التیمم  
الکامل المبیح للصلوة مع الصلوة  
به ایضا) او یضرب علیہا من سن  
یسلم الغسل، لبس الثیاب والتحریم



فی الدر المختار یصنع حل قربان ما تحت ازار  
یعنی ما بین مسرة و درکبة و لو بلا شهوة  
و حل ما عدا ما مطلقاً فی رد المحتار  
نقل فی المحققین عن النخعة والحایة یختب  
الرجل من الحائض ما تحت الانوار عند  
الامام وقال محمد الجماع فقط ثم احتجوا فی  
تفسیر قول الامام مقلیل لا یباح الاستمتاع  
من النظر وغیرہ بما دون المسرة الی الکرکبة  
ویباح ما دونه و قیل یباح مع الانوار  
ولا یجوز من الاول صریحاً فی عدم  
حل النظر الی ما تحت الازار و الشافعی  
قربیب منه و لیس بعد النقل الا الرجوع  
الیہ الله والله تعالی اعلم۔

ذریعہ میں ہے "ازار کے نیچے جی ہفت اور گھٹنے کے  
درمیان کا قریب جائز نہیں اگرچہ بلا شہوت ہو اور  
اس کے علاوہ مطلقاً جائز ہے"۔ درود المختار میں  
ہے "حقائق میں تحفہ اور حایہ سے نقل کیا گیا کہ  
امام و عظیم محمد رحمہ اللہ کے نزدیک مرد کو حائضہ عورت کی  
ازار کے نیچے، جفتاب کو ناپا جیے۔ امام محمد رحمہ اللہ  
فرماتے ہیں: فقط جماع سے پرہیز کرے پھر امام اعظم  
ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قول کی وضاحت میں فتاویٰ کرام  
کا اتفاق ہے۔ کہا گیا ہے کہ ہفت سے گھٹن تک  
دیکھتے اور اس کے ساتھ نفع حاصل کرنا بھی جائز نہیں  
اس کے ماسوا ہا زہ ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ زار  
کے ساتھ جائز ہے (اسی) مضمون ہے کہ ہفت  
ازار کے نیچے (جم) کی طرف دیکھنے کی حرمت میں

واجب ہے اور وہ اس کے قریب ہے اور قتل کے بعد گناہ نہیں اسی کی طرف رجوع ہوتا ہے (اسی) (یعنی  
یہ اس نہیں کیا جاتا، ورنہ تعالیٰ اعلم۔) (ت)

مسئلہ ۴۴، رشتہ گندہ

۱۰ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نفاس کی اکثریت چالیس روزہ کثرت کی مدنیہ اگر نفاس  
کا پانی ہشت روز میں نہ ہو ورنہ ۱۵ روزہ دہلی کے بعد پانی پھر آیا اس میں کیا حکم ہے،

### الجواب

پانی کوئی چیز نہیں وہ تو طبیعت سے نفاس میں خون ہوتا ہے چالیس دن کے اندر جب خون عود کرے شروع  
ولادت سے حرمت تک سب دن نفاس ہی کے گئے جائیں گے جو دن بیچ میں خالی رہ گئے وہ بھی نفاس  
ہی میں شمار ہوں گے مثلاً ولادت کے بعد ۱۵ دن تک خون اگر نہ ہو گیا عورت بچہ کی ولادت غسل کر کے نماز

و غیر ذکر فی ری پالیس دن پورے ہونے میں اسی دن مسطہ باقی تھے پھر خون آگیا تو یہ سارا چھوڑا سس میں  
 ٹھہرے گا غازی سیکار ٹھیں حرص یا واجب روزے یا ان کی قصا غازی ملتی پڑھی ہوں انھیں پھر پھر سے  
 فی رد المحتار است من اصابہ الاصابہ  
 ان الدم اذا كان في الاثر بعين فالتطهير  
 مستحب لا يفصل طال او قصير حتى لو رأت  
 ساعة دما وان بعين الا ان عتب طهر اثم  
 ساعة دما كان الا ان عتب طهر اثم  
 الغتوى كذا في الخلاصة مہر . . . . .  
 اعلم و علمہ چل مجدہ اتم واحکم .

رو المحتار میں ہے : ہام اعظم رحمہ اللہ کے ہاں غلط  
 یہ ہے کہ جب خون چالیس دنوں میں ہر دو طہر متصل  
 حاصل نہیں ہوگا وقت زیادہ ہو یا کم ۔ حتی کہ اگر عورت  
 نے ایک ساعت خون دیکھا پھر وہ ساعتیں کم  
 چالیس دن پاک رہی پھر ایک ساعت خون پڑی  
 تو پورے چالیس دن نکاح کے شمار ہوں گے اور اسی  
 پر زنی ہے ۔ علامہ میں اسی طرح ہے نعم و اللہ تعالیٰ  
 اعلم و علمہ چل مجدہ اتم واحکم ۔ زنت ،

مسئلہ ۱۴۸ . ذی القعدہ ۱۳۲۲ھ

کی فرماتے ہیں علامہ : ہاں اس میں بعض ای جوت کہ ، فی کی کی کھانا جا رہے یا نہ ، اے  
 ساتھ اس کو روٹی کھانا جائز ہے یا نہ ، اور اس میں اگر سب سے یا نہ سے بعض کے کہ نہیں  
 میرا تو خود ۔

## الجواب

اس کے ہاتھ کا کھانا کھانا بھی جائز ہے اسے اپنے ساتھ کھانی بھی جائز ۔ ان باتوں سے احتراز ہو د  
 مجس کا مسئلہ ہے ۔

وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يد في راسه احدى كلام المؤمنين اصبه بقة  
 رضي الله تعالى عنه وهي في بيته وهو صلى الله  
 تعالى عليه وسلم معتكف في المسجد  
 لتصله فتقول انا حائض فيقول حيضتك  
 ليست في يدك

سرکار دو عا داصل رحمہ تعالیٰ عید و مسلم پناہ رک  
 دھلونے کے لیے ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے فرماتے تھے ، اس وقت آپ گھر  
 میں تھے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں معتکف  
 ہوئے ام المؤمنین حاضر کر تیں ، میں حاضر ہوں ، آپ  
 فرما :۔ . . . . حیض تمہارے ہاتھ میں نہیں ہے ۔

۲۱۹/۱ مطبوعہ مطبعۃ البانی مصر  
 باب الحیض باب ما عارفی الحائض تنادى استی من لیسہ  
 جامع ترمذی باب ما عارفی الحائض تنادى استی من لیسہ  
 معیہ معتباتی طہور ۱۹/۱

مرحمتے تو اس کے لیے ایک ہی غسل کافی ہے کھانص علیہ علما ذنا و بہ قال جسہ ہودا کا نعتہ (جھپکار  
 ہمارے علمائے اس کی تصریح فرمائی ہے اور جمہور ائمہ کا بھی یہی قول ہے۔ مت حیض کم از کم تین راست دن  
 کامل ہے اور زیادہ سے زیادہ دس رات دن کامل۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۴۹ ۹۔ محرم الحرام ۱۳۲۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک عورت لڑکا جنہ اور نفاس سے آٹھ دن میں فارغ ہوگی  
 اب اُس کے واسطے روزہ نماز کیا حکم ہے اور چوڑی وغیرہ چاندی یا کانچ کی یا وہ چار پائی یا مسکان پاک رہا یا  
 ناپاک یا چالیس دن کی میعاد لگائی جائے گی بیوا توجروا۔

### الجواب

یہ جو عوام جاہلوں عورتوں میں مشہور ہے کہ جب تک چتہ نہ ہو جائے نہ چہ پاک نہیں ہوتی محض غلط ہے خون بند  
 ہونے کے بعد ماضی پاک رہ کر نماز روزے چہ و زکوٰۃ کبیرہ گناہ میں گرفتار ہوتی ہیں مردوں پر فرض ہے کہ نہیں  
 اس سے باز رکھیں نفاس کی زیادہ حد کے لیے چالیس دن رکھے گئے ہیں نہ کہ چالیس دن سے کم کا ہوتا ہے جو  
 اس کے کم کے لیے کوئی حد نہیں اگر کتبہ حنفیہ کے بعد صرف ایک منہ خون آیا۔ نہ ہوگی عورت اسی وقت پاک  
 ہوگئی ہوتی اور نماز پڑھے اور روزے رکھے۔ اگر چالیس دن کے بعد اسے خون خود نہ کرے گا تو نماز روزے  
 سب صحیح رہیں گے۔ چوڑیاں، چار پائی، مسکان سب پاک ہیں فقہ و ہی چیز ناپاک ہوگی جسے خون لگ جائے گا  
 بغیر اس کے ن چیزوں کو ناپاک کر لیا سندھ دن کا مسئلہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۵۰ اذ فرغ آباد شمس الدین احمد مشتبہ جا۔ سوال ۳۳۳ ح

کوئی شخص پم لہ بی سے حیض، نفاس کی حالت میں صحبت کرے تو اُس کا کفارہ کیا ہے؟

### الجواب

اگر ابتدائے حیض میں سے تو ایک دینار اور ختم ہونے تو نصف دینار، اور دینار دس درہم کا ہوتا ہے  
 اور دس درہم دو روپے تیرہ آنے کچھ کوڑیاں کم۔ سنسنی دارمی داوود و ترمذی داہن ماجہ میں حضرت عبد اللہ  
 بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اذ وقع الرجل باھله وھي حائض فلیستھرقی حب آدمی اپنی عورت سے حالت حیض میں صحبت کرے

عنه مرد فی مشکوٰۃ لا ربعة و نما السنی  
 ما یت للنسائی ما یاتی ۱۲۷۷ (م)  
 مشکوٰۃ الصالحین میں اسے چاروں سنن کی طرف منسوب کیا  
 اور وہ جو میں نے نسائی کے لیے دیکھی ہے وہ ہے جو اس کے  
 بعد آ رہی ہے ۱۲۷۷ (ت)

نصف دینار شی

تو چاہیے کہ نصف دینار صدقہ دے۔

سنن نسائی و ابن ماجہ میں انہیں سے ہے اپنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

یتصدق بدینار او نصف دینار یا سب دینا تصدق کرے ورنہ لہذا رمی

فجعل الترمذی من شئک الروی حیث قال لو تصدق بدینار او نصف دینار شئک الحکمۃ

(سے نام دہی نے روایت کیا اور ترمذی کو راوی کا شک قرار دیا کہ اس نے کہا ایک دینار صدقہ کرے

یا نصف دینار، حکم (راوی کو) شک ہوا۔ ت

مسند احمد و ترمذی میں انہیں سے ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

دکات دما احمر فدیار و داکاب جب شریعت میں ہو تو ایک دینار اور زرد ہو تو

دما اصغر فنصف دینار شی

طبرانی نے معجم کبیر اور حاکم نے باقائدہ تصحیح انہیں سے یوں روایت کی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے فرمایا:

من اتی امرأته فی حیضها فلیتصدق جس نے اپنی عورت سے حیض میں مصبت کی وہ ایک

بدینار و من اتاها وقد درسم اثر فی تصدق رسہ اور اگر خون بند ہو چکا اور ابھی

عہا و لد تغسل فنصف دینار شی

بہائی نہ تھی تو آدمی۔

مسند میں انہیں سے یوں ہے: تصدق بدینار سرفاں سرب بد دینار فنصف

عمر و عذہ ایضا فی الحاشیہ و الکبیر

جامع کبیر میں ہے اس کو بھی ابوہریرہ و انس کی طرف منسوب

کلابی و ابوہریرہ و انس کی طرف منسوب۔

کیا ہے میں نے حدیث ان دونوں میں نہیں دیکھی۔

لہ جامع الترمذی باب ما جاء فی کراہۃ اتیان الخالص مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور ۱۹/۱

لہ سنن ابن ماجہ باب کفارة من اتی خالفا مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۴۴/۱

سنن ابی داؤد باب من قال علیہ الکفارة حرمہ سورہ حجاز ۲۳/۱

لہ جامع الترمذی باب ما جاء فی الکفارة فی ذلک مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور ۲۰/۱

لہ المعجم الکبیر طبرانی عن عبد اللہ بن عباس حدیث نمبر ۱۲۱۳ المکتبۃ الفقیہیہ بیروت ۴۰۲/

۱۔ ایک اشرفی صدقہ کر اور نہ ہو سکے تو آدمی۔

درخت میں ہے،

یہ ندب تصدقہ بدینار او نصفہ و مصرفہ  
کر زکاة و هل من المرأة تصدق قال في  
الضیاء الظاهر لا۔

ایک دینار یا نصف دینار صدقہ دینا مستحب ہے اس کا  
مصرف وہی ہے جو زکاة کا ہے اور کیا عورت کو  
بھی صدقہ دینا واجب ہے، تو ضیاء (الضیاء الغریبی  
شرح مقدمہ العزلی) میں فرمایا ظاہر بات یہ ہے  
کہ اس پر واجب نہیں۔ (۱)۔

فتح تقدیر میں ہے :

تصدق بدینار او نصفہ مستحباً با و قیل  
بدینار (لکان اول الخیر و نصفه انا و ظن  
فی اخره کان قائلاً رأی به لا معنی للتخیر  
باین تعبیر و اکثر فی الموع الواحد  
أقول لا بأس فی التخیل باین تعبیر۔

ایک دینار یا نصف دینار صدقہ کرنا مستحب ہے اور  
کہا گیا کہ اگر خیر کا آغاز تھا تو ایک دینار اور آخر  
دونوں میں دہلی کی تو نصف دینار دے، گویا اس  
قائل کی رائے میں ایک ہی نوع میں قلیل و کثیر کے  
درمیان امتیاز کا اثر نہ مطلب نہیں ہے۔

الافضل فیكون المعنى يتصدق نصف  
دینار و هذا ادنی ما یندب الیه کفایة  
لما وقع فیہ فاستأکمیل دیناراً فاجود  
و ایضا قد یکن السقید باعتبار الیسو  
ای بدینار ان یمسوا الا بنصفه و قد رت  
فی الحدیث کما مر لکن الا طریر کما قال القاری  
فی لمرقة بقوله احد التعمیل من  
لحدیث الا فی عمت اجت جیاحب آھ

أقول نضل و افضل کے درمیان اختیار یا قلیل تعجب  
نہیں لہذا مطلب یہ ہو گا کہ نصف دینار صدقہ کرے  
اور یہ اس کے جرم کاکم رکم مستحب کفارہ سے  
پورا دینار دے جو ہر بیت عمدہ ہے نیز کبھی  
میسر آنے والی چیز کے، جہاد سے بھی سوتا ہے عیس  
اگر میسر ہو تو ایک دینار اور اگر میسر نہ ہو تو نصف دینار  
دے اور یہ بات حدیث میں مروی ہے جیسا کہ اگر چہ  
لیکن زیادہ ظاہر بات وہ ہے جو حضرت علی (ع) نے

۳۶۳/۱	مطبوعہ بیروت	عن ابن عباس رضی اللہ عنہ	لے مسد احمد بن حنبل
۵۲/۱	مطبوعہ مجتہدین دہلی	باب الخیر	لے در مختار
۱۳۴/۱	مطبوعہ فوریه رضویہ سکھر	باب الخیر	لے فتح القدیر
۱۰۰/۲	کتبہ امدادیہ ملتان	مصل الثاني من باب الخیر	لے مرقہ شریعت مشکوٰۃ

رحمہ اللہ نے بیان فرمائی کہ اس کے قائل سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے جو آگے (مرقات میں) لکھی ہے تفصیل حاصل کی ہے (انتہی) جنی خوں کے رنگ کے اعتبار سے جو تفصیل گزری ہے کیونکہ وہ شروع میں سُرخ ہوتا ہے اور ختم ہونے کے قریب زرد ہو جاتا ہے اقول اسی سے اس بات کی ضروری ظاہر ہوگئی جو اعتراضات میں ہے وہ امام شافعی نے بھی اس کی ابتداء کرتے ہوئے دو عباراتوں کو دو قور مردیہ حسب انہوں نے کہا کہ کہا گیا ہے اگر حیض کے شروع میں (سحاح کیا) تو ایک دن اور آخر میں ہر تو نصف وینار ہوگا۔ اور ایک قول یہ ہے کہ اگر سیاہ رنگ ہو تو ایک وینار اور زرد رنگ پر نصف وینار ہوگا۔ (بحوالہ الرانی میں فرمایا اس باب پر امام ابو داؤد و ترمذی کی روایت و لاست کرتے ہیں جیسے انہوں نے صحیح قرار دیا ہے درلحاظ ثبوت) (سُرخ رنگ) ذکر کیا جسے مرنے نام محمد و شریف کے حوالے سے نقل یا سہرے لیکن میں اسے ابو داؤد میں نہیں دیکھا واللہ تعالیٰ اعلم اس (تقریر) کو اپنے حضرت علامہ علی بن ابی رحمہ اللہ نے فرمایا، سہری نے کہا کہ اس حدیث میں متن، سند، راجع، وقعت،

ای ما مر من الفحص بلون الدم  
عنه يكون في بطنه احمر فاذا  
قارب الانقطاع يصفر اقول و  
به ظهر ضعف ما وقع في البحر  
وتبعه ش من حمل الصارتين  
قولين اذ قال قل انت لاس  
في اول الحيض قد ينسأ و احمره  
فصفه وقيل ديتا لو اسود و  
نصفه لو اصفر اقول قال في  
البحر و يدل له ما س و اه  
ابو داود و الحاکم و صحيحه قد ذكر  
اللفظ الثالث المذهب عز و نساء  
لاحمد والترمذی و لم اره  
لابن داود واللہ تعالیٰ اعلم  
هذا و قال القاری قال المذهب و  
قد وقع اضطراب في  
هذا الحديث متنا و اسنادا  
مرفعا و وقفنا و اسسالا  
واعضالا كذا نقله السيد  
جمال الدين عن التخریج

۲۱۸/۱

۱۹۶/۱

مصطفیٰ البانی  
مطہرہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچیباب الحيض  
باب الحيضسہروردی  
سہروردی

کے نام مل اسکتا ہے لہذا مطلب یہ ہے کہ حیض کی ابتداء میں خون کا رنگ سیاہ ہوتا ہے اور آخر میں زرد ہوتا ہے۔ اور حصہ در سیاہ رنگ ایک سیات ہے جبکہ اختتام حیض اور زرد رنگ بھی ایک ہی چیز ہے۔ فرمایا ایک ہی قول کو صاحب البحر الرانی و شافعی نے دو قول کرادیا ۱۲ ہزار دی



وقول ابن حجر وسند حسن غیر مستحسن  
**اقول** لا یفسر عندنا الا رسال  
 ولا الاعضال وقد یأتی الراوی بالسند تاما  
 وقد بحذف فلا اضطراب وكذا السرفح  
 والوصف ثم الوصل والرفع من زيادة ثقة  
 فتقبل كما حققه المحقق في العتق في  
 غیر ما موضع قال القاری قال میرزا  
 هذه ابیان اضطراب الاسماء اما الاضطراب  
 في متنه فمروی بدیسا اولهیم دیسار  
 علی الشك وروی بتصديق بدینار ومان  
 لم یجد فنصف دیسار وروی التفرقة  
 بین ان یصیدها فی اقبال الدم او فی  
 القطع الدم وروی بنصف - بحسن و  
 وروی نصف دیسار وروی او اکامش واما  
 احمد ویشد وکان دما نصف نصف  
 دیسار **اقول** قد علمت كل هذه  
 الروایات وتخاصم یجبها الا رواية  
 الحسن وهو للدارمی وایت مرأویه  
 وحسنه غلب ثم الحفاظ عن  
 عبد الحمید بن مرید بن الخطاب  
 قال كام لعمر بن الخطاب

رسال اور اعضاء کے اعتبار سے اضطراب ہے  
 سید جمال الدین نے تخریج سے اسی طرح نقل کیا ہے  
 پس ابن حجر (مسندہ) کا اس کی سند کو حسن  
 قرار دینا غیر مستحسن ہے۔ **اقول** ہمارے نزدیک  
 ارسال و اعضاء سے کوئی فرق نہیں پڑتا راوی کبھی  
 پوری سند لاتا ہے اور کبھی حذف کر دیتا ہے یہ  
 کوئی اضطراب نہیں ہے اور وقت کا بھی یہی حال ہے  
 پھر رفع اور وصل (راوی کے) اضافہ ثقات بہت  
 کے لیے ہیں لہذا اسے قبول کیا جائے جسے محقق  
 نے فتح القدر کے کئی مقامات پر اس کی تحقیق کی ہے۔  
 طاعن قادری رحمہ اللہ فرماتے ہیں یرک نے کہا ہے  
 کہ یہ اضطراب سند کا بیان ہے لیکن متن کا اضطراب  
 یہ ہے کہ ایک روایت میں ایک دینار اور نصف  
 دینار کا لفظ شک ذکر کیا گیا۔ دوسری روایت میں  
 کہ ایک دینار صدقہ کرے اور اگر نہ پاسے تو وہ  
 نصف دینار صدقہ کرے تیسری روایت کے مطابق خون آٹھ  
 نہ لے کرے وہ میں حرام کرنے کا فرق ہے بلکہ چوتھی روایت  
 میں ہے دینار کا پانچوں صدقہ کرے۔ پانچویں روایت میں  
 وہ نصف دینار صدقہ کرے۔ اور چھٹی روایت میں ہے  
 اگر خون شریع ہو تو ایک دینار دے اور دود ہو تو  
 نصف دینار دے اور **اقول** ان تمام روایات

سہ مرقات ثلث مشکوٰۃ الفصل الثانی من باب المیض مکتبہ اذہر ملتان ۱/۲

سے ایضاً

سے تابعی سے دیکر دی ساقط ہو تو یہ ارسال ہے اور حدیث کی سند سے دو یا زائد راویوں کا سقوط اعضاء کہلاتا ہے ہزاروی





آخر الدم واوله كما في الرواية الثالثة  
والرابعة وفي اوله ايضا باعتبار  
ام واحد والعاقبة كما في الرواية  
الخامسة وهذا جمع جمل واوضح  
والله الحمد والتخفيف عن المخطئ ظاهرا  
وعمن اقب في اخر الدم فزعم  
العلامة فرشته ان الصفة متروكة  
بين المحقق والبيان فالتنظر الى  
الثاني لا يجب شذو بالنظر الى الاول  
يجب الكل فينصف انه اقول وفيه  
ما لا يحصى فان الصفة حيز قطع لا ترد  
فيه ثم التفسير بانو حوب علام المدح  
و تنصير القاري انه تعد محض لا مدخل  
لعقل فيه قال والا قرب ما قيل فيه  
ان المحقق في اختلاف الكفاية لا قبال  
والا دبار انه في اوله قريب عيب  
بالجماع فلم يعد فيه بخلافه في  
احره محقق فيه انه اقول اذ كانت  
هذه الاقرب فكيف يكون كونه تعبد يا  
اظهر ولا شك انه نزاع ظاهري ولا يصح  
ان التعمد ما لم ينسب باب العقل و  
الله تعالى اعلم

خمس (ج) اور دو خمس (ج) کا حکم جس شخص کے  
ہوگا جس نے غلطی سے جماع کیا جیسے شکرہ روق غلم  
رضی اللہ عنہ کا واقعہ ہے۔ نصف اور پورے راس  
شخص پر ہوگا جس نے جان بوجھ کر ایسا کیا جیسے لفظ  
"من اتي" (جو شخص عورت کے پاس جائے) سے  
اشارہ ہوتا ہے اور تقسیم غوی کے آغاز و اختتام کے  
اعتبار سے بھی ہے جیسا کہ تیسری اور چوتھی روایت میں  
ہے اور شرواع میں دنا پرلے والے اور نہ پرلے والے  
کے اعتبار سے ہے جیسا کہ پانچویں روایت میں ہے  
یہ جمع نہایت روشن اور واضح ہے۔ ورنہ تعالے  
جی کیلئے کدساترست غلطی سے تخفیف کا ہونا تو ظاہر اور جہد  
حیض کے آخری یام میں جماع کرے تو اس کے بارے میں ظہر فرشتہ  
کاتیر سے کہ در رنگ شرخی اور سفیدی کے درمیان  
میں ہے لہذا دوسرے (سفید رنگ) کا اعتبار کر سکتے  
ہوئے کچھ بھی واجب نہیں ہوتا اور پہلے (سکون  
رنگ) کے اعتبار سے پورا دینا واجب ہوتا ہے  
لہذا (زرد رنگ میں) نصف کر دیا جائے گا  
اقول اس قول کذرائی واضح ہے کیونکہ زرد رنگ  
قطعا حیض ہے جس میں کوئی شک نہیں پھر ورنہ  
تعبیر کرنا نفوت مذہب ہے۔ مثلا علی قاری نے نہ  
نے وضع طور پر فرمایا کہ یہ محض ایک ہی حکم ہے عقل کا جس میں  
کوئی دخل نہیں اسوں نے فرمایا اس مسئلے میں جو کچھ  
کہا گیا اس میں اقرب بات یہ ہے کہ حیض کے آغاز و اختتام میں کفار کے اختلاف میں یہ حکمت ہے کہ  
ملہ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ الفصل ثانی من باب الحيض مکتبہ اداویر ملتان ۱۰۱/۲

شروع میں وہ زمانہ جمار سے قریب ہوتا ہے، لہذا اس صبح میں مستور نہیں کجی جائے گا بکثافت اختتام حیض کے  
لہذا اس وقت کفارہ میں تخفیف ہوگی: **اقول** جب یہ بات اقرب ہے تو اس (مقدار) کا تعبدی ہونا کیسے  
نظر ہوگا اس میں شک نہیں کہ یہ محض طاسری نزاع ہے اور وہ اس وقت تا عبادت نہیں بن سکتا حسب  
تک عقل کا دروہ بد نہ کیا جائے (واللہ تعالیٰ اعلم)

**بالجملہ** حاصل جملہ احادیث یہ بظہر کہ جس سے نادالستہ ایسا واقع ہوا اگر خریض میں تھا اور سی میں  
حکم وہ صورت داخل کہ خون دس دن سے کم میں منقطع ہوا اور عورت نے ابھی غسل نہ کیا نہ کوئی نماز اس پر دینا  
سوائے (وہ ایک خمس دینا کفارہ دے اور اگر شباب حیض میں تھا تو دو غسل اور جس نے دانستہ ایسا کیا اگر آخر حیض  
میں تھا نصف دینا دے اور اولیٰ میں تو ایک دینا، یا ایک کی طاقت نہ ہو تو نصف ہی دے۔ یہ سب حکم  
استقبال سے واجب نہیں مگر استغفار

**اقول** دینا شرعی دس دن سے ہے تو خمس دینا کی جگہ دو درم، دو خمس پر چار، نصف پر پانچ، کل  
پر دس ہوئے، اور درم شرعی اس انگریزی روپے سے  $\frac{1}{4}$  سب سے تو ایک درم یہاں کے چار آستے دیا پائی ہوا اور  
دس درم دو روپے پونے تیرہ آستے دیا پائی، مگر محبت نہیں کہ یہاں سونا دینا بھی النسب ہو کہ ہر جگہ دینا بھی  
کے حصے فرمائے گئے۔ دینا دس روپے پانچ سو آستے سے اس سے خمس سات رقی اور رقی کا پانچوں حصہ  
واللہ تعالیٰ اعلم یہ سب دربارہ حیض تھا اور اس پر نفاس واضح القیاس مرقاة میں زیر روایت ثابت  
اد کا وہاں حصہ واجب حیض کا خون سرخ ہو۔ تہ ہے ای الحیض وقیس بد النفاس (۱۵)  
(ابھی حیض کا خون سرخ ہو اور اسی پر نفاس کو قیاس کیا جائے۔ تہ) واللہ تعالیٰ اعلم

**مسئلہ ۱۵۱** اگر قصہ میراں پر کثرہ ضلیع ثابت ہوجان پور مرسلہ محمد صدیق بیگ

۲۹ مدیعیہ الاول شریف ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بچہ پیدا ہونے کے بعد جب تک عورت ناپاک رہتی ہے  
کتنے یوم کے بعد غسل کر کے نماز پڑھے؟

### الجواب

بچہ پیدا ہونے کے بعد جب تک خون آئے ناپاک رہے گی جس کی زیادہ سے زیادہ مدت چالیس روز  
کامل ہے اور کم کی کوئی حد نہیں، اگر پاؤ منٹ آکر بند ہو گیا اور چالیس روز تک پھر نہ آیا تو اسی پاؤ منٹ

کے بعد پاک ہو گئی ہا کر نماز پڑھے اور اگر چالیس روز کا مکمل تکہ آیا یا اس سے کم تو جس وقت مند ہو مس وقت پاک ہوئی۔ بیس بیس چالیس جتنے دن ہوں اور اگر چالیس دن سے زیادہ آیا تو اس سے پہلے ولادت میں جتنے دن آیا تھا اتنا نفاس ہے اس کے بعد پاک ہو گئی باقی استسنا ہے اس کی نمازیں کر قضا ہوئی ہوں واکرے۔ اور اگر پہلی ہی ولادت ہے تو چالیس دن کا مکمل تکہ نفاس تھا باقی جو آگے بڑھا استسنا ہے اس میں ہا کر نمازیں پڑھے روزے رکھے خون اگر پورے چالیس دن پر بند ہو تو حائض اور نماز پڑھے اور اس سے کم پر مند ہو تو اس سے پہلی ولادت پر جتنے دن آیا تھا اتنے دن پورے کر کے بند ہو تو ابھی ہا کر نماز پڑھ سکتی ہے مگر بہتر یہ کہ نماز کے اخیر وقت مستحب تک انتظار کرے ورنہ اگر عادت سابقہ سے کم پر بند ہو گیا تو واجب ہنہ اخیر وقت مستحب تک انتظار کر کے نہائے اور نماز پڑھے پھر اگر چالیس دن کے اندر آگیا تو پھر چھوڑے پھر بند ہو جائے تو اسی طرح کرے یہاں تک کہ چالیس دن پورے ہوں وہو تعالیٰ اعلم۔

**مسئلہ ۱۵۲** زہدنی، فریقہ مقام بھونامہ جوٹی برٹش با سوٹولیسٹ مسٹر حاجی اسماعیل میاں بن حاجی امیر میاں کاٹھیاواری

زید اگر ایام حیض میں عورت کی ران یا شکم پر آلت کو مس کر کے انزال کرے تو جائز ہے یا نہیں اور زید کو شہوت کا درد ہے اور زید جو کہ میں رہا میں پس جاؤں۔

### الجواب

پیٹ پر عاتر ہے ران پر ناجائز کہ حالت حیض و نفاس میں نافرمانی کے نیچے سے زانیہ کی عورت کے بدن سے تمتع نہیں کر سکتا کہ فی المتون و غیرہا (جیسا کہ (کتب) متون وغیرہ میں ہے۔ ت۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

**سوال دوم** نکاح پڑھتے وقت عورت کو پانچ کلمے پڑھاتے ہیں اب وہ عورت حیض کی حالت میں ہے تو وہ پانچ کلمے اپنی زبان سے پڑھے تو جائز ہے یا نہیں؟

### الجواب

حالت حیض میں صرف قرآن عظیم کی تلاوت منوع ہے کلمے پانچوں پڑھ سکتی ہے کہ اگرچہ میں بعض کلمات قرآن میں مگر ذکر و ثنا میں اور کلمہ پڑھنے میں نیت و ذکر ہی ہے نہ نیت تلاوت، تو جواز یقینی ہے۔ کہ صرحوا نہ قاطبہ (جیسا کہ تمام فقہائے اہل تصویب کی ہے۔ ت۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

**سوال سوم** عمرو پر غسل جہایت یا احتکام کا ہے اور زید سامنے ملا اور سلام کہا تو اس کو جواب دے یا نہیں، اور اگر اپنے دل میں کوئی کلام الہی یا درود شریف پڑھے تو جائز ہے یا نہیں؟

## الجواب

دل میں بائیسے کہ نیسے تصور میں بے حرکت زبان قریوں قرآن مجید بھی پڑھ سکتا ہے اور زبان سے قرآن مجید بحالت جنابت چا تر نہیں اگرچہ آہستہ ہو، اور درود شریف پڑھ سکتا ہے مگر کلی کے بعد چاہئے اور جواب سلام دے سکتا ہے اور بہتر یہ کہ بعد تکم ہو کہ: **عَلَّمَہُ دَسُوْلُ اللّٰہِ صَلٰی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم** (جیسا کہ ہی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کیا۔ ت) تنویر میں ہے :

لا یرکھ مطر الیہ ای القسرات . حبیبی . ما تھند اور نفاس والی عورت کے لیے عاؤں لحد، وحانض و نفا، کا دنیۃ روالختار میں ہے :

نص فی الہدایۃ علی استحب الوضوء لدکر اللہ تعالیٰ . ہدیہ میں اللہ تعالیٰ کے ذکر کے لیے وضو کے مستحب ہونے پر تصریح کی ہے . (ت) اسی میں ہے :

توت المستحب لا یوجب الکراہۃ . واللہ تعالیٰ اعلم . مستحب کو پھوڑنے سے کراہت ثابت نہیں ہوتی واللہ تعالیٰ اعلم . (ت)

مسئلہ ۱۵۵ از یکم کاؤں صلح ہترہ ملک بنکال مرسلہ سیدہ جیدہ لا عفر ۱۰- ربیع الاول شریف ۱۳۳۸ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کسی اردو کتاب یا اجار میں چند آیات قرآن بھی مشمل ہوں تو اس کو بلا وضو چھو یا پڑھا جائز ہے یا نہیں ؟

## الجواب

کتاب یا اجار جس جگہ آیت لکھی ہے خاص اس جگہ کو بلا وضو یا تھ لگانا جائز نہیں اسی طرف ہاتھ لگایا جانے جس طرف آیت لکھی ہے خواہ اس کی پشت پر دو نوں گھائیں باقی ورق کے چھونے میں حرج نہیں پڑھائے وضو جائز ہے۔ ہانے کی حاجت ہو تو حرام ہے واللہ تعالیٰ اعلم

## فصل فی المعذور

مسئلہ ۱۵۶ | از لکھنؤ محمد محمود علی صاحب مدظلہ العالی مرسلہ مولوی غیاث الدین صاحب مدظلہ العالی لاہور

۱۳۱۳ھ

ما یقوین ایہا السادۃ العلماء فی من لا  
یستطیع ان یصلی صلاۃ واحده الا  
برجۃ القطن فی الاحلیل لباہ من سلس  
القول وجریانہ فی کل وقت بحیث یمتد  
رأس الحلیلہ ونجس ان اسہ هل هو  
معذور عند المشرع و یجبر علیہ احکام  
المعذور من من الوضوء فی کل وقت  
و اداء الصلوۃ بذلک الشوب و عیوبہ  
صلوہ لا صامۃ الناس و غیرہا من  
الاحکام ام لا، کیف یصلی فی الاسفار  
سیما و اکان علی الواویر العربی ای المركب  
الدخانی المدی یحصر فی کثیر من بلاد  
غان فی و صبح القطن هناك فی الاحلیل  
تعذر ای تعذر یسوا هذا و فصلوا بما لا  
مزید علیہ من الکتاب والمسئۃ و اقاول  
السلف و ستحقوا الثواب الجبریل من  
اللہ سبحنہ و تعالیٰ فی خدامتہ شاد اللہ  
تعالیٰ ۔

اسے برہمیری کرنے والے علماء کرام اپنی اس شخص کے  
بارے میں کیا کہتے ہیں جو کہ تسلسل کے سوراخ میں  
رہتی رہے بغیر ایک بار بھی نہیں پڑھ سکتا کیونکہ وہ  
سلسل الہولی کا مرہون ہے اور اس کا پیش سب  
ہر وقت اس طرح جاری رہتا ہے کہ قصور کے سوراخ کا  
مقرر رہتا ہے اور اس کی ازار ناپاک رہتی ہے کیا وہ  
شرعی طور پر معذور ہے اور اس پر معذور کے حکام  
جاری ہوں گے کہ وہ ہر وقت کے لیے وضو کرے و  
وہ اس ناپاک کپڑے کے ساتھ نماز پڑھ سکے یا نہ  
دکوں کی امانت کر لے اور اس طرح کے دیگر کی حالت  
نزدکنا ہو یا وہ معذور نہیں ہے۔ وہ سفر میں نماز  
کیسے پڑھے قصور صاحب بھاپ سے چلنے والی گاڑی  
پر ہو جو ہمارے اکثر شہروں میں چلتی ہیں کیونکہ وہاں  
سوراخ کر میں رہتی رکھے میں کوئی کوئی مشکل  
درپیش ہوتی ہے۔ قرآن و سنت اور فرائض  
سے اس طرح تفصیل سے بیانی فرمائی کہ مزید  
گنجائش نہ رہے اور کلی (بدور قیامت) اللہ ہی  
و تعالیٰ کی طرف سے عظیم ثواب کے مستحق ہوں ان  
شاء اللہ تعالیٰ ۔



## الجواب

الحمد لله وحده اذا كان احتشاده يرد مابه  
كما وصفت في السؤال فقد خرج عن حد  
العذر والحق بالاصحاء يتوضو لكل حدث  
ويغسل كل نجس ويوم كل نفس ولا يعذر  
في ترك الاحتشاء بل هو فريضة عليه كفريضة  
الصلاة قال في الدرر بعد ما ذكره تفصيله  
بقدر قدوته ولو فصلاته مؤمنا وسوده  
لا يفي اعذاره ومثله في البحر وغيره  
والسألة ظاهرة في الزمرد اثاره نقصه  
في العلة الدخانية فصلا عن تعذره فلا  
يظهر له وجه فان من سافر يحمل معه  
خاذه لا يشغل عليه القطن انت خاذه  
وان كاس يرمم اياه يخرج بعد ما  
الحركة طيلة ولا يسلطه ولا يربط  
العضو الى فوق وذكر العلامة الشامي في  
رد المحتار ان من كان على الاستبراء  
فليعتل بخو ورقه مثل الشعيرة ويحتش  
بها في الاحليل فانها تنشرب سابق  
من اشراط طوبى التي يخاف خروجها و  
ينبغي امتناع الغيب في الماحل المشكوك  
تذهب الشرطية الى طرفها الخسار و

تمام ترفيع الله تعالى کے لیے ہیں جو کیا ہے۔ اگر  
روئی رکھنے سے اس کے قطرے ٹپکے بند ہو جاتے ہیں  
جیسا کہ سوال میں بیان کیا تو وہ عذر کی حد سے نکل گیا  
اور صحیح فراد کے ساتھ شامل ہو گا۔ مراد ص ۱۱ صفر  
کے بعد وضو کر کے پہلی نجاست لگی ہو اسے وضو کرنا  
اور ہر ایک کی امامت کر سکتا ہے اس سے روئی  
نہ رکھنے کا عذر قبول نہ ہو گا بلکہ نماز کی طرح ہائی رکھنا بھی  
اس پر فرض ہے۔ ذکر نماز میں سے حسب وقت  
عذر کو دور کرنا یا کم کرنا واجب ہے اگرچہ شمار سے  
کے ساتھ نماز پڑھنے کے ذریعے ہو اور اس کو دور  
کرنا نہ ہو۔ اس میں رہیں رہے گا احقر جو روئی وغیرہ  
میں بھی اسی طرف سے مسئلہ طامسہ، در تمام، کتب  
میں موجود ہے بجا پ سے چلنے والی گاڑی میں مشکل پیش  
آنے لگے متعذر ہونے کی بنا پر کوئی وجہ نہیں کہ نہ ہو روئی  
سفر کرتے ہوئے زاور رہے جاتا ہے وہ اگر سس میں  
روئی کا اضافہ کرے تو کوئی وجہ نہیں پڑتا۔ اور اگر سس کا  
خیال یہ ہے کہ گاڑی کی بار بار حرکت سے روئی بکلی جا چکی  
تو وہ اسے بہا کر کے نیچے کی طرف کرے۔ اور اوپر کی طرف  
سے وضو کرنا نہ دے۔ علامہ شامی نے رد المحتار میں  
ذکر کیا ہے کہ جس شخص کو تاخیر سے طہارت حاصل  
ہوتی ہو وہ جو کہ انہی پر روئی وغیرہ کا پتہ وغیرہ بٹ کر اسے

للمخروج من خلاف الشافعي وقد جوب  
ذلك فوجد انهم من ربط المحل نكث  
الربط اولاً اذا كان مما لا يفسد  
صومه على قول الامام الشافعي رحمه  
الله تعالى اهـ

### اقول نكث مجرّد الربط لا يفسد

المخلة لمصاحب المسلس فهو يجب عليه  
الاحتشاء كما ذكرنا ولا مراعاة للخلاف في  
اتيان الواجبات وعندى احسن من وضع  
المفتول ان يأخذ ورقة لها صفة مع  
نصومة كورقة التمر الهندى فيطويه  
طياً ويحتش به بحيث يكون وسطه داخل  
ويبقى طرفاه عند راس الاحليل فانه  
اجدى واخرى لسد المجرع فان  
خشى المخروج ربط المحل لم يفسد  
كما وصفنا والله تعالى اعلم

زیرا وہ مناسب ہے اگر نکلنے کا ڈر ہو تو اوپر سے اس منگ کو باندھ دے، جیسا کہ ہم نے طریقہ میان کیا ہے  
والله تعالى اعلم۔ (ت)

مسئلہ ۱۵۷ مسئلہ مولوی محمد دین سہسوانی

۲۲۔ رمضان المبارک ۱۳۱۷ھ

زیر کہ اس قسم کا عارضہ ہے کہ دو دو تین تین صنت کے بعد دُبر سے ایک قسم کے جاذبہ جی کو نچنے لگتے

عضو مخصوص کے سوراخ میں ڈالے وہ رطوبت کے زیادہ  
اثر کو جس کے نکلنے کا ڈر ہے جذب کر لے گا اور چاہے کہ اس  
اثر خائب کرنے تاکہ رطوبت اس کی باہر والی جانب  
نہ نکلے۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے مسلک کے خلاف عمل  
کرنے سے بھی بچ جائے گا۔ اس کا نسخہ بارہ مرتبہ کیا گیا  
اور اسے ہاتھ دینے سے زیادہ نافع پایا لیکن جب تک وہ  
ہو تو بارہا زیادہ بہتر ہے تاکہ نام شافعی رحمہ اللہ کے  
قول پر (بھی) اس کا رد نہ ہو سکے

### اقول (میں کہتا ہوں) سلسلہ اہل ولے

کے لیے محض باندھنا سوراخ کو بند نہیں کرتا اس میں  
(دو دو وغیرہ) داخل کرنا واجب ہے جیسا کہ ہم نے  
ذکر کیا اور واجب کی اور ایسی سلسلے میں اختلاف (سے)  
بچنے کی عایت نہیں کی جاتی اور میرے نزدیک بڑی بڑی  
چیز نہ ختمائیت اچھا ہے وہ یوں کہ ایک پتا جو سخت  
ہونے کے ساتھ کچے نرم بھی ہو جیسے ہندی کجور کا پتا ہوتا  
ہے لیا جائے اور خوب لپیٹ کر سوراخ میں اس  
طرح داخل کرے کہ اس کا درمیان فقرہ داخل ہو جائے  
اور کنارے آگے تناسل کے کنارے کے پاس رہ جائے۔  
جریان کو بند کرنے کے لیے یہ طریقہ نہایت نافع اور

زیر کہ وہ مناسب ہے اگر نکلنے کا ڈر ہو تو اوپر سے اس منگ کو باندھ دے، جیسا کہ ہم نے طریقہ میان کیا ہے

ہیں نیکھتے ہیں اور ان کا خروج بعد زوال تقریباً ایک بجے سے لے کر نصف شب تک عارض رہتا ہے اس درمیان میں ہر مرتبہ نماز کے واسطے ایک ایک وضو کافی ہے یا نہیں، چنانچہ جواب۔

### الجواب

اگر خیر شب میں بالکل انقطاع ہو جاتا ہے کہ ایک کرم بھی طلوع شمس تک نہیں نکلتا جب تو یہ شخص روزانہ صبح ہو جاتا ہے ہر روز اسے وہی تدبیر چاہیے جو اس قسم کے امراض میں پہلے دی کی جاتی ہے یعنی جب تک شروع مرض بعد زوال ہوتا ہے طہریں آخر وقت تک انتظار کرے کہ شاید منقطع ہو جائے اگر منقطع ہو جائے فہما ورنہ اخیر وقت وضو کر کے نماز پڑھے پھر اگر عصر میں مرض منقطع ہو جائے نماز یا وضوئے صبح پڑھ لینے کی مصلحت سے تو طہر کی نماز کا بھی اعادہ کرے اور اگر عصر میں فرصت نہ پائے تو طہر و عصر کی بھی صبح ہو گئیں اور مغرب و عشا میں صرف وضوئے تازہ کافی ہے بشرطیکہ ایک ایک با بھی خروج ہوتا رہے پھر جب صبح کا سارا وقت خروج سے خالی گزرے گا وہ حکم معذوری زائل ہو گا اور وقت طہر یا جس وقت عارضہ خود کرے پھر وہی روز اول کا حساب کرنا پڑے گا اور اگر وقت صبح میں بھی انقطاع نکلی نہیں ہوتا خروج ہوتا رہتا ہے اگرچہ ایک ہی بار تو وہی پہلے دن کا امتناع اسے کافی ہے اگر ایک وقت کامل کبھی ایسا گزر چکا ہے کہ شروع وقت سے آخر تک وضو کر کے فرض پڑھ لینے کی ٹہنہ رہی تو وہ معذور ہے نہ تکبر وقت میں تم سے کم ایک بار بھی عارضہ ہوتا رہے گا صرف پانچ وقت وضوئے تازہ کافی ہو گا۔

فی رد المحتار لو مرض بعد دخول وقت فرض انتظر الى آخره فامت لم ينقطع يتوصأ ويصلي ثم انقطع في اثنا الوقت الثاني يعيد تلك الصلوة وان استوعب الوقت الثاني لا يعيد لثبوت العهد حينئذ من وقت عروضه بركوة ونحوه في المزيل والظهيرية، ثم باقي المسائل معروفة متواترة وشروحا والله سبحانه وتعالى اعلم۔

رد المحتار میں ہے اگر فرض نماز کا وقت داخل ہونے کے بعد عذر پیش آیا تو آخر وقت تک انتظار کرے اگر منقطع نہ ہو تو وضو کر کے نماز پڑھے پھر اگر دوسرے وقت میں ختم ہو جائے تو اس پہلے نماز کو ٹالے اور اگر دوسرے وقت کو گھیرے تو نہ ٹالے کیونکہ اس وقت حد ثابت ہو گیا جس کی ابتداء پیش آنے کے وقت سے ہوگی، ہر رکوع، زلیلی اور ظہیریہ میں بھی اسی طرح ہے الخ اور باقی مسائل متواتر اور شروع کے اعتبار سے معروف ہیں، واللہ سبحانه وتعالى اعلم (د)

مسئلہ ۱۵۸ و ۱۵۹ از نجیب آباد مرسلہ حافظ محمد اراز صاحب ۲۶ جمادی الاولیٰ ۱۳۲۹ھ  
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین مفتیان شرح متین مسائل ذیل میں موجب حکم قرآن مجید و حدیث شریف  
 ارشاد فرمائیے اللہ تعالیٰ اجر عظیم عطا فرمائے ایک شخص کو عرصہ سے مرض بواسیر تھا اب صرف اس قدر باقی ہے  
 کہ مستوی میں ہر وقت چپک سا رہتا ہے اور ملاوت رہتی ہے جس کے باعث سے طہارت کئی حاصل نہیں ہے لہذا  
 بوجہ اس کے وہ شخص ہر وقت پا جاتے کے اندر ننگوٹ رکھتا ہے اور غلط رائد اس کا اس صورت سے رہتا ہے کہ  
 اول وقت صبح طہارت پانی سے کر کے ننگوٹ پاک باندھا اس کے بعد وضو کیا اور نماز پڑھی یعنی اتنی دیر بھی اگر ننگوٹ  
 نہ باندھ جائے تو پا جا کر ناپاک ہو جائے بعد ازاں ظہر کے وقت پاخانہ گیا اور ننگوٹ کھول دیا بعد انقراغ طہارت وغیرہ  
 کے ننگوٹ دوسرا پاک باندھ لیا اور وضو کر کے نماز پڑھی ازاں بعد عصر کے وقت بھی اسی طرح ننگوٹ بدل لیا۔  
 اب مغرب و عشا کے وقت پاخانہ وغیرہ کی ضرورت ہوتی نہ ننگوٹ کھولنے کی ضرورت پڑی اسی ننگوٹ سے جو عصر  
 کے وقت باندھا تھا نماز مغرب و عشا خواہ وضو خواہ تیمم سے ادا کیے۔

قواب ان صورتہائے مذکورہ بالا میں پانچوں نمازیں اس شخص کی پورے طور پر ادا ہو گئیں یا نہیں اور  
 حالات مذکورہ پر نماز پڑھنا اور نماز کافی ہو نا درست ہے یا نہیں؟  
 یہاں شخص جس کا بیان اور پھر ذکر اس کی حالت کا مل متصور ہو تو ایسی حالت میں جب کوئی شخص ہمت  
 کے قافی نہ ہو یعنی مسجد میں سب لوگ جاہل ہوں تو یہ شخص مذکور ہمت کر سکتا ہے یا نہیں؟ اور رمضان مبارک  
 میں نماز تراویح پڑھا سکتا ہے یا نہیں اس وجہ سے کہ حافظ ہے۔ عند اللہ ارشاد کافی کہ جس سے اس عاجز  
 معذور و مجبور کی تسلی ہو جائے ارقام فرمائیے۔

## الجواب

اگر وہ چپک صرف ہم ہوتی ہے جس میں قوت سیلابی نہیں پکڑ لگ کر اسے چھڑلاتا ہے اگرچہ بار بار  
 مختلف جگہ مس ہونے سے قدر درہم سے زائد آلود ہو جاتا ہو تو اس سے نہ وضو نہ گناہ پکڑنا پاک ہو گا۔  
 اور اگر وہ رطوبت سیلابی کرتی ہے اور ننگوٹ کے سبب غایت یہ کہ پا جا کر اس کے تلوت سے محفوظ اور  
 اس کا سیلابی ننگوٹ تک محدود رہے تو اس صورت میں ضرورت جتنی بار یہ کہ خروج کوسے گئی فی نفسہ حدت و  
 ناقص وضو ہے اور ننگوٹ اگر قدر درہم سے نہ بھر جائے تو زائد ناپاک ہے اور پا جا کر پاک ہو نا اس کی پاک  
 کو کافی نہیں۔

ہاں اگر ننگوٹ باندھا اس کے سیلابی ہی کہ متنب کر دیتا ہے تو ضرور اس پر فرض ہے کہ ننگوٹ باندھے  
 اور جب تک سیلابی سے مانع ہو گا نہ وضو جائے گا نہ پکڑنا پاک ہو گا۔

پہل اور تیسری صورت میں اسے امامت کی بھی اجازت ہے اور دوسری صورت میں اگر معذور کی حد کو  
 نہ پہنچا تو بے طہارت کا نہ خود اس کی اپنی نماز بھی نہ ہوگی اس پر فرض ہوگا کہ جب مسیلاں ہو وحنو کرے اور  
 جب کپڑا ناپاک ہو بدلے یا دھوئے۔

ہاں اگر کبھی اسے یہ تجربہ ہو لیا کہ ایک وقت کامل شروع سے آخر تک گزر گیا کہ اسے وضو کر کے فرض پڑھے  
 کی مہلت نہ ملی تو اب دو صورتیں ہیں اگر اس حالت کے بعد نماز کے پانچوں وقتوں میں یہ عارضہ برہر ہوتا رہا اگرچہ  
 ہر وقت میں ایک ایک بار تو معذور ہے۔ اس کی اپنی نماز ہو جائے گی مگر امامت نہیں کر سکتا مگر ایسے شخص کی  
 ہر اسی غدر میں مبتلا ہوا کہ اگر ایسا نہیں بلکہ اس کے بعد کوئی وقت کامل ایسا گزرا کہ وہ عارضہ بالکل نہ ہوا تو حکم  
 معذور جاتا رہا پھر اگر شروع ہو تو وہ بارہ معذور ہونے کے لیے وہی درکار ہوگا کہ ایک وقت کامل شروع سے آخر  
 تک گزر جائے جس میں اسے طہارت کر کے فرض کی مہلت نہ ملے و ہذا وہ اوقات جن میں وہ لنگوٹ نہیں پہنتا اگر  
 پوری طہارت کے ساتھ گزر جاتے ہیں تو ان میں تو اس کی اپنی نماز بھی صحیح ہے اور امامت بھی صحیح فریق ہوں خواہ  
 تراویح مگر صحیح کو جو پھر عارضہ کا نماز ہوگا ابھی معذور نہ ٹھہرے گا برابر عارضہ آنے پر وضو کرنا اور کپڑا ناپاک ہونے پر وضو  
 یا بدلنا پسے گا جب تک وہی تجربہ ایک وقت کامل میں نہ ہو جائے کل کا تجربہ آج کے لیے کافی رہے گا  
 رواحتھاری میں ہے،

قول المعتد معناه ذاك ان بحيث لولا الشرط  
 سال لا القیص لوتردد علی البحر صلت  
 لا یخمس ما لیریکن كذا لانہ لیس بحدث  
 احادیث ان فحش کافی المیة۔  
 فتح القدر میں فرمایا اس کا مطلب یہ ہے کہ جب اس  
 صورت میں ہو کہ ہاندھنے کے بغیر جاری ہو جاتا ہو کہ  
 اگر قیص زخم سے نکلا کر تر ہو جائے تو اس وقت ناپاک  
 نہ ہوگی جب تک وہ (زخم) اس صورت میں نہ ہو (یعنی  
 جاری ہونے کی صورت میں ناپاک ہوگی) کیونکہ وہ (جاری ہونے والا) حدث نہیں اگرچہ زیادہ ہو جیسا کہ قیہ میں ہے۔  
 اسی میں ہے،

فی البزارية اذ قدر و حصره علی عدم بریفة  
 لزیم وکان کالاصحاء۔ واللہ تعالی اعلم۔  
 بزار میں ہے اگر زخمی (زخم کو) ہاندھنے کے ذریعے  
 خون روکنے پر قادر ہو تو اس پر (ہاندھنا) لازم ہے  
 اور وہ شخص غیر معذور لوگوں کی طرح سر جائے گا و انہ  
 تملکے علم۔ (مستح)

مرد المختار مطلب تراقص لزوم مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۱/۳۰  
 منہ تقریرات ارضی علی حاشیہ ابن عابدین قیصل باب نجاس مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۱/۲۲۵

مسئلہ ۱۹۰ ارقبہ نجیب آباد ضلع مخدوم مسد حافظ محمد ایاز صاحب ۲۰ صفر ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسئلہ ذیل میں کہ جو شخص معذور ہے کہ پاناز کی جگہ سے اس کے کچھ چپک سا ہر وقت آتا ہے تو اس کے واسطے حضور نے معذور کا حکم فرمایا ہے اور فرمایا ہے کہ وہ شخص ہر نماز کے واسطے تازہ وضو کرے اور چرپائی غلیظہ درہم سے کم ہو اور وہ بہت بھی نہ ہو تو اس سے وضو بھی نہیں ٹوٹتا، صورت اول میں جو ہر نماز کے واسطے تازہ وضو کی ضرورت ہے اس وضو اگر قبل از وقت کریں۔ مثلاً جمعہ کی نماز کے واسطے بارہ بجے وضو کر کے مسجد کو چلا گیا تو اس وضو سے نماز جو ادا ہوگی یا نہیں اور یا نماز مغرب کے واسطے ایک گھنٹہ دن سے وضو کر لیا تو اس سے نماز مغرب ادا ہوگی یا نہیں یا مثلاً نماز تہجد کے وقت جسم وغیرہ دھو کر صاف تہجد یعنی لنگوٹ پا جا کر کے اندر باندھ لیا اور وضو کر کے نماز تہجد و قرآن شریف وغیرہ صبح کی نماز تک پڑھتا رہا جب نماز کا وقت پہنچا تو فوراً رکعت سنت صبح کی پڑھ کر مسجد میں جا کر فرض باجماعت ادا کیا اور اذان بعد طلوع آفتاب تک وہاں بیٹھا رہا بعد طلوع نماز اشراق سے خارج ہو کر مکان کو آیا۔

تراب اس مسجد کے وضو سے یہ سب نمازیں اس کی جو گئیں یا بعد نماز تہجد کے صبح کی نماز کے واسطے مکرر وضو کرنا چاہیے اور اس کے بعد اشراق کے واسطے صبح کی نماز کا وضو کافی ہو گا یا اشراق کے واسطے پھر جدید وضو کرے۔

اور دوسری صورت کہ جو غلاظت درہم سے کم ہو اور بہت نہ ہو بلکہ لنگوٹ سے بار بار پونچھ جائے اس کے واسطے وضو نماز کا کیا حکم سے عنایت و عند الرسول مع دلائل ارشاد فرمائیے ورنہ اسی فکر میں یہ عاجز ہمیشہ رہے گا اللہ تعالیٰ آپ کو بزر عظیم و تراب عظیم عطا فرمائے۔

### الجواب

مسئلہ کہ معذور دیکھیے نہ بچنے کی صورت میں درہم سے کم زائد کی کوئی تخصیص نہ تھی اگر سننے کے قابل نہیں بلکہ پکڑا ٹک کر چھڑکا تا ہے تو نہ وہ معذور ہوا نہ وضو گناہ پکڑا نا پاک ہوا اگرچہ درہم سے زائد بھر جائے اور اگر بھرنے کے قابل ہے تو اس صورت میں معذور بتایا تھا اور اس میں بھی درہم سے کم زائد کی کوئی قید نہیں ہاں اس صورت میں پکڑا نا پاک ہونے کے لیے درہم سے زائد بھرنے کی شرط ہے معذور کا وضو ہمارے نزدیک خروج وقت سے جاتا ہے دخول سے نہیں تو تہجد کے وضو سے صبح نہیں پڑھ سکتا کہ وقت حشا خارج ہو گیا صبح کے وضو سے اشراق نہیں پڑھ سکتا کہ وقت صبح خارج ہو گیا اشراق کے وضو سے ظہر پڑھ سکتا ہے کہ اس صبح میں کسی فرض نماز کا وقت خارج نہ ہوا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۶۱ و ۱۶۲ از شہر محلہ بہاری پور مستولہ ثواب مولوی سلطان احمد خاں صاحب

۲۸۔ ذی القعدہ ۱۳۳۰ھ

- (۱) معذور صبح کے وضو سے اشراق کی نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں۔  
 (۲) معذور نے ایسے آخر وقت میں نماز شروع کی کہ دوسرے وقت میں تمام ہوئی مثلاً ظہر کی عصر میں یا عصر کی مغرب میں تو نماز ہو گئی یا اس کی پھر قضا پڑھے در صورت ثانیہ جب ایسا وقت آخر ہو گیا کہ نماز دوسرے وقت میں جا کر جمع ہو گئی تو نماز پڑھ کر پھر اس کی قضا پڑھے یا نہ پڑھے جب تک وقت دوسرا نہ ہو جائے کہ پہلا نماز اول پڑھے پھر دوسری۔

### الجواب

- (۱) نہیں کہ خروج وقت ناقض وضو ہے ہاں اشراق کے وضو سے آخر ظہر تک نمازیں فرض و نفل پڑھ سکتا ہے کہ دخول وقت ناقض وضو نہیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔  
 (۲) نماز باجماع یا نفل ہو گئی کہ خروج وقت و دخول وقت دونوں پاسے گئے تو غلط نمازیں وضو ہوتا رہا۔ ہاں اگر بعد قعدۃ اخیر کے قبل سلام وقت جاتا رہے تو صاحبین کے نزدیک نماز ہو جائے گی اور امام کے نزدیک نہیں کما فی المسائل کا مستحب ہے، عیاں کہ ارہ مسائل والی سورت میں ہے۔ ت، اگر وقت قلیل رہ گیا اور خلال نماز میں خروج وقت کا اخیر شہ ہے واجبات پر اقتصاد کر کے مثلاً ثناء و تہود و ردود و دعا ترک کر کے رکوع و سجود میں صرف ایک بار سب خذک کہے اور اگر واجبات کی بھی گنجائش نہیں تو بجائے فاتحہ صرف ایک آیت پڑھے غرض فرض فرائض پر قناعت کرے اور خروج وقت مشکوک ہو جائے تو شک سے ضد وقت خارج مانا جائے گا نہ وضو ساقط لان الیقین لا یزول بالشک (اس لیے کہ یقین شک سے زائل نہیں ہوتا۔ ت) ہاں اگر اقتصاد علی الفرائض پر بھی خروج وقت بالیقین ہو جائے گا تو اگر کسی امام کے نزدیک نماز ہو سکے گی اس کے اتباع سے پڑھ لے جان والا، المجاوز عند البعض ادنی من المترک کہ فی الدرد (بلاشبہ ایسی ہوگی جو بعض کے نزدیک جائز ہو، چھوڑنے کی نسبت ادنیٰ ہے عیاں کہ در مختار میں ہے۔ ت) پھر قضا پڑھے اس وقت واجب دیگر کی طرف مراجعت کی مصلحت نہ ملی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۶۲ مستولہ غشی حنفیہ الدین صاحب مدرس مدرسہ اسلامیہ خیر المعاد صلیع رہنمک

۱۶ محرم ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص بیمار ہے و اس پر سخت جہد ہے

اور اس کی یہ حالت ہے کہ شب و روز تمام سوتے مقعد سے باہر نکلے ہوئے رہتے ہیں اور ان میں سے ہر وقت رطوبت جاری رہتی ہے اور پاجامہ یا تہبند کو لگتی رہتی ہے اس سے پچاؤ اس شخص کو غیر ممکن ہے کسی صورت سے وہ اپنا کپڑا نہیں بچا سکتا۔ اگر نیچے لنگوٹ رکھتا ہے تو وہ بھی زیادہ دیر میں تر ہو کر پار پڑے تب سند یا پاجامہ کو ناپاک کرنا بہت ہاں بعد فریخا بابت طہارت تو وہ بخوبی باقاعدہ کرتا ہے رطوبت منوں سے کپڑا اس کا کسی صورت سے پاں نہیں رہ سکتا پس ایسا شخص بغیر پاک کیے کپڑے کے ویسی حالت میں نماز ادا کرے تو یہ نماز اس کی جائز ہے یا نہیں بموجب شرع شریف کے ہدایت فرمادے کہ اللہ تعالیٰ اس کی جزا دینے والا ہے۔

### الجواب

منوں سے اگر رطوبت بہہ کر نہ نکلے بلکہ ان کی سطح بالا پر تری ہو کہ کپڑا لگ کر پھڑلائے جب تو اس سے کپڑا ناپاک ہو گا جتنے تکلف نماز پڑھے اور اس تعذیر پر اس کے نیچے سے وضو بھی نہ جائے گا لان صلیس بعد صلیس بن صلیس دیکر تکمیل جو چیز حدیث نہیں وہ ناپاک بھی ہیں۔ ت۔ ہاں جبکہ بہہ کر نکلتی ہے تو وضو کی بھی ناقص ہے و دردم بھر سے زائد جگہ میں ہو تو کپڑا بھی نجس کرے گی جبکہ وہ ہر وقت نکلتی ہے تو اسے حکم معذور ہے پانچ وقت تازہ وضو کرے۔ رہا کپڑا اگر بھتا ہے کہ پاک کپڑا بدل کر فرض پڑھے گا تو اس کے ایک درم سے زائد بھرنے سے پیشتر فرض ادا کرے گا جب تو اس پر لازم ہے کہ ہر وقت پاں کڑا دے اور اگر جانتا ہے کہ فرض پڑھنے کی مہلت نہ ملے گی اور کپڑا پھر اتنا ہی ناپاک ہو جائیگا تو اسے معافی سے اسی کپڑے سے پڑھے لایسکلف اللہ نفساً الا و سبھا (اللہ تعالیٰ کسی نفس کو اس کی طاقت سے زیادہ تعظیف نہیں دیتا۔ ت۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔



# باب الانجاس

## (نجاستوں کا بیان)

مسئلہ ۱۶۴ از ما رہہ مظلومہ مانع پختہ مرسلہ جناب سید محمد ابراہیم صاحب ۱۳ رجب ۱۳۰۶ھ  
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہاتھی دست کا استعمال کرنا کیس ہے اگر سُرمۃ الی وذلک  
 کہ ہر یا چوب دستی پر نصب کیا جائے تو رکھنا ان کا جائز ہے یا نہیں۔ خطہ التوجہ وادار۔

## الجواب

جائز ہے۔

احمد بن ابیہق عن ثقیفہ عن عمرو بن خالد بیہقی نے بقیہ سے عمرو بن خالد سے قتادہ سے انس

عن قتاده عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه ان النسي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يمشط بيشط من عاج له  
 بن مالك رضى الله تعالى عنه سے روایت کی ہے کہ  
 حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم عاج کا کٹھکا  
 کرتے تھے۔ (ت)

مراقی الفلاح میں ہے ۱

اتہ (یعنی الفیل) کسانو سبحانک الاهیة  
 واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم۔  
 اصح قول کے مطابق ہاتھی باقی درندوں کی طرح ہے  
 واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم۔ (ت)

مسئلہ ۱۹۵

یہ روایت میں علامہ دین اس مسئلہ میں کہ چار ب کے ٹھوسے میں گر کر مر گیا چھوٹا بھٹا تھا نکال دیا۔ یہ  
 رب پاک یا ناپاک اور طرقتہ نظہر کیا ہے۔ بیہودہ وجود۔

### الجواب

اگر وہ بھی ہوتی ہے جب توچ ہے کی گرد کی تھوڑی راب نکال دی باقی سب پاک ہے۔

فقد عدی البدن الصحت و غیرہ تنویر مص  
 المظهرت قال العلامة مثی ع تقور نحو  
 من جامد من جوانب الفجاسة و خروج  
 بالجامد المائع دھوما یفهم بعصہ الی لعن  
 فانه یفهم کلہ ما لم یلذ القدر اکثر و  
 فتعہ اھ ملخصاً۔  
 ذرا تھوڑا دھوا میں کھوب نکالنے کو پاک کرنے والی چیزوں  
 میں شمار کیا گیا ہے۔ علامہ شامی نے فرمایا اس کا  
 مطلب یہ ہے کہ نجاست کے اطراف میں جامدات مثلاً  
 گھی گھریا، لفظ "جامد" سے مانع علی گئے یعنی جو  
 ایک دوسرے سے ملا ہوا ہو وہ تمام کا تمام ناپاک  
 ہے جب تک کثیر کی حد کو نہ پہنچے اھ۔ فتح القدر،  
 انتہی (خلاصہ)۔ (ت)

اور اگر پتلی تھی تو سب ناپاک ہو گئی اور اس کے پاک کرنے کے دو طریقے ہیں، ایک یہ کہ جس قدر راب ہو

- لے السنن الکبریٰ للبیہقی باب المنع من الدخان فی عظام الفیلہ مطبوعہ دار صادر بیروت ۲۹/۱  
 مراقی الفلاح علی حاشیۃ المظاہدی فصل بطریقہ المیتہ فور محمد کارخانہ تجارت کرپن ص ۸۹  
 سنن در مختار باب الامحاسن مطبوعہ مجتبیٰ دہلی ۵۴/۱  
 سنن رد المحتار مطبوعہ مصطفیٰ البانی مصر ۲۳۱/۱

مٹتا ہی پانی اُس میں طاکر جوش دیں یہاں تک کہ پانی جل جائے۔ تین بار ایسا ہی کریں مگر اس میں وقت ہے اور  
مجب نہیں کہ راب خراب ہو جائے۔

قال العلامة خسرو في الدرر لوتسجر العسل قططه ان يصب فيه ماء بقدر رقيق من  
حق يصبه الى مكانه هكذا ثلث مرات  
اخر ملخص وفي رد المحتس عن شرح  
الشيخ المنصير عن جامع الفوائد هذا عند  
ابن يوسف خلافا لمحمد وهو او مسعر و  
عليه الفتوى اهـ۔

علامہ خسرو نے الدرر میں فرمایا، اگر شہد پاک ہو جائے  
تو اسے پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس میں اتنا ہی  
پانی ڈال کر جوش دیا جائے یہاں تک کہ صرف شہد  
رہ جائے۔ تین بار سی طرح کیا جائے (نتیجہ)  
تخصیص۔ اور رد المحتار میں شریعہ اشعیل سے ہے  
انہوں نے جامع الفتاویٰ سے نقل کیا کہ یہ حضرت  
آقا محمد باقر و سید محمد اشعہ کے نزدیک ہے اور محمد باقر

کا اس میں اختلاف ہے، لیکن اس میں زیادہ وسعت ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اجزات  
اور تحقیق یہ ہے کہ پانی طاکر جوش دینا کچھ شرط نہیں اصل مقصد یہ ہے کہ پانی کے اجزاء اس شے کے  
اجزاء سے خوب خلط ہو کر پانی میں مار جڑا ہو جائے یہ بات اگر صرف پانی طاکر حرکت دینے سے حاصل ہو جائے  
کافی ہے۔

كما عرّج به في محممة الرواية و شرح  
لقد ورد و حقيقته العلامة الخیر المصنف  
في فتاوى و دايدة الصلاة الشاهی في رد المحتار  
فرجعه۔

جیسا کہ مجمع الروایۃ اور شرح قدوری میں اس کی تصریح  
کی گئی ہے، علامہ رملی نے اپنے فتاویٰ میں اس کا  
تحقیق فرمائی اور علامہ رملی نے رد المحتار میں اس  
کی تائید کی ہے پس اس کی طرف رجوع کرو۔ (ت)

دوسرا طریقہ سہل و عمدہ یہ ہے کہ اس میں ویسی ہی پتل راب ڈالیں جس میں یہاں تک کہ بھر کر اپنا شروع  
ہو اور ابل کر ڈالندہ ہوتا ہے سارا گھڑا پاک ہو جائے گا یا دوسرے گھڑے میں پاک راب میں اور  
دونوں کو بلندی پر رکھیں نیچے خالی دیگچہ رکھیں اوپر سے دونوں گھڑوں کی دھاریں طاکر چھوڑیں کہ ہوا میں مٹوں  
مل کر ایک دھار ہو کر دیگچہ میں پہنچیں سبھی راب پاک ہو جائے گی۔ یہی راب ضائع بھی نہ جائے گی مگر اس  
میں احتیاط یہ ہے کہ ناپاک راب کی کوئی بو نہ دیگچہ میں پاک راب سے نہ پیٹے نہ بھسداور نہ وہ پاک بھی

نا پاک ہو جائیگی لہذا بہتر یہی ہے کہ پاک کی دھار پہلے چھوڑیں بعد اُس میں نا پاک کی دھار ملائیں اور نا پاک کا ہاتھ پہلے روک لیں بعد اُ پاک کا ہاتھ روکیں اُس میں اگر نا پاک راب گھرے میں باقی رہ جائے اور پاک ختم ہو جائے دوبارہ پاک گھرے میں دیکھ سے بھریں اور ایمانہ کے ساتھ جاری کر دیں کہ دیکھ میں جتنی پینا چکی ہے پاک ہوئی ہے اور یہ طریقہ کچھ راب ہی سے خاص نہیں ہر بہتی چیز اپنی جنس سے ملا کر یوں ہی پاک کر سکتے ہیں دودھ سے دودھ، تیل سے تیل، سرکہ سے سرکہ، رس سے رس و علیٰ ہذا القیاس۔

فی القہستانی الماء ثم كالسا، والذئس وغیرہما  
ظہار تہ باجوانہ مع جنسہ مختلف بہ کما  
روی عن محمد کما فی التمر تاشب و اما  
بالخط مع الماء الخ۔  
قہستانی میں ہے مانع جیسے پانی اور شیر و غیرہ کو  
اُس کی جنس سے ملا کر دھار چھوڑنے سے پاک ہو جاتا  
ہے جیسا کہ امام محمد رحمہ اللہ سے مروی ہے، قر تاشبی  
میں ایسے ہی سبب اور یا پانی کے ساتھ ملا کر پاک  
کیا جائے الخ۔ (ت)

اس مسئلہ کی تحقیق تام رد المحتار میں ہے۔ من شاء فلیرجع الیہ (جو تحقیق حاصل کرنا چاہے وہ رد المحتار کی طرف  
رجوع کرے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۶۶

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ حالت جنابت میں اگر پسینہ آئے اور کپڑے تر ہو جائیں تو نجس  
ہو جائیں گے یا نہیں؟ جیوا تو جبروا۔

## الجواب

نہیں جنب کا پسینہ مثل اس کے لعاب و دہن کے پاک ہے۔

فی البدوالمحتار سور الاذی مطلقا و لو حیا  
او کافر حیا و حکم العرق کسور اھ و ملخصا  
واللہ تعالیٰ اعلم۔  
رد المحتار میں ہے: آدمی کا جھوٹا مطلقا پاک ہے چاہے  
جنسی ہو یا کافر ہو، اور پسینے کا حکم جھوٹے جیسے ہے  
(انتہی) طحا واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)

۹۵/۱	مطبوعہ المکتبۃ الاسلامیہ گنبدقاہ مونس ایران	فصل بطریق الشیخ	سہ جامع الرموز
۱۲۴/۱	مطبوعہ معجباتی دہلی	باب المیاء	سہ رد المحتار
۳۰/۱	۔۔۔۔۔	باب المیاء	سہ رد المحتار

## مسئلہ ۱۶۷ از مکتبہ فوجداری بالآخانہ ۳۲ سرسید جناب مرزا غلام قادر بیگ صاحب

۳۰۔ ریبع الاول شریعت ۱۳۰۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مصری ایک سرخ رنگ کے کاغذ میں جس کی نسبت قوی گمان ہے کہ پڑیا کے رنگ میں رنگا گیا ہو بندھی تھی اُس کی سرخی فی الجملہ مصری میں آگئی تو وہ مصری کھائی جائے یا نہیں اور نہ کھائے تو پھینک دیں یا کیا کریں بیٹو اتوبہ ۱۔

### الجواب

پڑیا کی نجاست پر فتویٰ دے جانے میں فقیر کو کلام کثیر ہے مگر اُس کا یہ کہ پڑیا میں اسپرٹ کا ملنا اگر بطریق شرعی ثابت بھی ہو تو اس میں شک نہیں کہ ہندیوں کو اس کی رطبت میں ابتلا سے عام ہے اور عوام پر سے نجاست متفق علیہا میں باعث تخفیف۔

حق فی موصوفہ النفس القلوی کما فی ترشیش  
ابولقد ررؤس الابرکما حقیقہ المحقق  
علی لا طلاق فی فتہ القدیر  
حتی کہ نقص قلعی کی جگہ میں حبس کہ سوتی کے سر سے برابر  
پیشاب کے جیسے باعث تخفیف ہیں، جو کہ حق علی لا طلاق  
سے فتح القدیر میں تحقیق فرمائی ہے۔ (ت)

نہ کہ محل اختلاف میں جو زمار سمار سے حد متعین تک برابر ہند فی ہندیہ زکریا صاحب مذہب حضرت امام اعظم و امام ابو یوسف کا اصل مذہب طہارت ہو اور وہی امام مالک امام محمد سے بھی یکساں روایت اور اُسی کو امام عسکری وغیرہ اکثر ترجیح و تصحیح نے مختار و مزج کیا ہو کہ ایسی حالت میں جہاں اُس مصلحت کو بھی دخل نہ ہو جو متاخرین اہل فتویٰ کو اصل مذہب سے عدول اور روایت آخر سے امام محمد کے قبول پر باعث ہوئی نہ کہ جب مصلحت اٹلی سس کے ترک اور اصل مذہب پر افا کی سبب ہو تو ایسی جگہ بلا وجہ بلکہ برخلاف وجہ مذہب مذہب صاحب مذہب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ ترک کر کے مسلمانوں کو فتنہ و حرج میں ڈالنا اور عامۃ مومنین و مومنات پر عیب دہا و اقطار ہندیہ کی نمازیں معاد اللہ باطل اور انہیں آثم و مصر علی الکبیرہ (گنہ گار اور گنہ گیر) پر اصرار کرنے والے ت۔ قرار دینا و مشر فتنی سے یکسر رو پرنا ہے و یا اللہ التوفیق

پھر اس کاغذ میں تو یقین بھی نہیں کہ پڑیا ہی سے رنگا گیا ہو اور صرف گمان اگرچہ قوی ہو حسب تک اسس درجہ قوت و شوکت کو نہ پہنچے کہ دوسرا احتمال اُس سے تصور محض مضحل و مجبور سوائے ہرگز اصل طہارت کا معارض نہیں ہو سکتا کما حقیقت ذلك متوفیق اللہ تعالیٰ فی رسالتی الا حلی من السکر لطلبہ سکر و مسر

جیسا کہ میں نے اللہ تعالیٰ کی توفیق سے اپنے رسالہ الاحیاء من السکر بطبقة سکر دوسرے میں اس کی تحقیق کی ہے۔ ت۔  
 اور جہاں مصری ناپاک ہو جائے تو اس کا پھینک دیا روا نہیں کہ اصاحت مال ہے اور اصاحت مال مسدوم  
 بلکہ اگر اُس کے بڑے بڑے ٹکڑے و دار ہیں جن پر سے کھرجا کر نجاست کو دور کر سکتے ہیں جب قیوں ہی کریں کہ یہ طریقہ  
 بھی تطہیر کے لیے کافی ہے۔ کما فہو علیہ فی مسئلۃ تقویر الصحن کما فی الدر المنہج و غیرہ من  
 اسفار الیکبار (جیسے کہ فقہار کرام نے لکھی کھرجا کے مسئلہ میں بیان فرمایا جس طرح درختار و غیرہ میں اکابر کی کتب  
 سے منقول ہے۔ ت۔)

اور اگر ریزہ ہیں جن پر سے کھرجا میسر نہیں یا نجاست جگہ میں پیرگنی کر کھرجے سے نہ جاسے تو  
 مصری کو قوام کریں کہ خوب رقیق و سستیاں ہو جائے اور اس کے ساتھ ہی دوسری مصری پاک بھی قوام کریں کہ وہ بھی اسی  
 حالت پر آئے اب فوراً بحال رقت و سیلان ہی یہ پاک مصری اُس ناپاک کے برتن میں ڈالے جائیں یہاں تک کہ  
 بھر کر ٹپٹے لگے اور قدرے بہہ جائے سب پاک ہو گئی یا دونوں مصریوں پاک و ناپاک کی دھار مل کر تیسرے خالی برتن  
 میں چھوڑیں کہ ناپاک مصری کی بوند نہ اس پاک سے پیسے اُس برتن میں پہنچے نہ بعد بلکہ ہوا میں دونوں کی دھار ایک ہو کر  
 برتن میں گرسے سب پاک ہو جائے گی کما جیناہ فی فتاویٰ (جیسا کہ ہم نے اسے اپنے فتاویٰ میں بیان کیا ہے۔ ت۔  
 واللہ بخیر و تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۶۸ ایضاً۔

دوسری شکر عیسٰی شاہماں پوری میں جی ہے اور اُس کی نسبت مشہور ہے کہ ہڈی کی راکھ سے صاف کی جاتی ہے  
 کما جائز یا ناجائز۔ منو تو جردا۔

## الجواب

ملاحظہ ہے محبت تک تحقیق نہ ہو کہ اس میں شکر میں جو ہمارے سامنے رکھی ہے کوئی نجس یا حرم چیز ملی ہے  
 محمد زہیب مستند نام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں،

لہ تا حد ما لہ تعرف شیئاً حراماً ما یعدنہ  
 ہم اسے اختیار کریں گے محبت تک میں کسی چیز کا  
 بالذات حرام ہونا معلوم نہ ہو۔ (ت۔)

فقیر نے اس شکر کی تحقیق میں بحمد اللہ تعالیٰ ایک کافی و واقعی رسالہ لکھتے بنام تاریخی الاحیاء من السکر  
 بطبقة شکرہ و سکرہ لکھی جس میں نہ صرف اس شکر بلکہ اس قسم کی تمام چیزوں اور انگریزی و دُن شہرتوں

و غیر وہ حکم منع کر دیا اس باب میں بفضلہ تعالیٰ وہ شخص خود اپنے لئے جن سے ہر چیز تہہ کا حکم تہایت انجیل منکشف ہو سکے۔  
من شاء فلیزوجہ ایہا (جو چاہے اس کی طرف رجوع کرے۔ ت) واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔  
مسئلہ ۱۶۹ از داتے پور ڈاک خاں ہندون راج سوانی جے پور سرسید سید محمد نواز شعل صاحب

د اشعبان ۱۳۰۵ھ

بعد سلام ستہ الاسلام کے عرض یہ ہے کہ ایک بیوچہ سرکہ میں چھپ چکی گر پڑی اور قریب چار پانچ منٹ کے سرکہ میں پڑی رہی بعد ازاں اسے زندہ نکال دیا کہ بھاگ گئی ایسی صورت میں اس سرکہ کو کھانا چاہیے یا نہیں اور حرام ہے یا مکروہ اور اگر سرکہ میں مر جائے تو کیا حکم ہے، اور وہ سرکہ کس طرح پاک ہو سکتا ہے۔ جو اس سے سرفرازی پیشے فقط۔

## الجواب

جبکہ وہ زندہ نکل آئی سرکہ پاک ہے۔

فی الدر المنخت ولو خرج حیوا ویس بنجس العین ولا بہ حدث او خبث لم ینزع شئہ الا ان یدخل فمہ السماء فیصیبہ ویسورہ پانی تک پہنچ جائے پس اس وقت اس کے چھو کا اعتبار کیا جائیگا۔ (ت)  
در مختار میں ہے اگر اسے زندہ نکال دیا تو وہ نجس عین ہے اور نہ ہی اس پر پاغوار یا نجاست ملے تو نہ ہر دوپہی نکال جائے مگر یہ کہ اس کا منہ

پھر اگر اس کا منہ سرکہ میں نہ ڈوبا جائے تیرتی رہی تو اس سرکہ کا کھانا مکروہ تک نہیں اور ڈوب گیا تو غمی کے لیے کراہت تنزیہی ہے فقیر کے لیے اس قدر بھی نہیں

فی الدر المنخت و سوا کن ایسوت طاهر للصورۃ مکروہ تنزیہی ان وجد غیرہ والالہ یکوہ اصلا کا کلا لغتیا و ط من خصما۔  
در مختار میں ہے محروں میں رہنے والے جانوروں کا جھوٹا ضرورت کے تحت پاک ہے اس کے سوا موجود ہو تو مکروہ تنزیہی ہے ورنہ مائل مکروہ نہیں جیسے فقیر کے لیے اس کا کھانا مکروہ نہیں (ط من خصما) (ت)

ہاں اگر مر جائے تو سرکہ نا پاک ہو گیا پس زندہ رہنے کی حالت میں اگر مٹی از اندہ کراہت اور سرکہ کا اپنے حق میں مستقر تطہیف ہو جانا چاہیے یا مر جانے کی صورت میں پاک کریں تو اس کے دو طریقے ہیں، ایک یہ کہ دوسرا سرکہ صاف نمود کسی وٹے میں لے کر اس گھرے میں ڈالتے جائیں یہاں تک کہ یہ منہ تک بھر کر اُبل جائے اور دوسرا نکالنا شروع ہو

جب دھڑی پر کچھ دودھ برتنے موقوف کریں سارا گھڑا صاف و نظیف ہو جائے گا۔ اور انسپ یہ کہ اس قدر ڈالیں جس میں سرکہ گھڑے سے ابل کر بقدر دو ڈیڑھ ہاتھ تک طول کے بہہ جاتے۔

دوم یہ کہ ایک گھڑا طیب محفوظ سرکہ کانے کر دو دنوں سب سے کسی ہندی مثلاً پٹنگ پر رکھیں اور ان کی ص ذات میں کوئی بڑا دیگ کٹا دھ مٹکا نیچے رکھا ہو دو دنوں گھڑوں کر یک سائے اس طرح جھکائیں کہ ان کی دھاریں دیگ تک پہنچنے سے پہلے ہوائیں باہم مل جائیں اور دیگے میں ایک دھار ہو کر گرے یوں جس قدر سرکہ دیگے میں پیچے گا سب پاک و نظیف بلا کراہت ہو جائیگا مگر اس میں یہ خیالی رکھیں کہ مکروہ یا نجس سرکہ کا کوئی جز بغیر دوسرے سرکہ سے ملے ہوئے دیگے میں نہ پہنچے مثلاً جھکاتے وقت دوسرا سرکہ ابھی ڈگر تھا کہ اس کی دھاراؤں گئی یا دوسرا گھڑا ختم ہو گیا اس میں کا سرکہ باقی تھا وہ بعد کو ڈال دیا گیا یا کسی وقت ایسا ہوا کہ دو دنوں کی دھار الگ الگ ہو کر گری یہ صورتیں رہنے پائیں مگر اس سرکہ کا برہر دیگے میں دوسرے سرکہ کی دھار سے ہوائیں مل ہی کہ پہنچے۔ یہ دو دنوں غیس طریقے بغور سمجھ کر ہمیشہ محفوظ رکھے جائیں کہ وہ نہ صرف اذہ کر اہست بلکہ ازانہ نجاست میں بھی بکار آدہ ہیں۔

دودھ، پانی، سرکہ، تیل، رقیق گھی اور ایسی ہی سب سے چیز جو ناپاک ہو جائے دودھ ہو تو پاک دودھ اور پانی ہو تو پاک پانی، و علیٰ ذلک "الغسل برشہ پانی پر غس کے ساتھ حاکم نظر مذکور بہادیں یا دھاریں ملا کر ترن میں سے لیں سب پاک ہو جائے گا اور دوسرا طریقہ پھلے سے بھی افضل و اعلیٰ ہے کہ اس میں اس شے کا کوئی خرم نہ رہتا ہے۔

درغنا میں ہے،

الاحتار طہارة المتنجس بماء جرد  
جوابہ ہے۔  
مختار یہ ہے کہ ناپاک چیز کو بعض صابری کر کے پاک کیا جائے۔ (ت)

بحر الرائق میں ہے،

وانت قل الخبائث  
اگرچہ نیکے والا کم ہو۔ (ت)

علامہ عبد البر ابن اسمعہ نے فرمایا،

لانہ صار حار یا حقيقة و بحدود بعضہ  
کیونکہ وہ حقیقتاً جاری ہو گیا اور بعض کے نکلنے سے

۳۶/۱

مطبوعہ مجتہائی دہلی

باب المیاء

۷۸/۱

مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

کتاب الطہارة

بحر الرائق

۱۳۰/۱

مطبوعہ مجتہائی دہلی

مطلب طہار الوضوء بحر الجریان



وقع الشك في بقا الحجامة فلا تسق مع الشك

تجاست کے باقی رہنے میں شک ہے، تو شک کے ساتھ تجاست باقی نہیں رہے گی۔ (ت)

ہاتھ میں ہے :

وعلى هذه حوض الحمام او الاواني اذا  
تجسس عليه

حمام کا حوض اور برتن ناپاک ہو جائیں تو ان کا بھی  
یہی حکم ہے۔ (ت)

شرح تفسیر میں ہے :

بحكم ما نوالها شات كالساو في الاوصية

اصح قول کے مطابق تمام مانع چیزوں کا حکم پانی  
کی طرح ہے۔ (ت)

شرح فقہاء میں ہے :

البائع كالماء والدبس وغيرهما طهارته اما  
بجرانه مع جنسه مختلطا به كما روى  
عن محمد كما في التمر تاشي الخ.

مانع دینے والی چیز، پانی اور شیرے وغیرہ کی طہارت  
اس کی جنس کے ساتھ مل کر جاری کرنے سے ہوتی  
ہے، جیسا کہ امام محمد رحمہ اللہ سے مروی ہے جیسے  
تمر تاشی میں ہے۔ (ت)

رد المحتار میں ہے :

هذا صريح ٢ نه يطهر بالاجراء نعم على  
ما قد منا من الخلاصة من تخصيص  
الجريان بان يكون اكثر من ذراع او  
ذراعين يتقيد بذلك هنا لانه مختلط  
لا طلاقهم من طهارة الحوض مع جرد  
الجريان ٣

یہ اس بارے میں واضح ہے کہ وہ جاری کرنے سے  
پاک ہو جاتا ہے۔ ہاں جو کچھ ہم نے اس سے پہلے خلاصہ  
سے نقل کیا ہے کہ جریان ایک یا دو ہاتھوں سے نیاد  
بلند ہونے کے ساتھ حاص ہے۔ یہ قیہ وہاں تو صحیح  
ہے لیکن حوض کے بارے میں ان کے اطلاق کے خلاف  
ہے کیونکہ وہ محض جاری ہونے سے پاک ہو جاتا (ت)

سہ رد المحتار مطلب ليطهر الحوض بمجرد الجريان

مطبوعہ مجتبیٰ دہلی

۱۳۰/۱

سہ بدائع الصنائع فصل فی بیان ما یقع بہ التطہیر

ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

۸۷/۱

سہ در مختار باب المیاد

مطبوعہ مجتبیٰ دہلی

۳۵/۱

سہ جامع، رموز فصل ليطهر الشی الخ

مکتبہ اسلامیہ قیاموس گنبد ایران

۹۵/۱

سہ رد المحتار مطلب فی الخاق کما القصہ بالحوض

مطبوعہ مجتبیٰ دہلی

۱۳۱/۱

## قرآن میں ہے:

انما ان ماء احدھما طاهر والاخر نجس  
فبما من مكان حال فاختلط في الموضع  
فزال طهر كله  
اور برتن جن میں سے ایک کا پانی پاک ہو اور دوسرے  
کا آٹا پاک ہو بلند جگہ سے ان کا پانی گرایا جائے پھر  
فضا میں ان کا پانی مل کر گرے تو تمام پانی پاک  
ہو جائے گا۔ ۱۰

ان مسائل کی تحقیق کامل مآشیہ علامہ فاضل شامی قدس سرہ السامی میں ہے

من شاء فليرجع اليها قلت و اذا كانت  
لجيسة تزول بهذا فزوال الكراهة  
من باب اولي فانها اسماء كانت في سور السواكن  
لستوهم الجاسة كما حققه المحقق على  
الاعلاق في فتحة القدير فمزيل المعلوم  
احق واخرى بانها الموهوم والله سبحانه  
وتعالى اعلم وعلمه جل مجدده  
ہو چاہے اس کی طرف رجوع کرے قلت جب  
اس طریقے سے نجاست رائل ہو جاتی ہے تو کراہت  
کا زوال بطریق اولیٰ ہو گا وہ گھروں میں رسنے والے  
جانوروں کے جھوٹے میں نجاست وسم سے ہوتی ہے جیسے  
محقق علی الاطلاق نے فتح الہدیٰ میں تحقیق فرمائی ہے  
پس جو چیز معلوم نجاست کو زائل کرتی ہے وہ جوہر  
نجاست رائل رسنے کا زیادہ حق رکھتی ہے اور زیادہ

اسباب ہے۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ عیب جانتا ہے اور اس ذات بزرگ و بزرگ کمال زیادہ کمال اور مضبوط ہے (فتا  
مسئلہ ۱۰۷) ازانہ در صدر بازار چھاؤنی بانسری صاحب قریب مکان بابو دیال مرسلہ میاں عبدالقادر  
صاحب یکم رجب ۱۳۰۸ھ

چرمی فریاد علامتہ ذوی الاقدار و مفتیان  
درع شہار دین مسئلہ کہ مرد سے میگو یہ کہ ماکین نہرت  
راہ دون برآوردن پر و چاک شکش در آب گرم انداختہ  
برون برآوردہ پر ہا سے برکنہ پڑانند پس بعد مچاک  
شکم او کہ شیش یعنی اندرونش بود مرد را گر دیدہ ازیں  
باعث تشکیک است و رحلت و حرمت آن جانور  
نہ بوجہ حرمت ایں مسئلہ چگورہ است بیان فرمایند  
کیا فرماتے ہیں علامتہ کرام اور متقی مفتیان کرام  
اس مسئلہ میں کہ ایک آدمی کہتا ہے کہ ذرا کہ بھوتی  
مردوں کے پر اٹھانے اور پیٹ چاک کے بغیر ان کو گرم  
پانی میں ڈالتے ہیں پھر باہر نکال کر پُر اکھاڑ کر پکاتے  
پس چونکہ پیٹ چاک کرنے کی وجہ سے پیٹ کی آلائش  
امد ہی دیتی ہے لہذا وہ مرد اہر گیا۔ بنا بریں اس  
ذبحہ جانور کے حلال و حرام ہونے میں شک پیدا ہو گیا

بسنہ عبادت کتب علماء رحمۃ اللہ علیہم اجمعین۔  
اس مسئلہ کی کیا صورت ہوگی علماء کے کرام و رحمہم اللہ  
کی کتابوں سے حوالہ دیتے ہوئے بیان فرمائیں۔ (ت)

## الجواب

پیدا است کہ مرد و ایسا ہی از نیک کار بخش ماکیان وری آب  
نمی باشد بلکه همین ایصال حرارتی بظاہر علیہش تا مواضع  
پیشانی پر سست و نرم شود و بر کسندن نیز آسان گردد  
اینقدر را نیز گرم آبی کہ بحد جوش و غلیان رسیدہ باشد  
ضروریست نہ در تنگ بسیارے کہ باعث عود آب  
و جز آن در اجزائے باطن لحم باشد بکہ اگر ایس چنین  
کنند مقصود ایشان را زیاں وارد و پس میں فساد  
کہ در آب خاتمے نہادند و در جوشش آب حملت  
بسیارے نہادند نجاست با جزائے گوشت سرایت  
نمی کنند ہمیں بسطوح ظاہر و میرسد نہادیں سریت  
حکم مرد و زنہار نتوان داد طہارت و صلت لورا ہمیں  
بسنہ دست کہ لحم را سر بار بہ آب شویند و فشرند و  
بکار برند۔

ظاہر ہے کہ ان لوگوں کے اس عمل کا مقصد مرغیوں کو  
اس پانی میں پکانا نہیں ہے بلکہ یہی ان کی ظاہری  
جلد کو حرارت پہنچانا ہے تاکہ پرک جڑوں والی جگہ ٹھیک  
اور نرم پڑ جائے اور پروں کا اکھاڑنا آسان ہو جائے  
اس کام کے لیے اتنے گرم پانی کا ہونا ضروری نہیں  
جو جوش کی حالت کو پہنچ چکا ہو نہ ہی زیادہ ٹھنڈا جو  
پانی اور اس کے اجزاء کا گوشت کے اندر روئی اجزاء میں سریت  
کرنے کا باعث بنے بلکہ اگر وہ ایسا کریں تو ان کے  
مقصد میں نقصان ہوگا۔ پس اتنے کام سے کہ نیم گرم  
پانی میں ہمیں اُبلے ہوئے پانی میں زیادہ دیر نہ رکھیں  
نجاست، گوشت کے اجزاء میں سرایت نہیں کرتی  
محض ظاہری سطح تنگ پہنچتی ہے لہذا اس صورت  
میں ہرگز مردار ہونے کا حکم نہیں لگایا جائے گا اور  
اس کے پاک و حلال ہونے کے لیے یہی کافی سند ہے  
کہ گوشت کو تین بار پانی سے دھوئیں اور پھڑپھڑیں اور  
کام میں لائیں۔ (ت)

اولیٰ اگر مرغیوں کو اُبلتے ہوئے پانی میں اتنے  
وقت رکھیں کہ پانی کے جوش اور اس میں ٹھہرنے کی  
وجہ سے اندر کی نجاست گوشت کی گہرائیوں میں  
سرایت کر پئے تو اس وقت مفتی پر قول کے مطابق  
وہ مردار ہو جائیں گی، کیونکہ اسے کسی طریقے سے بھی  
پاک اور حلال نہیں کیا جاسکتا۔ (ت)

آرے اگر ماکیان بحدت غلیان و فوران آب  
اکی مقدار در آب مکث کرد کہ نجاست باطن بسبب  
جوش و درنگ و قعود و غلیظ لحم فتود نمود و آنکہ بر قوی  
مفتی یہ حکم مردار پسند کنند کہ بیچ حسیہ اورا  
ظاہر و حلال نتوان ساخت۔

امام محقق علی الاطلاق سیدی کمال الملک و الدین  
محمد بن امام قدس سرہ اللہ تعالیٰ بصرہ الحکیم در فتح القدر  
فرمایہ :

والنقیۃ وجاجة حالة الغلیات فی  
الماء قبل ان یثقی بطہا لفتق او کمر مش  
قل الفصل لا یطہر ابد الکن علی قول  
ابی یوسف یجب ان یطہر علی قانون ما تقدم  
فی اللحم -

قلت وهو سیخه اعد هو محل  
بتشربها، لجماسة المتخلقة فی اللحم  
مواصلة الغلیان و علی هذا اشتہر ان  
اللحم السیط بمصر نجس لا یطہر بکن  
العلة المذكورة لا تثبت حتی یرس  
الی حد الغلیان و یمنکت فیہ اللحم بعد  
ذلك حرمانا یقع فی مثله التشریب و  
الدخول فی باطن اللحم وکل من الاستر  
عیر متحقق فی السیط الواقع حیث  
لا یصل الماء الی حد الغلیان ولا یرت  
فیہ الا مقدار ما تفعل الحسرة  
الی سطح الجلد فتحل صام السطح  
عن الصوف بل ذلك الترتک یمنع من  
جودة انقلاص الشعر فالاولی فی السیط  
ان یطہر بالعسل ثلثا لتنجس  
سطح الجلد بذلک الماء فانهم لا یقترنون  
فیہ عن المنجس وقد قال شرف الاثمة

محقق علی الاطلاق، دین و ملت میں کامل سیدی  
امام محمد بن امام، اللہ تعالیٰ ان کی ذات والا صفات سے  
ہیں برکت عطا فرمائے، فتح القدر میں فرماتے ہیں،

اگر تم مرغی کے پیٹ کو پاک کرنے سے پہلے اسے  
دھوئے بغیر پکا کھانے کے بے اُبلتے ہوئے پانی  
میں ڈال دے تو وہ کبھی بھی پاک نہ ہوگا (امام ابو یوسف  
رحمہ اللہ کے قول پر گوشت کے بارے میں جو قویٰ  
گزارچکا ہے اس کا پاک ہونا ثابت ہے۔) ات  
قلت وهو سیخه اعلم انہ ذکرہ بال

قولہ کہ ملت یہ ہے کہ پانی کے جوش کے باعث وہ  
نجاست گوشت کے اندر جذب ہو جاتی ہے، اسی  
مذاہب پر مشہور ہے کہ مصر میں سمیٹ (بکری کا بچہ جس کے  
پاں صاف دے اسے بھون لیا جائے) کا گوشت  
نا پاک شمار ہوتا ہے وہ پاک نہیں ہوتا، لیکن یہ ملت  
اس وقت تک ثابت نہیں ہوتی جب تک پانی جوش  
کی حد کو نہ پہنچ جائے اور اس کے بعد اس میں گوشت  
اتنی دیر تک نہ ٹھہرا ہے جس سے پانی گوشت کے اندر  
داخل ہو کر جذب ہو جائے۔ اور سمیٹ میں یہ دونوں باتیں  
ہیں پانی باتیں کیونکہ یہ تو پانی جوش کی حد کو پہنچتا ہے  
اور یہی اسے اس میں اتنی دیر چھوڑا جاتا ہے کہ حرارت  
جلد کی سطح کے نیچے پہنچ جائے اور بالوں کے نیچے  
مساموں میں داخل ہو جائے بلکہ اس کو اس قدر پانی  
میں چھوڑنا اچھی طرح بالی کھانے سے بھی مانع ہے  
پس سمیٹ کے بارے میں بہترین بات یہ ہے کہ چونکہ  
اس نمب پانی سے جلد کا ظاہر ناپاک ہو گیا لہذا تین بار

بهذا في الدجاجة والكركش والسميط مثلها  
 اه وقال قد سمع مسود قبل ذلك ناقلا  
 عن تاجنيس طلعت المحصة في الخمس  
 قال ابو يوسف قطيعة ثلث باسما وتجعف  
 كل مرة وكذا اللحم وقال ابو حنيفة لا تطهر  
 ابدا وبه يعني اه قال واسئل عند محمد  
 لا تطهر ابدا

دھونے سے پاک ہو جائے گا کیونکہ وہ لوگ ناپاک کرنے  
 وال چیز سے پرہیز نہیں کرتے۔ شریف۔ الامم  
 نے مرغی اور ککشی (جنگلی کرنے والے جانوروں کی  
 اور بھڑی) کے بارے میں یہی بات سنائی  
 اور سمیط ان دونوں کی مثل ہے۔ صاحب فتح، تقدیر  
 قدس سرہ نے اسے پہلے تاجنيس سے نقل کرتے ہوئے  
 فرمایا کہ محمد، شراف میں پکائی گئی اس کے بارے

میں امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں اسے تین بار پانی میں پکایا جائے اور ہر بار خشک کیا جائے۔ گوشت کا  
 بھی یہی حکم ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں وہ کبھی پاک نہیں ہوگی اور اسی پر فتویٰ ہے امام ابو حنیفہ  
 یہ سب کچھ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک پاک نہیں ہوتا۔ (ت)

وایرجا بوضوح پیوست کہ ہر گز ای کار خواہ لگو  
 و احوط در حش آنت کہ اولاً مایان را مشکہ پاک و  
 از امعا پاک کند و خون مسفوح کہ بجل زری میں نے شر  
 شریہ پس ازان ہر آبی کہ خواہر نہ تار، در نجس شدن  
 لحم لکن ماند سیتہ علامہ، محمد طحاوی در حاشیہ در مختار  
 مسرودہ و لادی قبل وضعها فی الماء المسطر  
 ان ینسج ما فی جوفہ و ینسلح معہ الدبھ  
 مع علیہ من دم صفوح تبجہ و اللہ سحر  
 و تعالی اعلم و علیہ عمل مجدد اقم و احکم۔

یہاں سے ہر رو کو جو شخص یہ کام کرنا چاہے  
 اس کے لیے ہزار زیادہ محتاطیہ سنہ کہ پہلے مرغی کا  
 پیٹ پاک کر کے اسے آنتوں سے پاک کرے اور  
 پینے والے خون کو جو گردن وغیرہ پر جم جاتا ہے دھو کر  
 اس کے بعد جس پانی میں چاہے رکھے تاکہ گوشت  
 کے ناپاک ہونے سے مطمئن ہو۔ علامہ احمد طحاوی  
 نے در مختار کے حاشیہ میں فرمایا بہترین یہ ہے کہ گرم  
 پانی میں رکھنے سے پہلے جو کچھ اس کے پیٹ میں ہے  
 نکال لیا جائے اور ذبح کے مقام سے جوار خون  
 مسفوح دھویا جائے اور۔ (ت)

مسئلہ ۱۷۱ از شہر کہنہ ۴۔ ذیقعدہ ۵۱۳۰۸

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ پڑیا کے رنگے بوسے کپڑے سے نماز درست ہے یا  
 نہیں؟ بینوا تقریر و ا۔

سہ فتح، تقدیر، آضراب الانجاس و تطہیرہا صلیوہ نوریر رضویہ سکھر ۱۸۹/۱  
 سنہ ۱۸۵/۱  
 سنہ طحاوی حاشیہ در مختار آضراب الانجاس دارالمعروفہ بیروت بنان ۱۶۲/۱

## الجواب

یہ دہائی رنگ کی پڑیا میں تو کوئی مضائقہ نہیں اور رنگت کی پڑیا سے ورثہ کے لیے بچنا اولیٰ ہے پھر بھی اس سے نماز نہ ہونے پر قوی دینا آج کل سخت حرج کا باعث ہے۔

والحرج موقوف بالنقص وعمومہ البلوی من نص سے ثابت ہے کہ حرج دور کیا گیا اور عموم بلوی موجب التخیف لاسیما فی مسائل الطہارۃ ایسا بہ تخفیف سے ہے خصوصاً مسائل طہارت والنجاسة۔ اور نجاست میں۔ (ت)

لہذا اس مسئلہ میں مذہب حضرت امام اعظم و امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما سے عدول کی کوئی چیز نہیں رہے ان اماموں کے مذہب پر پڑیا کی رنگت سے نماز بلا مشہد جائز ہے۔ فقیر اس زمانے میں اسی پر قوی دینا پسند کرتا ہے۔

وقد ذکرنا علی هذه المسئلة كلاما اكثر من ہم نے اپنے فتاویٰ میں اسی مسئلہ پر اس سے هذا فی فتاوتہ و تحقیق الامر بما لا مزيد علیہ بھی زیادہ بحث کی ہے اور اللہ تعالیٰ ک طرف سے ان ساعد التوفیق من اللہ سبحانہ و تعالیٰ و اللہ تعالیٰ اعلم۔ قرین تعاون رسول قریم اس مسئلے میں ایسی تحقیق کریں گے جس کے بعد مزید گنجائش نہیں رہے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)

مسئلہ ۱۷۲ مرسلہ مرزا باقی بیگ صاحب رام پوری ۲۰ ذی قعدہ ۱۳۰۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مرغی کی تھے پاک ہے یا ناپاک اور جس شے کی بیسٹ پلیڈ ہے کیا اس کی تھے بھی پلیڈ ہے؟ مینو اتوجروا۔

## الجواب

مرزا نور کی تھے اس کی بیسٹ کا حکم رکھتی ہے یعنی جس کی بیسٹ پاک ہے جیسے چڑیا یا کبوتر، اس کی تھے بھی پاک ہے۔ اور جس کی نجاست خفیفہ ہے جیسے بازیا کو، اس کی تھے بھی نجاست خفیفہ۔ اور جس کی نجاست غلیظہ ہے جیسے بط یا مرغی، اس کی تھے بھی نجاست غلیظہ۔ اور تھے سے مراد وہ کھانا پانی وغیرہ ہے جو پوٹے سے باہر نکلے کہ جس جانور کی بیسٹ ناپاک ہے اس کا پوٹا معدی نجاسات سے پوٹے سے جو چیز باہر آئے گی خود نجس ہوگی یا نجس سے مل کر آئے گی ہر حال میں بیسٹ نجاست رکھے گی خفیفہ میں خفیفہ، غلیظہ میں غلیظہ بخلاف اس چیز کے جو ابھی پوٹے تک نہ پہنچی تھی کہ نکل آئی۔ مثلاً مرغی نے پانی پیا ابھی نکلے ہی میں تھا کہ اچھوٹکا اور نکل گیا

یہ پانی سیٹ کا حکم نہ رکھے گا لامہ ما استحال الی نجاسة ولا لاقه محلها (کیونکہ اس نے نجاست میں حلوں نہیں کیا اور نہ ہی نجاست کی جگہ سے ملا۔ ت۔) بلکہ اسے سو یعنی جھوٹے کا حکم دیا جائے گا کہ اُس کے منہ سے مل کر آیا ہے اُس جانور کا جھوٹا نجاست غلیظ یا خفیف یا مشکوک یا مکروہ یا طاهر جیسا ہوگا ویس ہی اس چیز کو حکم دیا جائے گا جو معدہ تک پہنچنے سے پہلے باہر آتی جو مرغی چھوٹی پھرے اُس کا جھوٹا مکروہ ہے یہ پانی بھی مکروہ ہوگا اور پوٹے میں پیچ کر آتا تو نجاست غلیظ ہوتا۔

اقول اتقد هذا التحقیق النفیس  
لعلک لا تجد مصروحا به فی متداولات  
الاسعار فما استعبطاه بحمد الله من  
کلمات العلماء استنباطا و احصا کالصبیح حین  
الاسفاس۔

اقول اس نفیس تحقیق کو محض ہمارے لکھنے پر  
تم اسے بڑی کتب میں بھی یا تصریح نہ پاؤ گے لہذا اللہ  
تعالیٰ ہم نے اسے مل کر کم کے کلام سے روز روشن  
کی طرح واضح استنباط کیا ہے۔

(ت)

در مختار میں ہے :

مررة کل حیوان کبولہ و چرتہ کنز بلد  
ہر جانور کا پتا اس کے پیشاب کی طرح در اس  
کی جنگالی گوبر کے حکم میں ہے۔ (ت)

کتاب التمسیس والمرید میں ہے :

لانه و مراد جوفہ (کیونکہ اس نے اسے پیٹ میں چھپایا۔ ت)  
در مختار میں ہے :

ینقضه فی ملاقاه من مرة او طعام او  
ماء اذا وصل الی معدته وان لم یستقر  
وهو نجس معلق ولو من صبی ساعدا  
ام تقباعه وهو الصبیح لمخالطة  
النجاسة ولو هو فی المری فلا یقضب  
اتفاقا اخر ملخصا۔

صغریز کھانے یا پانی کی قے مزہ بھر دھوکہ توڑ دیتی  
ہے جب وہ معدے تک پہنچے اگرچہ وہاں نہ ٹھہرے  
اور وہ نجاست غلیظ ہے اگرچہ دودھ پیتے بچے کی ہو  
اور یہی صحیح ہے کیونکہ وہ نجاست سے مل جاتی ہے  
اور اگر وہ زرخے میں رہے تو بالاتفاق وضو نہیں  
پڑے گا اور ملخصا۔ (ت)

۵۷/۱	مطبوعہ محبتی دہلی	باب الاستنبار	سے در مختار
۲۳۳/۱	" "	" "	سے رد المحتار
۲۵/۱	" "	نواقض الرضو	سے در مختار

وقد علم من له ادق فهم وجہ الاستنباط  
 فی المسائلین واعلم اننا بنينا الکلام علی  
 ظاهری الروایة المصححة المرجحة الواضحة  
 الوجه القوی الدلیل الواجب التعمیل  
 وان کان ههنا فی بعض الصور کلام للکمال  
 اجبتا عنه علی هامشه والحمد لله حمدا  
 کثیرا والله تعالی اعلم۔

جس شخص کو ادنی سمجھ بھی حاصل ہے وہ دونوں مسئلوں  
 میں استنباط کی وجہ جان سکتا ہے چاہے ذکر ہمارے  
 کلام کی بنیاد ظاہر روایت ہے جس کی تصحیح کی گئی ہے  
 ترجیح دی گئی وہ نہایت واضح ہے اس کی دلیل قوی ہے  
 اور اس پر اعمیاء و واجب ہے۔ اگرچہ اس جگہ بعض  
 صورتوں میں کمال نے کلام کیا ہے جس کا جواب ہم نے  
 اس کے حاشیے پر دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے لیے بہت  
 زیادہ حمد ہے اور اللہ تعالیٰ خوب عانتا ہے۔ (ت)

مسئلہ ۱۴۳۔ مرسلہ مرزا باقی بیگ صاحب رام پوری ۲۰۔ ذیقعدہ ۱۳۰۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کس چیز ایک مرتبہ میں پاک ہوئی بغیر مبالغہ کے نہیں جیزا تو جہودا

### الجواب

نجاست اگر مرتبہ ہو یعنی خشک ہونے کے بعد بھی نظر آئے تو اس کی تطہیر میں عدد اصلا شرط نہیں بلکہ ذول  
 میں درکار ہے خواہ ایک بار میں دس بار میں یا مائے اثر لگاتے ہیں۔ دلیل لزوال اثر مثل رنگ و بو  
 ضرور لیکن وہ اثر جس کا زوال دشوار ہو معاف کیا جائے گا۔ صابون یا گرم پانی وغیرہ سے چھڑانے کی حاجت نہیں۔  
 درجہ میں ہے۔

یطهر محصل بجاسة مرئية بعد جفت  
 بزوال عينها و اثرها ولو بمرة اذما فوق  
 ثلث في الاصل ولا يضربقاء اثر كل منب  
 و دية لازم فلا يكلف في سرائقه الى صاء  
 حار او صابون ونحوه <sup>لله</sup> المختص۔

اصح توں کے مطابق نظر آئے وانی نجاست کی جگہ سے  
 عین نجاست اور اس کا اثر دور کر دیا جائے، جو ایک  
 مرتبہ سے یا تین سے بھی زیادہ مرتبہ سے دور ہو تو خشک  
 ہونے کے بعد پاک ہو جاتی ہے، اور ایسا اثر جو  
 اس کے لیے لازم ہو چکا ہے (یعنی دور نہیں ہوتا)،  
 متاثر نہ ہو، تو اسے گرم پانی یا صابون وغیرہ کے ساتھ دور کرنے کی تکلیف نہیں دی جائے گی حلقہ است

مسند وقد تقدم في المسألة العاشرة باب الوضوء (م) اسکا جواب باب الوضوء کے دسویں مسئلہ میں گزر چکا ہے (ت)



اور غیر مرتبہ کر سونے کے بعد نہ دکھائی دے اس میں علی کے دو قول ہیں ایک قول پر غلبہ ظن کا اعتبار ہے  
یعنی جب گمان غالب ہو جائے کہ اب نجاست نکل گئی پاک ہو گیا اگر پر غلبہ ظن ایک ہی بار میں حاصل ہو یا زائد میں  
اور دوسرے قول پر تثلیث یعنی تین بار دھونا شرط ہے ہر بار اتنا چوڑیں کہ بوند نہ چپکے اور چوڑنے کی چیز نہ ہو تو ہر بار  
خشک ہونے کے بعد دوبارہ دھوئیں اس قول پر اگر یوں تثلیث نہ کرے گا طہارت نہ ہوگی۔ ایک جماعت عثمانیہ  
فرمایا یہ طریقہ خاص اہل وسواس کے لیے ہے جسے وسوسہ نہ ہو وہ اسی غلبہ ظن پر عمل کرے، ان علیہ کا قصہ یہ ہے  
کہ دونوں قولوں کو ہر دو حالت دوسرے و عدم دوسرے پر تقسیم کر کے نزاع اٹھا دیں۔

**اقول** الا ان هذا التطبيق لا يصح  
يلاشم ظاهر اطلاق عامة المتن صاف  
الموسوسين في اناس اقل قليل بالعدت  
الى غيرهم واطلاق الحكم المختص بالغالب كثير  
غير بعيد ولا مستنكر بخلاف عكسه كما لا يخفى

**اقول** مگر یہ تطبیق عام متن کے ظاہر طلاق  
کے مناسب معلوم نہیں ہوتی کیونکہ وسوسے والے لوگ  
دوسروں کی نسبت بہت کم ہیں اور حکم کا اطلاق جو  
غالب اکثریت سے مختص ہے وہ عقل سے، تو  
بعید ہے اور نہ ہی غیر معروف، بخلاف اس کے  
عکس کے حدیث کہ مخفی نہیں۔ (ت)

دوسری جماعت ائمہ سے دہا فون، ثانی قول، ان کی تیسری نصیحت ہے یعنی یہ غلبہ ظن غالباً تین بار میں حاصل  
ہوتا ہے۔

ای وانما العبرة للعالم وعلیه تبدل الاحکام  
ونقطه النظر حث، تفصیل المادد

یعنی اعتبار غالب کا ہوتا ہے اور احکام کی بنیاد بھی  
یہی ہے، تفصیل دیکھا ہے اسے صرف نظر کیا جاتا ہے!

اس تقریر پر دونوں قول قول ثانی کی طرف عود کر آئیں گے یہ آریہ و کافی و درر وغیرہ و تیز و حیرہ میں اسی  
طرف میل فرمایا اور بیشک یہ بہت قریبی قیاس ہے۔  
ظاہر روایت کیا گیا اور دونوں طرف صحیح و ترجیح۔

**اقول** مگر قول ثانی عام متن میں مذکور اور غالباً اُسی میں احتیاط زیادہ اور اس میں انقباض آریہ اور  
آج کل اگر بعض لوگ وسوسے میں تو بہتر سے کہہ رہے ہیں و بے پرواہیں انہیں ایک ایسے غیر منضبط بات بتانے میں ان  
کہ بے پرواہی کی مطلق العنانی ہے لہذا قول ثانی ہی پر عمل فہم وایتق ہے اور یہ آریہ و کافی کی ترمیمی حسن پر تو  
قول ثانی کے سوا دوسرا قول ہی نہیں۔ بہر حال ایک بار دھونے سے جبکہ زوال نجاست کا ظن غالب نہ ہو اور قہراً  
بظاہر دوسری طور پر ایک دفعہ دھونے میں ایسا ہی ہوگا تو اس صورت میں بلا تعلق طہارت حاصل نہ ہوگی۔

یظہر محل غیر مرئیة بغلبة طس غاسل  
لومکلف و الا مستعمل طہارتی محکم  
بلا عدد بہ یفتی و قدر لموسوس بفصل و محو  
ثلاث فی بعض مبالع بحیث لا یقطر و بتثلیث  
حفاظ فی غیر منصرفہ ملخصہ۔

اب قطرے نہ کریں اور جس چیز کو نچوڑنا ممکن نہیں اس کو تین بار خشک کرنا مقرر ہے۔ اہل مخلصا (ت)  
رد المختار میں ہے

قوله بلا عدد وہ یفتی، کذا فی اللیة و  
طہر اہل لو غلب حل طہر نہ و الہا بصرہ  
اجزء وہ صرح الا صام الکفر فی محقرہ  
و اعتبارہ الا صام الاستیجابی و فی غایۃ  
البیان ان التقدير بالثلاث ظاہر الروایۃ  
و فی السراج اعتبار غلبۃ الظن مختار  
اثر ائیین و التقدير بالثلاث مختار البخاری  
و الظاہر الاول ان لم یکن موسوسا و ان کان  
موسوسا فالثانی اہ بحر قال فی النہر و هو  
توفیق حسن اہ و علیہ حری صاحب  
الخت سقاہ اعتبار غلبۃ الظن الا ف  
الموسوس و هو ما مشی علیہ المصنف  
و استحسنہ فی الحیة و قال و قد مشی  
المحم الغفر علیہ فی الامتنع اہ۔

اسی کا اعتبار کیا ہے مگر موسوس کرنے والے کے بارے میں ان کا وہی موقف جس پر مصنف صاحب در مختار پہنچے ہیں اور  
میر نے بھی اسی کو مستحسن قرار دیا ہے اور فرمایا استتجار کے بارے میں ہم غیر کا یہی مسلک ہے (ت)

اقول و هذا صنف علی تحقیق الخلاف

جس جگر نجاست دکھائی نہ دیتی ہر اگر دھونے وے کو کھانسی  
گمان حاصل ہو جائے تو پاک ہو جاتی ہے ورنہ اس جگہ  
کی طہارت کے لیے گنتی کے بغیر پانی استعمال کیا جائے  
اسی پر قوی ہے اور موسوس و اسے کے لیے جس چیز کو  
نچوڑنا ممکن ہے اسے تین بار دھونا اور یوں نچوڑنا کہ  
اب قطرے نہ کریں اور جس چیز کو نچوڑنا ممکن نہیں اس کو تین بار خشک کرنا مقرر ہے۔ اہل مخلصا (ت)

اس (صاحب در مختار) کا قول "بلا عدد" (گنتی  
شرط نہیں) پر قوی ہے، میر میں بھی اسی طرح ہے  
اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اگر ایک مرتبہ دھونے سے  
نجاست کے زائل ہونے کا غالب گمان ہو جائے تو  
یہی کافی ہے، امام کفری نے اپنی مختصر میں اسی کی تفریح  
فرمائی اور نام استیجابی نے بھی اسے ہی اختیار کیا  
اور غایۃ البیان میں ہے کہ تین بار کا مقرر کرنا ظاہر  
روایت ہے۔ سراج میں ہے کہ عراقیوں کے نزدیک  
غلبۃ ظنی کا اعتبار مختار ہے جگر تین بار کا اندازہ بخارا  
والوں کا مختار ہے۔ اہل مخلصا ہے اگر موسوس  
وال نہ ہو، اگر موسوس کو نہ والا ہو تو دوسری بات  
ظاہر ہے (بحر الرائق انتہی) نہر اعلانی میں فرمایا کہ  
یہ اچھی تطبیق ہے اہ۔ صاحب مختار نے بھی یہی راستہ  
اختیار کیا کہ انہوں نے موسوس نہ کرنے والوں کے بارے میں

اسی کا اعتبار کیا ہے مگر موسوس کرنے والے کے بارے میں ان کا وہی موقف جس پر مصنف صاحب در مختار پہنچے ہیں اور  
میر نے بھی اسی کو مستحسن قرار دیا ہے اور فرمایا استتجار کے بارے میں ہم غیر کا یہی مسلک ہے (ت)

اقول میں (علامہ شامی) کہتے ہیں اس کے

وهو ان القول بعلة الظن غير القول بالثبوت  
قول في المحلية وهو الحق واستشهد له  
بكلام المحامد المقدس والمحيط -

اقول وهو خلاف ما في الكافي  
مسألة مقتضى انهم قول واحد وعليه مثنى  
في شرح المنية فقال فعلم بهذا ان  
المذهب اعتبار عقبة الظن وانها  
مقدرة بالثبوت لخصوصها بها في الغالب  
وقطعاً للتوسعة وانها من اقامة السبب  
الظاهر مقام السبب الذي في الاطلاع  
على حقيقته عسر كما لسفر مقام المشقة  
وهو مقتضى كلام الله تعالى وسوره  
وتقرر عليه في الامداد وهو حلال المتون  
حيث صرحوا بالثبوت لله والله سبحانه و  
تعالى اعلم وعلمه جل مجدده اتم واحكم -

ظاهر تروى بھی ہیں کیونکہ انہوں نے تین کی تصریح کی ہے اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم و احکم

مسئلہ ۱۷۴

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو تے پریشاب پڑ گیا اور اس پر خاک جم کر تندر ہو گیا تو  
دو گونے سے پاک ہو جائے گا یا نہیں؟ میںواترودا۔

الجواب

جو تے پر اریشاب پڑ گیا اور اس پر خاک جم گئی تو ایسے ٹپنے سے جس سے اُس کا اثر زائل ہو جائے پاک  
ہو جائے گا ورنہ بغیر دھونے کے پاک نہ ہو گا۔

بنیاد (دونوں باتوں میں ثبوت اختلاف پر ہے یعنی  
جب بغیر کا قول تین کی قول کا بغیر جحد میں فرمایا یہی حق ہے اور  
انہوں نے اس پر عادی قدسی اور محیط کے کلام سے

شہادت پیش کی ہے - (ت)

اقول (میں) علامہ شامی کہتا ہوں  
یہ (اختلاف) اس کے خلاف ہے جو کافی میں ہے  
اور اس کا مقتضی یہ ہے کہ دونوں ایک ہی قول  
ہیں - شرح غیہ میں یہی راستہ اختیار کیا گیا ہے  
انہوں نے فرمایا اس سے معلوم ہوا کہ مذہب میں  
تغیر ظن کا اعتبار ہے اور وہ تین بار کا اندر ہے کیونکہ  
غالب میں ہے تین بار دھونے سے طہارت حاصل  
ہو جاتی ہے اور دوسرے تہم ہو جاتا ہے اور یہ سبب  
ظاہر کہ اس سبب کے قائم مقام رکھنا ہے جس کی  
حقیقت پر اطلاع مشکل ہے جیسے سفر مشقت کے  
قائم مقام ہے اور دوسرے غیر کے کلام کا مقتضی یہی  
ہے اور اللہ اعلم و میں بھی اسی پر اختصار کیا گیا ہے -

سے اور اللہ اعلم و میں بھی اسی پر اختصار کیا گیا ہے -

فی الدنیا المختار و یطهر خف و تحوہ کنصل  
 تنحس بندى جرم ہوکل مایہ بعد الجفاف  
 ولو من غیرها کتھر و یول احبابہ توأب  
 بہ یفتی بئذک یزول بہ اخرها والا جرم  
 لها فیفسل انتہی واللہ تعالی اعلم۔

اور مختار میں ہے کوزہ اور اس کی مثل جیسے جوتا (دو تہہ)  
 اگر جسم والی نجاست سے ناپاک ہو جائیں اور یہ ہر وہ  
 نجاست ہے جو خشک ہونے کے بعد دکائی دیتی ہو  
 اگرچہ یہ جو نجاست کے، غیر سے ہو جیسے شرب  
 اور پیشاب جس پر مٹی پڑ گئی، تو یہ ایسے رگڑنے سے  
 پاک ہو جائیں گے جس سے اثر زائل ہو جائے اسی پر  
 فتویٰ ہے اور جس نجاست کا ضمیر سے دھریا جائے گا  
 (۱) اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے۔ (ت)

مسئلہ ۱۷۵ از کلمۃ و حرمت تلغیر مرسلہ جناب میرزا غلام قادر سیک صاحب

۸ مضامین المبارک ۳۰ ۳

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر آدمی کا سر میں نجس ہونے کا مشہد قوی ہے نیچے چمچ ہے  
 اور اس پر پاک رضائی لٹھی ہے، بارش سے چھت چکی رضائی اور گدا خوب تر ہو گیا رضائی پیروں کے تلے بھی  
 دہنی تھی یہی گدے سے ملتی تھی اس سے تین رسائی نہ کیا گیا علم ہے میرزا توبت روا۔

### الجواب

مشہد سے کوئی چیز ناپاک نہیں ہوتی کہ اصل طہارت ہے والیقین کلا یزول بالشک (یقین رشک  
 سے دور نہیں ہوتا۔ مثلاً ہاں ظن عاب کہ برہناتے دلیل صحیحہ برقیات میں ملتی یقین ہے نہ برہناتے توہات  
 حاصل پس اگر گدے میں کسی نجاست کا ہونا معلوم تھا تو یہ بھی معلوم ہو کہ رضائی گدے کے خاص موضع نجاست سے  
 ملحق تھی اور گدے میں حاصل اس جگہ تھی جتنی کہ چھوٹ کر رضائی کو لگے یا رضائی کے موضع اتصال میں اس  
 قدر طوبت تھی کہ چھوٹ کر گدے کے محل نجاست کو ترک کرے غرض یہ کہ موضع نجاست پر طوبت خواہ وہیں کی خواہ  
 دوسری چیز مجاور کا پہنچی ہوئی جس قدر جو جس کے باعث نجاست یک پکڑے سے دوسرے تک تجاوز کر سکے  
 (۱) اور اس تجاوز کے یہ معنی کہ کچھ اجزاء اسے طوبت نجسہ اس سے متعلق ہو کر اس میں آجائیں نہ صرف وہ جیسے  
 سیل یا ٹخنہ تک کہتے ہیں کہ حکم فقہ میں یہ انفصال اجزاء نہیں صرف انتقان کیفیت ہے اور وہ موجب نجاست نہیں  
 اور اس قاطبیت تجاوز کی تقدیر طوبت کا اس قدر ہونا ہے جسے چوڑے سے چونڈنے کے لیے ہی طوبت کے

اجزاء دوسری شے کی طرف متجاوز ہوتے ہیں)

جب تینوں شرطیں ثابت ہوں تو اہلہ رضائی کے اتنے موضع پر تجاوز نجاست کا حکم دیا جائے گا پھر اگر وہ موضع بقدر معتبر فی الشرع مثلاً ایک درہم سے زائد ہو تو رضائی ناپاک ٹھہرے گی اور اسے اوڑھ کر نماز ناجائز ہوگی ورنہ حکم عفو میں رہے گی اگرچہ ایک درہم کی قدر میں کراہت تحریمی اور حکم میں صرف تنزیہی ہوگی اور اگر ان تینوں شرطیں کسی کی بھی کمی ہوئی تو رضائی سرے سے اپنی طہارت پر باقی اور سرانپاک ہے۔ مثلاً گدے کی نجاست مشکوکہ تھی یا وہ سب ناپاک نہ تھا اور رضائی کا خاص موضع نجاست سے ملنا معلوم نہیں یا عمل نجاست کی رطوبت خود اپنی خواہ رضائی سے حاصل کی ہوئی قابل تجاوز نہ تھی یہ سب صورتیں طہارت مطلقہ تامل کے ہیں۔

یہی وہ تحقیق ہے جس پر ہم نے عقائد کی یکسوئی اس کا سبب ظاہر ہے اور اس میں زیادہ احتیاط ہے اگرچہ اس مسئلہ میں کلام کا دامن ہی نہایت طویل ہے جس میں سے کچھ ردائے اہل بیت میں باب النجاس اور کتاب رد المحتار کے آخر میں مذکور ہے۔ اور اس میں تبرؤن سے نقل کرتے ہوئے کہا کہ اس بات میں کوئی خفا نہیں کہ اس کے بعض رطوبت ہوئے کا یقین نہیں رہا جا سکتا مگر جب کہ ترنجاست کے پھوٹنے سے قطرے نہ نکلیں کیوں کہ لکھن ہے کہ خشک کپڑے کو بہت سی نجاست لگے اور پھوٹنے سے اس سے کچھ قطرے نکلیں گے۔ دھونے کا آغا کرتے وقت مشہور ہوتا ہے الا۔ اسی (رد المحتار) میں امام ربیع سے نقل کیا کہ جب پھوٹنے سے قطرے نہ نکلیں تو اس سے کچھ بھی جھڑا نہ ہوگا اور اس سے ملنے والی چیزیں بعض مجاورت ملنے سے تر ہوگی اور اس سے وہ ناپاک نہیں ہوتی

هذا هو التحقيق الذي عولنا عليه لظهور وجهه ونكوه احوط واسكان الكلام في المسئلة طویل الدیل ذکر بعضہ فی رد المحتار احمر الانجاس و آخر الكتاب وفيه عن البرهان ولا يحق منه انه لا يتحقق بانه مجرد ندأة الا اذا كان الجسم الرطب هو الذي يستعر بعصره اذ يمكن ان يصيب الثوب الخاف قدر كثير من النجاسة ولا ينجس منه شيء بعصره كما هو مشاهد عند البداية بنسبته وهو عن الامام الرضائي لا نداد الميرضا طر منه بالعصر ولا ينحصل منه شيء وانما يبتل ما يجاوره بالمداوة وبدنك لا يتنجس وفيه عن الخانية اذا غسل رجله فمشی على ارض نجسة بغير مكعب فابتل الارض من بلل رجله واسود وجه الارض

لکن اور بطور شریک اور صفتی مرحلہ فصلی  
جائزات صلاتہ وانکاب بطلانہ فی جملہ  
کشیا حقیقی ابتل وجہ الکارض و جوار طیبہ  
ثم اصحاب اطمینان جملہ کلا تحوثر صلاتہ  
ثم والله سبحانه وتعالى اعلم وعلمه جیل  
مجده اتم واحکم۔

اور اسی رد المحتار میں غایت سے نقل کیا ہے کہ اگر  
کوئی شخص پاؤں دھو کر جوتے کے بغیر ناپاک زمین پر  
چلا اور اس کے پاؤں کی رطوبت سے زمین تر ہو گئی  
اور زمین پر نشان لگ گیا یا کسی زمین کی رطوبت اس  
کے پاؤں میں ظاہر نہیں ہوئی اب اس نے نماز پڑھی  
تو اس کی نماز جائز ہے اور اگر پاؤں میں پانی کی  
رطوبت زیادہ تھی حتیٰ کہ زمین کا ظاہر تر ہو گیا اور کچھ  
پاؤں میں لگ گیا تو اس کی نماز جائز نہیں الا واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم وعلمه جیل مجده اتم واحکم۔ (دست)

مسئلہ ۱۷۶ از کلمۃ دہرہ تلافیر: مسئلہ جناب مرزا غلام قادر بیگ صاحب ۹ ذیقعدہ ۱۳۱۱ھ  
کیا فرماتے ہیں علامہ دین اس مسئلہ میں کہ اگر پک ہوئی کھڑی یا چاول میں ٹپڑنے میں چڑبے کی میٹنگن  
نیکے تو کیا حکم ہے مینا تو جبروا۔

### الجواب

چڑبے کی میٹنگن اگر پک ہوئی روٹی وغیرہ کھانے کی چیزوں میں سے تو اسے پھینک کر وہ شیا کی جائی  
بشریک اس کا رنگ یا بو یا مزہ ان میں نہ آگیا ہو اور اگر ٹپڑنے میں سے اور وہ چڑبہ ہو اسے تو اس کے قریب  
کا پھینک کر باقی کھائیں اور بہتا ہو اسے تو اس سب سے حذر کریں واللہ تعالیٰ اعلم۔

## رسالہ

### سَلْبُ الثَّلَبِ عَنِ الْقَائِلِينَ بِطَهَارَةِ الْكَلْبِ<sup>۱۳</sup>

کتنے کی طہارتِ عین کے قائلین سے عیب دُور کرنے کا بیان

مسئلہ ۱۷۷ از بنارس محلہ پتر کدو مدرسہ مولوی عبدالحمید صاحب ۸۔ رجب ۱۳۱۲ ھ  
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اہتمام اللہ تعالیٰ الیوم لیلین اس میں کہ زید تو  
 مستند بقولہ تعالیٰ و یُسْتَدُونَکَ مَا دَا اَحِلَّ لَہُمْ۔ (الآیۃ) اور وہ آپ سے پوچھتے ہیں ان کے لیے کیا  
 حکم ہے۔ ت۔ و متمسکاً باحادیث الامریا کل صیید قتلد الکلب الملعون المرسل و لیس  
 یا کل صہ (اور ان احادیث کو دلیل بناتے ہوئے جن میں ایسے شکار کے کھانے کا حکم ہے جسے سکھائے ہو  
 و پھوڑے ہوئے کتے نے شکار کیا لیکن اس سے کچھ نہیں کمایا۔ ت۔ کہ از ہجندہ یک یہ حدیث عدلی  
 ہی حاکم ہے :

قال قلت یا رسول اللہ انا فرسل الکلاب  
 الملعونۃ قال کل ما امسک علیک قلت  
 فرماتے ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم  
 سکھائے ہوئے کتوں کو (شکار پر) پھوڑتے ہیں

و بقتل قتل وان قتل الحديث۔ (اس کا کیا حکم ہے؟) آپ نے فرمایا: ”جو کچھ وہ تمہارے لیے روک رکھیں، اسے کھاؤ۔“ میں نے عرض کیا ”گرچہ وہ اسے ہلک کر دیں؟“ فرمایا: ”اگرچہ وہ اسے ہلک کر دیں“ حدیث ۱۸۰

اور احادیث الادب فی اقتناء کلب ماشیة وصید و ترویح و غنم (جانوروں کی حفاظت، شکار، چینی و بکریوں کی حفاظت کے لیے کتا رکھنے کی بھارت کے بارے میں احادیث۔ ت) کہ از انجملہ ایک یہ حدیث عبد اللہ بن مسعود سے ہے:

قَالَ فِي لَمَّا بَرَفَمِ الْخَصَاءِ الشَّحْرَةَ عَنْ وَجْهِ رَسُولِ اللَّهِ وَهُوَ يَخْطُبُ فَقَالَ لَوْلَا اَنْ كَلَابِ امَّةٍ مِنْ اَكْلَانِ صِرَتْ بِقَتْلِهَا قَتْلُ كُلِّ امْرُؤٍ وَبِهِمْ وَمَا صَدَقَ هَذِهِ بَيِّنَاتٌ يَرْتَبِطُونَ كَلْبًا اَلَا نَقُصُّ مِنْ غُلَامٍ كُلِّ يَوْمٍ قِيْرَاطٍ اَلَا كَلْبٌ صَيِّدٌ اَوْ كَلْبٌ حَسْرَتٍ اَوْ كَلْبٌ غَمٍّ

آپ فرماتے ہیں میں ای لوگوں میں سے ہوں جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ انور کے سگے سے ٹھنڈیاں اٹھا رہے تھے جب آپ خطبہ ارشاد فرما رہے تھے، آپ نے فرمایا، اگر کتے ایک مخلوق نہ ہوتے تو میں ان کو قتل کرنے کا حکم دیتا پس ہر سیاہ کتے کو مار دو، اور جو لوگ گھروں میں کتا رکھتے ہیں ان کے خلاف سے رو۔ ۱۔ یہ قیڑاٹم کہتا ہے مگر شکار کا کتا، کھیتی کی حفاظت اور بکریوں کی حفاظت کے لیے کتا (اس سے مستثنیٰ ہے)۔ (ت)

واحادیث الترخیس فی تملک کلب الصيد (شکاری کتے کی حصول قیمت کے بارے میں روایات) متعلق احادیث۔ ت) کہ از انجملہ ایک وہ حدیث ہے جس کو ہمارے امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اپنی مسند میں بیستم سے وہ مکرر سے وہ ابن عباس سے روایت کرتے ہیں،

قَالَ رَخَصَ رَسُولُ اللَّهِ تَمْلِكُ كَلْبَ الصَّيْدِ

فرماتے ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے شکاری کتے کی قیمت لینے کی اجازت فرمائی ہے (ت)

وحدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، کالت الکلاب تقبیل و تدبیر فی ذلک رسول اللہ

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں

سہ جامع الترمذی باب ما یؤکل من صید الکلب مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور ۱۴۴/۱  
 سہ باب من امسک کلباً ما ینقص من اجروہ " " " " ۱۸۰/۱  
 سہ مسند امام اعظم ابو حنیفہ کتاب البیوع ترجمہ کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۱۶۹



علم یونیورسٹیوں میں اس کے ساتھ چھوٹے سے کچھ بھی نہیں دھوئے تھے۔ (ت)  
 وحیث ابن عباس رضی اللہ عنہما،

قال علیہ السلام ایضا احباب  
 دمع فقد طهرت۔

ومستدلاً بقول علی بن ابی حمزہ (اور ہمارے پیغمبر کے اقوال سے استدلال کرتے ہوئے) کہ اگر انجملہ ایک یہ ہے  
 کہ جو عامہ کتب فقہ میں ہے،

کل احباب ادا دمع فقد طهر الا جلد الحدیث  
 والآدمی ہے

اور وہ سرایہ میں ہے،  
 ولس الکلب بنجس العین ہے

اور تیسری جو تنزیر الابصار اور اسی کی شرت در مختار میں ہے،

اعلم انه لیس الکلب بنجس عین عندنا  
 وعلیہ الفتوی وان صاحب المعصوم  
 النجاسة کما مضی ابن الشحنة۔

تفصیل سے بیان کیا ہے۔ (ت)

اور چوتھی جو رد المحتار میں ہے،

وهو (ی عدم کون الکلب بنجس العین)  
 الصحیح والا قرب الی الصواب بدائع و

۲۹/۱ قدیمی کتب خانہ کراچی باب اذا شرب الکلب فی الانار

۲۰۶/۱ آفتاب عالم پریس لاہور باب جہار فی جلود المیتة

۱۰۸ ص ۲۴/۱ حکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ لاہور فصل فی نجاسة

۲۴/۱ المکتبۃ العربیہ، کراچی قبیل فصل فی البتر

۳۸/۱ مطبوعہ مجتہدانی دہلی باب المیاء

و هو ظاهر المتن بغير و مقتضى عموم  
الادلة فتح

اور پانچواں یہ جو تلخیصی میں ہے

والصحيح ان الكلب ليس بنجس العين  
اور چھٹا یہ جو غایہ میں ہے

الاصح ان الكلب ليس بنجس العين  
اور ساتواں یہ جو غایۃ البیان میں ہے

في نجاسة عينه اختلاف المشايخ و  
الاصح انه ليس بنجس العين

اور آٹھواں یہ جو مرقی الفلاح میں ہے

يظهر جلد الكلب لانه ليس بنجس العين  
على الصحيح

اور نوواں یہ جو نہر الفائق میں ہے

يظهر جلد الكلب ايضا ساء على ما عليه  
الفتوى من طهارة عينه وان منحه بعضهم  
النجاسة

اور دسواں یہ جو شامی میں ہے

معنى القول بطهارة عينه طهارة ذاته

یہی ظاہر ہوتا ہے البحر الرائق۔ عام دلائل کا مقتضی  
یہی ہے، فتح القدير (ت)

صحیح یہ ہے کہ کتا نجس عین نہیں۔ (ت)

اصح بات یہ ہے کہ کتا نجس عین نہیں۔ (ت)

اس کے نجس عین ہونے میں مشائخ کا اختلاف ہے  
زیادہ صحیح یہ ہے کہ یہ نجس عین نہیں۔ (ت)

کتے کا چمڑا پاک ہو جاتا ہے کیونکہ صحیح قول کے مطابق  
وہ نجس عین نہیں۔ (ت)

کتے کا چمڑا بھی پاک ہو جاتا ہے اور اس کی بنیاد  
وہ مفتی بر قول ہے کہ یہ ذاتی طور پر پاک ہے اگرچہ  
بعض فقہائے اس کے پاک ہونے کو ترجیح دی گئی۔ (ت)

اس کے ظاہر عین ہونے کے قول کا مطلب یہ ہے کہ یہ تنگ

باب المياه	مطبوعہ معتبائی دہلی	۱۳۹/۱
۱۰۰/۱	فقاوی عالمگیری	فصل الاول من الباب الثالث
۸۲/۱	کتبہ النبیۃ مع فتح القدير	قبیل فصل فی البر
۸۰/۱	کتب السعایۃ فی کشف ما فی شرح الوقایۃ	من احکام الدباغۃ
۹۰/۱	کتب مرقی الفلاح مع المطاوی	فصل فی طہر جلد المیتۃ
۸۹/۱	کتب السعایۃ فی کشف ما فی شرح الوقایۃ	من احکام الدباغۃ

مادامرحیاءوطہارۃجلدہ بالسداباغ و  
الدکاۃوطہارۃ ما لا تحلہ الحیوۃ من  
اجزائہ کغیرہ من المسباح  
تذہ ہے ذاتی طور پر پاک ہے۔ اس کا چڑا دباغت  
یا فزع (شرعی) کے ساتھ پاک ہو جاتا ہے نیز اس  
کے جن اجزاء میں زندگی سرایت نہیں کرتی دوسرے  
درندوں کی طرح وہ بھی پاک ہیں۔ (ت)

اور گیارہواں یہ جو سنا یہ ہے :

قلت لم یضہح لی فی الاذن دلیل علی کونہ  
نجس بعینہ ودلائل الثبتین کلہما  
مخندوشۃ۔  
میں کہتا ہوں اب تک مجھے اس کے نجس عین ہونے  
پر کوئی واضح دلیل نہیں ملی، نجس ثابت کرنے والوں  
کے تمام دلائل کمزور ہیں۔ (ت)

اور بارہواں وہ جو مولوی عبدالحی کھنوی نے تلیق مجد میں بعد ذکر ان حدیثوں کے جو کہ طہارت اہلب  
پر دباغت سے مطلقاً دلالت کرتی ہیں کہا ہے :

وبہدہ الاحادیث ونظائرہا ذهب الجہوک  
الی الطہارۃ بالسداباغۃ مطلقاً الا انہم  
استثنوا من ذلك جلد لانس مکرۃ  
وجلد الخنزیر لنجاسۃ عیہ واستثنی  
ایضاً جلد الکلب من ذہب الی کونہ نجس  
العیب وهو قول جمع من الخصمیتۃ  
وغیرہم ولم یدل علیہ دلیل قوی  
بعینہ۔  
ان احادیث اور ان کی مثل پر بنیاد رکھتے ہوئے  
جمہور فقہاء نے دباغت کے ذریعے مطلقاً طہارت  
کی راہ اختیار کی ہے مگر انہوں نے اس سے  
انسان کے چرٹے کو اس کی عزت کی بنیاد پر اور  
خنزیر کے چرٹے کو اس کے نجس عین ہونے کی وجہ سے  
مستثنیٰ قرار دیا ہے اور جو لوگ کہتے کہ نجس عین گتے ہیں  
انہوں نے اس کو بھی مستثنیٰ کیا ہے احناف کی ایک  
جماعت اور ان کے علاوہ فقہاء کرام کا یہی قول ہے۔  
لیکن ابھی تک اس پر کوئی مضبوط دلیل نہیں پائی گئی۔ (ت)

تو تیرہواں یہ جو فتح القدر میں ہے :

اختلف المشایخ فی التصحیح والذی یقتضیہ  
تصحیح میں علی کا اختلاف ہے اور ایسا اھمب

عموم ایما اھاب طہارۃ عینہ و لہ  
یعارضہ ما یوجب نجاستہا وجب حقیۃ  
عدم نجاستہا۔  
(جو بھی چڑا) کا عموم طہارت عین کا مقتضی ہے اور  
اس کے مقابلے میں نجاست کو واجب کرنے والی  
کوئی دلیل موجود نہیں لہذا ضروری ہوا کہ اس کا  
نہیں نہ ہوتا ہی ہوا۔ (ت)

کہنا ہے کہ کتا طہر العین ہے اور کہتا ہے کہ آیت میں تو مجرد دلالت کی یہ ہے کہ یہ آیت بلا ضرورت کہتے سے  
ازروئے اصلید کے جواز انتفاع پر بلکہ بجز کھانے کے اور اس سے سب طرح کے فائدے اٹھانے کے جواز  
پر دلالت کرتی ہے، قرطبی نے کہا ہے،

وقد ذکر بعض من صنف فی احکام القرآن  
ان الایۃ تدل علی انہ الا باحۃ تناولت  
ما علیہا الجوارح و هو یظم الکلب و سایر  
جوارح الطیر و ذلک یوجب اباحۃ سایر  
وجہ الانتفاع فدل علی جواز سائر الکلب و  
الجوارح و الا انتفاع ما سائر وجہ المناہ  
الا ما خصہ الدلیل و هو الا حکل من الجوارح  
ای النکاس من الکلاب و صیاح الطیر  
کر لیا ہوا، اور وہ شکاری جانوروں میں کسی کسب کرنے والے کتوں اور درندوں کو کھانا ہے (اور یہ جب نہ  
نہیں)۔ (ت)

اور کسی چیز سے بلا ضرورت انتفاع کا جائز ہونا اس چیز کے عدم نجاست کی علامت ہے تو اس نے  
اُس کے عدم نجاست پر بھی دلالت کی کما هو ظاہر (جیسا کہ وہ ظاہر ہے)۔ (ت)  
اور حدیث ابن عمر میں یہ کہ موسم گرمی میں اکثر اوقات کتے کچڑ میں بھرے ہوئے پانی میں پیچکے ہوئے  
مسجد میں آتے جاتے ہوں گے اور کچڑ پانی مسجد میں گرتا پھیلتا ہوگا تو جبکہ باوجود اس کے رش بھی نہ ثابت ہوا  
تو ان کے اجسام اور اعیان کے عدم نجاست ثابت ہوئی

اور احادیث ادنیٰ فی اقتناء الکلب (گناہ رکھنے کی اجازت سے متعلق احادیث - ت) کی درجہ  
کی نسبت مولوی عبدالحی نے سعایہ میں کہا ہے :

لعم لها دلالة على طهاره جسمه و عدم  
تجنس عينه البسته فان الاذن في اقتناء  
الكلب ليس ينجس العين۔  
ہاں اس کے جسم کے پاک ہونے اور نجس عین نہ ہونے  
پر یقیناً دلیل ہے کیوں کہ اسے رکھنے کی اجازت اس  
بات پر دلالت کرتی ہے کہ وہ نجس عین نہیں۔ (ت)

اور باقی حدیثوں میں وجہ دلالت کی ظاہر ہے اور عمرہ استہلال با احادیث الامر بقتل الکلب (کون کون  
ہذا کرنے کے حکم سے متعلق احادیث سے استدلال کرتے ہوئے - ت) و احادیث عدم دخول المذکر ببيتہ  
کلب (حس گھر میں گناہ ہو اس میں فرشتوں کے داخل نہ ہونے کے بارے میں احادیث - ت) و احادیث  
الامر بغسل الانام من دلوغ الکلب مسعا او ثمانیا او ثلثا و ابراق ما فضل من شربة (کتے کے چاٹنے سے  
برقی کو سات یا آٹھ باتیں بار دھونے اور اس کے پینے سے بچنا جائے اسے بہا دینے کے بارے میں احادیث - ت)  
و حدیث ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ :

ان السبعی دخلی دار قوم صاحب ودعی الی  
دار اخر من فلم یحب فقیدہ فی الدار  
فقال ان فی دار علا کلبا فقیل لد و انت  
فی دار علا ہرة فقل الہرة لیست بنجسۃ  
انما هی من الطوائف عیسک و الطوائف  
آپ نے ارشاد فرمایا، بلی ناپاک نہیں اور وہ تمہارے پاس آنے جانے والے (علا من) اور آنے جانے  
والی (ونڈیوں) کی طرح ہے۔ (ت)

و تمسکاً ما قال بعض علیٰ لنا الخنفیۃ کہ انما یجوز ان یکون یسیراً و یسیراً میں ہے :

الصحيح من المذهب عندنا ان الکلب  
یجس۔ (ت)

۱/۲۴۶ سبیل اکیڈمی لاہور

۱/۲۵ التلخیص الجبیر فی تخریج احادیث الرافعی الکبیر باب بیان التماسات المکتبۃ الاشریہ سانگلہ

۱/۴۸ البصر والشری سورۃ یوں کل لمحہ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت

آورد دوسری جہ ابوالکارم کی شرح نقایہ میں ہے،

فی صاوی قاصی خان مایدل علی ان الکلب  
بجس العین وہی موصم آخر مایدل علی  
انہ لیس کذلک وسمعت ان المروامیۃ  
الصبیحۃ عمدتا ہوا کا ول  
فتاوی قاضی خان میں ایسی بات ہے جو کتے کے  
نبس عین ہوتے پر دلالت کرتی ہے اور (اسی میں)  
دوسری جگہ وہ بات ہے جس میں ایسا نہ ہونے پر  
دلالت ہے اور میں نے سنا کہ ہمارے نزدیک صحیح  
حدایت پہل ہے (یعنی نبس عین)۔ (ت)

اور تیسری جہ شرح نقایہ وغیرہ بعض کتب فقہ میں ہے،

الاسد کلب معرض النہر و یجری الماء فوقہ  
انکامت مایلاقی الکلب اقل مبالا یلاقیہ  
یحور الوضوء فی الا سفل والا کلا  
اگر کتا نہر کی چوڑائی بند کر دے اور پانی اس کے اوپر  
سے جاری ہو تو اگر کتے سے ملا ہو پانی اس سے  
کم ہے جو اس (کے جسم) سے ملا ہوا نہیں ہے تو  
(نہر کی) پخل جانب سے وضو کرنا جائز ہے ورنہ نہیں ہے۔

کہتا ہے اگر کتا نبس العین ہے اور زید عمرو کے ان دلائل میں سے احادیث امر بقتل کلاب اور احادیث  
عدم دخول ملائکہ اور احادیث امر بقتل انا کو تو بڑبڑا یہ دیتا ہے کہ سب حدیثوں کے نجاست کلب پر دلالت  
کرنے میں ضعیف ہے۔ احادیث امر بقتل کلاب کے دلائل کرنے میں تو اس وجہ سے کہ یہ امرای کی نجاست کے  
سبب سے نہ تھا بلکہ ملائکہ کے اس گھر میں جس میں کتا بوند داخل ہونے کی وجہ سے تھا جیسا کہ امر مذکور ہی کی  
احادیث سے مفہوم ہوتا ہے کہ اگر ہم تسلیم بھی کریں تو اس کا نسخ وارد ہو چکا ہے اور احادیث عدم دخول ملائکہ  
کے دلائل کرنے میں اس وجہ سے کہ اعتنا بکلام کلاب کی نجاست ہی نہیں متعین ہو سکتی بلکہ ممکن ہے  
کہ کوئی اور امر ہو۔

قال العلامة الدمیری فی حیوة الحیوان  
قال العلماء سبب امتناعہم من البیت  
الذی فیہ الکلب کثرة اکلہ النجاسات و  
بعض الکلاب یسوی شیطانا و الملائکۃ  
علامہ دمیری نے حیوة الحیوان میں فرمایا کہ عمار فرماتے  
ہیں جس گھر میں کتا ہو اس میں فرشتوں کے نہ آنے کا  
باعث کتوں کا بکثرت نجاست کھانا ہے، اور بعض  
کتوں کو تو شیطان کہا جاتا ہے اور فرشتے شیطان

لے شرح نقایہ لابن الکرام

لے شرح الوقایہ بیان ماجوز فی الوضوء المکتبۃ الرشیدیہ دہلی ۱/۸۴

ضد الشیاطین ولقبح مرائحة کلب و  
السنکة مکره المرائحة الخبیثة ولا نهما  
منہی عن اتخاذاها فعوقب متخذها  
بحرماتہ دخول السنکة بیتہ۔  
کی ضد ہیں، نیز کتا بدبودار ہوتا ہے اور فرشتے بدبو  
کو پسند نہیں کرتے یہی وجہ ہے کہ کتا رکھنے سے  
منع کیا گیا پس اسے رکھنے والے کو یوں سزا دی گئی  
کہ اس کے گھر میں فرشتوں کا داخلہ نہیں ہوتا۔

در نظیر اس کی وہ حدیث ہے جس کو امام مالک اور بخاری اور مسلم نے حضرت عائشہ سے مرفوعاً اخراج  
کیا ہے کہ جس گھر میں تصویریں ہوتی ہیں اس میں فرشتے نہیں داخل ہوتے، اور نیز وہ حدیث ہے جس کو امام مالک  
اور احمد اور ترمذی اور ابن جبار نے ابو سعید سے مرفوعاً اخراج کیا ہے کہ جس گھر میں تمائش یا صورت ہوتی ہیں اُس  
میں فرشتے نہیں آتے اور نیز وہ حدیث جس کو بخاری اور طبرانی اور ابونعیم نے معرفہ میں اور ابن قانع نے سوط  
بن غزالی سے مرفوعاً اخراج کیا ہے کہ اس کا قفلہ کے ساتھ نہیں ہوتے جس میں گھنٹا ہوتا ہے۔ اور  
نیز وہ حدیث ہے جس کو طبرانی نے حضرت ابی جاسس رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً اخراج کیا ہے کہ ملائکہ جنب  
در متصنّع بخلق پر اُن کے غسل کرنے تک حاضر نہیں ہوتے اور نیز وہ حدیث ہے جس کو احمد اور ابو داؤد نے عائ  
شہ سے مرفوعاً اخراج کیا ہے کہ ملائکہ جنازہ کا فریم حیر سے اور متصنّع بزعران اور جنب پر نہیں حاضر ہوتے تو جیسا  
کہ ان حدیثوں سے نجاست تصور ہوتا ہے کہ فرادہ متصنّع بزعران وغیرہ ایک پر استبدال کرنا غیر ممکن ہے  
ایسا ہی احادیث عدم دخول ملائکہ سے نجاست کلب پر تمسک کرنا ناجائز اور احادیث امر بفصل انما رکع  
ولاست کرنے میں تو ضعف کا ہونا ظاہر ہے، ہاں نجاست لعاب کلب پر یہ حدیثیں البتہ وال ہیں نہ اُس کے  
عین کی نجاست پر۔ اور حدیث ابی ہریرہ کا جواب اولاً تو یہ دیتا ہے کہ مولانا الہداجو پوری نے حاشیہ ہدایہ  
میں اور دیمیری نے حیرۃ الجواہر میں نقل کیا ہے اور کہا ہے یعنی دیمیری نے کہ اس حدیث کو امام احمد اور  
دارقطنی اور حاکم اور بیہقی نے حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے لیکن میں نے جو سنن دارقطنی  
اور مستدرک حاکم کی طرف مراجعت کی تو میں نے ان دونوں میں اس حدیث کو اس لفظ سے نہیں پایا بلکہ لفظ  
کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
یاق دارقوم صحت الا فصار وودونہم  
دارقطنی ذلک علیہم فمالوا یا رسول اللہ  
ماقی دارفلان ولا ماقی دارما فقتال  
سے حیوۃ الجحش انکبری زیر لفظ استلب  
سے خلوق (ایک خاص قسم کی خوشبو) لگاتے والا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان فی دار کعب قالوا فان فی دارہم سورۃ فقال الی السورۃ سبتہ۔

کے گھر تشریف لاتے ہیں اور ہمارے گھر تشریف نہیں لاتے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس لیے کہ تمہارے گھر کتا ہے۔ انہوں نے عرض کیا تو ان اعلان کے گھر کی ہے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاں ایک درندہ ہے۔ (ت)

کے ساتھ پایا تو اول تو اس کا وقع ہے اور دوسرے اسناد اس کی قوی نہیں۔

قال المحافظ ابن حجر فی التلخیص بعد ذکر الحدیث قال ابن ابی حاتم فی العلل سألت ابانہ رعة عنہ فقال لم یرفعہ ابو نعیم و هو اصبہ و عیسیٰ یس بالقوی قال العقیلی لایت بعد عنی ہذا الحدیث الا من ہو مشدود و نہ وقال ابن جبان ہرج عیسی عن حد الاحتجاج و لما ذکرہ لہ کہ قال ہذا الحدیث صحیحہ تصرد بہ عیسی عن ابن ہرج عہ و هو صدوق لم یحرج قط ہکذا قال و قد ضعفہ ابو حاتم و ابوداؤد و غیرہما و قال ابن الجوزی لایصحہ انتہی ملخصاً۔

حافظ ابن حجر (عسقلانی) نے تخفیف میں یہ حدیث ذکر کرنے کے بعد فرمایا ابن ابی حاتم نے عمل میں فرمایا کہ میں نے اس حدیث کے بارے میں ابوزر عہ سے پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ ابو نعیم نے اسے مرفوع ذکر نہیں کیا اور یہی زیادہ صحیح ہے۔ اور عیسیٰ (راوی) قوی ہیں۔ عقیلی نے فرمایا اس حدیث میں ان کی متابعت وہی ذریعہ گاجو اس کی مثل یا اس سے کم (درجہ میں) ہو۔ ابن جبان نے کہا عیسیٰ صحت کی حد سے نکل گیا (یعنی اس کی بات کو دلیل نہیں بنا سکتے) اور حاکم نے اس حدیث کا ذکر کرتے ہوئے کہا یہ حدیث صحیح ہے اس کے ابوزر عہ سے روایت کرنے میں عیسیٰ متفق ہیں اور وہ سچے ہیں ان پر کبھی جرح نہیں ہوئی، انہوں نے اسی طرح کہا (لیکن) ابوحاتم اور ابوداؤد کے علاوہ دوسروں نے اسے ضعیف قرار دیا، اور ابن جوزی نے کہا یہ صحیح نہیں انتہی ملخصاً (ت) اور تیسرے بر تقدیر اس کے رفع اور اس کے اسناد کی صحت کے اس کو اس لفظ سے نجات کلب

عنہ ہذا الحدیث کلام، اس حدیث کے راویوں میں سے ایک یہ ہیں۔ (ت)





والقدوری ومن فی هذه الطقة وقد کثر  
اعتقاد المتأخرین علی الوقایة لبرہات  
الشریعة وکذا لائق لابی البرکات و  
المختار لابی العقیل ومجموع البحرین  
لمطهر الدین ومختصر القدوری لاحمد  
بن محمد وذلك لما علموا من جلالة  
مولفها والتزامهم ايراد مسائل معتد  
عليها واشهرها ذكر اقولها اعتماد الوقایة  
والکثرة ومختصر القدوری دمی المسمراد  
بقولهم المتون الثلاثة.

نہیں شامل ہیں متاخرین کا برہان الشریعت کے  
وقایہ، البرکات کی کنز الدقائق اور ابراہیم  
کی المختار، مطهر الدین کی مجمع البحرین اور احمد  
بن محمد کی مختصر القدوری پر بہت زیادہ اعتماد ہے  
اور یہ اس لیے کہ نہیں ان کتب کے مولفین کی  
جلالت علی سیز قابل اعتماد مسائل ذکر کرنے کے التزام  
کا علم تھا۔ ان میں سے ذکر کے اعتبار سے زیادہ مشہور  
اور قول کے اعتبار سے زیادہ معتد علیہ دستاویز،  
کنز الدقائق اور مختصر القدوری ہے اور فقہ رکر م  
کے قول متون سے یہی تین متون مراد ہیں۔ (د ت)

قرآن سب میں علی الخصوص ان متون میں بجز اس کے ظاہر العین ہونے کے اور کچھ نہیں ہے و قد الحمد  
اور اس کا جو کہ شرع وقایہ وغیر میں ہے یہ کہ اس قول میں کلب سے مراد کلب میت ہے جس چلی نے ذخیرہ البقیۃ  
میں کہا ہے۔

قوله واذا سلك اعم میت

قد مر جب کتاب (نہرک چڑائی) بدھ کو سے یعنی  
مرہ (کتاب)۔ (د ت)

اور ایسا ہی سہاویہ اور رعایہ میں بھی ہے اور شرع وقایہ کے اردو ترجمہ میں ہے کہ اگر مراد بوائے رواں ہندی  
میں پڑا ہو تو دونوں میں صحیح قول کس کا ہے اور بر تقدیر زید کے قول کے صحیح ہونے کے اس کے استدلال اور جواب بھی  
صحیح ہیں یا نہیں اور نیز سس میں کہ بر تقدیر کلب کی طہارت جیس کی صحت کے یہ جو رد الحار میں نقد عن بدھ صحیح ہے  
قال مشیخنا من حسلی وفی کلمہ جبر و  
تجوز صلا تہ وقیدہ القیید ابو جعفر  
الہندی وفی بکوئہ مشدود الفم  
ہمارے مشائخ نے فرمایا جس نے اس حال میں نماز  
پڑھی کہ اس کی آستین میں تکتے کا پتھر تھا تو اس کی  
نماز بجا نہ ہے فقیہ ابو جعفر ہندی نے قید لگائی ہے  
کہ اس کا منہ باندھا ہوا ہو۔ (د ت)

اور نیز یہ جو اس میں نقل عن الیط ہے،

سہ ذخیرۃ البقیۃ فی شرح صدر الشریعہ کتاب الطہارۃ مطبوعہ زکشتور کھنڈ ۱/ ۳۴  
لہ رد المختار باب النیاء مطبوعہ مجتبیائی دہلی ۱/ ۱۳۹

وصلی و معہ جرو و کلب او ما لا یحوز الوصو ،  
 نسوہ قبل لم یجزوا الا صبح انکاء فمہ  
 معنوا لم یجزوا لعا بہ یسئل فی کلمہ  
 جین جن لو اکثرو من قد والدوہم و نسو  
 کان مشدودا بحدیث لا یمیل لعا بہ اے  
 ثوبہ جاشلان ظاہر کل حیوان طاہر  
 ولا یتنجس الا بالموت و نجاسة باطنہ  
 فی معدنہا فلا یظہر حکمہا کنجاسة باطن  
 المصلی

اپنے اصل مقام پر ہے لہذا نمازی کے پیٹ کی نیست کی طرح اس کا حکم بھی ظاہر نہ ہو گا۔ (ت)  
 اور نیز یہ جو اس میں فتل عن الخلیۃ ہے

و لا شہد اطلاق الجوار بعد احوالہ الفقد  
 المانع قبل الفسخ من حدادہ

(عاب) جاری ہونے سے پہلے غرضت ہو جو مانع طہارت ہے۔ (ت)  
 جو جو اس کے اس پر یعنی کلب کی طہارت میں پر مبنی ہونے کے بدلیل المبیق علی الصحیح صحیح  
 (جس کی غیوہ پر جو وہ صحیح ہوتا ہے۔ ت) کے صحیح ہو گا یا نہیں بیوا تو جروا۔

### الجواب

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي اعطى كل شئ خلقه ثم  
 هدى فكان اصل كل شئ طاهر اذ من  
 الله ومن الطاهر بدو وصلی الله تعالی  
 علی السید الطیب الطاهر الذی میز  
 تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں جس نے ہر چیز کو  
 اس کے لائق صورت دی پھر اسے ہدایت دی ، پس  
 ہر چیز کی اصل پاک ہے کیونکہ وہ پاکیزہ طہر ذات  
 کی طرف سے ظاہر ہوئی طیب و طہر سردار پر

یہاں تک مروی ہے کہ ایک شخص نے شکاری کتابک  
 ذکرہ ابن النسلک اھ۔  
 ساتھ فیصد فرمایا اور جانوروں کی حفاظت کے لیے رکھے گئے کتے کے سلسلے میں ایک مینڈھا دینے کا فیصد مندریما  
 استھابی، ملک نے ذکر کیا اھ (ت)

**اقول** بدھریہ، رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کی طرف منسوب ہے اور اسرار، تسایہ،  
 ذخیرۃ العقبیٰ وغیرہ شروح اور بڑی بڑی کتب میں  
 اس کی تصریح کرتے ہوئے لکھا کہ حضرت عبد بن عمر  
 بنی عامر رضی اللہ عنہما نے رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم سے روایت کیا کہ آپ نے کتے کے سلسلے  
 میں چالیس درہم کا فیصد فرمایا لیکن میرے خیال میں  
 اس کا معروف ہونا معروف ہے شید و قون ملول  
 من قصی، من الغول ہے۔ انا امل ابو جعفر  
 بخاری رحمہ اللہ سے شرح معانی کتاب میں فرمایا کہ اس  
 آیت کا نزول کتوں کو رام قرار دینے کے بعد ہوا اور  
 اس آیت سے سمجھا ہے کہ شکاری کتوں کو دوبارہ  
 عت کی طرف لوٹا دیا یعنی ان کا رد کا ہوا شکار  
 ملال ہوگا، ان کی قیمت لینا جائز ہوگی اور ان میں سے

**اقول** ظاہرہ عز وذلک الی رسول

اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وقد صرح بہ  
 فی الاسرار والنہایۃ وذخیرۃ العقبیٰ وغیرہا  
 من الشروح والاسفار فقالوا انت عبد اللہ  
 بن عمر وبت العاص رضی اللہ عنہما مروی  
 عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 اہ قصی فی کلب یاربیعین درہما و لکن ظنی  
 ان المعروف وقفہ فلعل قصی فی الوصیین  
 علی البناء للعمول قل لا یمکن ان یجمع  
 فی شرح معانی کتابت رسول ہذا الا یہ بعد  
 تحریرہ الکلاب وان ہذا الا یہ اعادۃ  
 الخواصر المکملین الی صیرتھا حلالا و اذا  
 صارت کذلک کانت فی سائر الاشیاء النبی  
 ہی حلال فی حل امساکنہا و اباحۃ اثمانہا

اس جگہ کی کتابت کے بعد میں نے دیکھا کہ محقق علی ان طلاق نے  
 اس حدیث کو فتح القدر میں اسرار سے ذکر کیا ہے پھر فرمایا  
 یہ حدیث میں پہچانی جاتی مگر مرقا، زاد اللہ لہ ۱۲۷۲ھ (ت)

عہ بعد کتابت لہذا السجل و آیت المحقق  
 حیث اطلق ذکر الحدیث فی الصرح عن الاسرار ثم  
 قال هذا لا یعرف الا سرقوا الا و لہ الحمد ۱۲۷۲ھ

الحديث من الطيب بنور الهدى وعلى الله  
الطائب وصحة الظاهر وبارك وسلم دانها  
ابن قال احد كلاب الباب النبوي احمد ضيا  
المحمدى المستفى الحنفى القادري العريلى  
عفى الله له وحقق امده أمين قول زيدا  
واسرجه واحق بالقبول وادق بالمنقول و  
المعقول ہے۔

جس نے نور ہدایت کے ساتھ ناپاک کو پاک سے جدا  
کر دیا آپ کی پاکیزہ آل اور پاک صحابہ کرام پر اللہ تعالیٰ  
کی رحمت، برکت اور سلامتی ہمیشہ ہمیشہ نازل ہو  
سگ باب نبوی احمد رضا محمدی، سنی حنفی، قادری  
بریلوی، اللہ تعالیٰ اس کی بخشش کرے اور اس کی  
امید کو ثابت و پختہ کرے (آمین)، نے کہا کہ زید کا  
قول زیادہ صحیح، راجح اور قبولیت کا زیادہ حق رکھتا ہے  
نیز معقول و منقول کے زیادہ موافق ہے (ت)

تو اس کے اکثر دلائل و وجوہات صحیح و نصح و قابل قبول فی الواقع ہمارے امام اعظم رضی اللہ عنہ کے مذہب میں یہ  
جائز و سار سماع کے مانند ہے کہ کلاب نجس اور عین ظاہر اسی مذہب سے ہے صحیح و امح و معتد و موید بدلہ کی فساد و  
حدیث و مختار و ماخوذ و لفظی عنہ جمہور مشایخ القیام و الحدیث ہے۔ کلام زید میں بقدر کفایت اس کی تفصیل مذکور  
و مسند خود کثیر الدور و معروف و مشہور تھا، الحق الحجاب و کشف العصاب میں کماست تقدیر حدیث و فقہ و  
ترجیح و تزیین میں اضافہ چند قاعدہ زیدہ مسطور

اصالہ حدیث مذکورہ ذکر اصحاب ثم نور و تحقیق  
الروایۃ ثم نشیر الی تنقیص الدرایۃ  
آئندہ میں مروی کہ کلب ملوک کے قاتل یرضی لازم اور سنگ شکاری کو عورت کا ہر مقرر کر سکتے ہیں۔

قال العلامة علی القاری حلیہ و حجة الباری  
فی المرقاة کتاب البیوع باب الکلب تحت  
حدیث ابی مسعود الانصاری رضی اللہ تعالیٰ  
عنه ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
نہی عن ثمن الکلب ما نعبہ ہو مضمحل  
عند فاعلی ما کان فی منہ صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم حیث امر بقتله وکان الانتفاع  
به یومئذ محرما ثم رخص فی الانتفاع  
به حتی روی انه قضی فی کلب صید قتلہ رجل

علامہ علی قاری حلیہ و حجة الباری نے  
مرقاۃ کے کتاب البیوع، باب الکلب میں حضرت  
ابو مسعود انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کہ  
”رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کتے کی قیمت و مول  
کرنے سے منع فرمایا“ کے تحت فرمایا ”جو کچھ انہوں نے  
ذکر کیا وہ ہمارے نزدیک اس پر محمول ہے جو نبی اکرم  
صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں تھا جب آپ نے اسے  
مادہ بیع کا حکم دیا اور ان دنوں اس سے نفع حاصل  
کرنا حرام تھا پھر اس سے انتفاع کی جائزت ملے دی

وصحان متلھبھا ما اتلفوا منها کثیرھا و  
قد روی فی ذلک عن عبد اللہ بن مسعود  
قنا علیہ وسلم جحد ثنائین ثنائین  
وہب قال سمعت ابن جریج یحدث عن  
عمر بن شعیب عن ابیہ عن جده  
عبد اللہ بن عمر وانه قضی فی کلب صید  
قتله رجل یاربھیں درجہ و قعی فی کلب  
ماشیۃ بکبش او قواسم عن ابن شہاب  
الزہری انه قال اذا قتل الکلب المصدم  
فانه یقوم قیسمتہ فیغرمہ الدعی قتله ثم  
عن محمد بن یحیی بن حبان الا انھما روی  
قال کان یقال یجعل فی الکلب الضاری  
او قتل اربعون درجہ ہدی سہۃ بقری  
للعلامة البدر محمود العینی عن عثمان  
مرعی اللہ تعالیٰ عنہ انه اجاز للکلب  
الضاری فی المھر وجعل علی قاتله عشرين  
عن الکاظم ذکرہ ابو عمر فی التہذیب

جو کچھ ضائع کیا گیا، ضائع کرنے والے پر اس کی ضمان  
ہوگی جیسا کہ دوسرے جانوروں میں ہوتا ہے (یہ  
مطلب نہیں کہ تو اس کا کھانا حلال ہو گیا) اس  
سلسلے میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بعد و دوں  
(صحابہ کرام و تابعین) سے بھی روایات مروی ہیں۔  
جم (امام طحاوی) سے روایت ہے کہ یہ بیان کیا وہ فرماتے  
ہیں ہم سے ابی وہب نے بیان کرتے ہوئے کہا کہ میں نے  
ابن جریر سے سنا وہ عمر بن شعیب سے وہ اپنے باپ  
سے اور وہ ان کے دادا (عبد اللہ بن عمر) سے روایت  
کرتے ہیں کہ ایک شکاری نے کسی نے ہلاک کر دیا تو  
انہوں نے اس کے بدلے میں چالیس درجہ کا فیصلہ  
فرمایا اور جانوروں کی حفاظت کرنے والے کے بارے  
میں ایک سید نے کا فیصلہ کیا اور۔۔۔ پھر (امام طحاوی)  
نے اسی شہاب زہری کا قول نقل کیا انہوں نے  
فرمایا: جب معلم کتابک کیا جائے تو اس کی قیمت معین  
کر کے قاتل تلافی ادا کرے۔۔۔ پھر محمد بن یحیی بن حبان  
کا قول نقل کیا فرماتے ہیں کہ جاتا تھا کہ جب کوئی شخص  
شکاری کے کو ہلاک کرے تو اس کے بدلے میں چالیس درجہ مقرر کئے جائیں اور۔۔۔ علامہ بدر الدیوبی عینی محمد  
کہ عمدة القاری میں ہے حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے مہر میں شکاری کا دینا جائز  
قرار دیا ہے اور اس کے قاتل پر پینسٹ لونٹ تلافی ادا رکھا ہے، اسے ابو عمر نے تمہید میں ذکر کیا ہے۔ (دست)  
ن سادیش سے کلب کا مال متقوم ہونا ثابت اور پھر ظاہر کہ غنیمت مال متقوم نہیں کہ واجب کہ طہر العینی ہو  
ولد اعمل التخصیص فی الدرمینیا علی القول اسی لیے درجہ تلافی اس کی ضائع مقرر کرنے کے لیے

بالطهارة حيث قال ليس الكلب يتجسس  
العين عند الامام وعلیہ الفتوی فیما ع  
ویوحدو یضمن انہ قال الشامی هذه الفروع  
بعضها ذكرت احکامها فی الکتب هكذا و  
بعضها بالعکس والتوفیق بالتحریر علی  
القولین کما بسطہ فی البحر الخ -

طہارت کے قول کو بنیاد بنایا گیا ہے۔ جب انہوں نے  
فرمایا کہ امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک کتا نجس عین نہیں  
ہے اور اسی پر فتویٰ ہے لہذا اسے بچا جاسکتا ہے  
اجرت پر دیا جاسکتا ہے اور اس کی ضمانت بھی دیا  
ہوگی نہ علامہ شامی نے فرمایا، ان فروع میں سے بعض  
کے احکام، کتب میں اس طرح ذکر کیے گئے ہیں اور  
بعض کے بالعکس، اور ان کے درمیان مطابقت و وفاداری پر تحریک کی صورت میں ہو سکتی ہے جیسا کہ تحریر اراقی میں  
اسی کو تفصیل سے بیان کیا ہے الخ

اقول وانظر ما مذکرہ فی جوامع  
النبیہ وفتش تعرف -

اقول جو کچھ ہم بیت کے جوامع میں ذکر کریں گے  
اس کا انتظار کرو اور جستجو کرو گے جان لو گے دست  
و بافتہ کے بارے میں کہتے ہیں کتب مذہب میں ہے وہ فتویٰ  
شروع میں یا فتاویٰ، ان میں اس مسئلہ کا بکثرت  
ذکر ہے۔ دست

واما الفقه فنقول نقول کثیرہ  
بشیرۃ شائعۃ فی کتب المذہب متونا و شرحا  
و فتاویٰ -

مختصر قدوری و ہدایہ و قیامہ لغایہ و مختار و کثرہ و اتفی و اصناف و ارشاد الایضاح و ملخص و تنویر و غیرہ  
عامہ متون میں تصریح صریح ہے کہ،

کل اطاب دبیۃ فعدہ صہرا لا یحلہ الحسدیر و  
الادعیۃ

اس کلیہ سے صرف یہی رد استثنیٰ فرماتے ہیں استثنیٰ سے کلب کا اصناف پر نہیں دیتے و لہذا علامہ ترین  
نے الجوامع میں پھر علامہ حسن شرکائی نے غنیہ قدوسی الاحکام میں تبعا للحق علی الاطلاق لے الفتح فرمایا،

لذی یقتضیہ عموم ما فی المتن کالقدوری و  
و المختار و انکو طہارة ینتہی عن یعارضہ

\_\_\_\_\_

لے و مختار باب المیا و مطبوعہ مجتہدانی دہلی ۳۵/۱  
لے رد المختار " " " " ۱۳۹/۱  
لے المختصر القدوری کتاب الطہارة مطبوعہ مجیدی کاشنور ص ۴





فان لانه ليس بحسن العين<sup>۱</sup>

ملتقى البحر اور اس کی شرح مجھے آفریں ہے ،

(کل احباب دہم فقد طهر الا جلد الادوی

لکرمته والخزیر لجماعة عينه ، واختلف في

جلد الکلب والصحيح انه يطهر<sup>۲</sup>

نقايه اور اس کی شرح جامع الزمزمی میں ہے ،

(کل احباب دہم طهر الا جلد الخزیر والادوی

في الاكتفاء سرمدی ان الکلب يطهر<sup>۳</sup> وبه

خلافا للصالحين ففی کونه بحسن العين

حدیث کی فی الزمزمی والاولی الصحيح کما فی

التحفة<sup>۴</sup>

نور الابصار اور اس کی شرح مرقی المفردات میں ہے ،

تورم (بوقوع خنزیر ولو خرج حیاء له یصب

منه الماء) لجماعة عينه (و) تنزج (بموت

کلب) قید بسوئہ فیہا لانه غیر بحسن العين

على الصحيح<sup>۵</sup>

نہیں کرتا جب تک منہ نہ ڈالے کیونکہ وہ نجس میں نہیں ہے۔<sup>(۱)</sup>

(ہر چڑا جسے دباخت دی جائے پاک ہو جاتا ہے مگر آدمی کا

چمڑا اس کی عزت اور خنزیر کا چمڑا اس کے نجس میں ہونے

کی وجہ سے پاک نہیں ہوتا) کتے کے چمڑے میں اختلاف ہے

اور مجھے یہ ہے کہ وہ پاک ہو جاتا ہے۔ (۲)

(حسن چمڑے کو دباخت دی جائے پاک ہو جاتا ہے سوائے

خنزیر اور آدمی کے چمڑے کے) (ان دونوں پر) اکتفاء

کرنے میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ دباخت

سے کتے کا چمڑا پاک ہو جاتا ہے اس میں صالحین کا

اختلاف ہے جیسا کہ راہی میں ہے۔ پہلا قول مجھے ہے

جیسا کہ میں نے (۳)

خنزیر کے گھنے سے سارا پانی نکالا جائے اگرچہ زندہ نکلے اور

اس کا منہ پانی تک نہ پہنچا ہو کیونکہ وہ نجس میں ہے ،

اور کتے کے مرہ سے تمام پانی نکالا جائے ، اس کے ساتھ

عورت کی قید اس لیے لگائی ہے کہ صحیح قول کے مطابق یہ

نجس میں نہیں ہے۔ (۴)

ظہار احمد مری اس کے حاشیہ میں فرماتے ہیں ،

۱۔ غنیۃ فی الاحکام بر حاشیہ الدر المنکام مطبوعۃ المحکمات الکائنۃ فی دار السعادة ۲۷/۱

۲۔ مجھے لائبریری ملتقی البحر حاصل فی ابکات الماء دار احیاء التراث العربی بیروت ۴۲/۱

۳۔ جامع الزمزمی کتاب الطہارة المکتبۃ الاسلامیہ شہید قاسمی ایران ۵۴/

۴۔ مرقی المفردات علی حاشیۃ المطحادی فصل فی مسائل الذبائح نور محمد کارخانہ کراچی ص ۲۱

هو قول الامام رضي الله تعالى عنه وعند جما  
رجس العيين كالخزير والفتوى على قبول  
الامام وان مرجع قوله كما في الدرر حسن  
لن المشقة<sup>۱</sup>

امام اعظم رحمہ اللہ کا یہی قول ہے جبکہ صاحبین کے نزدیک  
یہ تخریر کی طرح نجس عین ہے ، فتویٰ امام اعظم رحمہ اللہ  
کے قول پر ہے اگرچہ صاحبین کے قول کو ترجیح دی گئی ہے  
جیسا کہ در مختار میں ابی الشخہ سے منقول ہے ۔ (ت)

علامہ محقق محمد محمد زان امیر الحاج میہ میں فرماتے ہیں ،  
کون الکلب ليس نجس العين هو المر جبه -  
اُسی میں ہے ،

قد سلف صرارا انه المقول الراجح<sup>۲</sup>  
یہی قول امام محمد شہید کا مختار ہے ،  
كما في الطحاوی عن الدرر وفي الخلية عن  
الدخيرة عن شرح الطحاوی ان الکلب ليس  
بنجس العين<sup>۳</sup> و هو احتیاط الصمد الشریف ۔

بارگزر چکا ہے کہ اسی قول کو ترجیح ہے ۔ (ت)

جیسا کہ در مختار کی شرح طحاوی میں اور عید میں ذخیرہ  
کے حوالے سے شرح طحاوی سے منقول ہے کہ کتا  
نجس عین نہیں ہے ۔ صمد الشہید کا مختار قول بھی  
یہی ہے ۔ (ت)

اُسی میں تحفۃ الفقہاء ، امام علاء الدین سمرقندی و قیظ امام رضی الدین مدائح امام حکم العلماء ابو یوسف مسعود کا شال رحمہم اللہ تعالیٰ  
سے ہے ،

الصحيح انه ليس بنجس العين<sup>۴</sup>  
اسی میں ہے ،

وفي موضع آخر صحت البدائع و هذا  
اقرب القولين الى بصواب استي و مشي  
عليه يبر واحد من المشايخ ۔  
بدائع میں دوسرے مقام پر ہے کہ یہ قول صحت کے  
زیادہ قریب ہے اور اکثر مشائخ نے یہی راہ اختیار  
کی ہے ۔ (ت)

منه حاشية طحاوی عل اوراق فصل في مسائل الآثار نور محمد کا رخا نہ کراچی ص ۲۱  
منه حاشية ابن امیر الحاج

منه حاشية الطحاوی عل در المختار باب المية مطبوع دار المعرفة بیروت ۱۱۳/۱

منه بدائع نصاب فصل في طهارة الحقيقة مطبوعہ ایچ ایم سعید اینڈ کمپنی کراچی ۶۳/۱

منه " " " " فصل المایان المقدار الذي الخ " " " " ۴۲/۱

علامہ ابراہیم علی نقیہ شرح فقہ میں فرماتے ہیں :

الذی تقتضیہ الدرایۃ عدم نجاسة عینہ  
لما قال صاحب الہدایۃ ولعدم الدلیل  
على نجاسة العین ولا حمل عدمها والدلیل  
الدال على نجاسة سورہ ولا يقتضی نجاسة  
عینہ ۔

منیری میں فرمایا :

جرو الکلب واجلس علیہ بنفسہ فصل  
الروایۃ الصحیحۃ یقتضی ان تجاوز مسئلۃ  
لانہ غیر حاصل للنجاسة اھ ملخصاً ۔

علامہ شریانی تیسیر القاصد شرح نظم الفرائد میں فرماتے ہیں :

لکلب لیس بنجس العین فی الاصل

حاشیہ طحاوی علی الدرر ہے :

على القول بان کلب لیس بنجس العین  
لا یجسہ اذ لم یصل فہم الماء وهو لا یجسہ ۔

روایت کا تعلق یہ ہے کہ اس کا عین ناپاک نہیں ہے  
کہ صاحب ہدایہ نے فرمایا نیز اس کے نجس ہونے پر  
کوئی دلیل نہیں اور اصل چیز عدم ہے اور وہ دلیل جو  
اس کے جھوٹے کے ناپاک ہونے پر دلالت کرتی ہے  
وہ اس کے نجس عین ہونے کی مقتضی نہیں ہے ۔

(ت)

اگر اس (غازی) پرکتے کا بچہ خود بخود بیٹھ جائے تو صحیح  
روایت کے مطابق مناسب ہے کہ اس کی ناپاکی نہ ہو  
کیونکہ وہ نجاست اٹھائے ہوئے نہیں ہے (احضار) ۔

اس قول کے مطابق کتاب نجس عین نہیں ہے ۔ (ت)

اس قول کی بنیاد پر کہ کتاب نجس عین نہیں ہے وہ پانی  
(وغیرہ) کو ناپاک نہیں کرے گا جب تک اس کا منہ  
پانی تک نہ پہنچے ، یہی زیادہ صحیح ہے ۔ (ت)

اُسی میں کتاب التنجیس والمزید علام برہان لدین العرفانی سے ہے ، انہ الاصل (یہی زیادہ صحیح ہے) ۔ (ت)  
بزرگ میں سے یوں ہے ، هو الصحیح (وہی صحیح ہے) ۔ (ت) نیز وجہیہ میں جامع صغیر

لہ عینہ مستمل فصل فی البئر مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور ص ۱۵۹

لہ صغیری شرح نیتہ الحلی فصل فی الاتسار مطبوعہ مجتہائی دہلی ص ۷۷

لہ تیسیر القاصد شرح نظم الفرائد

لہ حاشیہ طحاوی علی الدر باب النیاء مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت / ۱۱۷

لہ فتاویٰ بزاز علی حاشیہ فتاویٰ ہمدانیہ السادس فی ازارۃ الحقیقۃ نورانی مکتبہ غار پشاور ۲/۴

ہے ہے،

جلد ۱۰ یطہرین لدیباغ عندنا۔

ہاں سے نزدیک اس کا (کچے کا) چڑا دباغت سے  
پاک ہو جاتا ہے۔ (ت)

اُسی میں نصاب ۳۳ ہے،

انکان الجبر ومشدود الفم تجوز اہ یعنی  
صلاة حاصلہ۔

اگر کچے کے بچے کا سر باندھا ہوا ہو تو (نماز)  
جائز ہے اہ یعنی اُسے اٹھانے والے کی نماز  
جائز ہے۔ (ت)

۳۳

مجموعہ علامہ افروزی میں ہے،

سہ لیس سبجس (اس کا وائٹ نا پاک نہیں ہے۔ ت)  
اسی میں بحر، لہ قلیہ امام اجل ابو نعیم اُسی سے ہے،

طین الشارح و مواعظ السکالہ دید طاہر الا  
اذ رُی عین النجاسة قال وهو الصبیح  
من حیث الروایة وقریب لمصنوع  
عن اصبی بنائیکہ

دائے کا کچڑا اور اس میں کتوں کی گز گاہ پاک ہے  
مگر جب اس میں عین نجاست دیکھے، پسند مایا  
روایت نے قمار سے یہی صحیح ہے اور ہمارے اصحاب  
کی تصریح کے قریب ہے۔ (ت)

اسی طرح طریقہ محمدیہ میں مجمع الفتاویٰ سے ہے۔ خلاصہ میں ہے،

لاصل فی حنفیہ قلاۃ فیہ من کلب او ذئب  
تحوثر حولہ۔

اگر کسی آدمی نے عمارت پرھی اور اس کی گردن میں ایک  
بڑا تھا جس میں کتے یا بھیڑیے سے کوئی چیز تھی  
(مثلاً بال وغیرہ) تو اس کی نماز جائز ہے۔ (ت)

اسی طرح اس مذہب کے تصحیح و تزیح اور اس پر جزم و اعتقاد و بنا و تفریع سراسر ہدایہ مثل

۲۱/۴	سلسلہ فتاویٰ ہدایہ علی ہدایت فتاویٰ ہندیہ	السادس فی اذاتہ الحقیقیہ	نورانی کتب خانہ پشاور
۳۵	”	”	”
”	”	”	”
”	”	”	”
۴/۱	سلسلہ فتاویٰ افروزیہ	کتاب الطہارۃ	دارالاشاعت العربیہ قندھار افغانستان
”	”	”	”
”	”	”	”
”	”	”	”
۲۴/۱	سلسلہ خدمات الفتاویٰ	الفصل السابع	مطبوعہ نوکشتہ لکھنؤ

علامہ قوام الدین کاکی و علامہ سیف الدین صاحب نہایہ وغیرہا عقد الفوائد شرح نظم الفوائد للعلامة ابن التتمة و امام السبجانی  
شارح مختصر طردوی و تفسیر شرح الہدایہ للعلامة السراج الہندی و تجرید و عہدۃ المفتی و غیرہا سے ثابت  
بکر الراقی میں ہے :

صحیح فی الہدایۃ طہارۃ عینہ و بعد شارجوھا  
کا لائق دالکاکی و المفتی۔  
بنا یہ میں اس کی ذاتی طہارت کو صحیح قرار دیا گیا ہے اور  
اس کے شارحین مجتہد ائمہ کاکی اور سبجانی نے بھی  
اس کی پیروی کی ہے۔ (ت)

اُسی میں ہے :  
وقد مہموم فی عقد الفوائد شروح منظومہ  
ابن وجبات بامت المفتوی علی طہارۃ  
عینہ۔  
اُسی میں ہے :  
ابن وہبان کی منظوم شرح عقد الفوائد میں تفسیر  
کی گئی ہے کہ فتری اس کی ذاتی طہارت پر ہے۔  
(ت)

قال القاضی السبجانی و اما الکلب یحتمل  
الدکاۃ والدہانۃ فی ظاہر الروایۃ خلاف  
لما روی الحسن۔  
قاضی السبجانی نے کہا کہ ہر روایت کے مطابق کتا  
درجہ اور دہانت کا احتمال رکھتا ہے یہ حسن کی روایت  
کے خلاف ہے۔ (ت)

اُسی میں ہے :  
ذکر فی السراج الوہاب محضیا الی الذخیرۃ  
اسان الکلب طہرۃ و اسان الاذی نجسۃ  
لان الکلب یقع علی الذکاۃ بخلاف  
الذخیرۃ الاذی اھ دلا یخفی ان هذا کلمہ  
علی القول بطہارۃ عینہ لانه علیہ بکونہ  
یطہر بالذکاۃ۔  
السراج الربیع میں ذخیرہ کے حوالے سے ذکر کیا گیا کہ  
کتے کے دانت پاک ہیں اور آدمی کے دانت ناپاک  
ہیں کیونکہ کتے کو ذبح کیا جاسکتا ہے نہ کہ خنزیر اور  
آدمی کو اھ غنی ہیں کہ یہ تمام باتیں اس کی ذاتی  
طہارت کے قول کی بنیاد پر ہیں کیوں کہ انہوں نے  
اس کی علت یہ بیان کی ہے کہ وہ ذبح کے ساتھ پاک  
ہو جاتا ہے۔ (ت)

سہ اہل راقی	کتاب الطہارۃ	ایچ ایم سعید کتب پرائی	۱۰۱/۱
۱	"	"	"
۲	"	"	۱۰۲/۱
۳	"	"	۱۰۳/۱

اُسی میں ہے :

ذکر السراج الہندی فی شرح الہدایۃ معزیا  
الی المتجربین ان الکلب لو اتلفہ انسان ضمنہ  
ویرجوع بعبقہ وتعلیکہ وفی عمدة المصنفی  
لو استأجر الکلب یحوتہ۔  
السراج الہندی نے ہدایہ کی شرح میں تجرید کی طرف  
منسوب کرتے ہوئے ذکر کیا کہ اگر کوئی شخص کسی کتے کو  
مارنے تو ضامن ہو گا اور اس کا پچانا اور اس کا  
مالک بنانا جائز ہے۔ عمدة المصنفی میں ہے کتا اجرت پر  
لینا جائز ہے۔ (ت)

اس کے عا شیعہ منہ النہی میں نہرائقی سے ہے :  
القول لطہارۃ یدئہ ہواکلا صحتہ لم یطہر۔  
مرقۃ میں زیر حیرت ادا دبع الاہاب فقد طہر (بب چرٹے کو دباغت دی جائے تو وہ پاک ہو جاتا ہے۔ ت)  
علامہ ابن ملک سے نقل فرمایا :

ہذا بصومہ حجة علی الشافعی فی قوله  
جلد الکلب لا یطہر مالہ باغ واستثنی من  
عمومہ الا دہی تکریمالہ والخنیر برب سہ عید  
اس کی عزت و احترام کے پیش نظر اور خنزیر کو اس کے خنس عین ہونے کی وجہ سے مستثنیٰ کیا گیا ہے۔ (ت)  
یہ پچائش ہیں ان میں اگر چہ ضمنہ ہدایہ و نہرائقی و نہرائقی و نہرائقی ذکر کیا مگر یہ کلام زید میں معدود  
ہو چکی تھیں ہذا انہیں شمار نہ کیا۔

وانما لم نجد السراج الوہاب لانه وان فعل  
عن الذخیرۃ ما مرکتہ ذکر ان جلد الکلب  
نحس وشعرہ طاهر ہوا المحتارۃ و هذا قول  
ثابت ذکرہ الولوالجی وغیرہ واعتدہ الفقہاء  
ہم سراج و ہاج کو شمار نہیں کرتے کیونکہ اگرچہ اس نے ذخیرہ  
سے نقل کیا جیسا کہ گذر گیا لیکن اس نے اگر کیا کرتے  
کا پڑانا پاک اور اس کے ہال پاک ہیں۔ یہی مختار ہے  
اور۔ یہ غیر قول ہے جسے ولوالجی وغیرہ نے ذکر کیا اور

- سہ البحر الرائق کتاب الطہارۃ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۰۳/۱  
سہ منہ النہی علی البحر " " " " ۱۰۲/۱  
سہ مرقۃ شرح مشکوٰۃ فصل اول من باب تطہیر التماسات مکتبۃ ادا دیہ جتان ۶۰/۲  
سہ البحر الرائق کتاب الطہارۃ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۰۲/۱

ابو اللیث فی متاواه وحکاه فی العیون عمت  
ابی یوسف رحمہ اللہ قصائی ان الکلب اذا  
دخل الماء فانقض فاصاب ثوبا افسده  
ولو اصابه صغر لالان فی الاول اصاب الماء  
جلده وجده وجس وفي الثاني شمره وشعره  
طاهر لیس فیہ ان القائلین نجاسة العین  
متفقون علی طہارة الشعر کما ظہر البحر  
حیث قال بعد ذکر طہرہ لا یصحی ان هذا  
علی القول بنجاسة عینہ ولستہاد منه ان  
الشعر طاهر علی القول بنجاسة عینہ لما  
ذکر فی السراج الوہب ثم قال بعد  
کلام طویل علو صما قررنا انہ لا یدخل  
فی قول من قال بنجاسة عین الکلب الشعر  
بمخلاف قولہم بنجاسة عین المختبرین الخ و  
تبعہ الشرین بلانی ثم الدرثم ابو السعود و  
هذا انظم الدر لا خلاف فی نجاسة لحمہ  
وطہارة شعرہ ثم قال السید العلامہ  
فی مراد المختار یہم من جملة السراج  
ان القائلین بنجاسة عینہ اختلفوا فی  
طہارة شعرہ والمختار ان طہارة وعلیہ  
یستفی ذکر الاتفاق لکن هذا مشکک لامت

فقیر ابو اللیث نے اپنے فتاویٰ میں اس پر اعتقاد کیا اور  
یحوی میں امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے نقل کیا کرتا جب  
پانی میں داخل ہو کر اپنے آپ کو بھاڑے اور اس سے  
چمڑے پر جھیسے پڑ جائیں تو کپڑے کو ناپاک کر دے گا  
اور اگر اسے بارش پہنچے تو کپڑا خراب نہیں ہوگا۔  
کیونکہ پہلی صورت میں پانی اس کے چمڑے کو پہنچا  
اور اس کا چمڑا ناپاک ہے جبکہ دوسری صورت میں پانی  
اس کے بالوں کو پہنچا اور اس کے بال پاک ہیں۔  
اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ اس کے نجس عین  
ہونے کا قول کرنے والے بالوں کی طہارت پر متفق  
ہیں جیسا کہ صاحب بحر الرائق نے گمان کیا جب اس  
کی طہارت کا ذکر کرنے کے بعد فرمایا محض نہ ہے  
کرے بات اس کے کس عین ہونے کے قول پر مبنی ہے  
اور اس سے مستفاد ہے کہ نجاست ذاتی کا قول  
کرنے کی صورت میں بھی بال پاک ہیں جیسا کہ سرسراج  
میں ذکر کیا گیا الخ۔ پھر طویل کلام کے بعد فرمایا  
اس چیز سے جس کو ہم نے ثابت کیا، معلوم ہوا کہ جو  
شخص کتے کے نجس عین ہونے کا قائل ہے اس کے قول  
میں بال داخل نہیں بخلاف ان کے اس قول کے کہ نجس  
نجس عین سے یعنی اس کے بال بھی ناپاک ہیں الخ  
شرین بلانی پھر در مختار اور ابو السعود نے اس کی اتباع کی

۲۴/۱	مطبوعہ احمد کمال انکائز فی دار سعاده	قصیل فصل یز	کتہ در شرح غز
۱۰۶/۱	ایچ ایم سحیہ کینی کراچی	کتاب الطہارة	کتہ البحر الرائق
۱۰۳/۶	ایچ ایم سحیہ کینی کراچی	کتاب الطہارة	کتہ البحر الرائق
۳۸/۱	مطبوعہ مجتہدی دہلی	باب الیاء	کتہ در مختار

نجاسة عیلة تقضي نجاسة جمیع اجزائه  
ولعل ما فی السراج محمول علی ما اذا  
كان حیثاً لکن ینافیہ ما مر عن الولوالجیة  
نعم قل فی المنع وفي طاهر الروایة اطلق  
ولم یصل ای انه لو انخفض من السماء  
فاصل ثوب انسان اهده سواء كانت  
الباب ووصل الی جلده اولاً وهذا یقضي  
نجاسة شعره فامل

در مختار کی عبارت یہ ہے کہ اس کے گوشت کے تاپاک  
اور بالوں کے پاکہ ہونے میں کوئی اختلاف نہیں، اور  
سید علامہ (ابن عابدین) نے رد المختار میں فرمایا  
سراج کی عبارت سے معلوم ہوا ہے کہ اس کی ذاتی  
نجاست قائلین کا اس کے بالوں کی طہارت میں اختلاف  
ہے اور مختار طہارت ہے اور اسی پر ذکر اتفاق  
کی بنیاد ہے۔ لیکن یہ شکل ہے کیونکہ اس کا نجس عین  
ہونا تمام اجزاء کی نجاست کا تقاضا کرتا ہے اور  
شاید جو کچھ سراج میں ہے وہ اس کے مژدہ ہونے کی صورت پر محمول ہو لیکن جو کچھ دلو اجیہ سے گزرا ہے وہ اس  
کے منافی ہے ہاں المسح میں فرمایا اور ظاہر روایت میں مطلقاً ہے تفصیل سے بیان نہیں کیا یعنی اگر وہ  
پانی سے نکل کر اپنے آپ کو بھاڑے اور پانی انسان کے پڑے کو تک چلے تو اسے تاپاک کر دے گا  
براہرہے رطوبت اس کے پڑے تک پہنچے یا نہ، اور یہ بات اس کے بالوں کی نجاست کا تقاضا کرتی ہے  
پس غور کرو اور۔ (ت)

اقول فیہ بحث من وجہ۔

الاول ضمیر هو المختار فی عباسة  
السراج كما یحتمل رجوعه الی کل من نجاسة  
الجلد وطهارة الشعر کذلك الی الکل اعنی  
المجموع من حیث هو مجموع فیکون  
المعنی انت قول القائل بان حیثه  
مجس وشعره طاهر هو المختار ومنت  
قول من یقول بطهارة الجمیع و تح فیکون  
التصحیح ناظر الی هذا القول الثالث ولا  
یفهم خلافاً بینه قائلی النجاسة

اقول اس میں کئی وجہ سے بحث ہے،  
اول سراج کی عبارت میں "هو المختار"  
کی "هو" ضمیر جیسے نجاسة الجلد اور "طهارة  
الشعر" میں سے ہر ایک کی طرف رجوع کا احتمال  
رکھتی ہے اسی طرح وہ کل بھی مجس کی طرف اس  
حیثیت سے کہ وہ دونوں کا مجموعہ ہے لڑے کا احتمال  
بھی رکھتی ہے۔ پس معنی یہ ہو گا کہ قائل کا قول  
"اس کا چمڑا تاپاک اور بال پاک ہیں" یہی مختار ہے  
نہ اس کا قول جو دونوں کی طہارت کا قائل ہے  
اور اس وقت تصحیح اس تیسرے قول کی طرف



فی ظہارۃ الشعر۔

مترجم ہوگی اور نجاست (کتے کے نجس عین ہونے) نے  
قائلین کے درمیان ہاتھ کی طہارت میں اختلاف نہیں  
سمجھا جائے گا۔

دوہم الجوارا کی اور در عنہ کا ظاہر کلام  
"لا یدخل" اور "لا خلاف" ٹکڑہ یا اس کے حکم  
میں ہیں جو نفی کے تحت داخل ہو کر  
اختلاف کو بالکل نفی کرتا ہے اور اس بات سے انکار  
کرتا ہے کہ یہ ایک روایت پر مبنی ہو دوسرے پہلے ہو  
اور اس کی حاجت بھی نہیں جیسا کہ ہم نے سراج کی عبارت  
سے ثابت کیا جس طرح تم دیکھ رہے ہو۔

سوم نکتے سے مراد غیر مذکور اور چڑے  
سے بغیر ہا غنت چڑا مراد لینا تعجب چیزات نہیں کیونکہ  
مفسر اوقات، مثال قیود کو اسی کے مقام میں صحت معرفت  
پر اعتماد کرتے ہوئے چھوڑ دیا جاتا ہے اسکی وجہ تیسرے  
کہا کہ بقرآن میں ہے کتے کے چڑے کا ٹکڑا سر میں زخم  
کے ساتھ چٹ مٹی توڑی گئی مار ڈالنے اور حدادہ شارح  
ابراہیم طبری نے اس کی وضاحت یوں کی کہ اسی طرح کتے  
کا چڑا یعنی جسے ہا غنت طردی گئی ہو اور نہ  
اس (کتے) کو ذبح کیا گیا اس چڑے کے ساتھ ہر نماز  
پڑھی ہے اسے ٹوٹا ہے جیکوہ نہا (چڑا) ایک درہم سے  
زائد ہو یا اس کے ساتھ دوسری نجاست مل ہوئی ہو  
اور یہ ظاہر ہے اور اس وقت سراج کے کلام میں کما حقہ

الثانی ظاہر کلام فی البحر والبدن  
لا یدخل ولا خلاف لکومہما نکرۃ او فہ  
معصاہ داعین تحت النقی، طبع بھی الحلف  
اصلا وآب عن البناء علی سوا یت دونت  
اخری ولا حاجۃ الیہ علی ما قررنا تعبیرۃ  
السراج کما تری۔

الثالث لا غرۃ حمل الکلب علی  
المیت الفیر المذکر والجلد علی غیر  
المذکور علیہا متعلق امتداد مقبوض عودہ  
علی معرفتہا فی مواضعہا ولذا قال  
فی النبیۃ وفی البقیۃ قطعۃ جلد کلب  
الترق بجرۃ فی الرأس یعید ما حصل بہ  
فسو الصلۃ الشارح ابراہیم الحلبي حکذا  
جلد کلب ای غیر مذکور ولا صدک یعید  
ما حصل بہ ای ہذا الجلد اذا کان اکثر  
من قدر الدرہم وحدہ او بالاضام نجاست  
اخری وھذا ظاہر اھ وح لا ملحق بحکام  
السراج الی قولی نجاستہ العین کما افاد

هو رحمه الله تعالى ولا يعكز عليه منافاته  
لما ذكره الولوالجي كما لا يخفى فاته وانت  
ما فاه فقه وافق لا صرح الا سراج وليس  
السراج ههنا في بيان كلام الولوالجي حتى  
يجب التوافق بينهما۔

### الرابع هب ان نجاسة العين

تقتضي نجاسة جميع الاعضاء لكن لقائل  
ان يقول لا بدع في استثناء الشعر الا ترى  
ان المحرير نجس العين با تفاق مذهب  
اصحاب الثلاثة رضي الله تعالى عنهم ومع  
ذلك محمد يقول بظہارة شعره من الخلاصة  
من الفصل السابع من كتاب الطهارة شعر  
الخنزيرة اوقع في البسوط الخلاف عند  
محمد لا يجب لان حل الاستماع يدل على  
طهارته وعند ابی یوسف نجس لانه نجس  
العين ويحوز المحرر به الضرورة اهـ وفي  
القرآن حول خسرو شعر البيت طاهر وكذا  
شعر البحرین عند محمد قال في السد سر  
لضرورة استقاليه فلا ينحس الماء بوقوعه  
فيه وعند ابی یوسف نجس في نجس الماء اهـ

کے قول کی طرف اشارہ نہیں ہوگا جیسا کہ انہوں (صاحب  
بکر) نے بتایا اور نہ ہی ای پر یہ ازام ہوگا کہ یہ ولوالجی  
کے کلام کے منافی ہے جیسا کہ محلی نہیں کہہ سکتے وہ اگر  
اسی کے منافی ہو تب بھی یس کے موافق ہے جسے  
ترجیح دے کر اسے مسترد دیا گیا ہے اور  
سراج یہاں ولوالجی کے کلام کے درپے نہیں کہ ان  
دونوں کے درمیان موافقت واجب ہو۔

### چہا سرم میں نجاست کا تمام اجزاء کی

نجاست کا متعلق ہونا مسلم ہے لیکن قائل کہہ سکتا ہے کہ  
بارہ کا، مستشار کوئی کی بات نہیں، کیا تم نہیں دیکھتے  
کہ ہمارے تینوں اصحاب (احناف، رضی اللہ عنہم  
خنزیر کے عین میں ہونے پر متفق ہیں لیکن اس کے باوجود  
ابو محمد رحمہ اللہ اس کے ان کی طہارت کے قائل ہیں،  
مخصوصہ میں طہارت کی ساتویں فصل میں ہے کہ خنزیر کے  
بال کنوئیں میں گر جائیں تو اس میں اختلاف ہے امام محمد  
رحمہ اللہ کے نزدیک پانی ناپاک نہیں ہوگا کیونکہ استعمال کا  
جائز ہوا اسکی طہارت پر دلالت کرتا ہے امام ابو یوسف رحمہ اللہ  
کے نزدیک ناپاک ہو جائے گا کیونکہ وہ نجس عین ہے اور  
اور اس کے ساتھ سلائی کرنا ضرورت کے تحت جائز ہے  
مولیٰ خسرو کی عمر میں ہے کہ مردار کے بال پاک ہیں، اسی  
طرح امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک خنزیر کے بال بھی پاک ہیں  
الدرر میں ضرورت استعمال کے لیے فرمایا۔ پس اس کے

گرفتہ پانی ناپاک نہیں ہوگا۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک وہ نجس ہے جس پانی بھی ناپاک ہو جائے گا۔

**اقول** اس حدیث کا ماحصل یہ ہے کہ ضرورت

نے اس کے استعمال کی بااحتسابیت کر دی پھر جب بااحتسابیت ہو گئی تو طہارت بھی ثابت ہو گئی تو طہارت بھی ثابت ہو گئی کیوں کہ جو چیز بھی ثابت ہوتی ہے وہ اپنے تمام لوازم کے ساتھ ثابت ہوتی ہے۔ امام ابو یوسف

رحمہ اللہ کا جواب یہ ہے کہ جو چیز ضرورت کے تحت ثابت ہوتی ہے اس کا اندازہ ضرورت کے حساب سے لگایا جاتا ہے اور تم جانتے ہو کہ اس کی دلیل واضح ہے لہذا پانچ

میں اسے صحیح قرار دیا، اختیار میں اسے ترجیح دی اور

درجہ اس میں اس کی ذمہ داری قرار دیا اور جس طرح ہم نے

درجہ اس میں بیان کیا اس سے اس اعتراض کا

جواب واضح ہو گیا جو ان پر سید طاہر ابو السعدی نے

حاشیہ فخر میں نقل کیا جب یہ خیال کیا کہ امام محمد رحمہ اللہ

نے اس سے مطلق استغفار جاری قرار دیا ہے اگرچہ

بہر ضرورت ہو اور نہ الخافق کے قول (امام محمد نے

اسے پاک قرار دیا، کہ ابو السعدی نے زہری نے

اسی کا مقتضی استدلال دیا اور اس سے یہ

**اقول** حاصل التعیل ان الضرورة

اوجبت اباحة استعماله ثم اذا ثبت الاباحة

ثبت الطهارة لان الشئ اذا ثبت ثبت بوارعه

وجواب ابی یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ ان ما ثبت

لفضوة تقدس بقدرها وانت تعلم انما

بين البرهانتين ملاحزم ان صححة في البدائع

ورجح في الاختيار وجعله في الدر

هو المذهب وبما قرر ما حلال، الدر باب

الجواب عما اورد عليه السيد العلامة

ابو السعود الاثری فی حاشیة لکڑ حیدر

شرحہ ان محمد اباح الاستقاء به صحت

و لو من دون ضرورة وجعله مقتضى قول السعدی

طهر محمد وعليه اتفق رد قول من قال انه في

ثمانين استغنى عنه فينبغي ان لا يحوسر

استعماله عند النكاح لان عدم الضرورة قاشلا

فيه نظر لان محمد الم يقتصر جوار استعماله

على الضرورة ويرد على الدر وتعليقه

بالضرورة بان لو كانت كذلك لقال انت

الماء القليل ينتجس بوقوعه فيه لعدم

الضرورة وليس كذلك ولان صريح قوله

في النهر واثرا الخلاف يظهر فيما لو وصل

معه من شعر الخنزير ما يزيد على القدم

او وقع في الماء القليل يا باه وبما قررناه

یظہر ما فی الدور من المناقاة حیث حلل  
طہارتہ عند محمد بن ضرورۃ الاستعمال  
ثم فرغ علیہ ان الماء لا یفسد بوقوعہ  
فیہ ۱۰۰۔

نہ اس کے استعمال کا بڑا ضرورت پر منحصر نہیں کیا اور  
الدر نے جو ضرورت کو اس کی تعلیل قرار دیا ہے وہ اس  
نے اس کو بھی رد کر دیا کہ اگر ایسا ہوتا تو وہ کہتے اس  
کے گرنے سے تھوڑا پانی ناپاک ہو جاتا ہے کیونکہ ضرورت

معدوم ہے حالانکہ ایسا نہیں یز نہر میں ای کا صریح قول کہ اختلاف کا اثر اس صورت میں ہی ظاہر ہو گا جب کہ  
نماز پڑھے اور اس کے پاس ایک درم سے زیادہ خنزیر کے بال ہوں یا وہ تھوڑے پانی میں گریں اس طرح کی  
تعلیل کا انکار کرتا ہے اور جو کچھ ہم نے ثابت کیا وہ الدر میں پائی جائے والی منافات کو ظاہر کرتا ہے جیسا کہ  
نے امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک ضرورت استعمل کو اسکی طہارت قرار دیا پھر اس پر تقریباً کہا کہ اس کے گرنے سے  
پانی ناپاک نہیں ہوتا ۱۰۰ (ت)

اقول ولعلک اذا تأملت فیما القینا  
علیک علمت ان ہذا کلمہ فی غیر محلہ وحاشا  
محمد انت یبیم الا انتفاع بہ لا ضرورۃ  
مع قول اللہ تعالیٰ عارہ من حیث واما الامر  
ما یبایا نہ اباح للضرورۃ ومن ضرورۃ الاباحۃ  
سقوط المجامد واد سقطت جائزات الصلاۃ  
ولم یفسد الماء فمحمد اعتبر ما انت  
الضرورۃ ولو اعتبر خصوص محلہا و  
ابو یوسف اعتبر الامرین جمیعاً و هو  
الصحیح لاجرم نص فی البرہان شرح  
مواعظ الرحمن ان من حص محمد الا انتفاع  
بشئ من ثبوت الضرورۃ عندہ فی ذلک و  
معنا لعدم تحققہا لقیام غیرہ مقامہ ۱۰۰

اقول شاید سبب تو اس پر غور کرے جو  
ہم نے تمہارے سامنے پیش کیا تو جان لے کہ سبب  
کچھ اپنے محل پر نہیں ہے ہرگز ایسا نہیں ہو سکتا  
کہ امام محمد رحمہ اللہ بلا ضرورت اس سے انتفاع  
جائز قرار دیں حالانکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے  
”پس بیشک یہ ناپاک ہے“ بات وہی ہے جو ہم نے  
بیان کی کہ آپ نے ضرورت کے تحت جائز قرار دیا اور  
ایمانت سے نجاست کا سا قہ ہو جانا لازم ہے  
جب نجاست سا قہ ہو گئی تو نماز جائز ہو گی اور پانی  
خواب نہ ہوا، پس امام محمد رحمہ اللہ نے وقت ضرورت  
کا اعتبار کیا ہے محل مخصوص کا نہیں کیا، اور امام  
ابو یوسف رحمہ اللہ نے دونوں باتوں کے مجموعہ کا  
اعتبار کیا ہے، اور یہی صحیح ہے یقیناً برہان شرح

مواہب الرحمن میں اسی بات کی تصریح کی ہے کہ امام محمد رحمہ اللہ کا اس کے بالوں سے استنجا کی اجازت دینا اس ضرورت کی بنیاد پر ہے جو اس سلسلے میں ان کے ہاں ثابت ہوئی اور شیخین نے منع کیا کیونکہ ان کے نزدیک ضرورت ثابت نہیں کیونکہ دوسری چیز اس کے قائم مقام ہے (ت)

نقلہ ط فی حاشیۃ المراقی و قال فی  
العیدیۃ شعر المختزیر لما ابيح الاستنجا به  
للمختزیر ضرورة قال محمد انه لو وقع في الماء  
لا ينبغي له ان وقال العلامة عبيد العلي  
البرجندی فی شرح المعایة اطلاق الشعر  
يدل على ان شعر المختزیر ايضا طاهر لا يفسد  
الماء ولا يفسد حمله في الصلاة وهو قول  
محمد وذلك لضرورة حاجة الناس الى  
استعماله في المختزير وعند الامام يوسف نجس  
لان المختزير نجس العين كذا في المختزير  
واما عظم المختزير فنجس اتفاقا لا مسر  
لا ضرورة في استعماله كما في الشعر الطاهر  
ما پاک ہے کیونکہ مختزیر نجس عین ہے ، جمیعاً کہ حشر میں ہے لیکن مختزیر کی ہڈی مالا تفاق پاک ہے کیونکہ بالوں کی  
طرح ہڈی کے استعمال کی ضرورت پیش نہیں آتی (ت)

فانظر كيف نصب احببنا ان تطهر محمد  
مبتن على الضرورة فظهر سقوط كل ما ذكره  
هذا السيد العلامة رحمه الله تعالى واستبان  
ان لا حاجة لمقتضى قول النهي ولا منافاة بين  
قولي الضرورة وان عند والى الضرورة يجب وطق

پس دیکھو کس طرح تمام ائمہ نے بیان فرمادیا  
کہ امام محمد رحمہ اللہ کا اسے پاک قرار دینا ضرورت کی بنیاد  
پر ہے پس جو کچھ اس سید علامہ (ابو اسود) رحمہ اللہ  
نے ذکر کیا اس کا ساقط ہونا ظاہر ہوا۔ اور واضح ہوا  
کہ تہر کے قول میں ان کے لیے کوئی حجت نہیں اور نہ ہی

الكل على التحريم والتبجيس كإفادته العلامة  
المقدسة وبقوله العلامة قوم افتدى ومن بعده  
وهو الذي نعتقد في دمت الله سبحانه و  
تعالى وبه ظهري الجواب عن هذا البحث بان  
لا ضرورة في شعر القلب فعلى قائل التماسه  
العمل بقضيتها تم رأيت البرجدي صرح  
به حيث قال أنا قد ذكرنا ان القلب نجس لعين  
هند بعضهم فينبغي ان يكون شعره كحددهم  
اذ لا ضرورة في استعماله اهـ

اس کی تصریح دیکھی جب انہوں نے فرمایا کہ ہم نے بعض کے نزدیک کتے کے بغس مین ہونے کا ذکر کیا ہے پس مناسب ہے  
کہ ان کے رویہ کے بال بھی ناپاک ہوں کیونکہ اس کے استعمال کی ضرورت نہیں (حدیث)

الخصائص ما عدا ذلك من ذكره  
ايضا في الخاتمة واعلمه واشهر الى طبعه  
التفصيل حيث قال ما نصبه السلب او اخرج  
من الماء وانتفض فاصاب ثوب انسان  
اغسده قيل انكاف ذلك من ماء المطر  
لا يغسده الا اذا اصاب المطر جلده وفي  
ظاهر الرواية اظن ولو يغسل له وقد صرح  
في حزانة المصنفين برسوق لقاضي خان ان  
شعر الخنزير اذا سلب اذا وقع في ماء يغسده  
لانه يحس العين لكن لقائل انت يقول

پنججم جو کچھ انہوں نے نسخ کی طرف منسوب  
یا ہے وہ عاریہ ہیں بل مذکور ہے انہوں نے اس  
پر اعتقاد کیا اور تفصیل کے ضعف کی طرف اشارہ کرتے  
ہوئے فرمایا "کتا جب پانی سے غسل کر اپنے آپ کو  
جھاڑے اور وہ کسی انسان کے کپڑے کو لٹ جائے تو  
اسے ناپاک کر دے گا کیا اگر یہ بارش کے پانی سے ہو  
تو اسے ناپاک نہیں کریگا اگر عیب کہ بارش اس کے چرٹے  
تک پہنچ جائے اور ظاہر روایت میں اطلاق ہے تفصیل  
نہیں ہے اور خزانہ المفتیین میں "ق" کے  
ساتھ قاضی خان کی طرف اشارہ کرتے ہوئے ان سے

سہ شرح نقایہ لبرجندی کتاب الطہارۃ نوکثور، کھنڈو ۲۸/۱  
سہ فتاویٰ قاضی خان فصل فی النجاسۃ مطبوعہ نوکثور، کھنڈو ۱۱/۱  
سہ " " " " فصل فی ما یقع فی البئر " " " ۶/۱

اد بیقیم حکایۃ الوفاق علی الروایۃ السحتارة  
 للسراج فلا وجه للرد علیہ بروایۃ اخری  
 نعم مودکر ما ذکرنا عن الحایۃ و بین ان  
 الترخیص قد اختلف وان التحسین ظاہر  
 الروایۃ فوجب اختیارہ و سقط الحکم  
 بالوفاق معتمد علی اختیار السراج لکانت  
 وجہا و بعد التتبی و الملقی حکایۃ الوفاق  
 مد حولۃ لاشک لا حرم ان یصرح فی متن الضرر  
 بالتثبیت فقال و الکلب نحس لعیب و قلیل  
 لا و قلیل جلدہ نجس و شعر طاهر الخ۔

حق کیا کہ خنزیر یا کتے کے بال پانی میں گر جائیں تو اسے  
 غراب کہہ دیتے ہیں کیونکہ وہ نجس عین ہے لیکن کوئی قائل  
 کہہ سکتا ہے کہ جب تم نے سراج کی حق روایت پر  
 حکایت اتفاق کی بنیاد رکھی ہے تو دوسری روایت  
 کے ساتھ اسے رد کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے ہاں  
 اگر وہ اس بات کا ذکر کرتے جو ہم نے قانیر سے  
 نقل کرتے ہوئے ذکر کی ہے اور بیان کرتے کہ ترجیح  
 مختلف ہے اور ظاہر روایت کے مطابق اسے ناپاک  
 قرار دیا ہے لہذا اسے اختیار کرنا واجب ہے اور سراج  
 کے اختیار کے مطابق جس اتفاق کا حکم دیا گیا ہے وہ  
 ساقط ہے تو اس بات کا کوئی دناں ہوتا، مختصر اور طویل گشت کے بعد اتفاق کی بات محل نظر ہوئی۔ مد شک و شبہ  
 غرہ کے متن میں تثلیث کی تصریح کرتے ہوئے کہا اور کتا نجس عین ہے کہا گیا کہ نہیں ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ اس  
 کا چمڑا ناپاک ہے یا پاک ہے (ت)

واما الترخیص فاقول وجہ

ترجیح، میں اس مسئلے میں کمی طرح سے  
 گفتگو کر رہا ہوں۔

اولاً یقول امام ہے کما قدمہ السائل  
 عن الدر المختار وقد مناه عن القمطانی  
 والطحاوی۔

اول، میں قول امام ہے جیسا کہ سائل نے  
 اس سے پہلے در مختار سے نقل کیا ہے، (رحم نے  
 قمتانی اور طحاوی سے (نقل کرتے ہوئے) اس  
 سے پہلے بیان کیا ہے (ت)

نظم الفرائد میں ہے :۔

وعند همامین انکلاب نجاسة  
 وطاهرة قال الا مباح المظہر

اور ان دونوں (صاحبین) کے نزدیک کہتے کا عین  
 ناپاک ہے، اور امام پاک (ابو حنیفہ رحمہ اللہ) نے  
 فرمایا پاک ہے۔ (ت)

تعلیہ میں ہے :

مشى عليه في المواقف القدسي

حاوی قدسی میں یہی راہ اختیار کی ہے (ت)۔

اسی میں ہے :

في النديّة وغيرها عن المحيط الكلب اذ وقع في  
الماء فاخرج حيوانا اصاب قمه فيجب  
نزع جميع الماء وان لم يصب قمه الماء  
فصل قولهما فيجب نزع جميع الماء وعمل  
قول ابي حنيفة لا بأس وقال هذا اشارة  
الى ان عتات الكلب ليس بنجس

تہا یہ وغیرہ میں محیط سے نقل کیا کہ کتا جب پانی میں  
گر جائے اور زندہ نکال لیا جائے اگر اس کا منہ پانی  
تک پہنچا ہے تو تمام پانی نکال جائے، اور اگر منہ  
پانی تک نہیں پہنچا تو صاحبین کے قول پر تمام پانی  
نکالا جائے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک  
کوئی عورت نہیں اور فرمایا کہ یہ اس طرف اشارہ ہے  
کہ کتا نجس میں نہیں (ت)۔

اسی طرح تجریداً قدوری میں ہے کما نقلہ عنہ ایضا فی المصلیۃ (جیسے کہ اشول اے علیہ میں ہوں  
سے نقل کیا - ت)

بحر الرائق میں ہے :

قال في النقيّة را مر لمجد الأئمة وقد اختلف  
في نجاسة الكلب والذئب مع عند  
من الروايات في النوازل والامالي انه نجس  
العين عند هما وعند ابي حنيفة ليس بنجس  
لعين

فقید میں مجد الاثر کے حوالے سے بتایا کہ کتے کے نجس  
ہونے میں اختلاف ہے اور تو اور و امالی کی روایت میں  
جو کچھ کہیں نزدیک بھی ہے کہ صاحبین کے نزدیک نجس میں  
ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک نجس میں  
نہیں ہے۔ (ت)۔

اور کچھ روایتیں امام محمد سے بھی اس کے موافق آئیں :

في الحية عن الحايية عن الساطي انه اذا حملت  
حيو من بواہ غائزہ ناطق سے نقل کیا ہے کہ جب کھینک

سہ علیہ شرح منیۃ المصلی

سہ یضاً

سہ تجریداً قدوری

سہ بحر الرائق

کتاب الطہارۃ

ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

۱۰۲/۱



عن جلد کلب اوۃ ثب قید ذبح جازنت  
صلواتہ علیہ  
بجوازاتی میں مقدار القوائد سے ہے،

لا یعنی انت ہدہ المرۃ ایۃ قید طہارۃ  
علیہ عند محمدؐ  
غیر میں ہے،

روی عن محمد (سراۃ عملت و فی عنقیب  
قلادۃ علیہا سن اسد او تلعب او کلب جازنت  
صدقہ آقا قال شارحہا العلامة ابرہیم  
کوہ لروایۃ عن محمد لایساقی کوئنا اتدقیۃ  
ففی البتۃ وی ذکرہا مطلقاً والدلیل یدل  
علیہ

اقول نعم اطلقها فی الخاصیۃ و  
العامۃ والولوالجیۃ وغیرہا وقد اجمعنا  
نفس الحلاصۃ وهو بعینہ لفظ الحایۃ والولوالجیۃ  
عزراہلہ فی الحسیۃ نکتہ الاطلاق  
لا یدل علی الاتفاق فربما یصلق المطلق  
ما یحتسبہ وانکات ہناک حلاۃت عدیدۃ  
وسر ایتحق کتبت علی ہامشہ

فلوح کتہ یا بیٹریے کی کمال پر نماز پڑھی تو اس کی نماز  
جائز ہے۔ (ت)

مخفی نہیں کہ یہ روایت امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اس  
کی ذاتی طہارت کا فائدہ دیتی ہے (ت)

حضرت امام محمد رحمہ اللہ سے مروی ہے ایک عورت نے  
گلے میں ایسا ہار ڈال کر نماز پڑھی جس میں شیشہ،  
لوہڑی یا کتے کے دانت (جرشہ ہوتے) تھے تو اس  
کی نماز جائز ہے اور اس کے شارح ابراہیم نے  
فرمایا اس روایت کا امام محمد رحمہ اللہ سے مروی ہونا  
اس کے اتفاق ہونے کے منافی نہیں فتاویٰ میں اسے  
مطلقاً دریا یا سبیل میں بھی اس پر دلالت کرتی ہے (ت)

اقول ہاں نہایت، قدر اور دلوالجیۃ وغیرہ  
نے اس کو مطلق ذکر کیا ہے ہم نے ہمیں خدا صبر  
کی عبارت سنائی تھی حایۃ کے الفاظ بھی بعینہ ہی ہیں  
اور علیہ میں اسے دلوالجی کی طرف منسوب کیا گیا ہے  
لیکن اطلاق، اتفاق پر دلالت نہیں کرتا بسا اوقات  
اپنے مختار کو مطلق قرار دیا جاتا ہے اگرچہ ہاں متعذر اختلاف  
ہوتے ہیں میرا خیال ہے کہ میں نے اس کے

سہ عیلة المحمل شرح منیۃ المصلی

سہ البحر الرقی کتاب الطہارۃ  
سہ منیۃ المصلی فصل فی النیاسۃ  
سہ غنیۃ المستمل

مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی  
مطبوعہ مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ لاہور  
سمیل انکیدی لاہور  
۱۰۶/۱  
ص ۱۱۰  
ص ۱۵۵

ما نصہ -

اقول كيف تكون اتفاقية مع ان النقول  
من الثاني المشهور عن الثالث نجاسة عين  
الكلب وقد صحح جماعة وان كان الاصح  
المعتمد المصنف به هي النظائر انهم هم  
صحيح بالنسبة الى ما عدا الكلب من السباع  
المذكورة وامثالها.

بلکہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ سے بھی بعض فروع اسی طرف جاتی ہیں۔

وقد قرأنا عليك عن الافرودي عن الزاهد  
عن الدبوسي في مواضع الكلاب في الطين ان  
طهرتها هي الرواية الصحيحة وقريب  
المصوص عن اصحابنا وهذه كتب المذهب  
طاحنة بتصريح جواريم سلب وجرحه  
والما ذكره اختلف في سيرة العقود نعم محمد  
حوازه وعن ابى يوسف منه واطلاق  
الاصول يؤيد الاول وعليه مشي القدرى  
وغيره وصحح شمس الانمة الثاني فقال  
انما لا يجوز بيع الكلب العقوس الذي لا يقبل  
التعليم وقال هذا هو الصحيح من المذهب  
كما نقله في الفتاوى لاجرم ان قال حافظ  
الحديث والمذهب الامام الطحاوى في شرحه  
معاني الاثار بعد ما حقق حيل الامانة

حاشیہ پر لکھا ہے جس کی عبارت یہ ہے۔

اقول (میں کہتا ہوں) یہ کیسے تھا قی ہو گا حالانکہ  
ثانی سے منقول اور ثالث سے مشہور ہے کہ کتا نجس عین  
ایک جماعت سے اس کی تصحیح کی اگرچہ زیادہ صحیح ہمسفر علیہ  
اور مفتی بہ طہارت ہی ہے اور ان پر کہتے کے علاوہ  
دیگر مذکورہ بالا درندوں اور ان کی امثال کی طرف نسبت  
کرتے ہوئے صحیح ہے۔ (دست)

ہم نے بواسطہ القردی اور زاہدی دہوسی سے نقل  
کرتے ہوئے کچھ نہیں کتوں کی گزرگاہ کے بارے میں  
تہیں بتایا ہے کہ اس کا پاک ہونا ہی صحیح روایت  
ہے اور ہمارے اصحاب نے مخصوص روایات کے  
قریب ہے اور یہ سب مذہب کہتے کی خرید و فروخت  
کے بازار اور اس کی قیمت مطال ہونے سے متعلق تصریح  
سے سہری پڑی ہیں اللہ کا سننے والے کہتے کے ہائے  
میں ان کا اختلاف پس امام محمد رحمہ اللہ سے اس  
کا جواز اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے عدم جواز منقول ہے۔  
اصل (مبسوط) کا ملحق پہلی بات کی تائید کرتے ہیں قدری  
و غیر ذہبی اختیار کی ہے جبکہ شمس اللہ نے دوسری بات کو صحیح  
قرار دیا ہے اس کی فرمایا کاٹنے والا کتا جو تعلیم کو قبول نہیں کرتا  
اس کی خرید و فروخت جائز نہیں اور فرمایا کہ صحیح مذہب یہی ہے  
جیسا کہ فتح القدری میں اسے نقل کیا ہے یقیناً حدیث مذہب کے

الکلب هذا قول ابی حنیفة و ابی یوسف و  
محمد و حمة اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اھ و قال  
فی البحر ما یبعہ و تملیکہ فیہ حیاض  
ھکذا یقولوا و اطلقوا نکر ینسب الیکون ھذا  
علی القول لظہارۃ عینہ اما علی القول  
بانحیاسۃ ھو کالخزیر فبعہ باطل فحق  
السلحین کالخزیر فی قدح من دلت  
و عاقبہم حیسا علی قفصۃ الظہارۃ من جوار  
تلك الروایات۔

ما قد امام طحاوی نے شرح معانی الآثار میں کتے کی قیمت  
کے مبادلہ ہونے کے بارے میں تحقیق فرمانے کے بعد  
فرمایا امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ  
تعالیٰ تمام کا یہی قول ہے اور بحر الرائق میں فرمایا کہ  
اس کتے کی قیمت اور تملیک ہاڑ ہے۔ اسی طرح

قدح کے نام سے نقل کیا اور مطلقاً بیان کیا لیکن مناسب  
ہے کہ یہ بات اس کی عینی ظہارت کے قول پر ہو  
لیکن تباہست کے قول پر وہ خزیر جیسا ہوگا، لہذا  
مسلمانوں کے حق میں خزیر کی طرح اس کی خرید و فروخت

بھی باطل ہے اگرچہ ان روایات کے پیش نظر سب کا ظہارت کے فیصلے پر اتفاق مطعون ہوگا۔ (د)

اقول لیکن فتح تقدیر سے اس بات کا فائدہ  
حاصل ہوتا ہے کہ جواز میں، طہارت میں پُر قوت نہیں  
جواز کا جواز، جواز استعاضا پر مبنی ہے کیا تم نہیں  
دیکھتے کہ گوشت اور مٹی کی سے جب حق حاصل کرنا جائز ہے  
تو ان کی خرید و فروخت بھی جائز ہے۔ کتے کی بیع حرام  
ہونے پر امام شافعی رحمہ اللہ کے استدلال کہ وہ نجس  
عین ہونے کی وجہ سے حرام ہے، کا جواب دیتے ہوئے  
ظاہر میں فرمایا ہم نجاست عین تسلیم نہیں کرتے اور اگر  
تسلیم کر بھی لیتے تو اس کا حکم حرام ہے، خرید و فروخت  
حرام نہیں اور اگر قہر کتے ہوئے اعتراض کرے کہ شفاع  
کا جائز ہونا بھی تو طہارت عین پر مبنی ہے کیونکہ جب

جوار الیمع علی طہارۃ العین و انما یعتقد حد اذہ  
جوار الا شفاع الا شری است، المسوق و  
البصر لما جاز الا شفاع لهما جائز بیعہما  
وقد قال فی الہدایۃ صجیسا حمت  
استدلال الشافعی علی حرمة بیع الکلب بانہ  
نجس العین ولا یسلم نجاسة العین ولو سلم  
فیہرم التناول دون الیمع اھ فان عد قائلان  
حل الانتفاع ایضا یعتقد طہارۃ العین  
فان الخنزیر لهما کان نجس العین لم یحصر  
الانتفاع بہ بوجہ من لو حوہ بذلک عللوا

شرح معانی الآثار	باب خمس کلب	مطبوعہ ایچ ایم سعید کراچی	۲۵/۷
بحر الرائق	کتاب الطہارۃ	" " " "	۱۰۳/۱
سکۃ البدایۃ	مسائل مشہورہ من کتاب البیوع	مطبوعہ مطبعہ یوسفی کھنہ	۱۰۳/۲

تخریب نہیں میں ہے تو کسی طرح اس سے استماع جائز نہیں۔ عام کتب میں اس کی یہ علت بیان کی ہے ہاں نہیں میں کو ہلاک کر کے اس سے نفع حاصل کرنا جائز ہے۔ یہی بات گوہر میں بھی ثابت ہے، جیسا کہ مہاجر میں اس بات کا فائدہ دیا اور اسے البحر الرائق سے نقل کیا۔ میں کہتا ہوں ہاں یہ اصل مدعی یعنی طہارت کی دلیل بھی سکتی ہے لیکن اسے طہارت کے قول پر جواز بیع کی تخصیص کے لیے سبب قرار دینا ہرگز صحیح نہیں اور یہ کیسے ہو سکتا ہے حالانکہ کتے سے شکار کے طریقے پر نفع حاصل کرنا جائز ہے اور یہ قطعی طور پر متفق علیہا مسئلہ ہے مگر اگر اس کو قرآن کریم نے بیان کیا ہے

پس جواز بیع کی بنیاد سب کے رد تک ثابت ہے اگرچہ صاحبین اس بنیاد کی بنیاد یعنی طہارت کا انکار کرتے ہیں جیسا کہ امام شافعی رحمہ اللہ نے اس بنیاد کی تردید بیان کیا ہے۔ پس اسے گھڑ۔ (د ت) اور معلوم و مقرر ہے کہ کلام الامام امام الکلام علما فرماتے ہیں قول امام پر افتاء لازم ہے اگرچہ صاحبین خلاف پر ہوں ذکر حسب صاحبین سے بھی روایات ان کے موافق آتی ہوں۔

اللهم الا لضرورة او ضعف دليل وقد علم استفاؤهما ههنا۔ اور قطعاً یہاں ان دونوں کا نہ ہونا معلوم ہے (د ت)

بحر الرائق و صاوی خیرہ و حاشیہ لمطویر علی الدر المختار و رد المحتار میں ہے،

واللفظ للعلامة الموصلي المقرين ايضا عندنا به لا يفتى ولا يعمل الا بقول الامام الاعظم ولا يعدل عنه ابي قولهما او قول احدهما او غيرهما الا لضرورة من ضعف دليل او تعامل بخلافه كسألية المن اسعة

اور الفاظ علامہ موصلی کے ہیں ہمارے نزدیک بھی ثابت ہے کہ صرف امام اعظم رحمہ اللہ کے قول پر موقوف دیا جائے گا اور عمل کیا جائیگا اس سے صاحبین یا ان میں سے کسی دوسرے کے قول کی طرف بغیر ضرورت متوجہ نہیں ہوں گے ضرورت جیسے کمزور دلیل یا اس کے خلاف

عمامة الكتب نعم يجوز الاستماع بنجل العين عن سبيل الاستهلاك وهذه احوال ثابت في سريته كما افاده في الهاية ونقد في البحر قلت نعم هذا يصحح وليس لا يحصل المدعي اعني اظهاره اما جعله وجها لتخصيص جواز البيع بقول الطبري فلا كيف وحل الاستماع بالكتب لطريق الاضطهاد مجمع عليه قهصا لما لفظ به النص الكريم فمعنى جواز البيع ثابت عند الكل وان انكر الصاحبان مبني المبني اعني الطبري كما انكر الشافعي فخرج المبني اعني جواز البيع فافهم۔

وان صرح المشايخ بان الفتوى على قولهما  
لانه صاحب المذهب والامام المقدم  
اذا قالت هذا مقصد قوها  
فان القول ما قامت حذام

تعالیٰ کا پایا جانا جیسا کہ مسئلہ ذراعت میں ہے اگرچہ  
مشائخ تصریح کریں کہ فرتی صاحبین کے قول پر ہے  
کیونکہ آپ (امام اعظم رحمہ اللہ) صاحب مذہب  
اور امام متقدم ہیں  
جب حذام کوئی بات کہے تو اس کی  
تصدیق کرو کیونکہ بات تو وہی ہے جو  
حذام نے کہی۔

امام برہن الدین فرمائی صاحب ہدایہ تجہیں میں فرماتے ہیں :

الواجب عندی ان یفتی بقول ابی حنیفۃ علی  
کل حال ۱۰  
میرے نزدیک واجب ہے کہ ہر حال میں امام ابو حنیفہ  
رحمہ اللہ کے قول پر فرتی دیا جائے۔ ۱۰

اسی طرح اور کتب سے ثابت وہ نہ کرنا کہ کتاب النکاح میں حذام نے اسے اپنے فتویٰ  
کے کتاب النکاح میں ذکر کیا ہے۔ (ت) تو واجب ہو اگر طہارت عین ہی پر فتوے دیں اور اسی کو محمول و  
مقبول رکھیں۔

ثانیاً یہی قول اکثر ہے

كما يظهر لمن يطالع نقولنا في المتطهير  
مع ما تركنا من الكثير البشير ویراحم  
نقول النجس یجده لا تبذ نصف والنس  
ولا ثلثه وان شرط مع ذلك عدم الا صواب  
ولا یقنی یدو الا اقل قليل كما استفت  
عليه امم شاء الله تعالى وقد قال في  
الحلیۃ الکثیر علی امه لیس پنجس  
العین ۱۰

جیسا کہ اس شخص کے لیے ظاہر ہے جو تطہیر کے بارے  
میں ہمارے فتویٰ کا مطلب لے کرے  
باد و درجہ بہت کچھ ڈریا ہے اور اس کے  
نجس ہونے کے بارے میں فتویٰ کی طرف رجوع کئے  
تو انہیں ان (نقول تطہیر) کا نصف بلکہ تہائی  
بھی نہیں پسے گا۔ اور اس کے ساتھ عدم اضطرار  
کی شرط رکھی جائے تو اس کے ہاتھ میں بہت کم رہ جائیگی  
جیسا کہ تو عنقریب اس پر مطلع ہو گا ان شاء اللہ

۱۰ فتویٰ خیرۃ مطلب لا یفتی بغير قول ابی حنیفۃ وان حکم المشایخ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۳۳/۲

۱۰ التینیس والزم

۱۰ التعلیق المجلد حاشیہ غیۃ المصلیٰ فصل فی البئر مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ لاہور ص ۱۱۵

تہا۔ اور علیہ میں فرمایا کہ زیادہ روایات اس کے نجس عین نہ ہوتے ہیں۔ (ت)  
ورع ثابت و مشہور ہے کہ معمول بہ وہی قول اکثر و جمہور ہے۔

فی رد المحتار قد صرحوا بان العمل بما  
علیہ اکثر آہ و فی العقود الدریۃ عن  
شرح الاشباہ للیبری لا یجوز لاحد الاخذ  
بہ لام التقرر عند المشایخ انہ صق  
خلف فی مسألة فالعبرة بما قالہ  
لا کثر۔

رد المحتار میں ہے فقہاء کرام نے تصریح کی ہے کہ عمل  
اکثر کے اقوال پر ہو گا اور پیری کی شرح اشباہ کے  
حوالے سے العقود الدریہ میں ہے کہ اسے اختیار  
کرنا کسی کے لیے جائز نہیں کیونکہ مشائخ کے نزدیک  
یہ بات ثابت ہے کہ جب کسی مسئلہ میں اختلاف ہو  
تو اکثر کے قول کا اختیار ہو گا۔ (ت)

شمالی بھی مراۃ احکام قرآنی و حدیث ہے  
کی علت و تعلل و قد قال فی العینۃ قبیل  
واجبات الصلاة لا ینفی ان یعدل عن  
الدراية اذا اذ افتقار و آية اه و مشلہ  
فی رد المحتار۔

جیسا کہ تُو نے جانا اور تجھے معلوم ہو جائے گا۔ اور  
فقیر میں واجبات نماز سے کچھ پہلے فرمایا کہ جب  
روایت و روایت کے مراۃ ہو جائے تو اس سے  
خبر گزرائی کرنا مناسب نہیں اور رد المحتار میں بھی  
اسی کی مثل ہے۔ (ت)

والعالمی من حیث اریل اقرہ بلکہ قول تجیس پر دلیل اصلاً ظاہر نہیں۔

وقد سمعت قول العینۃ لعدم الدلیل  
علی نجاسة العین اھ و قد اعترفت بہ لک  
الاشۃ انشائیۃ قال فی البحر و لقد اصف  
النوی حیث قال فی شرح المہذب و احتج  
اصحابہ باحدیث لا دلالة لہا فترکتہ لا فی  
التزم فی حجة کتاب الاعراض عن الدلیل

تو نے غیۃ کا قول سنا ہے کہ نجاست میں پر کوئی  
دلیل نہیں۔ اھ شافعی نے ہی اس کا اعتراف کیلئے  
بحر الرقی میں فرمایا امام نووی رحمہ اللہ نے شرح مہذب  
میں یہ کہہ کر انصاف سے کام لیا کہ ہمارے اصحاب نے  
ایسی احادیث کو دلیل بنایا جن میں کوئی دلالت نہیں  
پس میں نے ان کو چھوڑ دیا کیونکہ میں نے خطبہ کتاب

رد المحتار فصل فی البئر مطبوعہ مطبعۃ ابابلی مصر ۱۶۹/۱  
عن العقود الدریۃ قد تعلق با داب النقی حاجی جید الغفار و سپر ان ارگ بازار قندھار افغانستان ۳/۱  
غنیۃ استمل قبیل واجبات الصلوۃ مطبوعہ سہیل اکیڈمی ۵۵۵  
کے " " فصل فی البئر " " " ۱۵۹

الواهيّة اهله وقال الامام العارف المتصوّف  
انشأ في ميزان المشريعة الكبرى سمعت  
سيدى عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول  
ليس لنا دليل عن نجاسة عين الكلب الا ما نقل  
عنه الشارح من مبعه او اكل ثمنه اه

میں اس بات کا التزام کیا ہے کہ مکروہ دلائل سے عراض  
کروں گا اور امام عارف شہرانی شافعی رحمہ اللہ نے  
میزان، شریعت الکبریٰ میں فرمایا کہ میں نے سیدی علی  
الخواص رحمہ اللہ سے سنا آپ فرماتے تھے ہمارے پاس  
کچھ کے بغیر عین کو نہ پراس کے سوا کوئی دلیل نہیں  
کہ شرع عبید سلام نے اس کی غریب و فروخت اور اس کی قیمت کھانے سے منع فرمایا (ت)

**اقول** ای ولایتم ایضا فان الشارح

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قد نہیں عن بیع  
التيار و الثمان و هي طاهرة العين وفاقا لخرج  
الائمة احمد والسنّة عن جابر رضي الله تعالى  
عنه عن النبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
ان الله ورسوله حرم بيع الخمر والميتة  
والخنزير والاکهنا و الاصل و مسلم و احمد  
والطحاوي والحاكم رحمه الله تعالى عنه  
ان رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
ممن عن ثمن الكلب والسور على ان يحد ما  
قد يبيع ان ذلك كان حين كانت الاصر  
بقتل الكلاب و لم يكن يحل لاحد مسانك  
شي من هذه نسخة كما حققه الامام

**اقول** یہ دلیل بھی تام نہیں کیونکہ شریعت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض چیزوں کی غریب و فروخت  
اور ان کی قیمت لینے سے منع فرمایا علائکہ ان کا عین  
بالاتفاق پاک ہے امام احمد اور صاحب صحیح مسلم  
نے بواسطہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ ہی اکرم صلی اللہ  
علیہ وسلم سے روایت نقل کی ہے کہ اللہ تعالیٰ اور اس  
کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے شراب، مردار، خنزیر  
اور سور کی غریب و فروخت سے منع فرمایا۔ احمد، مسلم  
صاحب ارعبد، طحاوی، رحمہم رحمہم اللہ اسی حضرت  
جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم  
صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ اور بلی کی قیمت لینے سے منع  
فرمایا علائکہ ان کے ہمارے علا فرماتے ہیں کہ یہ اس وقت تھا  
کچھ کو قتل کرنے کا حکم تھا اور کسی کے لیے اس میں سے

۱۰۶/۱	مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	کتاب الطہارت	سکالہ الجرائد
۱۱۴/۱	مطبوعہ مصطفیٰ الباقی مصر	باب النہات	سکالہ المیزان الکبریٰ
۲۹۸/۱	مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی	باب بیع الميتة والجنات	سکالہ صحیح البخاری
۲۵۱/۲	مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب ثمن الکلب	سکالہ شرح معانی الآثار
			شہ ایضاً ۲۳۸/۲

یہ جو جمعہ الطی وی فی شرح معانی الآثار۔  
 کہ روک دیکھا جائے نہ تھا پس اس (قتل) کے منسوخ ہونے  
 سے یہ بھی منسوخ ہو گیا جیسا کہ امام ابو جعفر طوسی نے شرح معانی آثار میں اس کی تفسیر فرمائی ہے۔ (ت)  
**خامساً** اگر دلائل میں تضاد بھی ہو تو مرجع اصل ہے

کہ اصول و تشبیہات یہ فی مسائل  
 الاسرار بالتین و ترک سرفہ الیدین و غیرہما۔  
 جیسا انہوں نے اسے اصول میں بیان کیا اور کہتے ہیں  
 کہتے اور ترک رفیع یدین جیسے مسائل میں اس  
 کو اختیار کیا۔ (ت)

اور اصل تمام اشیاء میں طہارت ہے

حق الغیر وفانہ من المعنی والمعنی من الدم  
 والدم من العدا والعداء من العاصرو  
 والعاصروا حق لولمیرہ الشیخ متبحرین  
 عینہ نقی علی صلیہ فی المیزان الاصل فی  
 الاشیاء نظاہرہا و غایہا نجاسة عاصیہ فانہا  
 ہادسہ عن تکون للہ تعالیٰ نقیہا عن اللہ عز  
 و فی طریقہ الحدیثہ عن ان الطہارۃ فی  
 الاشیاء اصل شایان، لہ تعالیٰ لہ یحیی  
 شیعہ نجاسہ من اصل خلقتہ من وش انما من  
 النجاسة عاصیہ من حاصل البول صا  
 طہا و كذلك الدم والمسخی والخمس  
 حصین طہا و ثم حرمت اشیائہا ملخصا  
 ولد قال فی الغنیۃ ہما والاصل حدیثا  
 ای عدم النجاسة کما مر۔

حق کہ حذر بھی، کیونکہ وہ منی سے ہے، منی خون سے،  
 خون غذا سے اور غذا عاصرت سے اور عاصر پاک ہیں حق کہ  
 اگر شریعت اسے نجس عین قرار نہ دیتی تو وہ اپنی اصل پر  
 باقی رہتا۔ میزان میں ہے اشیاء میں اصل طہارت ہے  
 اور نجاست لاحق ہوتی ہے یعنی اللہ تعالیٰ پاک و طاہر  
 ہے حکم صا۔ سرقی ہے الخ۔ الطریقۃ الحمدیہ اور  
 الحدیثۃ المدیہ میں ہے (تمن) اشیاء میں اصل طہارت ہے  
 (شرح) کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اصل تخلیق میں کسی چیز کو  
 نجس پیدا نہیں کیا (تمن) نجاست عارضی ہے (شرح)  
 پس پیشاب کا اصل پاک پانی ہے، اسی طرح خون  
 می اور شراب پاک ریس ہے پھر نجاست لاحق ہوتی  
 اور طہا اسی لیے غنیہ میں اس مقام پر فرمایا اور اصل  
 عدم نجاست ہے جیسا کہ گزر گیا۔ (ت)



## مسائل اسی میں تعمیر ہے

لا یسأل علی من استلٰی باقتضائه تعید او من راع  
او ما شیعہ و التیسیر بحسب فی نظر الشیخ صالح  
برید اللہ بکم الیسر ولا یرید بکم العسر وقال  
صلی اللہ علیہ وسلم ان الدین یسر الحدیث  
رواہ البخاری والمسلم عن ابن ہریرۃ رضی اللہ  
تعالٰی عنہ وقال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
یسر واولا تصیروا رواہ احمد والشیخان  
والنسائی عن انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
کرو اور تشکیل پیدا کرو: اس حدیث کو امام احمد، بخاری و مسلم، درشانی سے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے  
روایت کی ہے۔ (ت)

مسائل بہت قاطعان نہیں کے اقوال خود مضطرب ہیں کہیں نجاست میں پر حکم فرماتے کہیں طہارت میں کا  
پنا دیتے بلکہ صاف تصریح کرتے ہیں جس مسئلہ میں الاثر سرخس کے مسائل انکار میں سے،  
نہجیم من المذہب عندنا ان عین الکلب  
نہجیم کیا  
ہمارے نزدیک صحیح مذہب یہ ہے کہ کتے کا عین نجس  
ہے۔ (ت)

اُسی کے باب الحدیث میں ہے،  
جدد الکلب یطہر عندنا بالمد باح خللہ للحنن  
والنفی لان یمس نہجس عندہ ولکن نقول  
الاستفاح بہ مباح حالۃ الاختیار ولو کانت  
عینہ نجساً لہذا یمس الاستفاح بہ  
چنانچہ اگر اس کا عین پاک ہوتا تو اس سے نفع حاصل کرنا جائز نہ ہوتا۔ (ت)

سہ القرانی ۱۵۸/۲

کتب صحیح البخاری	باب الدین فیہ	مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی	۱/۱
کتب صحیح بخاری	باب امر الوالی اذا زوج امیرہ فی موضع	" " "	۱۶۳/۲
کتب المبسوط للشرح	سورۃ الارکل	مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت	۲۸/۱
کتب " "	جلد المیتۃ واحکامہ	" " "	۲۰۲/۱

اسی کی کتاب العید میں ہے :

بهذا يتبين انه ليس بنجس العين<sup>۱</sup> اس سے واضح ہوا کہ یہ نجس نہیں۔ (ت)

جس فتاویٰ دواچیہ میں مسئلہ نجس ثوب بانٹھان قلب بیان کیا

قال في البحر ولا يخفى ان هذا على القول بخراراتي<sup>۲</sup> میں فرمایا مخفی نہ رہے کہ یہ بات (کتے کے بھانٹنے سے کپڑے کا ناپاک ہونا) اسی کے نجس عین بھجاستہ عینہ<sup>۳</sup> ہے۔

ہونے کا قائل ہونے کی بنا پر ہے۔ (ت)

اُسی میں مثل تجہیں مسئلہ بواز صلاۃ مع قلادۃ اسنان کلب بیان فرمایا۔

قال في البحر ولا يخفى ان هذا كله على القول بظہارۃ عینہ<sup>۴</sup> بخراراتي<sup>۵</sup> میں فرمایا مخفی نہ رہے یہ سب کچھ، اس کا عین پاک ہونے کی بنا پر ہے۔ (ت)

جس بیضاح میں جہت بستر و شیشی الاسلام فی روایۃ لا یطہر وهو الظاهر من المذهب (ایک روایت میں ہے پاک نہیں ہوتا اور یہی ظاہر نہ سبب ہے۔ ت) نقل کر کے خود اپنے تین اصلاح کے قول (کا جہد المختصر و الاکامی) (مگر خنزیر اور آدمی کی کھال۔ ت) پر اعتراض فرمایا المختصر المذکور علی خلاف الظاهر (مصرہ کوہ) ظاہر کے خلاف ہے۔ ت اُسی کی کتاب لیسہ ع میں فرمایا

صحیح بیحہ کلب حلا حاشی لا مہ مجسب لے لی عریہ و فروخت یح ہے اس میں امام شافعی العین عمدہ کا عمدہ لا مہ ینتقم بہ۔<sup>۶</sup> کا اختلاف ہے کیونکہ ان کے نزدیک یہ نجس عین ہے

ہمارے نزدیک نہیں کیونکہ اس سے نفع حاصل کیا جاتا ہے۔ (ت)

جن در و غریب میں وہ فرمایا تھا کہ الکلب نجس العین<sup>۷</sup> (کتا نجس عین ہے الخ۔ ت) اُنہی کی بیوع میں ہے :

صحیح بیحہ کل دی باب کالکلب لا مہ مسائل کتے کی طرح برداشت والے جائزہ کی خرید و فروخت

لہ مسوط للشرعی	نجس کلب العید	مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت	۲۳۵/۱۱
لہ البحر الرائق	کتاب الطہارۃ	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	۲/۱
سہ	"	" " " "	۱۰۳/۱

سہ ایضاح و اصلاح

شہ در اہتمام فی شرح غریۃ الاحکام فرض نفس مطبوعہ کافل النکاتہ فی دار المسعودۃ ۲۲/۱

مستقوم لا تخبروا لانه نجس العين <sup>۱</sup> احصا جائز ہے کیونکہ وہ مال مستقیم ہے سو اسے غنیر کے  
کیونکہ وہ نجس عین ہے اور طہا (ت)

جس خزانۃ المقتین میں ہے عیسٰی نجس (اس کا عین ناپاک ہے - ت) اُسی میں ہے : سنہ یسب  
بجس (اس کا دانت ناپاک نہیں ہے - ت)

جس خداید میں مسائل متقدمہ شعر و استفاض فرمائے اور فرمایا،

ادامشی کلب علی تلج یصیر المثلج بحسا و کسذ الطین والسر دنداء احصا <sup>۲</sup>  
کتب برف پر پلے ترف ناپاک ہو جائے گی، سی طرح  
مٹی اور گار ابھی احصا (ت)

یہاں تک کہ علیہ وغیرہ و بکر ارائی میں واقع ہوا،

واللذ للبحر احراقا صی خان فی العتوی بحسۃ عینہ و صر علیہا صر و صا <sup>۳</sup>  
افغانو بحر ارائی کے ہیں کہ قاضی خان نے، ہے فتاوی  
میں اس کے نجس میں ہونے کو اختیار کیا، اور اس کی کوئی

مسائل کی بنیاد بنایا اور (ت)

اُسی تائید میں فرمایا، صہ غیبی نجس (اس کا دانت ناپاک نہیں ہے - ت) اور فرمایا،

لوصلی فی غنۃ قلادۃ صر کا۔ <sup>۴</sup> <sup>۵</sup> <sup>۶</sup> <sup>۷</sup> <sup>۸</sup> <sup>۹</sup> <sup>۱۰</sup> <sup>۱۱</sup> <sup>۱۲</sup> <sup>۱۳</sup> <sup>۱۴</sup> <sup>۱۵</sup> <sup>۱۶</sup> <sup>۱۷</sup> <sup>۱۸</sup> <sup>۱۹</sup> <sup>۲۰</sup> <sup>۲۱</sup> <sup>۲۲</sup> <sup>۲۳</sup> <sup>۲۴</sup> <sup>۲۵</sup> <sup>۲۶</sup> <sup>۲۷</sup> <sup>۲۸</sup> <sup>۲۹</sup> <sup>۳۰</sup> <sup>۳۱</sup> <sup>۳۲</sup> <sup>۳۳</sup> <sup>۳۴</sup> <sup>۳۵</sup> <sup>۳۶</sup> <sup>۳۷</sup> <sup>۳۸</sup> <sup>۳۹</sup> <sup>۴۰</sup> <sup>۴۱</sup> <sup>۴۲</sup> <sup>۴۳</sup> <sup>۴۴</sup> <sup>۴۵</sup> <sup>۴۶</sup> <sup>۴۷</sup> <sup>۴۸</sup> <sup>۴۹</sup> <sup>۵۰</sup> <sup>۵۱</sup> <sup>۵۲</sup> <sup>۵۳</sup> <sup>۵۴</sup> <sup>۵۵</sup> <sup>۵۶</sup> <sup>۵۷</sup> <sup>۵۸</sup> <sup>۵۹</sup> <sup>۶۰</sup> <sup>۶۱</sup> <sup>۶۲</sup> <sup>۶۳</sup> <sup>۶۴</sup> <sup>۶۵</sup> <sup>۶۶</sup> <sup>۶۷</sup> <sup>۶۸</sup> <sup>۶۹</sup> <sup>۷۰</sup> <sup>۷۱</sup> <sup>۷۲</sup> <sup>۷۳</sup> <sup>۷۴</sup> <sup>۷۵</sup> <sup>۷۶</sup> <sup>۷۷</sup> <sup>۷۸</sup> <sup>۷۹</sup> <sup>۸۰</sup> <sup>۸۱</sup> <sup>۸۲</sup> <sup>۸۳</sup> <sup>۸۴</sup> <sup>۸۵</sup> <sup>۸۶</sup> <sup>۸۷</sup> <sup>۸۸</sup> <sup>۸۹</sup> <sup>۹۰</sup> <sup>۹۱</sup> <sup>۹۲</sup> <sup>۹۳</sup> <sup>۹۴</sup> <sup>۹۵</sup> <sup>۹۶</sup> <sup>۹۷</sup> <sup>۹۸</sup> <sup>۹۹</sup> <sup>۱۰۰</sup> <sup>۱۰۱</sup> <sup>۱۰۲</sup> <sup>۱۰۳</sup> <sup>۱۰۴</sup> <sup>۱۰۵</sup> <sup>۱۰۶</sup> <sup>۱۰۷</sup> <sup>۱۰۸</sup> <sup>۱۰۹</sup> <sup>۱۱۰</sup> <sup>۱۱۱</sup> <sup>۱۱۲</sup> <sup>۱۱۳</sup> <sup>۱۱۴</sup> <sup>۱۱۵</sup> <sup>۱۱۶</sup> <sup>۱۱۷</sup> <sup>۱۱۸</sup> <sup>۱۱۹</sup> <sup>۱۲۰</sup> <sup>۱۲۱</sup> <sup>۱۲۲</sup> <sup>۱۲۳</sup> <sup>۱۲۴</sup> <sup>۱۲۵</sup> <sup>۱۲۶</sup> <sup>۱۲۷</sup> <sup>۱۲۸</sup> <sup>۱۲۹</sup> <sup>۱۳۰</sup> <sup>۱۳۱</sup> <sup>۱۳۲</sup> <sup>۱۳۳</sup> <sup>۱۳۴</sup> <sup>۱۳۵</sup> <sup>۱۳۶</sup> <sup>۱۳۷</sup> <sup>۱۳۸</sup> <sup>۱۳۹</sup> <sup>۱۴۰</sup> <sup>۱۴۱</sup> <sup>۱۴۲</sup> <sup>۱۴۳</sup> <sup>۱۴۴</sup> <sup>۱۴۵</sup> <sup>۱۴۶</sup> <sup>۱۴۷</sup> <sup>۱۴۸</sup> <sup>۱۴۹</sup> <sup>۱۵۰</sup> <sup>۱۵۱</sup> <sup>۱۵۲</sup> <sup>۱۵۳</sup> <sup>۱۵۴</sup> <sup>۱۵۵</sup> <sup>۱۵۶</sup> <sup>۱۵۷</sup> <sup>۱۵۸</sup> <sup>۱۵۹</sup> <sup>۱۶۰</sup> <sup>۱۶۱</sup> <sup>۱۶۲</sup> <sup>۱۶۳</sup> <sup>۱۶۴</sup> <sup>۱۶۵</sup> <sup>۱۶۶</sup> <sup>۱۶۷</sup> <sup>۱۶۸</sup> <sup>۱۶۹</sup> <sup>۱۷۰</sup> <sup>۱۷۱</sup> <sup>۱۷۲</sup> <sup>۱۷۳</sup> <sup>۱۷۴</sup> <sup>۱۷۵</sup> <sup>۱۷۶</sup> <sup>۱۷۷</sup> <sup>۱۷۸</sup> <sup>۱۷۹</sup> <sup>۱۸۰</sup> <sup>۱۸۱</sup> <sup>۱۸۲</sup> <sup>۱۸۳</sup> <sup>۱۸۴</sup> <sup>۱۸۵</sup> <sup>۱۸۶</sup> <sup>۱۸۷</sup> <sup>۱۸۸</sup> <sup>۱۸۹</sup> <sup>۱۹۰</sup> <sup>۱۹۱</sup> <sup>۱۹۲</sup> <sup>۱۹۳</sup> <sup>۱۹۴</sup> <sup>۱۹۵</sup> <sup>۱۹۶</sup> <sup>۱۹۷</sup> <sup>۱۹۸</sup> <sup>۱۹۹</sup> <sup>۲۰۰</sup> <sup>۲۰۱</sup> <sup>۲۰۲</sup> <sup>۲۰۳</sup> <sup>۲۰۴</sup> <sup>۲۰۵</sup> <sup>۲۰۶</sup> <sup>۲۰۷</sup> <sup>۲۰۸</sup> <sup>۲۰۹</sup> <sup>۲۱۰</sup> <sup>۲۱۱</sup> <sup>۲۱۲</sup> <sup>۲۱۳</sup> <sup>۲۱۴</sup> <sup>۲۱۵</sup> <sup>۲۱۶</sup> <sup>۲۱۷</sup> <sup>۲۱۸</sup> <sup>۲۱۹</sup> <sup>۲۲۰</sup> <sup>۲۲۱</sup> <sup>۲۲۲</sup> <sup>۲۲۳</sup> <sup>۲۲۴</sup> <sup>۲۲۵</sup> <sup>۲۲۶</sup> <sup>۲۲۷</sup> <sup>۲۲۸</sup> <sup>۲۲۹</sup> <sup>۲۳۰</sup> <sup>۲۳۱</sup> <sup>۲۳۲</sup> <sup>۲۳۳</sup> <sup>۲۳۴</sup> <sup>۲۳۵</sup> <sup>۲۳۶</sup> <sup>۲۳۷</sup> <sup>۲۳۸</sup> <sup>۲۳۹</sup> <sup>۲۴۰</sup> <sup>۲۴۱</sup> <sup>۲۴۲</sup> <sup>۲۴۳</sup> <sup>۲۴۴</sup> <sup>۲۴۵</sup> <sup>۲۴۶</sup> <sup>۲۴۷</sup> <sup>۲۴۸</sup> <sup>۲۴۹</sup> <sup>۲۵۰</sup> <sup>۲۵۱</sup> <sup>۲۵۲</sup> <sup>۲۵۳</sup> <sup>۲۵۴</sup> <sup>۲۵۵</sup> <sup>۲۵۶</sup> <sup>۲۵۷</sup> <sup>۲۵۸</sup> <sup>۲۵۹</sup> <sup>۲۶۰</sup> <sup>۲۶۱</sup> <sup>۲۶۲</sup> <sup>۲۶۳</sup> <sup>۲۶۴</sup> <sup>۲۶۵</sup> <sup>۲۶۶</sup> <sup>۲۶۷</sup> <sup>۲۶۸</sup> <sup>۲۶۹</sup> <sup>۲۷۰</sup> <sup>۲۷۱</sup> <sup>۲۷۲</sup> <sup>۲۷۳</sup> <sup>۲۷۴</sup> <sup>۲۷۵</sup> <sup>۲۷۶</sup> <sup>۲۷۷</sup> <sup>۲۷۸</sup> <sup>۲۷۹</sup> <sup>۲۸۰</sup> <sup>۲۸۱</sup> <sup>۲۸۲</sup> <sup>۲۸۳</sup> <sup>۲۸۴</sup> <sup>۲۸۵</sup> <sup>۲۸۶</sup> <sup>۲۸۷</sup> <sup>۲۸۸</sup> <sup>۲۸۹</sup> <sup>۲۹۰</sup> <sup>۲۹۱</sup> <sup>۲۹۲</sup> <sup>۲۹۳</sup> <sup>۲۹۴</sup> <sup>۲۹۵</sup> <sup>۲۹۶</sup> <sup>۲۹۷</sup> <sup>۲۹۸</sup> <sup>۲۹۹</sup> <sup>۳۰۰</sup> <sup>۳۰۱</sup> <sup>۳۰۲</sup> <sup>۳۰۳</sup> <sup>۳۰۴</sup> <sup>۳۰۵</sup> <sup>۳۰۶</sup> <sup>۳۰۷</sup> <sup>۳۰۸</sup> <sup>۳۰۹</sup> <sup>۳۱۰</sup> <sup>۳۱۱</sup> <sup>۳۱۲</sup> <sup>۳۱۳</sup> <sup>۳۱۴</sup> <sup>۳۱۵</sup> <sup>۳۱۶</sup> <sup>۳۱۷</sup> <sup>۳۱۸</sup> <sup>۳۱۹</sup> <sup>۳۲۰</sup> <sup>۳۲۱</sup> <sup>۳۲۲</sup> <sup>۳۲۳</sup> <sup>۳۲۴</sup> <sup>۳۲۵</sup> <sup>۳۲۶</sup> <sup>۳۲۷</sup> <sup>۳۲۸</sup> <sup>۳۲۹</sup> <sup>۳۳۰</sup> <sup>۳۳۱</sup> <sup>۳۳۲</sup> <sup>۳۳۳</sup> <sup>۳۳۴</sup> <sup>۳۳۵</sup> <sup>۳۳۶</sup> <sup>۳۳۷</sup> <sup>۳۳۸</sup> <sup>۳۳۹</sup> <sup>۳۴۰</sup> <sup>۳۴۱</sup> <sup>۳۴۲</sup> <sup>۳۴۳</sup> <sup>۳۴۴</sup> <sup>۳۴۵</sup> <sup>۳۴۶</sup> <sup>۳۴۷</sup> <sup>۳۴۸</sup> <sup>۳۴۹</sup> <sup>۳۵۰</sup> <sup>۳۵۱</sup> <sup>۳۵۲</sup> <sup>۳۵۳</sup> <sup>۳۵۴</sup> <sup>۳۵۵</sup> <sup>۳۵۶</sup> <sup>۳۵۷</sup> <sup>۳۵۸</sup> <sup>۳۵۹</sup> <sup>۳۶۰</sup> <sup>۳۶۱</sup> <sup>۳۶۲</sup> <sup>۳۶۳</sup> <sup>۳۶۴</sup> <sup>۳۶۵</sup> <sup>۳۶۶</sup> <sup>۳۶۷</sup> <sup>۳۶۸</sup> <sup>۳۶۹</sup> <sup>۳۷۰</sup> <sup>۳۷۱</sup> <sup>۳۷۲</sup> <sup>۳۷۳</sup> <sup>۳۷۴</sup> <sup>۳۷۵</sup> <sup>۳۷۶</sup> <sup>۳۷۷</sup> <sup>۳۷۸</sup> <sup>۳۷۹</sup> <sup>۳۸۰</sup> <sup>۳۸۱</sup> <sup>۳۸۲</sup> <sup>۳۸۳</sup> <sup>۳۸۴</sup> <sup>۳۸۵</sup> <sup>۳۸۶</sup> <sup>۳۸۷</sup> <sup>۳۸۸</sup> <sup>۳۸۹</sup> <sup>۳۹۰</sup> <sup>۳۹۱</sup> <sup>۳۹۲</sup> <sup>۳۹۳</sup> <sup>۳۹۴</sup> <sup>۳۹۵</sup> <sup>۳۹۶</sup> <sup>۳۹۷</sup> <sup>۳۹۸</sup> <sup>۳۹۹</sup> <sup>۴۰۰</sup> <sup>۴۰۱</sup> <sup>۴۰۲</sup> <sup>۴۰۳</sup> <sup>۴۰۴</sup> <sup>۴۰۵</sup> <sup>۴۰۶</sup> <sup>۴۰۷</sup> <sup>۴۰۸</sup> <sup>۴۰۹</sup> <sup>۴۱۰</sup> <sup>۴۱۱</sup> <sup>۴۱۲</sup> <sup>۴۱۳</sup> <sup>۴۱۴</sup> <sup>۴۱۵</sup> <sup>۴۱۶</sup> <sup>۴۱۷</sup> <sup>۴۱۸</sup> <sup>۴۱۹</sup> <sup>۴۲۰</sup> <sup>۴۲۱</sup> <sup>۴۲۲</sup> <sup>۴۲۳</sup> <sup>۴۲۴</sup> <sup>۴۲۵</sup> <sup>۴۲۶</sup> <sup>۴۲۷</sup> <sup>۴۲۸</sup> <sup>۴۲۹</sup> <sup>۴۳۰</sup> <sup>۴۳۱</sup> <sup>۴۳۲</sup> <sup>۴۳۳</sup> <sup>۴۳۴</sup> <sup>۴۳۵</sup> <sup>۴۳۶</sup> <sup>۴۳۷</sup> <sup>۴۳۸</sup> <sup>۴۳۹</sup> <sup>۴۴۰</sup> <sup>۴۴۱</sup> <sup>۴۴۲</sup> <sup>۴۴۳</sup> <sup>۴۴۴</sup> <sup>۴۴۵</sup> <sup>۴۴۶</sup> <sup>۴۴۷</sup> <sup>۴۴۸</sup> <sup>۴۴۹</sup> <sup>۴۵۰</sup> <sup>۴۵۱</sup> <sup>۴۵۲</sup> <sup>۴۵۳</sup> <sup>۴۵۴</sup> <sup>۴۵۵</sup> <sup>۴۵۶</sup> <sup>۴۵۷</sup> <sup>۴۵۸</sup> <sup>۴۵۹</sup> <sup>۴۶۰</sup> <sup>۴۶۱</sup> <sup>۴۶۲</sup> <sup>۴۶۳</sup> <sup>۴۶۴</sup> <sup>۴۶۵</sup> <sup>۴۶۶</sup> <sup>۴۶۷</sup> <sup>۴۶۸</sup> <sup>۴۶۹</sup> <sup>۴۷۰</sup> <sup>۴۷۱</sup> <sup>۴۷۲</sup> <sup>۴۷۳</sup> <sup>۴۷۴</sup> <sup>۴۷۵</sup> <sup>۴۷۶</sup> <sup>۴۷۷</sup> <sup>۴۷۸</sup> <sup>۴۷۹</sup> <sup>۴۸۰</sup> <sup>۴۸۱</sup> <sup>۴۸۲</sup> <sup>۴۸۳</sup> <sup>۴۸۴</sup> <sup>۴۸۵</sup> <sup>۴۸۶</sup> <sup>۴۸۷</sup> <sup>۴۸۸</sup> <sup>۴۸۹</sup> <sup>۴۹۰</sup> <sup>۴۹۱</sup> <sup>۴۹۲</sup> <sup>۴۹۳</sup> <sup>۴۹۴</sup> <sup>۴۹۵</sup> <sup>۴۹۶</sup> <sup>۴۹۷</sup> <sup>۴۹۸</sup> <sup>۴۹۹</sup> <sup>۵۰۰</sup> <sup>۵۰۱</sup> <sup>۵۰۲</sup> <sup>۵۰۳</sup> <sup>۵۰۴</sup> <sup>۵۰۵</sup> <sup>۵۰۶</sup> <sup>۵۰۷</sup> <sup>۵۰۸</sup> <sup>۵۰۹</sup> <sup>۵۱۰</sup> <sup>۵۱۱</sup> <sup>۵۱۲</sup> <sup>۵۱۳</sup> <sup>۵۱۴</sup> <sup>۵۱۵</sup> <sup>۵۱۶</sup> <sup>۵۱۷</sup> <sup>۵۱۸</sup> <sup>۵۱۹</sup> <sup>۵۲۰</sup> <sup>۵۲۱</sup> <sup>۵۲۲</sup> <sup>۵۲۳</sup> <sup>۵۲۴</sup> <sup>۵۲۵</sup> <sup>۵۲۶</sup> <sup>۵۲۷</sup> <sup>۵۲۸</sup> <sup>۵۲۹</sup> <sup>۵۳۰</sup> <sup>۵۳۱</sup> <sup>۵۳۲</sup> <sup>۵۳۳</sup> <sup>۵۳۴</sup> <sup>۵۳۵</sup> <sup>۵۳۶</sup> <sup>۵۳۷</sup> <sup>۵۳۸</sup> <sup>۵۳۹</sup> <sup>۵۴۰</sup> <sup>۵۴۱</sup> <sup>۵۴۲</sup> <sup>۵۴۳</sup> <sup>۵۴۴</sup> <sup>۵۴۵</sup> <sup>۵۴۶</sup> <sup>۵۴۷</sup> <sup>۵۴۸</sup> <sup>۵۴۹</sup> <sup>۵۵۰</sup> <sup>۵۵۱</sup> <sup>۵۵۲</sup> <sup>۵۵۳</sup> <sup>۵۵۴</sup> <sup>۵۵۵</sup> <sup>۵۵۶</sup> <sup>۵۵۷</sup> <sup>۵۵۸</sup> <sup>۵۵۹</sup> <sup>۵۶۰</sup> <sup>۵۶۱</sup> <sup>۵۶۲</sup> <sup>۵۶۳</sup> <sup>۵۶۴</sup> <sup>۵۶۵</sup> <sup>۵۶۶</sup> <sup>۵۶۷</sup> <sup>۵۶۸</sup> <sup>۵۶۹</sup> <sup>۵۷۰</sup> <sup>۵۷۱</sup> <sup>۵۷۲</sup> <sup>۵۷۳</sup> <sup>۵۷۴</sup> <sup>۵۷۵</sup> <sup>۵۷۶</sup> <sup>۵۷۷</sup> <sup>۵۷۸</sup> <sup>۵۷۹</sup> <sup>۵۸۰</sup> <sup>۵۸۱</sup> <sup>۵۸۲</sup> <sup>۵۸۳</sup> <sup>۵۸۴</sup> <sup>۵۸۵</sup> <sup>۵۸۶</sup> <sup>۵۸۷</sup> <sup>۵۸۸</sup> <sup>۵۸۹</sup> <sup>۵۹۰</sup> <sup>۵۹۱</sup> <sup>۵۹۲</sup> <sup>۵۹۳</sup> <sup>۵۹۴</sup> <sup>۵۹۵</sup> <sup>۵۹۶</sup> <sup>۵۹۷</sup> <sup>۵۹۸</sup> <sup>۵۹۹</sup> <sup>۶۰۰</sup> <sup>۶۰۱</sup> <sup>۶۰۲</sup> <sup>۶۰۳</sup> <sup>۶۰۴</sup> <sup>۶۰۵</sup> <sup>۶۰۶</sup> <sup>۶۰۷</sup> <sup>۶۰۸</sup> <sup>۶۰۹</sup> <sup>۶۱۰</sup> <sup>۶۱۱</sup> <sup>۶۱۲</sup> <sup>۶۱۳</sup> <sup>۶۱۴</sup> <sup>۶۱۵</sup> <sup>۶۱۶</sup> <sup>۶۱۷</sup> <sup>۶۱۸</sup> <sup>۶۱۹</sup> <sup>۶۲۰</sup> <sup>۶۲۱</sup> <sup>۶۲۲</sup> <sup>۶۲۳</sup> <sup>۶۲۴</sup> <sup>۶۲۵</sup> <sup>۶۲۶</sup> <sup>۶۲۷</sup> <sup>۶۲۸</sup> <sup>۶۲۹</sup> <sup>۶۳۰</sup> <sup>۶۳۱</sup> <sup>۶۳۲</sup> <sup>۶۳۳</sup> <sup>۶۳۴</sup> <sup>۶۳۵</sup> <sup>۶۳۶</sup> <sup>۶۳۷</sup> <sup>۶۳۸</sup> <sup>۶۳۹</sup> <sup>۶۴۰</sup> <sup>۶۴۱</sup> <sup>۶۴۲</sup> <sup>۶۴۳</sup> <sup>۶۴۴</sup> <sup>۶۴۵</sup> <sup>۶۴۶</sup> <sup>۶۴۷</sup> <sup>۶۴۸</sup> <sup>۶۴۹</sup> <sup>۶۵۰</sup> <sup>۶۵۱</sup> <sup>۶۵۲</sup> <sup>۶۵۳</sup> <sup>۶۵۴</sup> <sup>۶۵۵</sup> <sup>۶۵۶</sup> <sup>۶۵۷</sup> <sup>۶۵۸</sup> <sup>۶۵۹</sup> <sup>۶۶۰</sup> <sup>۶۶۱</sup> <sup>۶۶۲</sup> <sup>۶۶۳</sup> <sup>۶۶۴</sup> <sup>۶۶۵</sup> <sup>۶۶۶</sup> <sup>۶۶۷</sup> <sup>۶۶۸</sup> <sup>۶۶۹</sup> <sup>۶۷۰</sup> <sup>۶۷۱</sup> <sup>۶۷۲</sup> <sup>۶۷۳</sup> <sup>۶۷۴</sup> <sup>۶۷۵</sup> <sup>۶۷۶</sup> <sup>۶۷۷</sup> <sup>۶۷۸</sup> <sup>۶۷۹</sup> <sup>۶۸۰</sup> <sup>۶۸۱</sup> <sup>۶۸۲</sup> <sup>۶۸۳</sup> <sup>۶۸۴</sup> <sup>۶۸۵</sup> <sup>۶۸۶</sup> <sup>۶۸۷</sup> <sup>۶۸۸</sup> <sup>۶۸۹</sup> <sup>۶۹۰</sup> <sup>۶۹۱</sup> <sup>۶۹۲</sup> <sup>۶۹۳</sup> <sup>۶۹۴</sup> <sup>۶۹۵</sup> <sup>۶۹۶</sup> <sup>۶۹۷</sup> <sup>۶۹۸</sup> <sup>۶۹۹</sup> <sup>۷۰۰</sup> <sup>۷۰۱</sup> <sup>۷۰۲</sup> <sup>۷۰۳</sup> <sup>۷۰۴</sup> <sup>۷۰۵</sup> <sup>۷۰۶</sup> <sup>۷۰۷</sup> <sup>۷۰۸</sup> <sup>۷۰۹</sup> <sup>۷۱۰</sup> <sup>۷۱۱</sup> <sup>۷۱۲</sup> <sup>۷۱۳</sup> <sup>۷۱۴</sup> <sup>۷۱۵</sup> <sup>۷۱۶</sup> <sup>۷۱۷</sup> <sup>۷۱۸</sup> <sup>۷۱۹</sup> <sup>۷۲۰</sup> <sup>۷۲۱</sup> <sup>۷۲۲</sup> <sup>۷۲۳</sup> <sup>۷۲۴</sup> <sup>۷۲۵</sup> <sup>۷۲۶</sup> <sup>۷۲۷</sup> <sup>۷۲۸</sup> <sup>۷۲۹</sup> <sup>۷۳۰</sup> <sup>۷۳۱</sup> <sup>۷۳۲</sup> <sup>۷۳۳</sup> <sup>۷۳۴</sup> <sup>۷۳۵</sup> <sup>۷۳۶</sup> <sup>۷۳۷</sup> <sup>۷۳۸</sup> <sup>۷۳۹</sup> <sup>۷۴۰</sup> <sup>۷۴۱</sup> <sup>۷۴۲</sup> <sup>۷۴۳</sup> <sup>۷۴۴</sup> <sup>۷۴۵</sup> <sup>۷۴۶</sup> <sup>۷۴۷</sup> <sup>۷۴۸</sup> <sup>۷۴۹</sup> <sup>۷۵۰</sup> <sup>۷۵۱</sup> <sup>۷۵۲</sup> <sup>۷۵۳</sup> <sup>۷۵۴</sup> <sup>۷۵۵</sup> <sup>۷۵۶</sup> <sup>۷۵۷</sup> <sup>۷۵۸</sup> <sup>۷۵۹</sup> <sup>۷۶۰</sup> <sup>۷۶۱</sup> <sup>۷۶۲</sup> <sup>۷۶۳</sup> <sup>۷۶۴</sup> <sup>۷۶۵</sup> <sup>۷۶۶</sup> <sup>۷۶۷</sup> <sup>۷۶۸</sup> <sup>۷۶۹</sup> <sup>۷۷۰</sup> <sup>۷۷۱</sup> <sup>۷۷۲</sup> <sup>۷۷۳</sup> <sup>۷۷۴</sup> <sup>۷۷۵</sup> <sup>۷۷۶</sup> <sup>۷۷۷</sup> <sup>۷۷۸</sup> <sup>۷۷۹</sup> <sup>۷۸۰</sup> <sup>۷۸۱</sup> <sup>۷۸۲</sup> <sup>۷۸۳</sup> <sup>۷۸۴</sup> <sup>۷۸۵</sup> <sup>۷۸۶</sup> <sup>۷۸۷</sup> <sup>۷۸۸</sup> <sup>۷۸۹</sup> <sup>۷۹۰</sup> <sup>۷۹۱</sup> <sup>۷۹۲</sup> <sup>۷۹۳</sup> <sup>۷۹۴</sup> <sup>۷۹۵</sup> <sup>۷۹۶</sup> <sup>۷۹۷</sup> <sup>۷۹۸</sup> <sup>۷۹۹</sup> <sup>۸۰۰</sup> <sup>۸۰۱</sup> <sup>۸۰۲</sup> <sup>۸۰۳</sup> <sup>۸۰۴</sup> <sup>۸۰۵</sup> <sup>۸۰۶</sup> <sup>۸۰۷</sup> <sup>۸۰۸</sup> <sup>۸۰۹</sup> <sup>۸۱۰</sup> <sup>۸۱۱</sup> <sup>۸۱۲</sup> <sup>۸۱۳</sup> <sup>۸۱۴</sup> <sup>۸۱۵</sup> <sup>۸۱۶</sup> <sup>۸۱۷</sup> <sup>۸۱۸</sup> <sup>۸۱۹</sup> <sup>۸۲۰</sup> <sup>۸۲۱</sup> <sup>۸۲۲</sup> <sup>۸۲۳</sup> <sup>۸۲۴</sup> <sup>۸۲۵</sup> <sup>۸۲۶</sup> <sup>۸۲۷</sup> <sup>۸۲۸</sup> <sup>۸۲۹</sup> <sup>۸۳۰</sup> <sup>۸۳۱</sup> <sup>۸۳۲</sup> <sup>۸۳۳</sup> <sup>۸۳۴</sup> <sup>۸۳۵</sup> <sup>۸۳۶</sup> <sup>۸۳۷</sup> <sup>۸۳۸</sup> <sup>۸۳۹</sup> <sup>۸۴۰</sup> <sup>۸۴۱</sup> <sup>۸۴۲</sup> <sup>۸۴۳</sup> <sup>۸۴۴</sup> <sup>۸۴۵</sup> <sup>۸۴۶</sup> <sup>۸۴۷</sup> <sup>۸۴۸</sup> <sup>۸۴۹</sup> <sup>۸۵۰</sup> <sup>۸۵۱</sup> <sup>۸۵۲</sup> <sup>۸۵۳</sup> <sup>۸۵۴</sup> <sup>۸۵۵</sup> <sup>۸۵۶</sup> <sup>۸۵۷</sup> <sup>۸۵۸</sup> <sup>۸۵۹</sup> <sup>۸۶۰</sup> <sup>۸۶۱</sup> <sup>۸۶۲</sup> <sup>۸۶۳</sup> <sup>۸۶۴</sup> <sup>۸۶۵</sup> <sup>۸۶۶</sup> <sup>۸۶۷</sup> <sup>۸۶۸</sup> <sup>۸۶۹</sup> <sup>۸۷۰</sup> <sup>۸۷۱</sup> <sup>۸۷۲</sup> <sup>۸۷۳</sup> <sup>۸۷۴</sup> <sup>۸۷۵</sup> <sup>۸۷۶</sup> <sup>۸۷۷</sup> <sup>۸۷۸</sup> <sup>۸۷۹</sup> <sup>۸۸۰</sup> <sup>۸۸۱</sup> <sup>۸۸۲</sup> <sup>۸۸۳</sup> <sup>۸۸۴</sup> <sup>۸۸۵</sup> <sup>۸۸۶</sup> <sup>۸۸۷</sup> <sup>۸۸۸</sup> <sup>۸۸۹</sup> <sup>۸۹۰</sup> <sup>۸۹۱</sup> <sup>۸۹۲</sup> <sup>۸۹۳</sup> <sup>۸۹۴</sup> <sup>۸۹۵</sup> <sup>۸۹۶</sup> <sup>۸۹۷</sup> <sup>۸۹۸</sup> <sup>۸۹۹</sup> <sup>۹۰۰</sup> <sup>۹۰۱</sup> <sup>۹۰۲</sup> <sup>۹۰۳</sup> <sup>۹۰۴</sup> <sup>۹۰۵</sup> <sup>۹۰۶</sup> <sup>۹۰۷</sup> <sup>۹۰۸</sup> <sup>۹۰۹</sup> <sup>۹۱۰</sup> <sup>۹۱۱</sup> <sup>۹۱۲</sup> <sup>۹۱۳</sup> <sup>۹۱۴</sup> <sup>۹۱۵</sup> <sup>۹۱۶</sup> <sup>۹۱۷</sup> <sup>۹۱۸</sup> <sup>۹۱۹</sup> <sup>۹۲۰</sup> <sup>۹۲۱</sup> <sup>۹۲۲</sup> <sup>۹۲۳</sup> <sup>۹۲۴</sup> <sup>۹۲۵</sup> <sup>۹۲۶</sup> <sup>۹۲۷</sup> <sup>۹۲۸</sup> <sup>۹۲۹</sup> <sup>۹۳۰</sup> <sup>۹۳۱</sup> <sup>۹۳۲</sup> <sup>۹۳۳</sup> <sup>۹۳۴</sup> <sup>۹۳۵</sup> <sup>۹۳۶</sup> <sup>۹۳۷</sup> <sup>۹۳۸</sup> <sup>۹۳۹</sup> <sup>۹۴۰</sup> <sup>۹۴۱</sup> <sup>۹۴۲</sup> <sup>۹۴۳</sup> <sup>۹۴۴</sup> <sup>۹۴۵</sup> <sup>۹۴۶</sup> <sup>۹۴۷</sup> <sup>۹۴۸</sup> <sup>۹۴۹</sup> <sup>۹۵۰</sup> <sup>۹۵۱</sup> <sup>۹۵۲</sup> <sup>۹۵۳</sup> <sup>۹۵۴</sup> <sup>۹۵۵</sup> <sup>۹۵۶</sup> <sup>۹۵۷</sup> <sup>۹۵۸</sup> <sup>۹۵۹</sup> <sup>۹۶۰</sup> <sup>۹۶۱</sup> <sup>۹۶۲</sup> <sup>۹۶۳</sup> <sup>۹۶۴</sup> <sup>۹۶۵</sup> <sup>۹۶۶</sup> <sup>۹۶۷</sup> <sup>۹۶۸</sup> <sup>۹۶۹</sup> <sup>۹۷۰</sup> <sup>۹۷۱</sup> <sup>۹۷۲</sup> <sup>۹۷۳</sup> <sup>۹۷۴</sup> <sup>۹۷۵</sup> <sup>۹۷۶</sup> <sup>۹۷۷</sup> <sup>۹۷۸</sup> <sup>۹۷۹</sup> <sup>۹۸۰</sup> <sup>۹۸۱</sup> <sup>۹۸۲</sup> <sup>۹۸۳</sup> <sup>۹۸۴</sup> <sup>۹۸۵</sup> <sup>۹۸۶</sup> <sup>۹۸۷</sup> <sup>۹۸۸</sup> <sup>۹۸۹</sup> <sup>۹۹۰</sup>

بلکہ صاف واضح فرمادیا کہ اس کی نجاست عین کے یہ معنی ہیں کہ اس کا مادی نجاستات ہیں لہذا اس کا  
بدی غالباً ناپاک ہوتا ہے۔

جہاں فرمایا کہ جب اس میں کتاب یا تخریر ہو جائے تو تمام پانی  
تکالاجلے چاہئے وہ مری یا نہ ، اور گرتے والے کا  
منہ پانی کو پہنچے یا نہ ۔ تخریر اس لیے کہ وہ نجس عین ہے  
اور کتاب بھی اسی طرح ہے ، اس لیے اگر کتاب تر ہو جائے  
اور اپنے آپ کو جھاڑے اور یہ (پانی ، درجہ سے  
زیادہ پکڑے کو پہنچے تو اسے ناپاک کر دے گا کیونکہ  
اس کا ٹھکانا نجاستیں ہیں اور تمام درندے کتے  
کی طرح ہیں اور تلخیص (ت)

حيث قال يذرح كل الماء اذا وقع فيها كلب  
او مخزومات او لم يصب اصاب الماء  
فهم الواقع او لم يصب اما المخزومات فلامت  
عينه نحن والكلب كذلك ولهذه الوايتل  
الكلب وانفق فاصاب ثوبا اكثر من قدر  
الد رهم افسده لان ما واد النجاسات و  
سائر السباع بمنزلة الكلب ثم املخصا۔

اور اسی باب سے ہے غارہ کتب مذہب کا اتفاق کہ کتبہ کلی احباب دہذا طاهر (ہر وہ چڑھا جسے  
دباغت دی جائے پاک ہو جاتا ہے ۔ ت ۔ سے سوا تخریر کے کسی جانور کا استثناء نہیں فرماتے ، فقیر کی نظر سے  
نہ گزر اگر کسی کتاب میں یہاں والکلب بھی دریا ہو اگرچہ وہ مری نہ ہو ، یہ حد تک میں خلاف نقل کریں وہ باللہ  
التوفیق ۔

واما التزئيف فاقول اولاً (۱) اس کا کھڑا ہی ! تو میں کتابوں ، اولاً ۔ ت  
امریا نقل سے تحریم پر استدلال تو ایک طریق ہے مگر نجاست عین پر اس سے احتجاج محض باطل و بیحق احادیث میں  
سب پتھر چل کتے چہ بے پھل گرگٹ وغیرہ اشیائے کثیرہ کے قتل کا حکم ہے یہاں تک کہ احرام میں حتی کہ حرم  
میں پھر کیا یہ سب اشیاء نجس العین ہوں گے

هذا لو يقتل به احد اخرج الا ثمة ماله و  
احمد والبخاری ومسلم وابوداؤد والنسائی  
واجب ما حجة عن ابن عمر والبخاری ومسلم  
والصاف والترمذی واجب ما حجة عن  
ام المؤمنين الصديقة وابوداؤد يستند  
اس کا کوئی بھی قائل نہیں امام ملک ، احمد ، بخاری ،  
مسلم ، ابوداؤد ، نسائی اور ابی ماجہ (دعیم  
اللہ تعالیٰ) نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما  
سے بخاری ، مسلم ، نسائی ، ترمذی اور ابی ماجہ  
نے ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ عنہا سے ابوداؤد



عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اقلوا الاسودين في الصلاة الحية والعقريين وايضا عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اقلوا الوريه ولو في جوف الكعبة اتحد عن ابن مسعود بسند صحيح عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من قتل حية فكمما قتل رجلا مشركا قد حرر عنه احمده وابن حبان بسند صحيح عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من قتل حية فله سبع حسرات ومن قتل وراعي فله حسنة

سپوں کو مارو، جو شخص ان کی طرف سے مجھے کا خوف رکھے وہ ہم میں سے نہیں۔ (ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن حبان اور حاکم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ میں نے حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا وہ بھی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ) آپ نے فرمایا، نمازیں دو سیادہ نور کو سانپ اور بکھڑ کو ہلاک کرو، نیز انہوں نے ہی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا کہ گوشت کو قتل کرو اگرچہ کبیر شریف کے اندر ہو۔ امام احمد نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا وہ بھی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ نے

فرمایا اگر شخص سانپ کو مارے گویا گنہگار ہو گا جس کا خون (سہا)، حلال ہو چکا تھا۔ (امام احمد داؤد ابن حبان نے صحیح سند کے ساتھ انہی کی روایت سے ہی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا آپ نے فرمایا، "میں نے سانپ کو قتل کیا اس نے سات نیکیاں پائیں جس نے گوشت کو ہلاک کیا اس کے لیے ایک نیکی ہے۔" (ت) ثانیاً رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ثلاثة لا تضرهم البسكة الخشب والسكران والتضاح بالحقق رواه البزار باسناد صحيح عن ابن عباس وصح الله تعالى عليهما

اس حدیث میں مستثنیٰ کو بھی فرمایا کہ ٹانڈا اس کے پاس نہیں آتے، کیا عیوبش نہیں العین ہے۔

۱۳۳/۱	مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور	باب العمل فی الصلاة	۱۱۴۹۵	حدیث	۲۰۲/۱۱	مطبوعہ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت	۳۹۵/۱	مطبوعہ دار الفکر بیروت	۲۲۰/۱	" " " " " "	۴۲	مطبوعہ دار الکتاب بیروت
۱۳۳/۱	مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور	باب العمل فی الصلاة	۱۱۴۹۵	حدیث	۲۰۲/۱۱	مطبوعہ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت	۳۹۵/۱	مطبوعہ دار الفکر بیروت	۲۲۰/۱	" " " " " "	۴۲	مطبوعہ دار الکتاب بیروت



عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

رضی اللہ عنہ سے یہ روایت اور دارقطنی نے حضرت  
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا (مت)

مگر یہ حدیث ابی ہریرہ کا ترجمہ نہیں نہ اس میں مقابلہ کلب ہے کہ اس میں نفی نجات ہے، اس میں اثبات ہر حدیث  
ابی ہریرہ جس کے طریق مطول میں ذکر قصہ و مقابلہ کلب ہے اس کا ترجمہ یا طرق مختصرہ کی تمام حدیث احمد و اسحق بن  
راہویہ و ابو یزید بن ابی شیبہ و دارقطنی و حاکم و عقیل سب کے یہاں اسی قدر ہے کہ

الطبري السند صحيح فرواه الاسامة الاول  
عن طريق وكيع عن سعيد بن المسيب  
عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
سند صحيح ورواه الدارقطني من جهة  
محمد بن ربيعة عن سعيد بن ابی زرعة  
وهو مطول بالنقصه والحكم من حديث  
عيسى بن المسيب ثم ابو هريرة عن  
ابن هريرة قال قال رسول الله صلى  
الله تعالى عليه وسلم السند صحيح  
وقال العقيلي في ترجمة عيسى بن  
المسيب من كتاب الضعفاء حدثنا  
محمد بن خكريا البجلي فاما محمد  
بن ابيان و محمد بن الهيثم  
قال ثنا وكيع فاما عيسى بن المسيب  
عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى  
قال قال رسول الله صلى الله تعالى

(الطبري السند صحيح) ابی ہریرہ سے پہلے چار  
نے اسے وکیع سے اسوں نے حضرت سعید بن مسیب  
سے انہوں نے ابو زرہ سے اور انہوں نے حضرت  
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ نبی کریم صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا ابی درندہ ہے۔ دارقطنی نے محمد بن  
ربیعہ سے انہوں نے حضرت سعید سے اسوں نے حضرت  
ابو ہریرہ سے روایت کیا اس کا قصہ طویل ہے حاکم  
نے عیسیٰ بن مسیب کی روایت سے نقل کیا وہ فرماتے  
ہیں ہم سے ابو زرہ نے بیان کیا ہوں نے حضرت ابو ہریرہ  
رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اکرم صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا ابی درندہ ہے عقیل نے  
کتاب الضعفاء میں عیسیٰ بن مسیب کا ترجمہ (تاریخ)  
نقل کرتے ہوئے کہا ہم سے محمد بن زکریا الجلی نے بیان کیا  
ان سے محمد بن ابان اور محمد بن صباح نے بیان کیا وہ دونوں  
فرماتے ہیں ہم سے وکیع نے وہ فرماتے ہیں ہم سے  
عیسیٰ بن مسیب نے بواسطہ ابو زرہ حضرت ابو ہریرہ  
رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہوئے بیان کیا کہ رسول

صلی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہوئے بیان کیا کہ رسول  
صلی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہوئے بیان کیا کہ رسول  
صلی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہوئے بیان کیا کہ رسول  
صلی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہوئے بیان کیا کہ رسول



عليه وسلم وذكر الهرة وقال هي سبعة أمه  
فعل العلامة الدمشقي شبه عليه  
ما نقل ذهنه في تسمية هذا الحديث  
الحديث في هذا في لفظ الهرة  
قد ذكره على الصواب في لفظ  
السنور فقال مروى الحاكم عن  
أبي هريرة رضي الله تعالى عنه  
قال كانت النسي صلي الله تعالى عليه  
وسلم يأف دار قوم من الأناصير  
فما في الحديث في قوله فقال السنور سبعة  
فما في سبعة ما يتحصل لما المقصود بهذا  
لفظ أيضا ما في الحديث قد حصل  
شريعة أهل بيت عند هم هرة دون  
عبد الله كلب يا نهما سم فدل على أن الكلب  
أحد من السبع وقد تقرر عندنا نجاسة  
أما سائر السباع فلو كانت هي أيضا قصارى  
الامر في الكلاب غير متعديّة من اللعاب  
على الأهاب لم يكن لهذا التحليل معنى  
قلت نعم يدل على زيادة شغل  
الكلب على سائر السباع ولكن ما فيه  
من عدم دخول الكلب في بيت هو فيه أما  
خصوص العرق بنجاسة العين

علی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، پھر انہوں نے بلی کا ذکر  
کرتے ہوئے فرمایا یہ درندہ ہے "اے شاہد علم  
دمیر کی کوشش ہوگی اور ان کا ذہن اس حدیث  
کے تکرار اس بات کی طرف منتقل ہو گیا۔ یہ تو لفظ  
'ہرة' نہیں ہے لیکن انہوں نے لفظ 'سنور' کو صحیح قرار  
دیتے ہوئے ذکر کیا، فرماتے ہیں حاکم نے حضرت ابو ہریرہ  
رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ  
وسلم قوم انصار کے گھر شریف لاتے تھے پھر وہ بیٹ  
بیان کرتے ہوئے یہاں تک پہنچے، آپ نے فرمایا بلی  
درندہ ہے اور اگر تم کہو کہ بلی اس لفظ سے بھی مقصود  
حاصل ہو جاتا ہے کیونکہ جن کے باپ بلی ہو وہاں جانا  
صحیح ہے جہاں کتا ہو وہاں نہیں حدیث شریف  
میں اس کی علت یہ بیان کی گئی ہے کہ یہ ایک  
درندہ ہے۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ کتا درندہ ہے  
بھی زیادہ خبیث ہے۔ اور چارے نزدیک تمام درندوں  
کے پس خوردہ کی نجاست ثابت ہو چکی ہے۔ پس اگر  
کتے کے بارے میں بھی صرف اتنی ہی بات ہو اور وہ  
لعاب سے چڑے کی طرف متعدي نہ ہو تو اس تعلیل کا  
کوئی مطلب ہوگا (قلت) ہاں کتے میں باقی درندوں سے  
زائد چیز پر دلالت موجود ہے وہ یہ کہ کتے کے بائیں ہے جس گھر  
میں یہ بوائے فرشتے داخل نہیں ہوتے۔ لیکن نجاست میں  
کے ساتھ خصوصی فسق ہرگز نہیں، جو

فكلا ومن ادعى فعليه الدليل ولعل تعليل  
 هذا احسن من تعليل الطيبي بان الكلب  
 شيطان كما نقله في مجمع بحار الانوار  
 واقترع فان ذلك انما ورد فيما نقله في الكلب  
 الاسود كما في حديث قطع الصلاة عند  
 احمد والسنن الا البخاري عن عبد الله  
 بن الصامت عن ابن ذريرة عن الله  
 تعالى عنه وفيه فانه يقطع مسلاته  
 المرأة والحصار والكلب الاسود قلت  
 يا ابا ذر ما بالي الكلب الاسود من  
 الكلب الاحمر من الكلب الا صهر قدس  
 يا ابن اخي سألت رسول الله صلى  
 الله تعالى عليه وسلم عن كلب سمى  
 فقال الكلب الاسود شيطان ولا احمد  
 عن ام المؤمنين رضي الله تعالى عنها  
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 كلب الاسود لبهيم الشيطان وقد  
 دل السؤال والجواب ان القيد  
 ملحوظ وان غير الاسود عن ذلك  
 محفوظ.

فاني قلت ما يدريك لعل الكلب  
 الذئب كان قب بئهم كان اسود  
 من مرقاة المفاتيح باب الستة فصل اول  
 في الامم مسلم باب ستة الفصل  
 في مشاهير من قبل عن عائشة رضي الله عنها

دعویٰ کہ اس کے ذمہ دلیل ہے اور شاید میری  
 یہ تعلیل، کلبی کی تعلیل کو کتا شیطانی سے زیادہ  
 اچھی ہے جیسا کہ انہوں نے مجمع بحار الانوار میں نقل  
 کر کے اسے برقرار رکھا۔ ہمارے علم کے مطابق یہ کتا  
 سیاہ کتے کے بارے میں آئی ہے جیسا کہ نماز توڑنے  
 سے متعلق حدیث میں ہے جسے امام احمد نے اور بخاری  
 کے سوا اصحاب ستہ کے دیگر ائمہ نے بواسطہ حضرت  
 بن صامت، حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا  
 اس میں ہے کہ آدمی کی نماز عورت، گدھے سیاہ کتے کے  
 گھرنے سے ٹوٹ جاتا ہے، میں نے عرض کیا ہے ابو  
 سیاہ کتے کی کیا خصوصیت ہے جو سرخ اور زرد کو حاصل  
 نہیں۔ انہوں نے فرمایا، اسے بھٹیچے! میں نے اس کے  
 بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تمہاری طرح  
 سوال کیا تو آپ نے ارشاد فرمایا، سیاہ کتا شیطانی  
 ہے، امام احمد، حضرت ام المومنین رضی اللہ عنہا سے  
 وہ سکا روئے امام صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتی ہیں  
 آپ نے فرمایا، نہایت سیاہ کتا شیطانی ہے؟  
 سوال وجواب اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ رنگ  
 کا، قید طوطا ہے اور غیر سیاہ کتا، اس (علم) سے  
 محفوظ ہے۔ (ت)

اگر تم کہو کہ تمہیں کیا معلوم شاید وہ کتا جو ان کے  
 گھروں میں تھا سیاہ رنگ کا ہو، میں کہتا ہوں نہیں

کتبہ اذید طاق ۲۲۵/۲  
 قیدی کتب خانہ کراچی ۱۹۷/۱  
 دار الفکر بیروت ۱۵۷/۶

کیا معلوم، شاید وہ سرخ یا زرد رنگ کا ہو۔ ہر حال حدیث شریف میں صرف اس کا کتا ہونا ہی وائسٹ بنے گا اگر کوئی خصوصی رنگ علت ہو، تو اس کی تصریح فرماتے یا لام عند لکے اسے (پتا ہے، پھر حدیث میں ایک اور تاویل بھی ہے جس کا فائدہ بھی کسی سے حاصل ہوا، اسوں نے فرمایا یہ استفہام انکاری ہے۔ پس اس بنیاد پر مسمیٰ یہ ہو گا کہ کہتے کہ بے رنگ کی کتا کرنا اور بتل سے اس کی نفی کرنا ہے، ہر استدلال سرے سے ہی ختم ہو جائیگا **اقول** لیکن حدیث کے بعض طرق میں یہ الفاظ ہیں ان السنور سبعة حبیب کہ تیزان میں ہے۔ پس کلمہ (ت)

تماماً بارت شرع و قایہ سے استدلال عجیب ہے حالانکہ اسی کی برسات میں یہاں تک تصریح ہے (ت) کہ، بجز ایسے اور دونوں کی بیج جائز ہے، انہیں سکایا ہائے یا نہ۔ (شرح) یہ ہمارے نزدیک ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک کاسٹے والے کتے کی بیج جائز نہیں جبکہ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک کتے کی بیج بالکل جائز نہیں، کیوں کہ وہ ان کے نزدیک نجس میں ہے۔ (ت)

یا کلمہ قول اصح و ارنج بلکہ ماخوذ و معول و مفتی پر وہی طارت میں ہے تو جتنے امور رہنماست عین مانے جاتے ہیں سب خلاف معتد و مخالفت قول مختار و مشید میں لا حرم فتح میں فرمایا، ما ذکر فی العسادی من المتنجس من و غیر

قلت ما یدریک لعدکان احمر او اصفر و بالجملۃ فالحدیث مقتصر ف معرض التعلیل علی وصف الکلبۃ فلو کان الصلۃ خصوصاً اللون لم یصرح بہ اذ لای مبالغہ الصمد هذا فہم ان فی الحدیث تاویلاً اخیر فادہ الفہم الطیبی فقال ہو استفہام انکاری اھ فعلى هذا یشیء المعنی اثبات السبعیۃ للکلب و ھب من الھو فیضلم الاستدلال من امردہ **اقول** لکن الحدیث فی بعض طرقہ بنقذات السنور سبعہ کما فی التیزان فافہم

مرصع بیم الکلب و الفہم و الباع علیہ اولاً شیء ہذا عندنا وعند ابی یوسف مرحومہ اللہ تعالیٰ لا یجوز بیم الکلب العقوم و عند الشافعی مرحومہ اللہ تعالیٰ لا یجوز بیم الکلب و حلاً بناء علی ما یجوز العین عدہ۔

محسہ یتیرالی ان ان لیس ینص فی عدم حذف الھمزۃ ۲ (ت) اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ لفظ "ان" ہمزہ کے صنف نہ ہونے میں نص نہیں۔ (ت)

منہ مجمع بحار الانوار منہ شرح الوقایہ، مسائل شفی مجلہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۳/۸۴

مر جلد موضع مر جلد کلب فی التلیح ادا الطییس  
و نفاثر هذه صحنی علی روایة نجاسة عین  
الکلب ولیست بالحقارة

علیہ میں فرمایا

الکتیر علی انه لیس نجس العین و علی هذا  
فیكون الصبیح عند الکثیر انه لا یخرج  
ادخرج و لویصب الماء حمة کما هو معنی و الی  
فی حنیفة رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

کہنے پاؤں رکھا وہاں پاؤں رکھا جائے تو نہ پاک نہ نجس  
ہے، اور اس قسم کی دوسری باتیں کہنے کے نجس عین  
ہونے پر مبنی ہیں اور یہ بات مختار نہیں (ت)۔

بہت سے فقہاء کے نزدیک یہ نجس عین نہیں لہذا اس جہاد  
پر زیادہ لوگوں کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ جب تک (پانی سے)  
مکان ملے اور اس کا منہ پانی تک نہ پہنچے ہو تو (کھوپری  
سے) پانی نہیں نکالا جائے گا، یہ بات امام ابو حنیفہ  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف منسوب ہے۔ (ت)

پس عند المتقین اُس کے باقی بھی پاک، مکمل بھی پاک، ذریعہ دعاغت باعث تطہیر جلد علی القولی المتفق  
علیہ عند ما و اللہم الصاعق ضعف المتصاحیحین (اس قول کے مطابق جو ہمارے نزدیک متفق علیہ ہے  
اور دو تصویبوں سے کمزور تر تصحیح کے مطابق گوشت بھی پاک ہے۔ ت) زندہ و مردہ، مذکور و غیر مذکور، برحالت  
میں و است پاک، ناحق پاک، اگر کھو جائے، درہ و نعل یا درہ و برقی یا ست معلوم نہ تھی نہ نجس پانی  
کو پہنچا تو پانی پاک، تطہیراً بطلب صرف میں ذول نکالے جائیں۔ کیچڑ وغیرہ پر پلا ہے اور وہیں آدمی رہتا ہے پچھے  
تو پاؤں نجس نہ ہوں گے۔ پانی میں بھیگا ہو، چٹائی پر لیٹے یا بدن جھاڑے اور اس کی جھینٹوں سے کپڑا وغیرہ  
تر ہو جائے تا پاک نہ ہوگا جب تک بدن پر نجاست نہ ہو۔ ان تمام فروع میں تو اصلاً کلام نہیں،

و وقع فی الدردیس محسن العین و علیہ  
انصوی قیبا و یو جس و یضمن و لا یفسد  
الشرب لعصہ ما لہ بر ریقہ و لا صلا  
حاملہ و لو کبیر او شرط الحلو ای شد حمة  
او ملخصاً۔

در مختار میں ہے کہ نجس عین نہیں ہے اور اسی پر مبنی ہے  
پس بچا جاسکتا ہے، احترت پر دیا جاسکتا ہے اور  
(جلالت کی صورت میں) اس کا تاوان لازم ہوگا اور  
اس کے کاٹنے سے کپڑا ناپاکی نہیں ہوگا جب تک نجس  
دکھائی نہ دے اسے اشکار نماز پڑھے، اسے کی نماز نہیں

ٹوٹے گی اگرچہ بڑا ہو۔ حوائی کے نزدیک اس کا منہ بندھا ہونا شرط ہے اور تخلیس (ت)

سہ فتح تقدیر آخر باب الانجاس مطبوعہ نویریہ رضویہ سکھ سندھ ۱۸۶/۱  
سکھ انقبس، لکھی حاشیہ غینۃ المصلی فصل فی البئر مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ لاہور ص ۱۱۵  
سکھ در مختار باب المیاء مطبوعہ مجتبیٰ دہلی بھارت ۳۸/۱

## اقول اما البیہ فقد تقدم الكلام

عليه وهو الكلام في الاجابة فانها ايضاً  
انما تعقد حل الاشياء واما عدم فساد  
الثوب ماله يقتل بلعابه فقد اقره على  
هذا التفريع محشيه العلامة الشافعي و  
العبد الضعيف لا يحصل له فانه ما شب على  
قول التميمي ايضاً قطعاً لا انت الرجس  
لا يبعدى المجاسة الا بطل ونجاسة من يقه  
لا حلف فيها في المذهب فعدم المجاسة  
ليس يابس والتنجس شعبة من طهارة كلاهما  
متفق عليهما لا جرم ان قال البحر في  
البحر لا يحمي ان هذه المسألة على القولين  
لكنهم سويت لعلهم اظهروا في سد عليه  
معتزلاً ايضاً من البحر والله سبحانه وتعالى اعلم.

## اقول جہاں تک غریہ و فروخت کا تعلق ہے

تو اس پر کلام گزر چکا ہے اور اجارہ کے بارے میں بھی  
وہی حکم ہے کیونکہ اس کی بنیاد بھی تو اشفاق کا حل  
ہونا ہے، لیکن پھر شے کا خراب نہ ہونا جب تک لعاب  
تو رہے ہو، اس پر اس کے عشی عدم شامی نے اس تعریض  
کو برقرار رکھا ہے۔ یہ بندہ ضعیف اسے نہیں مانتا  
کیونکہ وہ اس کے قطعی نہیں ہونے کا بھی قائل ہے اور  
نجاست، رطوبت کے غیر آگے متجاوز نہیں ہوتی، وہ  
شعور کے نہیں ہونے میں مذہب میں کوئی اختلاف نہیں  
پس خشک دانت کے ساتھ ناپاک نہ ہونا اور تر پٹ  
کے ساتھ ناپاک ہو جانا دونوں باتوں پر اتفاق ہے  
حاصل بکھرنے بخوارق میں فرمایا یعنی نہ رہے کہ  
بمسند، تو قول کی بنیاد پر ہے، ان پھر میں نے دیکھا  
کہ علامہ خطاوی نے بکھرنے اس کا اعتراف کرتے  
ہوئے اس پر تنبیہ کی ہے واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

باقی رہی وہ فرع کہ اس کے حامل کی نماز ہوگی یا نہیں اگر کتا خود اگر مصلی پر بیٹھ جائے جب تو ظاہر ہے کہ اس  
صورت میں صحت نماز خاص اسی مذہب صحیح یعنی طہارت عین ہی پر مبنی ہے قول نجاست پر نماز نہ ہوگی کہ  
اگرچہ کتا خود اگر بیٹھا مگر وہ عین نجاست ہے تو مصلیٰ حامل نجاست ہو اور قول طہارت پر ہو جائے گی کہ اب  
نہیں ہے تو لعاب اور لعاب محمول کلب ہے نہ محمول مصلیٰ اور محمول باواسطہ یہاں معتبر نہیں جیسے ہر شیا پر پتہ  
جس کے جسم و ثوب یقیناً ناپاک ہوں خود اگر مصلیٰ پر بیٹھ جائے نماز جائز ہے اگرچہ ختم نماز تک بیٹھا رہے کہ اس صورت  
میں مصلیٰ خود حامل نجاست نہیں اور جبکہ مذہب مفتی یہ طہارت عین ہے تو اس صورت میں جو ان نماز بھی قطعاً  
مفتی پر۔

فان ما لا يستثنى الا على الصحيح لا يكون جس چیز کی بنیاد میں ہو وہ بھی صحیح ہوتی ہے اور یہ

لا یصحیحاً وهداکما تری من اجلی البدیہات  
جیسا کہ تم دیکھتے ہو نہایت واضح باتوں میں سے  
ہے۔ (ت)

تغیید میں ہے :

(ان مصلی ومعه سفود تجوز) حملہ مطلقاً  
ان جلس بنفسه واذا لم یکن علی ظاہرہ  
نجاسة مانعة ان حملہ اما ان کانت علیہ  
نجاسة مانعة اذ ذلک فلا تجوز صلاتہ  
کما لو حمل صبیا لا یتمسک بنفسه وقت  
تیبہ او ید نہ نجاسة مانعة لانه حیث  
هو المحمل للنجاسة بخلاف الستمسک  
فان المصلي ليس حاملاً للنجاسة المتی  
علیه (بخلاف الکلب) اذا حملہ المصلی  
حیث لا تجوز صلاتہ لانه حاملاً للنجاسة  
التي هی تعایہ اما اذا جلس علیہ بنفسه فعلى  
روایة انه نجس العین کذلک لانه  
حامله وهو نجاسة واما علی الروایة  
الصحيحة فینبغی ان تجوز صلاتہ  
لانه غیر حامل للنجاسة کما فی الہرة  
ونحوها علی ما سبق اه ملخصاً۔

اور وہ نجاست ہے لیکن صحیح روایت کے مطابق مناسب ہے کہ اس کی نماز صحیح ہو کیونکہ وہ نجاست کو اٹھائے  
ہوئے نہیں، جیسا کہ جلی وغیرہ کے بارے میں گزر چکا ہے۔ (ت)

اور اگر خود مصلی ہی نے اسے لے کر نماز پڑھی یا نماز میں اٹھایا تو قول طہارت عین ہی پر اس صورت  
میں دو قول ہیں۔

**اقول** والسرفیه ان الا بقاء عمل  
 مثله وجهان احدهما ان لا یستق الا  
 عبیه و الاخر ان ینکون هو احد ما یستق علیه  
 والمق علی الصحیحہ بالمعنی الاول صحیحہ  
 قطعاً وبالمعنی الآخر لا یجب ان ینکون صحیحہ  
 لہو ان ینکون المعنی الآخر صحیحہ  
 علیہ غیر صحیحہ فلا ینکون المبتق صحیحہ  
 بسببہ وعن هذا نقول ان صحة القسوع  
 تستلزم صحة الاصل ولا عکس لان  
 الاصل لا ما علم بشوہ غیر قاض  
 بثبوت ملزومہ.

**اقول** اس میں راز یہ ہے کہ کسی چیز پر بنیاد  
 رکھنے کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ اس کے علاوہ دوسری  
 چیز پر بنیاد نہ ہو، اور دوسرا یہ کہ حج یا قول پر بنیاد  
 رکھی گئی ہے، یہ ان میں سے ایک ہے پہلے معنی کے  
 اعتبار سے جو چیز صحیح پر مبنی ہوگی وہ قطعی طور پر صحیح ہوگی  
 اور دوسرے معنی کے اعتبار سے اس کا صحیح بننا واجب  
 نہیں کیونکہ جائز ہے کہ دوسرا بعض جس پر اس کی بنیاد  
 ہے وہ غیر صحیح ہو لہذا اس کے سبب (فرع کی صحت)  
 سے بنیاد کا صحیح بننا لازم نہ ہوگا اسی بنا پر ہم  
 کہتے ہیں کہ فرع کی صحت اصل کے صحیح ہونے کو مستلزم  
 ہے لیکن اس کا عکس نہیں کیونکہ اصل لازم اعلم ہے  
 پس اس کے ثبوت سے ملزوم کا ثبوت ضروری نہیں ہے

اس قول پر اگرچہ عین کتب میں یہاں تا یہ اتفاق نہیں ہے اور اصل میں یہ ہے کہ کوئی کماست اپنے  
 معدن میں مکہ نجاست نہیں پائے ورنہ نماز محل ہو کہ خود بدن موصول خوں وغیرہ سے کہی خانی نہیں اب نظر علماء دو  
 مسلک پر محقق ہوئی،

**مسلک اول:** جس کی نظر میں لعاب جب تک منہ سے باہر نہ نکلے اپنے معدن میں ہے انہوں نے  
 حکم صحت پائے تو مطلق جیسا کہ ہم تک العلماء نے بدائع میں اختیار فرمایا اور اپنے مشایخ کرام سے نقل کیا اور اسی پر  
 حلیہ میں اور بحر راہ دور مختار کے کتاب الطہارت میں اور حلی و شامی نے حاشیہ در اور طحاوی نے حاشیہ  
 مراقی علاء میں جزم فرمایا اس شرط کے ساتھ کہ اس کا منہ بندھا ہو ورنہ نماز نہ ہوگی یہ ہم فقید ابو جعفر  
 ہندوانی کا ارشاد ہے۔ محیط رضوی و نصاب و البراء السعد و غیرہ اور بحر و ذر کی شروط الصلۃ میں اسی پر  
 اعتماد اور اسی طرف علامہ طحاوی نے حاشیہ در میں میل کیا اور نظر فقہی میں تحقیق وہی ہے کہ بندش شرط نہیں  
 قبل از فراغ نماز لعاب بقدر مانع جواز کے سبب ان پر بنا ہے نہ بھی تو نماز ہو جائے گی اگرچہ منہ کھل رہے،  
 ورنہ نہیں، اگرچہ بندھا ہو۔

**اقول** بلکہ حق یہ کہ شرط بندش کا مقصد بھی یہی ہے کہ یقیدہ ما مذکور عن المحيط وغیرہ  
 من تعیدل التقیید (جیسا کہ وہ بات یعنی تقیید کی علت اس کا فائدہ دے گی جسے ہم محیط وغیرہ سے





القم ثم ملخصه وفي اليزانية عن النصاب  
ان كانت الجبرو مشدود القم يجوز ان  
وفي شروط الصلاة للحدود والبحر وفتح  
الله المعين والتمط للحد ما يتحرك بحركة  
او بعد حامله كصبي عليه تيجان ان لم  
يستملك بنفسه منع والا لا يجنب وكلم  
ان شد قمه في الاصل ثم وفي حاشيته للعلا  
ط قوله ان شد قمه لم قال وكلم ان لم  
يسل منه ما يمنع الصلاة لكان اولي لانه  
لو علم عدم السيلان او مال منه وقت  
المانع لا يبطل الصلاة وان لم يشد قمه  
حبلى وفيه تأصل ثم ونقل العلامة الثام  
ما افاده المحقق فاقروه واند في حاشيته  
في محيط رضى الدين رحل صلى ومعه  
جبر وكلم وما لا يجوز ان يتوضأ بسورة  
قيل لم يجوز والا صلح انه ان كان فيه مصوحا  
لم يجوز لان لعابه يسيل في كمه فيصير  
مبتلا بل به فيستجس كمه فيستجس جواس  
الصلاة ان كان اكثر من قدر الدرهم قامت  
كان قمه مشدودا بحيث لا يصل لعابه

صورت میں ظاہر ہو گا جب وہ اس حال میں نماز  
پڑھے کہ اس کی آستینیں میں کتے کا چھوٹا بچہ ہو ،  
پہلے قول کے مطابق نماز جائز ہوگی دوسرے کے مطابق  
نہیں۔ اور بندہ اتنی نے منہ بندھا ہوتا شرط رکھی ہے  
احد طینس۔ بزاز میں فساد سے نقل کیا ہے کہ  
اگر کتے کے بچے کا منہ بندھا ہوا ہو تو نماز جائز ہے  
احد۔ نماز کی شرائط میں درمختار، بکسر اور قی اور  
فتح اللہ المعین میں ہے الفاظ درمختار کے ہیں کہ جو اس  
کی حرکت سے حرکت کرے یا اسے اٹھائے واد شارجہ  
جیسے بچہ کہ اس پر نگہاست ہو اگر وہ خود بخود نہ ٹھہر سکے  
تو منع کیا جائے گا ورنہ نہیں جیسے جنی وکتا، اگر اس کا  
منہ بندھا ہو۔ یہ اصح قول کے مطابق ہے اور اس  
کے حاشیہ میں مدار المطب دی، نے فرمایا  
”یہ کہنے کی بجائے کہ اگر اس کا منہ بندھا ہوا ہو، وہ  
فرماتے، اور کتے کے منہ سے اگر وہ چیز نہ نکلے  
جو نماز کو روکتی ہے“ تو یہ بات زیادہ بہتر ہوتی کیونکہ  
جاری نہ ہونا معلوم ہوا، اس سے اتنا جاری ہو ج  
مانع نہیں ہے تو نماز باطل نہ ہوگی اگرچہ منہ بندھا ہوا  
نہ ہو، (حبلى) اور کہا اس میں غور کرو، اور علامہ شامی  
نے وہ بات نقل کی جس کا فائدہ حبلى سے حاصل ہوا

- ۱۔ حاشیہ المطاوی علی مراقی الفوائد فصل بطریق المیتة نور محمد کارخانہ تجارت کتب کرچی ص ۸۸  
۲۔ فتاویٰ یزانیہ مع الفتاویٰ الہندیۃ السابغ فی النہج نورانی کتب خانہ پشاور ۲/۳  
۳۔ الدر المختار باب شروط الصلاة مہجوم مجتہد فی دہل ۶۵/۱  
۴۔ حاشیہ المطاوی علی الدر المختار باب شروط الصلوة دار المعرفۃ بیروت ۱۹۰/۱



پر جزم فرمایا۔

فهي الاسبع الاول النقط متعاسب والمعنى واحد والسياق للوجيز صلي ومعه حيوان حتى يجوز التوضي بسورة كالفارقة يجوز واساء واوان كان سؤوم نجسا كجرو كلب لا يجوز وفي انصاب ان كانت الحية مشدود الفم يجوز الله وفي الحلية عت الذخيرة عت المنطق عت محمد صلي ومعه حية او سنور او فارة اجزاء وقد اساء واوان كان ثعلب او جرو و كلب لم تجز صلاته وذكر في جنس هذه المسائل اصلا فقال كل ما يجوز التوضي بسورة تجوز الصلاة معه وما لا يجوز التوضي بسورة لا تجوز الصلاة معه انتهى قال في الحلية بعد نقله ولكن لا يعبر عن تأمل ووضوحه الزوال والوجود به هو ما قد منا عنها من ان، لا شبه التفصيل بالشدة والفتحة في كلب شانه كذا واطلاقا لحواز في غيره قال بعد تحقيقه وحينئذ يظهر ان في كلية الاصل المذكور نص فتبدل الله الله وفي المية ان صلي ومعه سنور او حية يجوز

پہل چار (کتب) میں الفاظ تقریباً ایک جیسے ہیں اور معنی بھی، اور وجہ (بزازیر) کے الفاظ یوں ہی کسی آدمی نے نماز پڑھی اور اس کے پاس ایسا زندہ حیوان تھا جس کے جھوٹے سے وضو جائز ہے مثلاً چوہا، تو نماز جائز ہوگی لیکن گناہ گار ہوگا اور اگر اس کا جوٹا ناپاک ہو جیسے کتے کا بچہ، تو نماز جائز نہیں ہوگی۔ اور انصاب میں ہے اگر کتے کے بچے کا منہ بندھا ہوا ہو تو جائز ہوگی نہ ہی حلیہ میں بحوالہ ذخیرہ، ختم سے امام محمد رحمہ اللہ کا قول نقل کیا کہ کسی شخص نے نماز پڑھی اور اس کے پاس سانپ یا قلی یا جو ہا تھا تو نماز جائز ہے۔ لیکن اس سے نہ یاد۔ اور درویشی یا کتے کا بچہ ہو تو نماز جائز نہ ہوگی اور اس قسم کے مسائل کے بارے میں قاعدہ ذکر کرتے ہوئے فرمایا: جب اس کے جھوٹے سے وضو جائز ہو تو اس کے ساتھ نماز بھی جائز ہوگی اور جس کے جھوٹے سے وضو جائز نہ ہو اس کے ساتھ نماز جائز نہ ہوگی انتہی، اسے نقل کرنے کے بعد حلیہ میں فرمایا لیکن یہ غور و فکر سے خالی نہیں اور ہم عنقریب اس کی وضاحت کریں گے الخ، جس بات کا وعدہ کیا گیا ہے یہ وہی ہے جو ہم

یخلاف جبر والکلب اھو فی الفقیۃ لا یعتال  
 المجاسۃ التی فی محلہا غیر معتبرۃ ولا یعطی  
 لہا حکم النجاسۃ لانا نقول صلینا وکنت  
 اللعاب قد انتقل عن محلہ الذی تولد فیہ  
 و انتقل بالظن الذی لہ حکم الظاہر  
 بالنظرانی ما یشیر من الباطنی فاعتبر  
 نجاسة وقد تنجس بها لسانہ و سائر  
 قیہ لکان صانعا اھ ملخصا۔

تغیر میں ہے یہ نہ کہا جائے کہ جو نجاست اپنے محل میں ہے غیر معتبر ہے اور اس کو نجاست کا حکم نہیں دیا جائیگا  
 کیونکہ ہم کہتے ہیں ہم نے مان لیا لیکن لعاب اپنے اس مقام سے جہاں وہ پیدا ہوا منتقل ہو کر منہ سے مل جاتا ہے  
 جسے باطن سے، برائے والی چیز کی طرف نظر کرتے ہوئے ظاہر کا حکم دیا جاتا ہے لہذا اس کی نجاست کا اعتبار ہوگا اور اس سے  
 اس کی زبان اور تمام منہ ناپاک ہو گیا پس وہ مانع ہوگا انتہی تلخیص بت۔

اس مسئلہ پر یہ دو فتویٰ ہیں پہلی میں پارس کے صاحبِ تصنیف حضرت علامہ کے لیے طہارت مباح  
 بھی درکار اور وہ کلب وغیرہ سب مباح ہیں مگر منہ سے منقذ، لہذا صحت نماز بھی منقذ اگرچہ ظاہر بعین ہی ہو ایسی جگہ  
 امینی علیٰ صیحیح ہیں یہ تو اختلاف علمائے تہذیب و تاریخ دیکھیے تو وہ مسئلہ اول ہی کی طرف ہے عید رضوی و کمرانی  
 و درمختار وغیرہ میں صراحتاً اس کی تصریح بلفظ اصح اور طہر میں بلفظ اشبه ذکر۔

کما صرح قد صرح العلامة الفقیہ خیر الدین  
 الرملی فی صاواہد الخیریۃ لنعم السریۃ من  
 کتاب الطلاق بمائتہ و ائت علی علم بانہ  
 بعد التخصیص علی صحیحۃ لا بعد ل عدم ال  
 عیوۃ اھ و فیہا صحت کتاب الطلاق حیث

جیسا کہ مرزا علامہ فقیہ خیر الدین رمل نے اپنے فتاویٰ  
 الخیر فی لفظ البریک کتاب الطلاق میں اسے صراحتاً  
 بیان کیا اور تم جانتے ہو کہ اس کے اصح ہونے پر  
 تنصیص کے بعد غیر کی طرف عدول نہیں کیا جاتا انتہی  
 اور سی کی کتاب الصلح میں ہے کہ جب اصح ثبات

منہ فیہ اصح	فصل الاساء	مطبوعہ مکتبہ قادریہ جامع نظامیہ لاہور	ص ۵۸
منہ فیہ المستل	"	مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور	ص ۱۹۱
منہ فتاویٰ خیرۃ	کتاب الطلاق	مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت	۳۹/۱

ثبت الاصح لا يعدل عنه

ہو جائے تو اس سے عدول نہیں کیا جاتا۔ (ت)

معین اکثر وہ کتابیں جن میں مسک اول اختیار فرمایا شروع میں اور مسک دوم پر اکثر مثنیٰ کرائے والے فتاویٰ و شروع فتوے پر مرنج ہیں۔ کما نصہوا علیہ فی مواضع لا تحسن کثرة (جیسا کہ انہوں نے پیشتر مقامات پر اس بات کی تصریح فرمائی ہے۔ ت) تو ثابت ہوا کہ مذہب ارنج پر اس فرج کو بھی مثل فرج سابقہ صرف طہارت عین ہی پر اجناس ہے اور ایسی جگہ بلاشبہ المبدی علی صحیحہ صحیحہ (جو چیز صحیحہ پر میں ہوتی ہے وہ صحیح ہوتی ہے۔ ت)

اما تدقیق الغیبة فاقول و بالله

میں غیب کی تدقیق کے بارے میں، اللہ تعالیٰ

التوفیق سلطانا انت الریق لا يتولد في

کی توفیق سے کہتا ہوں، ہم نے مان لیا کہ لعاب منہ

الضم لكن لا شك انت معدنه هو العلم حق

میں پیدا نہیں ہوتا، لیکن اس میں شک نہیں کہ

انه لا یسری ريقا ما لم یطعم في الضم و

اس کا معدن منہ ہی ہے حتیٰ کہ جب تک وہ منہ میں

به فاسق الدم ولا یحب کون في معدن ثم تولد

ظاہر نہ ہو اس کو لعاب نہیں کہا جاتا اور اس سے

فيه الا ترى ان العروق معاد من الدم

خون (کا حکم)، ٹٹک ہو گیا، اور کسی چیز کے کسی کے لیے

لا شك مع انه لا يتولد فيه بل في نفسه

معدن سے نہ لگتا ہے کہ وہ اس میں پیدا

ثم یسری ایسا دیجری یہاں وقد رأینا کہ فی

بھی ہو گیا تم نہیں دیکھتے کہ خون کا معدن لگیں میں اس

مسئلة انت السخلة اذا وقعت مع

میں کوئی شک نہیں لیکن اس کے باوجود وہ وہاں پیدا

امها رطوبة في الباء لا تفسده عذمتها

نہیں ہوتا بلکہ وہ جگہ میں پیدا ہوتا ہے پھر ان کی طرف

بقولکم وهذا الان الرطوبة التي علیها

چلتا، اور لوگوں میں جاری ہوتا ہے۔ ہم نے نہیں دیکھا

ليست بنجعة لکومها في محضها ام فاداکانت

کہ بکری کا ترچہ جو اپنی ماں سے پیدا ہو کر پانی میں گرا

من رطوبة مرحم امها علی جلدھا فی محلھا

پانی غراب نہیں ہوا تم نے اسکی حالت یوں بیان کی کہ اس پر

فما ظنکم بالریق فی الضم بل التحقیق

جو رطوبت ہے وہ ناپاک نہیں کیونکہ وہ اپنے محل

عندی انت نفی الکون فی المحل عن هذا

میں ہے اور پس جب بچے کی جلد پر اس کی ماں کے

واثباته لرطوبة السخلة کلاهما سهوا

رحم کی رطوبت اپنے محل میں ہے تو منہ میں پئے جایا کرتے

الاول قلنا سمعت واما الآخر فلان المحلل  
المدى لا يحكم فيه بحاسة النجاسة انما هو  
معدن لا ما احصا به ومعدن تلك الرطوبات  
هي الرحم دون جلد المحل كما لا يخفى و  
الصريح ما ش على قول الا ما مد بطهارة رطوبة  
الرحم فقد حققنا فيه علما على رد المحتار  
ان الصريح في قولهم رطوبة الفرج طاهرة  
عنده لا محذور بالمرض انما هو للفرج  
الفرج والفرج المدخل والرحم جميعا  
وما يرى من التفرع في الفرج فلهذا تفرع  
على القولين .

صاحب کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے ؟ بلکہ میرے  
نزدیک تحقیق یہ ہے کہ اس کا اپنے محل میں نہ ہونا اور بکری  
کے بچے کی رطوبت کا اپنے محل میں ثابت ہونا دونوں  
باتیں سہو ہیں۔ پہلی بات اس بنیاد پر جو تم نے سنی یا۔  
دور دوسری بات اس لیے کہ وہ محل اس کا معدن ہے  
جس میں (پانی جانے والی) نجاست پر ہی سست کا حکم  
نہیں لگے گا، نہ وہ اس کو پیچھے۔ اور ان رطوبات کا  
معدن رحم ہے، نہ بچے کی جلد۔ جیسا کہ مفتی نہیں اور  
فرج، امام اعظم رحمہ اللہ کے قول کہ دم کی رطوبت  
پاک ہے، پر جاری ہوتی ہے ہم نے رد المحتار کی  
تعلیق میں اس مسئلہ کی تحقیق کی ہے کہ فرج انکے قول "فرج"

کہ رطوبت، امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک پاک ہے مباحین کے نزدیک ہیں، میں عام معنی کے اعتبار سے  
فرج خارج، فرج داخل اور رحم سب کو شامل ہے۔ اور جو فرج میں تعارض دکھائی دیتا ہے تو یہ دو قولوں  
پر تفریع کی بنیاد پہ ہے۔ (ت)

پس ثابت ہوا کہ ان دونوں مسئلہ اصل و فرج میں کلام رید میں اصابت سے ناشی اور قول صحیح  
ربیع دوم، و ازج پر ناشی ہے حکم ایضاً التحقیق واللہ تعالیٰ ولی التوفیق (تحقیق اسی طرح چلتے  
اور اللہ تعالیٰ ہی توفیق دینے والا ہے۔ ت)

تبلیغہ تطبیہ : ہر عاقل ذی علم جانتا ہے کہ جواز یعنی صحت و بمعنی اباحت خصوصاً اباحت بالمعنی الاخص  
الغیر اشمل کراہۃ التزیر احی تساوی الطرفين (تعموماً اباحت اخص معنی کے اعتبار سے جو کراہۃ تزیر  
کو شامل نہیں مینی دونوں طرفوں کے برابر ہونے میں۔ ت) میں زمین آسمان کا فرق ہے اول ہرگز مستلزم ثانی نہیں  
بہت افعال کی مکروہ تزیر ہی بلکہ تحریمی بلکہ حرام ہیں منافی صحت نماز نہیں ہوتے تو نماز ان افعال کے ساتھ جائز ہوگی  
یعنی صحیح و مستطیع فرض مکروہ فعل جائز و مباح بالمعنی اللہ کو نہ ہوگا بلکہ حرام یا گناہ یا ناپسند صائے کو ام اہل مسک اول  
کہ عمل کلب وغیرہ سباع سوائے خنزیر کے ساتھ نماز جائز بتاتے ہیں جواز بمعنی صحت میں کلام فرما رہے ہیں یعنی ان  
جانوروں کا پاس ہونا نہ طہارت وغیرہ کسی شے نماز کا منافی نہ کسی رکعت و فرض نماز کا منافی تو نماز فاسد نہ ہوگی  
فرض ترجائے گا معاذ اللہ یہ نہیں فرماتے کہ بے ضرورت شرعیہ ایسا فعل مکروہ و ناپسند ہیں حاش کلب تو کلب

اُن جا نوروں کی نسبت جن کا نہ صرف بدن بلکہ لعاب بھی پاک ہے صاف تصریح فرماتے ہیں کہ نماز میں ایسے اٹھائے ہونا  
 برا ہے جو ایسا کرے گا بڑا کرے گا عاتقہ و غلامہ و بزار و ہندیہ و ذخیرہ و قتیقہ کی عبادتیں محروم مذہب سیدنا امام  
 محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا ارشاد سن چکے کہ بیچو زواہر اسماہ اجزاء و قد اسماہ (جانکڑ ہے نیکی بر ایک سے کفایت  
 کرتا ہے لیکن وہ گناہ گار ہوا۔ ت) غار تو ہو گئی مگر اُس نے بُرا کیا تو سب پاک بدن پاک وہیں جب نوروں کی  
 نسبت یہ ارشاد ہے ناپاک وہیں جا نوروں کو لینا کسی قدر سخت ناپسند رکھیں گے بلکہ جانور کا کیا ذکر ہے ضرورت  
 لڑاکوں بچوں کا اٹھانا بھی مکروہ بتاتے ہیں۔ در مختار میں ہے: **لَا يَكْرَهُ حَمْلُ الطِّفْلِ** (بچے کو اٹھانا مکروہ ہے۔ ت)۔  
 یہاں تک کہ بے ضرورت طور پر باندھنا بھی مکروہ رکھتے ہیں جبکہ اس کی حرکت سے دل بیٹے۔ **فَرَأَى الْفُلَّاحَ وَ**  
**مَرَاتِي الْفُلَّاحَ فِي سَبْتِهِ**،

**لَا يَكْرَهُ تَعْلُدُ الْمَهْمَلِي خَيْبَتٌ وَ نَحْوُهُ** اور **الْمَعْرُوفُ** **يَسْتَقْبَلُ بِحُرُكَةٍ** **وَ اِنْ شَفَلَهُ كَرِهَ فِي سَبْتِهِ** **حَالَةً**  
**قَتْلًا**۔  
 نمازی کا تلوار وغیرہ باندھنا مکروہ نہیں جب اس کی  
 حرکت سے مشغول نہ ہو اگر وہ مشغول رکھے تو حالت  
 جنگ کے سوا مکروہ ہے۔ (ت)۔

تو ان کی نسبت یہ گمان کرنا مکروہ اس فعل کو پسند رکھتے یا ناپسند نہیں جانتے ہیں محض بدگمانی و بدزبانی ہے۔  
 محمد اللہ تعالیٰ اس تقریر سے روشنی ہو گیا کہ میر تقی میر کا **وَسَبَّ كَرْمَ طَاعِي** نہ عظام حنیفہ کرام خصم اللہ تعالیٰ  
 بِاللَّطْفِ الْعَامِ و عَمَّ بِالْجُودِ وَالْإِنْعَامِ **اللَّهُ تَعَالَى** انھیں عمومی لطف و کرم کے ساتھ خاص فرمائے اور انھیں  
 عام جود و انعام عطا فرمائے۔ ت میں شمار کرنا محض سفاہیت و بے عقلی ہے حضرات صاحبین اور اُن کے موافقین  
 رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے نزدیک تو کتب غیبیہ ہے اور ظاہر باتیں والوں سے بھی ایک جماعت عظیمہ  
 اہل مسک ثانی مطلق اس صورت میں نماز فاسد بتاتے ہیں جب کہ قاضی طبرانی سے اہل مسک اول وہ بھی  
 اسارت و کراہت کی تصریح فرماتے ہیں اُن کا مطلب صرف اس قدر کہ اگر کسی شخص نے کسی ضرورت و حاجت  
 خواہ اپنی نادانی و جهالت سے ایسا کیا تو نماز باطل نہ ہوگی اس میں معاذ اللہ کیا جائے طعن ہے ہاں اگر فرماتے  
 کہ ایسا کرنا چاہئے یا کرے تو کچھ ناپسندیدہ نہیں تو ایک بات حق مگر عا شاہد اس تحت سے پاک و منزہ ہیں  
 و قد اُخذوا بالحُرْمَةِ کہ یہ جواب **عَمَّ** **حَسْبُ** **مَرْجِبِ** **۱۳۱۲** ہجریہ قدسیہ روز جان افروز و شنبہ کو تمام اور بجا  
 تاریخ **سَلْبُ الشُّبِّ عَنْ الْقَائِلِينَ نَهَارًا** **اَسْكَبَتْ** (کئے کی طائفتوں کے قائلین سے عیب دور کرنے کا  
 بحث بسبب مکارہ بعض اہل بدعت و کفر بعض دیگر غنائے ضروریہ بارہ روز تک یہ جواب نہ لکھا گیا) **عَمَّ**

بیان - تمام ہوا۔

9

وَأَشْرِدْ عَوْنًا الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ  
وَصَلِّ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَلَى سَيِّدِ  
النَّبِيِّينَ سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ  
وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ۔

اور ہماری آخری پکار یہ ہے کہ تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ  
کے لیے ہیں جو تمام جہانوں کو پائے والا ہے اور  
صلوٰۃ و سلام تمام رسولوں کے سردار، ہمارے  
سردار اور مولیٰ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ  
وسلم اور آپ کے تمام آل و اصحاب پر ہو۔ (ت)

وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ وَعَلِمُ جَلِّ مَجْدِہٖ اَتَمُّ وَاحْكُم۔

مسئلہ ۱۷۸ از کلکتہ دھرم تلافیہ مرسلہ جناب مرزا غلام قادر بیگ صاحب ۲۲ شعبان ۱۳۱۱  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ میری بغل میں داد یا پھنسی کسی قسم کی ہو گئی ہے اُس میں  
چل ہوتی ہے جس وقت کھداتا ہوں تو کچھ لہو سا نکل آتا ہے اُس جگہ کا پاک کرنا سیلان آب تو بغیر سارے بدن  
نیربی کے ہو نہیں سکتا لہذا اسی صورت میں مرتبہ پُر پانی نہ کر کے پانی کے ذریعہ پاک کر دیتا ہوں اور پھر  
بر مرتبہ میں دوسرا لیتا ہوں کہ اول کو پاک کرنا ذرا دشوار ہوتا ہے اور یہی صورت جناب مولوی سعادت حسین  
صاحب مدرسہ سرعالیہ نے بتائی اگر آپ اپنی رائے سے مطلع فرمائیں گے تو ان شاء اللہ تعالیٰ عینان  
نکل چو جائے گا، بیوقوف و بقرہ۔

### الجواب

یہ مسئلہ اگرچہ ہمارے ائمہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں مختلف فیہ اور مشایخ فہمی رحمۃ اللہ تعالیٰ  
علیہم میں معرکہ اتار رہا ہے مگر فقیر غفر اللہ تعالیٰ اسی پر فتویٰ دیتا ہے کہ بدن سے نجاست دُور کرنے میں دھونا  
یعنی پانی وغیرہ بہانا شرط نہیں بلکہ اگر پاک پڑا پانی میں جھگو کر اس قدر دھو لیں کہ نجاست مرتبہ ہے تو اس کا اثر  
نہ رہے مگر تناسل کا ارادہ شاق ہو اور غیر مرتبہ ہے تو ظن غالب ہو جائے کہ اب باقی نہ رہی اور ہر بار پڑا تازہ  
لین یا اُسی کو پاک کر لیا کریں تو بدن پاک ہو جائیگا اگرچہ ایک قطرہ پانی کا نہ بھی یہ مذہب ہمارے امام مذہب سیدنا  
امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہے اور یہاں امام محمد بھی اُن کے موافق ہیں اور بہت اکابر ائمہ فتوے نے اسے  
اختیار فرمایا اور عامہ کتب معتبرہ مذہب میں بہت فروع اسی پر مبتنی ہیں تو اس پر بے دغدغہ عمل کیا جاسکتا ہے  
مثلاً انگلی پر کچھ نجاست لگ گئی تھی اسے نہ نہ تھی کسی وجہ سے انگلی تین بار چاٹ لی یہاں تک کہ اُس کا اثر



جہاں ہانگی پاک ہوگئی۔ شربت کے سرپستان پر ناپاکی تھی نیچے نے دودھ پیا یہاں تک کہ اثر بنی مست زائل ہوا پستان پاک ہوگئی۔

فی البدلہ المصنوع والیہا وغیرہا تطہر اصبع و درمختار اور بکر الائی وغیرہ میں ہے ناپاکی انگلی اور شربتی تاحس بدحس ثلث۔ پستان تین مرتبہ چاٹنے سے پاک ہو جاتی ہے (ت) شربت پی، اس کے بعد اپنے لب تین بار چاٹ لئے اور لعاب دہن میں پیدا ہو کر بار بار نگل لیا یہاں تک کہ اثر غمر نہ رہا منہ پاک ہو گیا۔

یونہی ہی نے چوہا کھا کر زبان سے اپنا منہ صاف کر دیا اور دیگر گری کہ دہن بوجہ لعاب صاف ہو گیا اس کے بعد پانی پیا پانی ناپاک نہ ہوگا۔

فی التذویر یوسور شارب خمس خود شربہا و تنویر میں ہے شربانی کے شراب پینے کے فوراً بعد کا ٹھوٹا اور پانی کے چرباکی نے کے فوراً بعد کا ٹھوٹا ناپاک ہے۔ رد المحتار میں علیہ سے منقول ہے کہ بخلاف اس کے جب ایک ساعت ٹھہر جائے اور زبان اور لعاب کے ساتھ ہونوں کو چاٹنے کے بعد پنا لعاب تین بار نگل سے پھر پانی دیکھو، پتے تو وہ ناپاک نہیں ہوگا۔ اس سے یہ بات مراد لینا ضروری ہے کہ جب اس کے لعاب میں شراب کے دانے یا ٹوکا اثر نہ ہوا اور اسی (رد المحتار) میں بس (علیہ) سے بتی کے مسئلے میں ہے کہ اگر وہ ایک ساعت ٹھہرے اور اپنا منہ چاٹ لے تو مکروہ ہے (فیہ ششینی

کے نزدیک ناپاک نہیں ہوگا اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں ناپاک ہو جائے گا کیونکہ ان کے نزدیک پانی کے بغیر بنی مست زائل نہیں ہوتی۔ (ت)

۵۳/۱	مطبوعہ مجتہائی دہلی	باب النجاس	سے درمختار
۴۰/۱	"	فصل فی البتر	سے "
۱۶۲/۱	مطبوعہ مصطفیٰ البانی مصر	"	سے رد المحتار
۱۶۲/۱	"	"	سے "

حق ہوئی اور اتنی دیر کے بعد کہ آمد وقت لعاب نے اس کا اثر کھودیا نماز پڑھی نماز ہو گئی۔

غیر اور علیہ میں جانتی نے فرمایا کہ اسی طرح چاٹنے کے ساتھ دپاک  
ہو جاتا ہے) جب کسی آدمی کے ہاتھ کو شراب لگ گئی  
پس اس نے اپنے لعاب کے ساتھ تین بار چانا تو پاک  
ہو جائیگا جیسے اس کا منہ تھوکر کے ساتھ دپاک ہو جاتا ہے  
اس پر سناج نے فرمایا فتاویٰ حایہ میں ہے جب کسی نے  
منہ بھر کر تھوکی تو چاہیے کہ اپنا منہ دھو لے اگر اس نے  
دھوئی لیکن گل نہیں کی یہاں تک کہ نماز پڑھ لی تو، سکی نماز  
بائر ہو جائیگی کیونکہ وہ امام اعظم اور امام ابو یوسف رضی اللہ  
عنا کے نزدیک تھوکر سے پاک ہو جاتا ہے۔ اس طرح  
جب شراب پی پھر کچھ دیر بعد نماز پڑھی یوں ہی جب اس کے  
بعض اعضا پر کثافت لگی اور اس نے اس کو اپنی زبان  
سے پکڑ لیا یہاں تک کہ اس کا اثر چلا گیا اسی طرح جب  
پھری ناپاک ہو گئی پھر اس نے اسے زبان سے چاٹ لیا یا تھوکر سے  
صاف کیا یوں ہی جب پتے نے ماں کے پیستان پر چنے کی  
پھر کئی بار پیستان کو چوسا تو وہ پاک ہو جائے گا انتہی درجہ  
کثب میں بھی اسی طرح ہے قواعد مذہبیہ اس مقام  
پر جس کلام کے تحریر کے متقاضی میں وہ یہ ہیں کہ جب کسی  
حضور پر نجاست حقیقی لگ جائے تو اگر وہ دکھائی دینے  
والی ہے اور اس نے یہ کسی دوسرے نے اس کو چاٹ  
لیا یہاں تک کہ اصل نجاست اور اس کا اثر رائی ہو گیا۔  
اگر اس کو دوسرے میں مشقت نہ ہو تو پاک ہو جائے گا۔

فی النبیۃ والنجیۃ وکذا بالاحسن اذا احسب  
الاحمر یدہ فلیحسبہ بریقۃ ثلاث مرۃ یتطہر کما  
یتطہر یمہ بریقۃ ثلث فی الفتاویٰ الخامیۃ اذا  
قاء صلاً العہم ینتفی ان یصل فاء فامت  
توصلاً ولم یصل فاء حتی یصل جانت مت  
صلاته لانه یتطہر بالبراق فی قول امی حنیفۃ  
وابی یوسف رحمہما اللہ تع فی عہما وکذا اذا  
شرب الاحمر ثم صلی بعدہما وکذا اذا احسب  
بعض اعضا نہ نجاسة فطہرہا بلسانہ حتی  
ذهب اثرہا وکذا السکیں اذا احسب فلیحسبہ  
بلسانہ او مسحہ بریقۃ وکذا الصمی اذا قاء  
على شدی الام ثم صلی الشدی مراراً یتطہر  
اسق وکذا فی غیرہا والدی تصفیہم القواعد  
المذہبیۃ من تحریر الکلام فی ہذا المقام امہ  
اذا احسب بعض اعضا نہ نجاسة حقیقیۃ  
فان کانت مرئیۃ ولحسبہا هو او غیرہ حتی ذهب  
حسبہا واترہا ان کان لا یشق سواہ یتطہر و  
انکانت غیر مرئیۃ فیتطہر بالاحسن ثلاث مرۃ  
کذا ذکرہ المصنف فی ہذا السنۃ او حتی یحب  
على الطیئروا الہا وجب صرح المصنف امت  
الفتویٰ علیہ۔

اگر وہ نجاست دکھائی نہیں دیتی تو تین بار چائے سے پاک ہو جاتی ہے جیسا کہ مصنف نے اس مسئلہ میں ذکر کیا ہے یا کو اس وقت جبکہ اس کے زوال کا غالب گمان ہو جائے عنقریب مصنف اس کی تصریح کریں گے کہ فتویٰ اسی پر ہے (ت)

پچھلے نکاتے اور موضع خون کو بھیجے جو سنے پاکیزہ کپڑے کے تین ٹکڑوں سے پونچھ دیا پاک ہو گیا یہ صورت مستند کا حاصل جزئیہ ہے کہ محیط رضوی و ملائی و غیرہ و تہم القادی و قادی جیسریہ و علیہ و غیرہ میں اس کی تصریح ہے۔

غیر میں اس کے بعد جو بھی گزرا ہے تھان کو کہ فقہائے کرام نے تصریح کی ہے جیسا کہ خلاصہ میں ہے اور جیسا کہ اس کی طرف وہ بات اشارہ کرتی ہے جسے ہم نے ابھی حاشیہ سے نقل کیا ہے کہ ان فروغ میں طہارت کا حکم اس بات پر تفریع ہے کہ نجاست حقیقیہ سے بدن کی طہارت پانی کے علاوہ دیگر پاک کرنے والی چیزوں سے ہو جاتی ہے اور تم معلوم کر چکے ہو کہ یہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما کا قول ہے ممکن امار ابو یوسف رحمہما کا کچھ اختلاف یہی ہے۔ نیز سی، تہم القادی کی محیط میں ہے، اگرچہ مت کی جگہ کو کپڑے کے تین ہار یک ٹکڑوں سے صاف کیا تو دھونے کے قائم مقام ہے کیونکہ اس نے غسل کا عمل کیا امام ابو یوسف فرماتے ہیں دھونے کے بغیر کفایت نہ ہوگی (انتہی)، اور پیلے کے بارے میں ذخیرہ اور فتاویٰ صغریٰ کے تتمہ میں ہے، یہاں تک کہ حاکم نے کہا یہ ابو یوسف سے اعدوہ محمد بن حنفیہ روایت کرتے ہیں اور دوسرے کو قاضی خان نے فقیر ابو جعفر سے حکایت کئے کے بعد اختیار کیا جب کہ انہما اس کے بدن پر کیست ہو پس وہ سے کیڑے کے ٹکڑے کے ساتھ تین بار صاف کرے تو فقیر ابو جعفر سے منقول ہے کہ پاک ہو جائیگا شرطیکہ اس کے بدن پر پانی کے قطرے گریں اس کے بعد فرمایا اگر تین ٹکڑوں کو نجاست کی جگہ پھیرا تو پیلے گر چکا کہ یہ

فی الحیۃ بعد ما تقدم انفا العلم بانهم صرحوا  
کہ فی الخلاصة وکما نشیر الیہ ما نقدا انما  
من الحاشیۃ بان الحكم بالطهارة فی هذه الفروع  
تصریح علی ان الطهارة للبدن من النجاسة  
الحقیقیۃ یکون غیر الماء من المائعات الطاهرۃ  
وقد عرفت انه قول ابی حنیفۃ وابی یوسف علی  
اختلاف عن ابی یوسف فی ذلك غیر ان  
فی محیط الشیخ رضی اللہ عنہ ولو مسح  
موضع النجاسة بثلاث خرقات رطبات  
طائف اجراء من الغسل لانه حمل عمل  
الغسل وقال ابو یوسف لا یحرند حتی یصلہ  
انہی وعن الاول فی لد خیرۃ وحقہ الغتساوی  
الصغری فی ان بحاکم قال انه ردی عن ابی  
حنیفۃ عن محمد بن الحسن رحمہ اللہ کہ  
ومشی علی الثانی قاصی جان بعد ان حکماہ  
عن الفقیر ابی جعفر حیث قال اذا کانت  
علی بدنہ نجاسة فمسحها بخرقۃ مبلولة  
ثلاث مرات حکى عن الفقیر ابی جعفر انه  
قال یطهر اذا کانت الماء متقاطر علی  
بدنہ ثم قال بعد ذلك ولو مسح موضع  
النجاسة بثلاثة خرق مبلولة قد مر قبل هذا

انه يحوي اذا كان متق طرا والولوالحي حديث  
قال ولواصاب بعض اعضائه نجاسة قبل يده  
تلتاومسحها على ذلك الموضع سكات ابدة  
من يده متق طرة حار والافلا لا يكموب  
علا ستهى فقياس هذا لا يجوز عند  
ابن يوسف انالة النجاسة المذكورة في الفروع  
لماضية بالبراق حتى يكون متق طرا بحديث  
لسمى الاثرانية غسلا والله تعالى سبحانه اعلم  
اه ما ان دوايجاد عليه رحمة الملك المعواد  
وفي رد المحتار يقي مما يطهر بالمسح هو موضع  
العجامة فهي الظهيرة ادا مسحها بثلاث  
حرق س طبات لطاف احزاه عن الغل واقوره  
في الفتحة وقاس عليه ما حول محل العصب  
اذ تدهع ويحات من الاسالة السريان الى  
الثقب قال في البحر وهو يقتضي تقييد مسئلة  
المحاجم بما اذا حافت من الاسالة فمسح  
والسقول مطلق اه قول وقد نقل في القنية  
عن نعم لائمة الاكتفاء فيها بالمسح مرة  
واحدة و مرال بها الدم يكن في الخاسية  
لومسح موضع الخامة بثلاث حرق مبلولة  
يحوي انكاش الماء متق طرا اه والظاهر  
ان هذا منى على قول ابن يوسف في المسئلة  
ملروم يغسل كما نقله عنه في

جا تر ہے جبکہ قطرے گریں اور دلو الچی سے غسل کیا انہوں  
نے فرمایا اگر کسی عضو پر نجاست لگ جائے پھر وہ اپنے  
پاتھ کو تین بار تر کر کے اس جگہ پر ملے تو اگر اس کے  
پاتھ کی رطوبت متقاطر ہے تو جا تر ہے ورنہ نہیں کیونکہ  
یہ دھونا جو جائے گا انتہی اس کا قیاس یہ ہے  
کہ گزشتہ فروع میں جس نجاست کا ذکر کیا گیا ہے  
امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس کو لعاب ہے  
دور کرنا اس وقت جا تر ہے جب لعاب قطروں کی  
طرح گرے کیونکہ اس ارالے کو دھوا قرر دینا ہے۔  
اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے (انتہی) ان پر سخی بادشاہ  
کی رحمت ہو۔ انہوں نے کیا ہی اچھا فائدہ پہنچایا۔ رد المحتار  
میں ہے کہ جو چری پونچنے سے صاف ہو جاتی ہیں ان میں سے  
جاسی نہ پاتی رہی۔ طبر میں ہے مس تین تر اور  
نرم کر دوں سے پونچھا تو دھونے کے قائم مقام ہوگا فتح اللہ  
میں بھی اس کو برقرار رکھا ہے پچھنے کی جگہ کے اندر کو بھی  
اس پر قیاس کیا ہے جب وہ اکودہ ہو جائے اور پانی بہانے  
سے سوراخ میں ملنے کا ڈر ہو۔ بگو میں فرمایا اس کا نقصان  
ہے کہ نجاست کی جگہوں کے مسنے کو اس بات سے مقیتہ  
کیا جائے کہ جب پانی بہانے سے ضرر کا خوف ہے اور  
جو کچھ منقول ہے وہ مطلق ہے (انتہی) قیہ میں حکم الامر  
سے منقول ہے کہ ایک مرتبہ پونچنے پر اکتفا اس وقت ہوگا  
جب اس سے خون نکلنا بند ہو جائے۔ لیکن حایر میں ہے  
کہ نجاست کی جگہ کو تین تر کر دوں کے ساتھ پونچا تو جائے

الحلیۃ عن المحيط

بشرط کیا پانی کے قطرے گریں ۱۱ انتہی، اور ظاہر یہ ہے کہ یہ  
امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے اس قول پر مبنی ہے کہ وہونا ضروری ہے جیسا کہ آپ سے علیہ میں محیط کے حوالے سے نقل کیا۔  
ان عبارات سے واضح ہوا کہ تعمیر نجاست حقیقہ میں نہیں مذہب رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے نزدیک پانی ششہ  
ہیں مگر امام محمد مثل نجاست حکم یہاں بھی مائے مطلق ضرورہ مانتے ہیں و ہذا لعاب وہیں کے پانچوں مسائل گزشتہ میں  
خلاف فرماتے ہیں اور طرفین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے نزدیک تعمیر بدن میں تعاطر بھی شرط ہیں صرف ذواں نجاست درکار  
ہے جس طرح ہو

وعلیہ تستقی المسائل المذكورة وعليه مشى  
في الدخيرة والتبعة والظهيرية والمحيط الرشيد  
وغيرها.

(د)

مگر امام ابو یوسف مثل نجاست حکم یہاں بھی اسلا لازم مانتے ہیں۔

وهو السدي مشى عليه في الحامية والولوالجبية  
واحتماره الفقيه ابو جعفر واليدبيد كلام  
الفتح ويورد عليه وفاقه الا امام فحماسند  
البراق الا ان يحصل على كوني اليراق كثير اليسى  
صروہ سيلانا كما تقدم عن الحلية.

خانیہ اور ولوالجبتہ بھی راستہ اختیار کیا۔ فقہ

ابو جعفر نے اسے پسند کیا۔ فتح القدر کا کلام بھی اسی طرف

ما کی سبب تک کہ مسائل میں ان کا امام اعظم

درماتہ سے موافق ہوئے پر اعتراض وارد ہوتا ہے مگر

یہ راستہ متحرک کے زیادہ ہونے پر محمول کی جائے جس کے

گھسنے کو جاری ہونا کہا جائے جیسا کہ علیہ سے گزارش (دست)

اقول پانٹنے یا مطلق متحرک کی صورت میں

یہ تعمیر اس کی موافقت نہیں کرتی یا کہا جائے کہ لعاب کو

زبان کے ساتھ گزارنا بھانسنے کی طرح ہے جیسا کہ غفر میں

ان سے خبر پیش کرتے ہوئے ظاہر کیا ہے (دست)

اقول وقد لا يساعد التصير باللس

والا خلاقات او يقال ان امرار الريق للساب

بمنزلة الصب كما ابداه عذرا عنه في الفنية.

اقول وفيه نظر ظاهر فلا ظاهرا

وفاقه ههنا لا نجد الصرورة كما مشى عليه

في العنية اولاً والله تعالى اعلم.

تو حاصل مذہب امام مذہب رضی اللہ تعالیٰ عنہم یہ قرار پایا کہ بدن سے ازالہ نجاست حقیقہ پانی لعاب وہیں خواہ کسی

ماہر سے جو دعو کر خواہ پوچھ کر کہ اکثر نہ دے مطلقاً کافی و موجب طہارت ہے پھر اگر یہ ازالہ بدریغ آپ جو جیسے صورت سوال میں کہ پانی سے بھیگے کپڑے سے بدن پونچھا گیا تو اہم محمد بھی طہارت مانیں گے اور اگر پانی کی تری کپڑے میں اس قدر کٹی کہ ہر بار قطرے بدن پر سے ٹپکے تو جیسے ائمہ مذہب اصولی تعلیم پر اتفاق فرمائیں گے۔

ہذا هو التحریر اب مع توفیق اللہ تعالیٰ و سہ  
تبيين ان تقييد الصلح مسألة المصعد بحوشت  
النصر ميل منه الى مذهب الشافعي لو ارشاد الى  
لا حوط والاعمى مذهب صاحب المذهب  
لا حاجة اليه ولذا قال في البحران الصقول  
مطلق وبه تبين ان تخصيص العلامة الشافعي  
لتطهير المسح بموضع الحجامة جرمه على  
تصريحه في مسألة والا فهو لا يوافق شيئاً من  
المذهب لا سيما مذهب صاحب المذهب كما  
علمت وقد استعملت من المصنوع ما فيه عناية  
والله الحمد - والله تعالى اعلم -

اللہ تعالیٰ کی توفیق سے یہی تحریر (مقصد تک) پہنچے وال  
سچاس سے ظاہر ہوا کہ کچھ لکوانے کے مسئلے میں  
فتح القدر کا غرض ضرر کی قید لگانا ان کا دوسرے مذہب  
کی طرف میلانی ہے یا زیادہ محتاط کی طرف رجحان کرنا  
ہے ورنہ صاحب مذہب کے مذہب پر اس کی حاجت  
میں اسی لیے بحر الرانی میں فرمایا کہ منقول مطلق ہے اور  
اسی سے واضح ہوا کہ مدار شافعی کا مسح کے ساتھ پاک  
کرنے کو بجا امت کی جگہ سے خاص کر نامرت اسی صورت  
سے متعلق ہے جو اس مسئلے میں واقع ہوئی ورنہ وہ کسی  
مذہب کا مخصوص صاحب مذہب کے مذہب کے موافق  
ہیں جیسا کہ تم نے جان لیا اور ہم نے تمہیں بے پروا  
کر دینے والی نصوص سنائیں ۔ واللہ الحمد  
واللہ تعالیٰ اعلم (د ت)

مسئلہ ۱۷۹ غرہ شعبان ۱۳۱۲ھ

حضور اقدس پر سرور کوئے کی بیٹ پانی میں پڑی تھی کتریں نے اُسی پانی سے استنجا کیا اور جسم حس  
جگہ سے ناپاک تھا وہ بھی پاک کیا بہہ کہ وضو کے لیے جو پانی لینے کو جانا ہوا تو منکے میں بیٹ پڑی دیکھی پیٹ اور پیلیوں  
پر بھی پانی مہایا تھا اور تلبہ سے پونچھا تھا منگو بالکل جسم خشک نہ ہوا تھا کسی قدر نمی پیلیوں اور پیٹ پر لگی تھی اُسی  
حالت میں صدری روتی کی پہن لی اور من بھی لگا لیے اب یہ نہیں معلوم کہ پوروں سے صدری بھیگی یا نہیں بعد چند  
مسٹ کے دیکھا تو صدری پر کہیں پانی لگا ہوا نظر نہ آیا اس صورت میں کیا حکم ہے ؟

## الجواب

صدری پاک ہے صرف ایسی نم جو کپڑے کو تر نہ کر سکے ناپاک نہیں کرتی فقط میل آجانے کا کچھ اعتبار نہیں

بلکہ سرے سے وہ پانی ہی جس سے استنجہ کیا بدی دھویا پاک تھا کہ اس کے بعد سیٹ پڑی دیکھی جس کے پانی لینے کے بعد پڑی ہو، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۸۰ از گلکٹ مرسلہ سرار امیر خان عظیم کپتان اسٹوٹ  
۲۱ ذی الحجہ ۱۳۲۲ھ  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہڈی مردار جانور کی پاک ہے یا ناپاک ہے کیونکہ سینک تو ہر جانور  
پاک ہے اگر مسواک میں ہڈی ہاتھی راست کی ہو تو کیسی ہے جنوا تو حروا۔

## الجواب

ہڈی ہر جانور کی پاک ہے طلال ہو یا حرام، مذبح ہو یا مردار جبکہ اس پر بیہوشی کی کوئی رطوبت نہ ہو سو اسوہ  
کے کہ اس کی ہر چیز ناپاک ہے مسواک میں ہاتھی دانت کی ہڈی ہو تو کچھ حرج نہیں ہاں اس کا ترک بہتر ہے۔

لعل حلال محمد عابد قاسم بیچہ ستہ عین شہ  
کیونکہ اس جگہ امام محمد رحمہ اللہ کا اختلاف ہے آپ  
خیر پر کی طرح اس کے بھی بعض میں ہونے کے قائل ہیں جیسے  
فتح تقدیر اور رد المحتار وغیر میں ہے اور اختلاف کی رعایت  
کے لئے حرام مستحب ہے (ت)

در مختار میں ہے :

شعوب الیہ غیر الخیر و عظیم طہرۃ ملخصا۔  
واللہ تعالیٰ اعلم۔  
خزیر کے علاوہ مردار کے ہاں اور ہڈیاں پاک ہیں انتہی  
تخلیص۔ اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے (ت)

مسئلہ ۱۸۱ ۹ ربیع الاول ۱۳۱۴ھ

جناب مولانا صاحب دام بکاتہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ آدابِ خلافتہ بجا لاکر طمس بون چھت پر گوری  
کی گئی اور پیل مرتبہ کہ بارش میں وہ چھت ٹکی اس ٹپکے ہوئے پال پر ناپاک کا حکم ہے یا نہیں جنو تو جہود، زیادہ حدادب،  
کمترین احمد حسین عرف تھلا عفی عنہ۔

## الجواب

گرامی برادر! وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ اگر گور با نکل دھل گیا اس کے بعد کاپانی ٹپسی تو کچھ

۱/۱۳۷

مطبوعہ مجتبیٰ دہلی

مطلب فی احکام الدہانۃ

سہ رد المحتار

۱/۳۸

۴

کتاب الطہارۃ

سہ در مختار

مضائق نہیں مگر غالباً اول ہی بارش میں اس کی امید کم ہے۔ اور اگر گوبر باقی تھا اور چمکتے ہوئے پانی میں اس کا رنگ یا  
 بُرتھی تو بے شک تپا پاک ہے اور اگر رنگ جو کچھ نہ تھا تو اگر یہ پانی اُس حالت میں چمکا کہ بارش ہنوز ہو رہی ہے اور مینہ  
 کا پانی رواں تھا تو تپا پاک نہیں اور مینہ برس چکا تھا اُس کے بعد چمکا تو تپا پاک ہے والسلام والمسئلة في الهند مينة  
 وبيدها والله تعالى اعلم (یہ مسئلہ مادی ہندیہ وغیرہ میں ہے۔ اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے۔ ت)



# ۱۳ الأخلى من السكر لطلبة سكر و سكر (یہ رسالہ شکرہ و سر کے طالب (علم شرعی) کے لئے شکر سے زیادہ پیش ہے)

بسم الله الرحمن الرحيم

## استفادہ

از نواب گنج بارہ جنگی مرشد شیخ عبد الجلیل پنجابی ماہ ذیقعدہ ۱۳۰۳ھ  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ دوسرے شکر کے پڑیوں سے صاف کی جاتی ہے اور صاف کرنے والوں  
کو کچھ احتیاط اس کی ہے کہ وہ پڑیاں پاک ہوں یا تاپاک، حلال جانور کی ہوں یا مردار کی، اور رشتہ نگار کیا کہ اس میں شراب  
بھی پڑتی ہے اسی طرح گل کی ہفت اور گل کی وہ چیزیں جن میں شراب کا لگاؤ سنا جاتا ہے شرعاً کیا حکم رکھتی ہیں؟ میں تو جہودا۔

## الجواب

## فتویٰ

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم المولیٰ وشکر: لمن حمد العلی الاکبر ۛ جس نے جنتہ و بالذات کی تعریف کی، مولا تعالیٰ نے سے



تسکرتے رہا نہ ٹیٹھا ہے۔ (تہ) ————— اس کا تاریکی نام رکھتا ہے وہاں اللہ التوفیق والوصول  
 الی درہم التحقیق (۱) اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے توفیق کا حصول اور تحقیق کی جہد یوں تک پہنچاتا ہے۔ (ت) پیش از جواسب  
 چند مقدمے موضع صواب و اسالی المرشاد من الملک الحواد فی من بادشاہ سے درج تائی کا سوال کرتا ہوں۔ (تہ)

## مقدمہ اولے

بڑیوں ہر جاوریہاں تک کہ غیر باکول دنا نہ بوج کی بھی مطلقاً پاک ہیں جب تک ان پر پاک سومت (پکائی ۱۲)  
 نہ ہو سو حزیر کے کہ نہیں لیں ہے اور اس کا ہر جہر و بدن ایسا ناپاک کہ اصلاً ملا حیت طہارت نہیں رکھتا، اور  
 دسومت میں قید ناپاکی اس غرض سے ہے کہ مثلاً جو جاوڑ غن سائل ہیں رکھتے ان کی ہڈیاں ہر حال پاک میں اگرچہ  
 دسومت آمیز ہوں کہ ان کی دسومت جو جہدم اختلاط دم خود پاک ہے تو اس کی آمیزش سے استخوان کیونکر ناپاک  
 ہو سکتے ہیں۔

فی تصویر الالبصار والدر المختار و رد المحتار شعیر  
 البیضة غیر الخنزیر و عظمها و عصبها و ما حرھا  
 و قشرها الخالیة عن الدسومة ا قید للحمیة  
 کما فی الفقہ فی مخرج الشعر السنوف و ما بعدہ  
 ذاکان فیہ دسومة و دم سائل طہر سکتے استقامت  
 ملحوظہ۔

تنویر الالبصار و در مختار اور رد المحتار میں ہے حزیر کے  
 علاوہ ہر مردار کے بال، ہڈی، پٹھے، کھراور سینک جو  
 جڑی سے تالی ہوں اور قید سب کے ساتھ ہے جیسا کہ  
 تحتالی میں ہے۔ پس اکھاڑے ہوئے بال، درجہ پاک  
 اس کے بعد ہے اگر اس میں چربی ہو تو وہ اس حکم سے خارج  
 ہیں، اور گھیل کا خون پاک ہے، انتہت تمییز (تہ)

مگر ملال و جاترا لاکل صرف جاوڑ ماکوں العلم نہ کی معنی نہ بوج نہ بوج شرعی کی ہڈیاں میں حرام جاوڑ اور ایسے ہی جو بھلے ذکاۃ  
 شرعی رچنے یا کاٹا جائے، بگیتہ اجزاء حرام ہے اگرچہ ظاہر ہو کہ طہارت مستلزم حلت نہیں جیسے سکیا نقد مضرت اور  
 انسان کا دودھ بعد عمر رضاعت اور گھیل کے سوا جاوڑ ان دریائی کا گوشت وغیر ذلک کہ سب پاک میں اور ہا و جہد پاک حرام

عس یعنی بشرطیکہ محتاج ذکاۃ ہو نہ سک و جہاد کہ ان کا استثن معلوم و معروف (۱۲) منہ (م)

سک و مختار	باب المیاء	مطبوعہ محتبائی دہلی	۳۸/۱
سک و مختار	۷	۷	۱۳۸/۱
سک و مختار	۷	۷	۳۸/۱

فی الحاشیة الشامیة اذا كان جلد حیوان میت مأكول  
للحم لا یجوز اكله وهو الصحيح لقوله تعالی  
حرمت صلیکم المیتة وهذا جزء منها وقول علیه  
الصلوة والسلام انما یحرم من المیتة اكلها اما  
اذا كان جلد ما لا یؤکل فإنه لا یجوز اكله اجماعا  
بحر عی السراج <sup>۱</sup> وخصوصا فیہ تحت قوله  
والمسلک طاهر حلال ثم ادقوله حلال لا یش  
لا یرم من الطهارة لعل کما فی التراب منة <sup>۲</sup>  
وفی الغیة شرح المیتة عن القیة حیوان  
البحر طاهر وان لم یؤکل حتی حذر البحر  
ولو کانت میتة <sup>۳</sup> ۱۔  
کیا ہے کہ دریائی جانور پاک میں اگرچہ انیس کھایا نہ جاتا ہو یہاں تک کہ دریائی مریخی اگرچہ مردار ہو (دست)

### مقدمہ ثانیہ

خریت مطہرہ میں طہارت و صلت اصل میں اور ان کا ثبوت خود حاصل کہ اپنے اثبات میں کسی دلیل کا محتاج  
نہیں اور حرمت و نجاست عارضی کہ اس کے ثبوت کو دلیل خاص درکار اور محض شکوک و ظنون سے اس کا اثبات ناممکن کہ

علی اقول أخرجه احمد والبخاری ومسلم و  
ابوداؤد والنسائی والترمذی بالعاظ متقاربة  
كلهم عن ابن عباس وابن ماجه عن  
ام المومنین ميمونة رضي الله تعالى عنهم ۱۲ منہ (دست)  
عنه یعنی سرائس اشیا کے جن میں حرمت اصل ہے جیسے دھار و قروح و منہ ۲ منہ (دست)

سہ رد المحتار	مطلب فی احکام اللہ بائعہ	مطبوعہ مجتبیٰ دہلی	۱/ ۱۳۶
سہ	"	"	۱/ ۱۳۹
سہ غیۃ المستملی	قبیل ستر العیرة	سہیل ایکینڈمی لاہور	ص ۲۰۸

ملا۔ بت و علت پر راجح اصالت پر یقین تھا اس کا زوال بھی اس کے مثل یقین ہی سے متصور نہ اظہار لائق یقین مسیحی کے حکم کو رفع نہیں کرتا یہ شرع شریف کا صابطہ عظیم ہے جس پر ہزار ہا احکام متفرع ہیں ان تک کہ کہتے ہیں تین چوتھائی فقہ سے زائد اس پر یقینی دورانی الواقع جس نے اس قاعدہ کو بجا لایا وہ صد ہا دوسو دس ہا لاکھ و قندہ پرازی لوہام باطلہ و دست اندازی ظہور عطلہ سے ماں میں رہا حدیث صحیح میں سے حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

یا کفو و اظہار غائب نظر اکذب الحدیث سے بدگمانی سے کچھ بڑا کذب بدگمانی سب سے بڑا جھوٹ ہے۔  
 مرداد الاثمۃ مالک و البخاری و مسلم و ابو داؤد و الترمذی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔  
 اسے الحدیث امام مالک بخاری، مسلم ابو داؤد و ترمذی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ (ت)

آریہ یقین نہ ملے نہ صرف اسی قسم کے مسائل میں ملے ہزار ہا بڑا کام دیتا ہے جب کسی کو کسی شے پر سب و انکار کرنے اور اسے حرام یا مکروہ یا ناجائز کہتے سنو جان لو کہ ہر ثبوت اس کے اثر ہے جیسا کہ دلیل واضح شرعی سے ثابت نہ کرے اس کا دعویٰ اسی پر مردود و رد ہوتا ہے کہنے والا بالکل بیکار و بیکار کے لیے تک باطل پروردگار فرماتے ہیں یہ قاعدہ نصوحیہ حدیث نبویہ ص ۱۰۰ حصہ ۱۰۰ خزینہ و تصریحات جلیہ خفیہ و شافیہ وغیرہ عامہ و ائمہ سے ثابت یہاں تک کہ کسی عالم کا اس میں خلاف نظر نہیں آتا

فی الظرفیۃ المحمدیۃ و شرحہا بحدیقة الدیۃ  
 للعلامة عبد العزیز النابلسی قدس سرہ القدسی  
 الاصل فی الاشیاء الطہارۃ لقولہ سبحنہ و  
 تعالیٰ هو البدی خلقکم ما فی الارض من جمیع  
 وایقین لا یزول بالمشک و الظن مل یزول بیقین  
 مشد و ہذا اصل مقرب الی الشرح مصوص  
 علیہ فی الاحادیث مصوص بہ فی کتب  
 العقرب، من الحنفیۃ و الشافعیۃ و غیرہم  
 و ہذا راجعہ معانف من احد من العلما و اصلا  
 ماداشت او ظن فی طہارۃ ماء او طہار

علامہ عبد العزیز النابلسی قدس سرہ القدسی کی حدیثہ تدریج  
 مشد طریقہ تدریج میں لکھا ہے اشیا کی صلیات  
 ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اللہ نے زمین میں  
 جو کچھ ہے تمہارے لیے پیدا فرمایا اور یقین، شک و  
 گمان کے ساتھ زائل ہیں ہوتا ہے کہ اپنے جیسے یقین کے  
 ساتھ یقین زائل ہوتا ہے یہ قاعدہ شریعت میں مقرب  
 ہے احادیث میں اس کی تصریح ہے اور حنفی، شافعی و  
 دیگر فقہانی کتب میں واضح طور پر مذکور ہے میں نے اس  
 میں علما کا اختلاف بالکل نہیں پایا نہ حسب پائی،  
 کھانے یا اس کے علاوہ کسی دوسری چیز کی طہارت میں

جو جس میں نہیں ہے شک پیدا ہو تو یہ چیز ضرور کے حق میں  
پاک ہے اور اس کا کھانا بھی جائز، نیز دیگر تصرفات  
میں استعمال جائز، اسی طرح جب اس کی نہایت کا غالب  
گمان ہو (یقین نہ ہو تو بھی پاک ہے) الخ (مستطاب)

اور الاشباہ والنظائر میں وجود نہایت میں  
شک ہو تو اصل طہارت باقی رہتی ہے الخ

اور حدیقتہ میں ہے حرمت، علم (یقین) کے  
ساتھ ہے شک اور گمان کے ساتھ نہیں کیونکہ اشباہ  
کی اصل علت ہے الخ

علامہ سید حمزہ کی غزالیوں میں یک قاعدہ  
یقین، شک سے زائل نہیں ہوتا کے تحت لکھا گیا ہے  
کہ یہ قاعدہ فقہ کے تمام ابواب میں داخل ہے اور  
اس کے تحت نکالے جانے والے مسائل، فقہ کثیرین چوٹی  
بلکہ اس سے زیادہ تک پہنچتے ہیں (م)

او غیر ذلک مما ليس بنجس العين كذلك الشئ  
ظاهر في حق الوضوء وحل الأكل ومساكن  
تصرفه وكذا إذا غلب الظن على جاستماع  
الحدائق

وفي لأشياء والنظائر شك في وجود  
العين فالأصل بقاء الشهادة الخ

وفي الحديقة لأحرمة الأكل مع عدم  
كلام الشك والظن لأن الأصل في لأشياء  
الحل الخ

وفي غزاليون للعلامة السيد الحمز  
تحت قاعدة اليقين لا بدول بالشك قبل هذه  
قاعدة تدحل في جميع أبواب الفقہ  
المسائل المخرجة عليها تبدأ ثلثة أربع  
الفقہ اکثر۔

### مقدمہ ثالثہ

احتیاط اس میں نہیں کہ بے یقین بالغ و ثبوت کامل کسی شے کو حرام و مکروہ کہہ کر شریعت مطہرہ پر افتراء  
کیجئے بلکہ احتیاط اباحت ماننے میں ہے کہ وہی اصل یقین اور بے حاجت یقین خود بیش سیدی جعفر بن سیدی اسماعیل قدس سرہ  
لیل فرماتے ہیں،

لیس لاحتیاطی لاحتراف علی اللہ تعالیٰ باتبات احتیاط اس بات میں ہیں کہ حرمت یا کراہت حق کے لیے

سے الحدیث اندیہ بیان اختلاف الفقہاء فی امر الطہارة والنجاسة مطبوعہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۲/ ۱۰-۱  
سے الاستبہاء والنظائر القاعدة الثالثة من النسخ الاول مطبوعہ ادارۃ القرآن والعلوم اسلامیکہ کراچی ۱/ ۸۶  
سے الحدیث اندیہ بیان اختلاف الفقہاء فی امر الطہارة والنجاسة مطبوعہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۲/ ۱۰-۱۱  
سے غزالیون من الاشباہ والنظائر القاعدة الثالثة من النسخ الاول مطبوعہ ادارۃ القرآن والعلوم اسلامیکہ کراچی ۱/ ۸۵

ویل کی ضرورت ہے، کو ثابت کرنے کے ذریعے اللہ تعالیٰ  
 پر اقرار لازم حاصل ہے، جو کہ اباحت کے قول میں صحت ہے  
 کیونکہ اباحت اصل ہے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 نے شارع ہونے کے باوجود تمام خباثتوں کی جڑ شراب  
 کو حرام قرار دینے میں اس وقت تک توقف کیا جب تک  
 آپ پر نص قطعی نازل نہیں ہوئی اور ابن عابریں نے  
 مشروبات کے باب میں اسے ثابت رکھتے ہوئے ترجیح  
 دی ہے۔ (ت)

الحرمة او الكراهة المذمومة لا بد لهما من  
 دليل بل في القول بالاباحة اولى من دليل و  
 قد توقع النسي من الله تعالى عليه وسلم  
 مع انه هو المشرع في تحريم الخمر اتم الخبائث  
 حتى نزل عليه النص القطعي له وآثاره من  
 عابدين في الاشرية مقروءا۔

### مقدمہ رابعہ

بازاری واد قابل اعتبار اور احکام شرع کی مناظرہ مدار نہیں ہو سکتی بہت خبریں بے سرو پا ایسی مشہور ہو جاتی  
 ہیں جن کی کچھ اصل نہیں یا ہے تو ہزاروں وقت نکدہ نکدہ لکھا ہے ایک نے شر میں شہرت پائی اور قانون سے تحقیق کی تو یہی  
 جواب مل کر رہا ہے نہ کوئی اس پر ایک بیان کرے نہ اس کی سند پنا پئے کہ اصل قائل کون تھا جس سے سن کر شدہ شدہ  
 اس اشتہار کی نسبت آئی یا ثابت ثبوتیہ کہ فلاں کا فریاد فاسق تھا اسے اسناد تھا پھر معلوم و مشاہدہ کہ جس قدر  
 سلسلہ بڑھتا جاتا ہے جہر میں نئے نئے مشکوکے نکلے آتے ہیں یہ سے ایک واقعہ ہے کہ مجھ سے عمر دے کہ اس  
 عروے نے پیچھے تو وہ کچھ اور بیان کرے گا اور بکر کا نام لے گا۔ بکر سے دریافت ہوا تو اور تصدیق نکلا بل بالجماس ۱۶

وما هذا الا لبيان الصديق المصدق صلى الله عليه وسلم من فضيل الكذب بعد قرن الخير  
 تعالى عليه وسلم من فضيل الكذب بعد قرن الخير  
 لا يها هذا الزمان الا بعد الاخر وقد قال رسول  
 الله تعالى عليه وسلم لا ياتي في حليكم نه مات الا  
 المني بعد شر منه حتى تلقوا ربكم اخرجه  
 احمد ومحمد بن اسمعيل والترمذي والنسائي  
 اور یہ بات تصور علیہ سلام کی جس جہر کی خبر ہے وہ آپ  
 سے بھلائی کے زمانوں کے بعد جھوٹ کے عام ہونے سے  
 متعلق دی ہے بالخصوص اس نہایت ہی بعید اور پچھلے  
 زمانہ میں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے رش و فساد  
 و تم پر جو آنحضرت زار آئے گا بد سے بدتر ہو گا یہاں تک کہ  
 تم اپنے رب سے ملاقات کرو۔ اسے امام احمد

عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ و خرج الطبرانی  
مسند صحیحہ عن ابن مسعود عن النبی صلی اللہ  
عالی علیہ وسلم انس حیر من ایوم وایوم حیر  
من عدو کذب حتی تقوم الساعة۔

فرمایا: کل گزر ہو، آج سے بہتر تھا اور آج کا دن آنے والے کل سے ستر ہے، تاقیامت اسی طرح ہوگا۔ (ت)  
دریث موقوف میں ہے شیطان آدمی کی شکل میں لوگوں میں جھوٹی بات مشہور کر دیتا ہے، ٹھنڈے دلاوروں سے  
بیان کرتا اور کہتا ہے مجھ سے ایک شخص نے ذکر کیا جس کی صورت پہچانتا ہوں نام نہیں جانتا۔

صلو فی مقدمۃ الصحیح عن عامر بن عبیدہ  
قال قال عبد اللہ اب الشیطان لیتمشد فی صورة  
الرجل یناقی القوم فیحد ثلہم بالحديث من الکذب  
یتفرقون ویقولون رجول منہم سمعت من جلالہ  
وجہہ ولا ادری ما اسعد یحدث

میں نے ایک آدمی کو بیان کرتے ہوئے سنا میں اس کو  
پھر سے پہچانتا ہوں لیکن اس کا نام نہیں جانتا۔ (ت)  
ملاحظہ فرماتے ہیں افزا ہی عمر اگرچہ تمام شہر بیان کرے لیکن کے قائل میں نہ کر اس سے کوئی حکم ثابت کیا جائے۔

العامل المصطفیٰ الرحمتی فی عموم حاشیۃ الذی  
المحتار لا مخرج فی شیخ من حیر علم من اتبعہ  
کما قد تشیع احیاء یحدث مہا سائر اهل الہدایۃ  
ولا یعلم من اشاعہا کما ورد ان فی آخر الزمان  
یجلس الشیطان بیب الجماعة فیتکلم

حسب قد مرنا تخویجہ آنفا ۲۰۰ (ہماری طرف سے صحابی اس کی تخریج گزری چکی ہے۔ ت)  
سنة صحیح الروانہ باب فیما مضی من الزمان ۱  
سنة مقدمۃ الصن نسلم  
مطبوعہ دارالکتاب بیروت  
مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی



ما حکمتہ فی تہجد ثوب مہدویقون کا نہ رعب  
من قالہ فمثلہ ہذا لا یستغنی ان یشہد معہ  
من ان یشہد بہ حکم اللہ علیہا۔

میں "اڑھے کرختی رٹنے میں شیطان ایک عمت کے دستان پیچ کر  
کچھ باتیں کرنے کا تو وہ اسے بیان کرینگے اور کہیں گے ہم  
اس کے قائل کو نہیں جانتے ہیں اس قسم کی بات کو سنا بھی

ماسب نہیں چوبیکہ جس سے کوئی حکم ثابت کیا جائے وہ ملخصاً (ت)  
سیدی محمد امین الدین شامی رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل کر کے فرماتے ہیں،

قلت وھو کلام حسن ویشیر الیہ قول الذخیرۃ  
اذا استفہن وتحقق عن المتحقق کلا یوجد  
بمجرد الشیوع۔

میں کہتا ہوں یہ اچھا کلام ہے اور ذخیرہ کا قول کہ جب اس  
یقین کا فائدہ حاصل ہوا اور وہ ثابت ہو جائے کیونکہ مجرد  
شائع ہونے سے اس کا تحقق نہیں ہوتا " اسی کی طرف

اشادہ کرتا ہے۔ (ت)

### مقدمہ خامسہ

ملت حرمت طہارت نجاست احکام دینیہ میں ان میں کافر کی خبر غرض نامعتبر۔

قال اللہ تعالیٰ لن یجعل اللہ لکفرین علی مومنین۔ اللہ تعالیٰ سے لایا۔ اللہ تعالیٰ ہرگز مسلمانوں پر  
سبیلہ۔ کافروں کو راہ نہ دے گا۔ (ت)

بلکہ مسلمان فاسق بلکہ مستور الحال کی خبر بھی واجبہ القبول نہیں چر جائے کافر۔

قال اللہ تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا ان جاءکم فاسق  
بنیاناً فنبذو الایۃ۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، اے ایمان والو! اگر تمہارے پاس کوئی  
فاسق خبر لائے تو اس کی تحقیق کرو (الایۃ) (ت)

عہ یعنی جب ضمن رسالت میں نہ ہو مثلاً کافر گوشت لایا اور کہا مسلمان سے خریدا ہے بات اُس کی مقبول در گوشت حلال  
اور جو کہ مجوسی کا دیبہ ہے قول اُس کا، خود اور لحم حرام دکم من شئ یشیت صحنہ ولا یتعت قصیدہ ۱۲ منہ (بہت سی  
چیزیں صحنہ ثابت ہوتی ہیں اور قصیدہ ثمانت ہیں ہوتیں۔ (ت)

شرط العداۃ فی الدیانۃ کا لخبیر عن نجاسة  
الماء یتیم ولا یصرأ ان یشربها مسلم  
عدلی مخرجہما یعتقد حرمتہ و یتحرر فی  
حبر العاسق و المستوراء ملخصاً و فی الظنکیۃ  
عن لکان لا یقبل قول المستورۃ الدیانۃ  
قد ظاہر لمرءیات و هو الصحیح آھ و قد  
رد المحتار عن الہدایۃ العاسق متهم و الکافر  
لا یتیم الحکمہ فیس لہ ان یلزم المستوراء  
حکم کا خود التزام میں کرتا پس اسے مسلمان پر لازم کرنے کا حق نہیں ہے۔ (د ت)

ان فاسق و مستور میں اتنا ہے کہ ان کی عرض کر توی واجب اگر دل پر ان کا صدق ہے تو عانا کرے جب تک دلیل  
اقرے معارض نہ ہو و کافر میں اس کی بھی حاجت نہیں مثلاً پانی دکھا ہو کافر کے پاپا کہ یہ تو مسلمان کر دے اگر اس سے  
وضو کرے یا گوشت فریاد کافر کی اس میں عرض بر مابے سلسلہ کوس و عا طال اگرچہ اس کا صدق ہی غائب ہو  
اگرچہ اس کی یہ بات دل پر کچھ جتنی ہوئی ہو کہ جو خدا کو بھٹاتا ہے اس سے بڑھ کر بھٹانا کون پھر ایسے کہ بات بعض و اہیات بہت  
اعتقاد کرے تو بہتر وہ بھی دانی جب کچھ حرج رہو۔

فی فتاویٰ لاماء قد صی حاب ان کان لخبیر بجماعۃ  
الماء و جلا من اهل الدعة لا یقبل قوله ان  
وقع فی قلبہ اہ صدق فی حد الوجه قال  
فتاویٰ امام قاسمی مان میں ہے اگر پانی کے پاپا کہ  
ہونے کی خبر دینے والا ذمی و کافر ہو تو اس کی بات  
قبول رکھی جائے اگر اس کے دل میں واقع ہو کر وہ اس

عن کچھ اس لیے کہ مجرد خبر کا و کا ہے ماسئلہ امور دیگر جو اس کے مؤیدات و قرائن ہوں قلب و من پر ٹھیک ٹھیک  
جمنہ کا حال ہے ۱۲ منہ (م)

۲۴۴/۲	مطبوعہ مجتبائی دہلی	کتاب المحظور و الاباحۃ	سہ در مختار
۳۰۹/۵	مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور	کتاب انکراہیۃ	سہ فتاویٰ ہندو
۲۴۳/۵	مطبوعہ مصطفیٰ البانی مصر	کتاب المحظور و الاباحۃ	سہ رد المحتار

في الكتاب احب الى ان يرتفع الماد ثم يتبعهم ولو  
توفى به وحسن جوارحه صلواته الله

بات میں سچا ہے تو کتاب میں فرمایا، مجھے زیادہ پسند ہے  
کہ پانی پیاد سے تو تم کرسے اور اگر اس کے ساتھ دھوکہ کے  
غماز پر بھی تو بھی جا کر ہے (ت)

اور فتاویٰ جسدیہ میں تا تاریخہ سے نقل کیا ہے کہ  
ایک آدمی نے گوشت خریدنا جب اس پر قفسہ کر یا تو اسے کسی  
صالح مسلمان سے خریدی کہ اس میں خنزیر کا گوشت ملا ہو  
تو اس کے لیے کھانے کی گنجائش نہیں (ت)

میں کتابوں کتب میں معہم مخالفت کا اعتبار  
کیا گیا ہے جیسا کہ ائمہ و علمائے اس کی تصریح کا رد ائمہ  
میں ذخیرہ سے منقول ہے کہ فی حق کے سلسلے میں سچ و بچاؤ  
ضروری ہے اور ذمی کے بارے میں مستحب ہے (ت)  
اور شریعت میں شریعت لغایہ و خلاصہ در عاید سے  
مستقر ہے، مگر کاپیہ جب اس کے مجروح پر ہی لب ہو  
تب بھی اس (پانی) کا بہا دینا زیادہ پسندیدہ ہے (ت)

وفي الهدية عن التتار حاية رحيل  
شترى لحا فلما قبضه فاعطوه مسلمة ثقة ائمة  
قد خالطه لحم الخنزير لم يسعه انت  
يا حنبلہ (ت)

قلعت ومفهوم السخافة معتبر في  
الكتب كذا صرح به الأئمة والعلماء وخب  
سرد السخافة عن الدخيرة به في العاصي يعجب  
التحري وفي الذمی لیتقباہ (ت)

وفي شرح التوير عن شرح النقاية  
والخلاصة والحدیة اما في رد علف صند  
عن كذبہ فاس ائمة احب (ت)

### مقدمہ سادسہ

کسی شے کا عمل احتیاط سے دور یا کسی قوم کا بے احتیاط و شعور اور پروا سے نجات و حرمت سے مبرا ہونا  
اسے مستند نہیں کہ وہ شے یا اس قوم کی استعمالی خواہ بنائی ہوئی چیزیں مطلقاً ناپاک یا حرام و ممنوع قرار پائیں کہ اس  
اگر لائق ہوا تو ان کی بے احتیاطی پر اور بے احتیاطی معقنی وقوع دائم نہیں پھر جس شے میں موافقون و مخالفین کے  
کیا باقی رہے جہیں اشغال مقام میں شرع ملے لحاظ سے ساقط فرما چکی کما ذکرنا فی المقدمة الثانیة (جیسا کہ ہم نے

۷۸۷/۲	مطبوعہ نو کشور کھنؤ	فصل فیما قبل قول الواحد	سہ فتاویٰ قاسمی خان
۳۰۹/۵	مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور	کتب سب الکراہیۃ	سہ فتاویٰ چندیہ
۲۲۲/۵	مطبوعہ مصطفیٰ ابائی مصر	کتاب النظر والاباحۃ	سہ رد المحتار
۲۳۷/۲	مطبوعہ دہلی	"	سہ درمختار

دوسرے مقدمہ میں ذکر کیا ہے۔ (ت) اور توضیح المسائل مسائل شرع سے اس کے چند نظائر بھی معرض بیان میں آتا مناسب کہ اس میں ایک تو ایضاح قاعدہ دوسرے اکثر فائدہ تیسرے علاج و سادس واللہ تعالیٰ موافق۔  
(۱) دیکھ کر کم ہے ان کنوؤں کی بے احتیاطی جن سے کفار، فجار، جہان گنوار نادان بچے بے قیور عورتیں سب طرح کے لوگ پانی بھرتے ہیں پھر شرع مطہران کی طہارت کا حکم دیتی اور شرب و وضو و اہراقی ہے جب تک نجاست معلوم نہ ہو۔

في الثامن من سنة ثمان مائة وثمانين من سنة في انما شه  
وثوبه اوبد نه اصبته نجاسة اولا فموطا  
ما لم يستيقن وكذا الاياس والمياض والنجاب  
الموضوعة في الطرقات وليست من الصلابة  
انكاس والمسلمون انكاسهم اقول وهذا  
امر مستقر ثبت لدن الصلابة الاول الى زماننا  
هذا لا يجيبه غائب ولا ينكره منكره انما  
والا من عيب نہیں لگتا، رک رک کر اس کا علاج ہے پس اجماع ہوا۔ (ت)

(۲) خیال کرو اس سے زیادہ ظنون و خیالات ہیں ان جو توں کے بارہ میں جنہیں گلی کوچوں ہر قسم کی جگہوں میں پہنچے پھر پھر مٹا فرماتے ہیں جو اکثر سے نکلے اور اس پر کوئی نجاست ظاہر نہ ہو کنواں ظاہر اگرچہ تھیلینا للقلب (دلی کی تسلی کے لیے) دس بیٹیں دلی تجویر کیے گئے

في نظريته وحقه عن النكاح سنة من الامام  
النجاسة عن سكية وهي البسوة وجد فيها

عن الاول مصرح به بعض الكتب والشافعي  
لنظريته وحقه عن النكاح سنة من الامام  
ما ورد في الحاشية وهو الاول بالاخت  
والله اعلم (هـ)

پہلے کی تصریح بعض کتب میں موجود ہے اور دوسرا اس صاحب کی  
بنار پر جسے امام محمد رحمہ اللہ نے منقول کیا ہے اس کی روایت  
کرتے ہوئے کہ حدیث میں وارد شدہ اقوال میں تعداد کے  
اعتبار سے سب کم ہیں کا قول ہے جیسا کہ غائز میں ہے یہ وہ  
جسے ہم نقل کرنا چاہتے تھے واللہ تعالیٰ اعلم (ت) (۱)

خفت ای فعل تلبس و یتمشی بها صاحبہا فی الطریق  
 لایدری متی وقع فیہا ولیس علیہ اثر التجاسة  
 ہذا یحکم بها سة الماء قال لا اھ مدحصب  
**اقول** بل قد مر عن النبی صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم واصحابہ الصلوة فی المال المکانوا  
 یشوب بہا فی طرقہا حدیث حدیث حذو المال  
 عند احمد و ابی داود و جمیع المحدثین عند  
 ابی سعید الحدادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ و اخرجه  
 لائمة احمد والشیخان والترمذی والنسائی  
 عن سعید بن یزید سألت النسا کان النبی صلی  
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یصل فی تعدیث  
 قال نعم و اخرجه ابوداود والحاکم وابن حبان  
 و بیہقی باسناد صحیح و النسا و فی کتبہ  
 عن نزاع فی صحیحہ عن شداد بن اوس والبخاری  
 بسند ضعیف عن انس مرفوعاً و هذا حدیث  
 الاول خالفوا الیہود (و فی رواية والنسائی)  
 فانہم لا یصلون فی تعدیثہم و لا حدیثہم و قد  
 کثرت الاحادیث القویة والضعیفة فی ہذا  
 المعنی مرفوعات و موقوفات۔

کھڑا ہے کہ اس میں روزہ یعنی بچتا پایا گیا جس کو پہنے والا  
 پس کر راستوں پر چلتا ہے سے معلوم ہیں کہ اس میں  
 کب نماز اور اس پر بھی سنت کا نشان بھی نہیں تو کیا پانی  
 کے ناپاکی بخنے کا حکم دیا جائیگا؟ انہوں نے فرمایا، ہیں  
**امہ تمیض۔ اقول** بلکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور  
 صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے ان جوتوں میں جن کے ساتھ  
 وہ راستوں میں چلتے تھے، نماز پڑھنا صحیح طور پر ثابت ہے کہ  
 جوتا اتارنے والی حدیث میں ہے جسے امام محمد  
 ابوداؤد اور ترمذی کی ایک جماعت نے حضرت ابوسعید  
 خدری رضی اللہ عنہ کی روایت سے نقل کیا ہے۔ اور  
 امام احمد، بخاری و مسلم، ترمذی اور نسائی نے حضرت  
 سعید بن یزید رضی اللہ عنہ سے روایت کی وہ فرماتے ہیں  
 میں نے اس نبی سے فرماتے ہوئے سنا کہ پوچھا کہ کیا نبی اکرم  
 صلی اللہ علیہ وسلم تعلین مبارک میں نماز پڑھتے تھے، انہوں  
 نے فرمایا ہاں۔ اور ابوداؤد، حاکم، ابن حبان اور  
 بیہقی نے صحیح سند کے ساتھ اور بخاری نے کثیر میں ایسی  
 سند کے ساتھ جس کی صحت میں نزاع ہے شداد بن اوس اور یزید  
 حبیب بن کثیر کے ساتھ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت  
 کیا اور یہ پہلی حدیث ہے کہ یہودیوں کی مخالفت کر دے

(ایک روایت میں ہے اور نہاری کی بھی، کیونکہ وہ اپنے جوتوں اور روزوں میں نماز نہیں پڑھتے۔ اس مفہوم میں قرآن،  
 صحیح، مرفوع اور موقوف احادیث کثرت پائی جاتی ہیں۔ (ت)

۶۴/۲	مطبوعہ فوریرہ ضویہ فیصل آباد	الاصنف اثنا فی من الضعیفین الا	سنة الحدیث الثمیر
۹۲/۳	دار النکیر بیروت	عن ابی سعید الحدادی رضی اللہ عنہ	سنة مسند احمد بن حنبل
۵۶/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب القنوة فی النعال	سنة صحیح البخاری
۹۵/۱	آفتاب عالم پریس لاہور	۔	سنة سنن ابی داؤد

## قلت وقد افرزت في هذه المسئلة

وتحقيق المحكوميات كرامة لطيفة تحتوي بعون  
المدعي القوي من فوائد لطيفة وفوائد شريفة  
ستبشرها بجمال الاجمال لتوقيف حكم الصلاة في سائر  
الحاصل ما حققته في بيان الصلاة في الحذاء  
المجدد والنفيع المصون عن مواضع الدنس و  
مواقف السرية تجوز سلا كراهة ولا بأس وكذا  
النقل للهدية او المكن صديقة تسمع  
افتراش اصابع القدم والاحتواء عليها بل قد  
يقال باستحبابه واما غير ذلك فيمنع منه ومن  
المشعبها في المساجد وان كانت من خصبة في  
العهد الاول فكم من حكم يختلف باختلاف  
الزمان والله تعالى اعلم.

میں کتنا ہوں، میں نے اس مسئلہ اور اس کے حکم  
کی تحقیق میں ایک کئی کچھ لکھا ہے جو طاقت والے بادشاہ  
کی مدد سے عمدہ موزوں اور عظیم فوائد پر مشتمل ہے۔ میں نے  
اس کا نام جمال الاجمال لتوقيف حكم الصلاة  
في النعل، در قرآن سمیت نماز پڑھنے کے حکم کی توقیف کا عمدہ  
اجمال بیان کیا، دکھا ہے میں نے اس میں جو تحقیق کی ہے  
اس کا خلاصہ یہ ہے کہ نئے لوہے کے چمچے میں جو نجاست کی جگہوں  
اور شک و شبہ کے مقامات سے محفوظ ہو، بلا کر اہستہ  
نماز پڑھنا جائز ہے اور اس میں کوئی حرج نہیں ہے ستانی  
جوڑے کا بھی یہی حکم ہے جب کہ وہ ایسا سفید اور تنگ  
نہ ہو جو انگلیاں پچھنے اور ان پر ٹیک لگانے میں  
رکاوٹ ہو، بلکہ اس کے مستحب ہونے کا قول بھی  
یا جاتا ہے۔ میں اس کے علاوہ جوڑے میں نماز پڑھنے

اور اس کے ساتھ مساجد میں چلنے سے بھی منع کیا جائے گا اگرچہ پہلے دور میں اس کی اجازت تھی کچھ احکام اختلاف زمانہ  
سے بدل جاتے ہیں واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

(۳) غور کرو کیا کچھ گدی میں بچوں کے جسم و جامد میں کہ وہ احتیاط کرنے کی صلاحیت ہی نہیں رکھتی پھر فقہاء حکم دیتے ہیں جس  
پانی میں کچھ پتھریا پاؤں ڈال دے پاک ہے جب تک نجاست تحقیق نہ ہو۔

في المقت والشرح المذكورين كذا في حكم الماء  
الذي ادخل الصبي يده فيه لان الصبي يمان  
لا يتوقون لحي سة مكن لا يحكم بها بالشدك  
والظن حق لو ظهرت عي الصبي سة او اثرها حكم  
بالتحاسة اه ملخصا۔

مذکورہ تفسیر و شرح (طریقہ و حدیثہ) میں ہے، اسی طرح  
اس پانی کا حکم ہے جس میں بچے نے ہاتھ داخل کیا کیونکہ  
بچے نجاست بہت تاب سکتے ہیں لیکن شک و رگمان کی بنیاد پر  
اس کا حکم نہیں دیا جائیگا البتہ عین نیت یا اس کا اثر  
ظاہر ہو جائے تو نجاست کا حکم دیا جائیگا حدیثاً و عقلاً،

(۴) لحاظ کرو کس درجہ بجا و وسیع ہے روحان کتاں میں جس سے عبادوں جتنا ہے اس کی مجلسیاں کھلی رکھی رہتی ہیں اور چوہا

اُس کی ٹہر دوڑتا اور جیسے ہی ٹہرے جتا اور اکثر اُس میں گر بھی جاتا ہے پھر ائمہ ارشاد کرتے ہیں ہم اس بنا پر روغن کو ناپاک نہیں کہہ سکتے کہ یہ فقط غلّی ہیں کیا معلوم کہ وہ ایسی خواہی ایسا ہوا ہی۔

فيهما عن التآثر حامية عن المحيط المبرها قد  
 دفع حشد فعض اناس ان الصابون نجس لانها  
 يوجد من دهن الكتان ودهن الكتان نجس  
 لان اوحيمة تكون معشوعة الرأس حادة و  
 ناعمة تقصد شربها وتقع فيها عذبا وكنسا  
 معشر الحمية لانصق بهجاسة الصابون لانه لا يصفى  
 بهجاسة الدهن لاني وقوع الصابون مطنون ولا  
 نجاسة بالظن اذ ملخصا.

(۵) نذر کو کتنی ردی حالت ہے اُن کھاؤں اور مشروبات کی جو کفار و ہنود بناتے ہیں کیا ہمیں اُن کی سخت بے احتیاطیوں پر یقین نہیں کیا ہم نہیں کہہ سکتے کہ اُن کی وہ چیزیں اور وہ عادات سے حق میں کیا ناپاکیاں نہیں معلوم کہ اُن کے نزدیک گھاسے جینس لاگو براہ کچھیا کا پیشاب نفیس طاهر بلکہ طہر بلکہ نہایت مبارک و مقدس ہے کہ جب طہارت و نفاست میں بہتمام تمام منظور رکھتے ہیں تو ان سے زائد یہ فضیلت کسی شے سے حاصل نہیں جانتے پھر ملاؤں چیزوں کا کھانا حبز رکھتے ہیں۔

في ساد الصحاح عن التآثر حامية طاهر ما يتعد  
 اهل الشرك والجهلة من الصبيح كالسب  
 والمخرو ولا طعمة والنياب ثم ملخصا  
 بلکہ خود حضور سید المرسلین صل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بکمال رافت و رحمت و تواضع و نیست و تالیف و استقامت کفار کی دعوت قبول فرمائی صل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

الامام احمد عن النس وحق الله تعالى عنه ان  
 امام احمد نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ

یہودی یا دعا التبیح صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہ ایک یہودی نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو سچ کی روٹی  
الی حشر شعیر و اھلۃ صحفۃ فاجابہ۔ اور پانے تیل کی دعوت دی آپ نے قبول فرمائی۔ (ت)

۱۶) نگاہ کرو مشرکوں کے برتن کوں نہیں جانتا جیسے ہوتے ہیں وہ انہی ظروف میں شرابیہں سورہ علیہیں جھٹکے کے ناپاک  
گوشت کھائیں پھر شرع فرماتی ہے جب تک علم نجاست نہ ہو حکم طہارت ہے۔

فی الحدیثۃ اوعیۃ الیہود و المصاری و المجرس حدیثہ میں ہے یہودیوں، عیسائیوں اور مجوسیوں کے  
لا تعلق عن نجاسة لكن لا یحکم بہا بالاحتمال برتن اکثر پاک نہیں ہونے لیکن محض احتمال اور شک کی  
و لشک آھ ملخصاً بنا پر اس کا حکم نہیں دیا جائیگا، تھنیں (ت)

یہاں تک کہ خود صحابہ کرام حضور سید العالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے غنیمت کے برتن بے تکلف استعمال  
کرتے اور حضور منہ نہ فرماتے۔

احمد فی المسند و ابیہ او فی السنن عن جابر بن جعفر  
تعالیٰ علیہ قال کتب لعمرو مع رسول اللہ صلی  
للہ تعالیٰ علیہ وسلم فضیب من بئۃ انشورکین  
واسقیتہم و لستم تمہا فلا یسب دہ طہ  
قال المحقق لدیسی ای نعمتم بالانیۃ و  
و لاسقیۃ من غیر غسل فلا یعیب عیناً فضیب  
عن یحیی و ہود لیل الطہارۃ و جواز الاستعمال  
اھ ملخصاً۔ امام احمد نے سند میں ادا نام ابو داؤد نے سنن میں حضرت  
جابر رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے فرماتے ہیں  
ہم رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد میں جلتے  
و میں تمہیں کے برتن و مشکیزے ملے اور ان سے  
ہم فائدہ حاصل کرتے اور حضور علیہ السلام اس بات کو  
ہمارے لیے محبوب نہ جانتے۔ محقق نابلسی رحمہ اللہ  
فرماتے ہیں یہی ہم ان برتنوں اور مشکیزوں کو بغیر غسل  
استعمال کرتے تو آپ ہمارے لیے محبوب نہ سمجھتے، روکن

تو ایک بات ہے۔ یہ طہارت اور جواز استعمال کی دلیل ہے اھ تھیں۔ (ت)

اقول ہل قد صحح عن النبی صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم التوضؤ من مزادۃ مشرکۃ  
میں کتا ہوں، بلکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا مشرک  
عورت کے توشہ ان سے وضو کرنا صحیح طور پر ثابت ہے

۱۔ مسند احمد بن حنبل عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ مطبوعہ دار المعرفۃ المکتب الاسلامی بیروت ۲/ ۲۷۰

۲۔ المدینۃ ندیۃ بیان اختلاف الفقہاء فی امر الطہارۃ و النجاستہ مطبوعہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۲/ ۷۱۱

۳۔ سنن ابی داؤد باب فی استعمال البئۃ اہل الکتاب مطبوعہ آفتاب عالم پریس، لاہور ۲/ ۱۸۰

۴۔ المدینۃ ندیۃ بیان اختلاف الفقہاء فی امر الطہارۃ و النجاستہ مطبوعہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۷/ ۷۱۲



وعن امير المؤمنين حمير رضي الله تعالى عنه  
من جرة نصرانية مع علمه بان النصارى  
لا يتوقون الانجاس بل لا نجس عندهم  
الا وهو الحيض كما في مدخل الامام ابن الحارث  
الشيخان في حديث طويل عن عمر ابن  
الخطيب رضي الله تعالى عنه وعن جميع الصحابة  
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه  
توضؤ من مزرعة امرأة مشركة، المشافى و  
عبد الرزاق وغيره عن سفين بن عيينة عن  
شريد بن مسلم عن ابيه ان عمر رضي الله  
تعالى عنه توضأ من ماء في جرة نصرانية.

اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک نصرانی عورت کے  
گھر سے دھو کیا حالانکہ آپ کو معلوم تھا کہ عیسائی  
نجاست سے اجتناب نہیں کرتے بلکہ ان کے نزدیک  
نوح جہنم کے علاوہ کوئی چیز ناپاک نہیں، جیسا کہ امام  
ابن الحارث کی نقل میں ہے۔ امام بخاری و مسلم نے  
ایک طویل روایت میں حضرت عمران بن حصین و تمام  
صحابہ کرام سے نقل کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
اور آپ کے صحابہ کرام نے ایک مشرک عورت کے گوشہ  
سے دھو کیا۔ امام شافعی اور عبد الرزاق وغیرہ نے  
سفیان بن عیینہ سے انہوں نے زید بن اسلم سے اس  
سے اپنے والد سے روایت کیا کہ حضرت عمر رضی اللہ  
عنہ نے ایک نصرانی عورت کے گھر سے دھو پانی سے  
وضو فرمایا۔ (ت)

قلت وقد علقه فقال توضأ عمر  
بجمعهم ومن بيت نصرانية آه في الطريقة  
وشبهها وقال الامام العزني في الاحياء

میں کہتا ہوں، امام بخاری رحمہ اللہ نے تعلیقاً  
روایت کرتے ہوئے فرمایا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ  
نے گرم پانی سے اور ایک عیسائی عورت کے گھر سے

عنه اقول واذا قد علمت ان البخاري انما  
اور وہ معصلاً فاطلاق العز واليه كما وقع  
عن الشاه ولي الله الدهلوي في انزاله الخفاء  
فيه خفاء كما لا يخفى ۱۲ منہ (مر)

اقول جب یہ معلوم ہو گیا کہ امام بخاری نے اسے معصلاً  
ذکر کیا تو مطلقاً تعلیق کی طرف منسوب کرنے (جب  
کہ شاہ ولی اللہ دہلوی سے ازالہ الخفاء میں واقع ہوا ہے)  
میں خفاء (غلط) ہے جیسا کہ مخفی نہیں۔ (ت)

۲/۳۰۹ مطبوعہ مطبع اسلام سٹیٹیم پریس لاہور باب الثالث

۲/۳۳۴ " " " " " " " " " " " "

۱/۲۲۰ صحیح بخاری باب وضوء الرجل مع امرأته وفضل وضوء المرأة مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی

سيرة الاولين استهراق جميع المهم في تطهير  
 العيوب والتساهل في عدم المبالاة في تطهير  
 الظاهر وعدم الاكتراث بتطهير البدن والقياس  
 ولا ما كن من الجاهلات بحق ان عمر مع عدو  
 منصبه توصفاته في جرة نصرانية مع عسله  
 بان انصاف لا يتحقق من الجاهلة وعادتهم  
 انهم يصعبون الخمر في الجبرار آه ملخصا۔  
 پر فائز ہونے کے ایک عیسائی عورت کے گھر سے وضو کیا حالاً کہ آپ جانتے تھے کہ عیسائی نجاست سے پرہیز نہیں  
 کرتے۔ درای کی عادت ہے کہ وہ گھر میں شراب رکھتے ہیں آہ ٹھیکس (ت)۔

(ج) تامل کرو کس قدر معدن ہے احتیاجی بدعنوان ہرگز نہ گندگی ہیں کفار قصور صافی کے شراب نوش کے کپڑے علی الخصوص  
 پا جائے کہ وہ ہرگز ستھنے کالی ظاہر نہیں نہ شراب پیشاب وغیرہما نجاسات سے احتراز کریں پھر ملحد حکم دیتے ہیں کہ وہ  
 پاک ہیں اور مسلمان بے دھوکے ہیں رہنما پڑھ لے تو صبیح و ہا زجب تک تلوث واضح نہ ہو۔

في لدنا لصحار ثياب الضيقة و هس مد صمد  
 ط هرة اهو في الحديقة صراويل الكفرة مسن  
 اليهود واليهودى والسجوس يغلب على الظن  
 نحا سته لانهم لا يستنجون من عيرا يا نخذ  
 نقب بذلك قصص الصلاة فيه لان الاصل  
 اليقين بالطهارة آه ملخصا۔  
 درای میں سے نہایت ہی اور دقتی لوگوں کے کپڑے پاک ہیں  
 آہ اور مد بقیہ میں ہے یہودیوں، عیسائیوں، مجوسیوں  
 وغیرہ کفار کی مشط و غاب گان کے مطابق ناپاک ہے  
 کیونکہ وہ استنجاء نہیں کرتے لیکن جب یہ بات دلی  
 میں نہ بیٹھے تو اس کے ساتھ نہ زہیم ہے کیونکہ اصل  
 چیر طہارت کا یقین ہے آہ ٹھیکس (ت)۔

علی اقول الاول لفظاً و معنی تبدیل لعدم  
 بالنقد ۱۲ منہ (م)  
 علی عقلتہ ای ترک التعمق فیہ ۱۲ منہ (م)  
 میں کہتا ہوں لغتی اور معنوی اعتبار سے بہتری "عدم" کو  
 "قلت" سے تبدیل کر دینے میں ہے ۱۲ منہ (ت)۔  
 یعنی کہ پڑا کر کے یعنی پاکہ گی میں کوشش کو ترک کرتے تھے (ت)۔

لہ الحدیث الدینیہ اندقہ فی امر الطہارۃ والنجاستہ مطبوعہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۶۵۸/۲  
 سنہ در مختار فصل الاستنجاء در محبتائی دہلی ۵۷/۱  
 سنہ الحدیث الدینیہ بیان اختلاف الفقہاء فی امر الطہارۃ والنجاستہ مطبوعہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۷۱/۲

بندہ صاحب کرام صرح اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے آج تک مسلمانوں میں متواتر کہ بائیس غنیمت میں نماز پڑھتے ہیں اور غنیمتوں  
و سادہ کو دخل نہیں دیتے۔

فی الحقیقة التوارث جائز فیہ بین المسلمین فی  
المعصیۃ بالثبوت المقننۃ من الکفرۃ قبل الفصل ۱۰  
عقیدہ میں ہے کہ کھارے مال غنیمت میں حاصل ہونے والے  
کچھ دوی کو دھونے سے پہلے ان میں نماز پڑھنا مسلمانوں  
میں فسل و فصل سے چلا آ رہا ہے (۱۰ ت)

پر سات بغیر میں در اگر استقصا ہو تو کتاب غنیمت لکھا ہو تو وجہ کیا ہے وہی جو ہم اوپر ذکر کر آئے کہ طہارت و  
صلت، صل و یقین اور از رو یقین کو یقین ہی متعین۔

والہذا عادت علیائے دین یوں ہے کہ حکم بطہارت کے لیے ادنیٰ احتیاج کافی سمجھتے ہیں اور اس کا عکس  
ہرگز مہرود نہیں کہ بعض خیالات پر حکم نجاست لگا دے۔ دیکھو گائے بکری اور ان کے امثال اگر کنویں میں گر کر زندہ نکل آئیں  
تو حکم طہارت ہے حالانکہ کون کہہ سکتا ہے کہ ان کی راس پیشاب کی چھینٹوں سے پاک ہوتی ہیں مگر علماء فرماتے ہیں ممکن  
کہ اس سے پہلے کسی آب کثیر میں اتری ہوں اور ان کا جسم دھل کر صاف ہو گیا ہو۔

فی حاشیۃ ابن عابدین افندی رحمہ اللہ تعالیٰ  
قال فی البصرۃ قیدنا بالصلو لا یجوز لہما  
البقر ونحوہ یخرج حیالاً یحب فزح شعف  
والکوا انہا ہر شتمال بولہا علی افخا ذہا  
لکن یجتمل ہما ہر تہا ہا ہر سقطت عقبہا ہما  
کثیر مع ان الاصل الطہارۃ ۱۰ و مثله فی  
الفتح آتہ یقول بعد الضعیف عمر اللہ تعالیٰ  
لہ علقۃ ہما علی ہما مشمس المحتسب  
ما لہ -

حاشیہ ابن عابدین افندی رحمہ اللہ تعالیٰ میں ہے تاہم اراکان میں  
و یہ ہم سے اسے (۱۰ یقین) کے ساتھ عقیدہ کیا ہے کہ کنگہ  
انہوں نے گائے اور اس کی مثل جو (کنویں سے) زندہ  
نکلیں گے ہارے میں کہ ہے کہ کسی چیز کا کاناؤ آب  
نہیں اگرچہ ظاہر یہ ہے کہ ان کی رانوں پر پیشاب  
لگا ہوتا ہے لیکن اس بات کا احتیاج ہے کہ اس کے زیادہ  
پانی میں داخل ہونے کے بعد نجاست دھل گئی ہو اور وہ پاک ہو گئی ہو  
مگر وہ ازیں طہارت اصل ہے اور اسی طرح فتح القدر  
میں ہے اور بندہ ضعیف، اللہ تعالیٰ اس کی بخشش فرمائے  
کہا ہے کہ میں نے اس مقام پر رد المحتار کے حاشیے پر کچھ  
تحریر کیا ہے جس کی عبارت یہ ہے (ت)

## اقول لولہیبة العلامة المحقق صلی

الاطلاق مقاسر ب الاحتماد صاحب الفتح رضی  
 اللہ تعالیٰ عنہ نقلت انت هذا الاحتمال اما جہشی  
 والسواء وفي بعضها اما الطوفة فلا تحقق احوالها  
 على مقتضاها عالیا والعكس عام فلا بد من توجيه  
 آخر ويظهر في والله تعالى اعلم ان هذا الاشتغال انما  
 هو طاهر يغيب على الظن من غير ان يبلغ درجة  
 اليقين لان السؤل لا ينزل عن الاتحاد والقرب  
 غير قاص بالثبوت بل هو من مآتف جو وتحقق  
 حين لا هراق علم يحصل بعدم بالجماسة و  
 ان هذا اشير احكام المحقق حيث يقول  
 وقيل يترجم من اشارة كلة والقواعد تنبوعه  
 ما لم يعلم يقيناً تجسداً لهم ظهوراً مقت  
 في غلبة الظن يقتضي استحباب التنزه و  
 هذا لا شك فيه قد استحبوا في هذه المسئلة  
 روح مشرب دلوک نفس عليه في الحامية  
 فافهم والله تعالى اعلم ما حقيقته على الهامش

## اقول اگر محقق علی الاطلاق در منصب جہاد

کا قریب رکھنے والے صاحب فتح القدر کی حجت کا خیال  
 نہ ہوتا تو میں کتنا کہ احتمال سال بھر کرنے والے تمام یہ  
 بعض جانوروں کے بارے میں ہے جہاں تک گھسریں  
 چارہ کھانے والے جانوروں کا تعلق ہے تو عام طور پر  
 ملک سے ان کا حال پرشیدہ نہیں ہوتا اور حکم عام ہے  
 لہذا کسی دوسری توجیہ کی ضرورت ہے مجھ پر یہ بات  
 ظاہر ہوئی اور اللہ بہتر جانتا ہے کہ پیشاب کا رانوں سے  
 نکلا ہوا ظاہر غلبہ ظن اور بدیقین کو نہیں پہنچتا کیوں کہ  
 پیشاب رانوں پر نہیں اترتا اور قریب ہمیشہ طوط ہوئے  
 کا فیصلہ نہیں کرتا اور بعض جانور ٹانگیں پھیلا کر اور جھک کر  
 پیشاب کرتے ہیں اور اس طرح وہ اسے بہادیتے ہیں  
 نہ انہی سے کایقین حاصل نہ ہوا۔ کلام محقق کا اس فہر  
 حصہ بھی اس کی طرف اشارہ کرتا ہے جب انہوں نے  
 فرمایا کیا ایسے کو کبریٰ (کے کرنے سے پُر پانی نکال جائے) حالانکہ  
 قواعد اس کی نفی کرتے ہیں جب تک اس کے پاؤں  
 ہونے کا یقین نہ ہو۔ ہاں ایسا ظہور غلبہ ظن تک پہنچتا

عن ثم ان المولى سبحانه وتعالى فتح وجهاً اخر  
 شافيا كما في المجمع اخره كما قد مناه في فحصل  
 البير والحمد لله الطليح الخبير فرأحه فانه  
 مهم كبير ۱۲ منه عقر له (م)

پھر مولیٰ سبحانہ نے ایک دوسری وجہ ظاہر فرمائی جو شاف  
 کا فی الواقع اور روشن ہے جیسا کہ ہم نے اسے فعل فی البئر  
 میں پہلے ذکر کیا ہے اور سب خوبیاں اللہ لطیف و خیر  
 کے لئے ہیں پس اس کی طرف رجوع کرو کہ یہ ایک بڑا  
 معاملہ ہے۔ (ت)

نکتہ لایعکوبہ علی ما اردنا اباتہ ہننا  
 من ان المصنوع من العلم امداد الاحتمال  
 للحکم بالظہار و دومت العکس فانت هذا  
 حاصل بعد کما لیس بنتی ف علی ذی قسم  
 لیکہ اس کے ساتھ اس بات پر اعتراض نہیں کرنا چاہئے جو ہم یہاں ثابت کرنا چاہتے ہیں وہ یہ کہ علماء سے معروف ہے کہ افعال  
 حکم عبارت کو ظاہر کرنے کے لیے لایا جاتا ہے نہ کہ اس کا عکس۔ (نور یہ (طہارت) ابھی تک حاصل ہے جیسا کہ کسی کلمہ کی فہم پر  
 غنی نہیں۔ (ت)

### مقدمہ سابع

شدت ہے احتیاطی جس کے باعث اکثر احوال میں نہایت داکوڈل کا غلبہ وقوع و کثرت مشیوع ہو چیک  
 باعث غلبہ ظن اور ظن غالب شرعاً معتبر فرقہ میں بنائے احکام، مگر اس کی دو صورتیں ہیں،  
 ایک تو یہ کہ جانب رائج قلب کو اس درجہ وثوق و اعتقاد ہو کہ دوسری طرف کو بالکل نظر سے ساقط کر دے  
 اور محض ناقابل انتفاع سمجھے گیا۔ اس کا عدم وجود یکساں ہو، اس میں غالب قد میں غنی یقین کہ ہر جگہ کا یقین دے گا  
 اور اپنے خلاف یقین سابق کا پورا اصرار و رافع ہو گا اور دینا اصطلاح علیہا ظن غالب ظن و اکبر دای اسی پر اطمینان  
 کرتے ہیں۔

فی حسن العیوب والیضا ترشح الاحیاد والنظر  
 اشک لغة مطلق التعدد فی اصطلاح الاصول  
 استواء طرفی الشئ وهو الوقوف بین الشیئین  
 بحيث لا یبیل القلب الی احدھا فان ترجیح  
 احدھا ولم یطرح الآخر فهو ظن فان طرحه  
 فهو غالب الظن وهو بمنزلة الیقین وان لم  
 یتوجہ فهو وہم  
 الاشیاء والظن ترک ترشح غز لیون البصائر میں ہے  
 شک، لغت میں مطلق تردد کو کہتے ہیں اور اصول فقہ  
 کی اصطلاح میں کسی چیز کی دونوں طرفوں کا برابر ہونا و  
 دو چیزوں کے درمیان یوں ٹھہر جانا کہ ان میں سے ایک  
 کی طرف بھی مائل نہ ہو اگر ان میں سے ایک کو ترجیح حاصل  
 ہو جائے اور دوسری کو چھوڑا جائے تو وہ ظن سے اگر  
 دوسری کو چھوڑ دیا جائے تو یہ ظن غالب ہے جو یقین کے درجہ  
 میں ہے لہذا اگر کسی جانب ترجیح نہ ملے تو وہم ہے (ت)۔

بعض متاخرین اصولیوں کے نزدیک ایک دوسری  
 عبارت سے جو ہماری مذکورہ عبارت سے زیادہ مختصر ہے

ولم یطرح الخیری اصولیہ عبارت  
 الخیری او جز صا ذکرناہ صغ نری و علی

لیکن اس میں کچھ اضافہ بھی ہے وہ یہ ہے کہ یقیناً دل کے پختگی کو کہتے ہیں جبکہ اس میں پہل قطعی کی سند بھی ہو عقداً دل کی پختگی ہے لیکن کسی دلیل قطعی کی طرف اصرار نہیں ہوتی جیسے عام آدمی کا اعتقاد ظن، دو باتوں کا یوں جان کر قرار دینا کہ ان میں سے ایک دوسری کی نسبت زیادہ قوی ہو۔ وہم دو باتوں کا (اس طرح) جان کر قرار دینا کہ ان میں سے ایک دوسری کی نسبت ضعیف ہو اور شک، دو باتوں کا یوں جان کر قرار دینا کہ ان میں سے ایک کہ دوسری پر کوئی فوقیت حاصل نہ ہو اور ملخصاً۔

میں اللہ تعالیٰ کی توفیق سے کہتا ہوں جو کچھ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا نے ذکر کیا ہے ان کی مہارت سے ہماری عرض ظن اور ظن غالب کے درمیان تفریق ہے جہاں تک بات نمرد و ظن ہے تو وہ اسی پر جاری ہے جو علماء کرام کے درمیان معروف ہے کہ مقصد واضح ہونے کے بعد اس میں غور و فکر نہیں کیا جاتا اور اگر میں فائدے میں سیری حاصل کرنے کے لیے ذکر کروں تو کوئی حرج نہیں اگرچہ یہ بحث اس مقام میں اجنبی ہے۔ ان کے قول کسی چیز کی وزن طرغوں کے برابر ہونے کے بارے میں میں کہتا ہوں کہ یہ اظہار کے ساتھ تفسیر ہے کیونکہ یہ معقول اور محسوس کو شامل ہے جیسے مزاج حوض کی دونوں طرفوں کا برابر ہونا اگر وہ تعدد العقل کی قید کا اضافہ کرتے تو بھی نفع نہ دیتا کیونکہ مزاج کی دونوں اطراف جس طرح خارج میں برابر ہوتی ہیں ذہنی میں بھی اسی طرح ہوتی ہیں، اور اگر استواء

ذات وہی امت ایقین جزم القلب مع الاستناد الى الدليل القطعي والاعتقاد جزم القلب مع غير استناد الى الدليل القطعي كاعتقاد العادي والظن تجويز امرين احدهما اقوى من الآخر والوهم تجويز امرين احدهما اضعف من الآخر والشك تجويز امرين لا مزية لاحدهما على الآخر انتهى او ملخصاً۔

### اقول وبالله التوفيق انما يتعدى

غرضنا من هذه العبارة بما ذكر السيد العاقل رحمه الله تعالیٰ من التفرقة بين الظن وغالب الظن واما بقية مراد من على المصنوع من العلماء لكرم من عدم التعقيد الا لفظ حجة المصداق ولا بأس بذكر شبهة للعائدة وامت كان اجنب من المقام (قوله رحمه الله تعالیٰ استواء طرفي الشئ اقول تفسير بالاعم فانه يشمل المعقول والمحسوس كاستواء طرفي حوض مزاج مثلاً ولو تزيد عند العقل لما نفع ايضاً لان السربيع كما يستوى طرفاه في الخارج فكذا في الذهن بل هو قبيح استواء

طرق العقول لم يتم ايها المصدق على  
 النصوص المذكورة في سوية المعلوم سواء  
 قلنا بحدصول الاشياء بانفسها كما لا يخبر به  
 كثير من اتباع الفلاسفة او باشتباها كما  
 هو الحق ببقاء الطرقتين على العموم و  
 تماثل المقصود الايجاب والسلب ولبقاء الاستواء  
 على الاطلاق وانما المراد في ميل القلب  
 من جهة لحدك لا من جهة اخرى  
 كملازمة مضمرة وعينه قوله و  
 هو الوقوف الخ) **اقول هذا**  
 كذلك فيصم مثل الوقوف السالك  
 بين طرقتين الحب بلد لا يميل  
 قلبه الى احد هما وغير ذلك  
 (قوله فان ترجحه احد هما الخ)  
**اقول** يشمل المسحوب مثلا  
 ففعله مستقيم على طرحه  
 مع ان التارك غير مطروح ويحرم  
 في الامور العادية والطبيعية  
 وغير ذلك فربما يعرف  
 لان من شيئا في العظام  
 واللباس والدواء والنكاح  
 وغيرها وهو اميل وارجح  
 الى احد هما منه الحب  
 الاخر من دون ان يطرح الاخر  
 (قوله فان طرحه الخ)

طرق العقول (معقول کی وہ نئی طرقوں کا برابر کی قید  
 لگائی جائے تو بھی تعریف کامل نہ ہوگی کیونکہ مرتبہ معلوم میں  
 یہ فرض نہ کر چاق آئی ہے چاہے جو ذات کے ساتھ اشیاء  
 کے حصول کا قول کریں جیسا کہ اکثر قریبین عدسہ نے  
 اسے اختیار کیا یا مشذات کے ساتھ اشیاء کے حصول کا قول کریں  
 یہی حق ہے یہ تعریف اس لیے بھی تام نہیں ہوتی کہ دونوں  
 اطراف محرم پر آتی رہتی ہیں حالانکہ مقصود تو ایجاب اور  
 سلب ہے نیز ان کا برابر ہونا مطلق ہے اس سے بھی  
 تعریف کامل نہیں حالانکہ میلان قلب میں حکم کا اعتبار  
 مراد ہے کوئی دوسری وجہ مثلا کسی غرض کا پایا جانا وغیرہ  
 مراد نہیں ہے۔ ان کا قول و هو الوقوف (وہ وہ  
 ٹھہرنا ہے) میں کہتا ہوں یہ بھی عام ہے مثلا اس کو بھی  
 مثال پر کتاب پر کسی شہر کی طرف جانے والے دو  
 راستوں کے درمیان کھڑا ہو اور اس کا دل کسی ایک  
 کی طرف بھی مائل نہ ہو اس کے علاوہ بھی امر ہو سکتا  
 ہے، ان کے قول فان ترجحه احد هما (اگر ان  
 میں سے ایک ترجیح ہو جائے) کے بارے میں میں کہتا ہوں  
 مثال کے طور پر یہ مقب کو بھی شامل ہے کیونکہ اس کا کرنا  
 چھوڑنے پر ترجیح رکھنا ہے یا جو دیکر ترک بھی کیا جاتا ہے  
 اور یہ طبی و عادی امور اور اس کے علاوہ میں بھی جاری  
 ہوتا ہے۔ بعض اوقات انسان کے سامنے دو چیزیں  
 ہوتی ہیں اشیاء خوردنی و لباس و دراد و سراج وغیرہ۔  
 وہ ان میں سے ایک کی طرف دوسرے کی نسبت زیادہ  
 میلان رکھتا ہے لیکن دوسری کو چھوڑنا بھی نہیں چاہتا۔  
 ان کے قول فان طرحه (اگر وہ اسے چھوڑ دے)

اقول يصدق على الواجب وكذا  
الكلام في الامور الغير الشرعية على  
ان الظن اعم من غالب الظن ولا شك  
في صحة اطلاق الاول على  
الاخر والمراد بالمقابلة بينهما كما ذكر  
ان هذا القسم يختص بهذا الاسم  
(قوله وان لم يترجح فهو وهم) اقول  
عدم الترجيح يشتمل الاستواء ثم الاحسن  
ترتيب الظن والوهم معاً على شتم  
واحد وهو ترجيح احدهما للآخر اذ لا ينشأ  
كل منهما من حاجبه وجوداً فهما  
متلازمان تحققاً وانما تباینهما قد  
فكان الاسلوب ان يقول فانه ترجحه  
احدهما على الآخر فالراجح مطلقون  
ويختص بالغالب ان طرح الآخر  
والمرحوم هو هو (قوله مع زيادة  
على ذلك) اقول ظاهره انه  
اقب بجميع ما سوره من ادعاءه  
شراذم شيئاً ونقص اخر احق  
المفارقة بين الظن وغالبه  
(قوله والاحتقار جزم القلب)  
اقول المعروف شمول الاحتقار  
لظن عن هذا قسمهم  
يعرفون الظن بالاحتقار  
الراجح كما نصب عليه في شرح

۵ کے بارے میں میں کہتا ہوں کہ یہ واجب پر بھی صادق  
آتا ہے اسی طرح غیر شرعی امور میں بھی کلام ہو سکتا ہے  
ملاحظہ ازین ظنی، ظنی غالب سے عام ہے اور اس میں  
کوئی شک نہیں کہ پہلے کا دوسرے پر اطلاق صحیح ہے اور  
ان دونوں میں مقابلہ سے مراد عیناً ذکر کیا گیا ہے  
اس قسم کا اس نام کے ساتھ خاص ہوتا ہے۔ ان کے  
قول "دان لو ترجح فهو وهم" (اگر ایک ترجیح نہ ہو تو وہ ہم) ہے  
کے بارے میں میں کہتا ہوں کہ ترجیح ہونا برابری کو شامل ہے  
پھر احسن بات یہ ہے کہ ظن اور وهم، کچھ ایک چیز پر  
مرتب ہوتے ہیں اور وہ دو جانبوں میں سے ایک کا ترجیح  
ہونا ہے کیونکہ وجودی طور پر ان میں سے ہر ایک اپنے  
ساتھی سے جڑ نہیں ہوتا پس تحقیق کے اعتبار سے وہ  
ایک دوسرے سے دور ہیں اگرچہ صدق کے اعتبار سے  
جڑ جڑ ہوں، لہذا زیادہ محفوظ بات یہ تھی کہ فرماتے  
"اگر ان میں سے ایک دوسرے پر ترجیح ہو تو وہ ظن  
ہوگا پھر اگر دوسری جانب کو چھوڑ دیا گیا تو غالب کے  
ساتھ مختص ہوگا (ظن غالب ہوگا، اور جسے ترجیح حاصل  
نہیں ہوئی وہ موبوم ہوگا۔ ان کے قول مع زیادہ  
على ذلك" (اس پر کچھ اضافے کے ساتھ) کے بارے  
میں میں کہتا ہوں اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ اگرچہ  
تمام جہات کچھ اضافے کے ساتھ لائے ہیں حالانکہ  
انہوں نے کچھ اضافہ کیا اور کچھ یعنی ظن اور غالب ظن کے  
درمیان فرق کا بیان کم کر دیا۔ ان کے قول "والاحتقار  
جزم القلب" (دل کی پختگی کو اعتقاد کہا جاتا ہے)  
کے بارے میں میں کہتا ہوں معروف یہ ہے کہ اعتقاد،



ظن کو بھی شامل ہے اسی لیے تم ان سے سنو گے کہ وہ ظن  
کی قرینت باعتبار راجح کے ساتھ کرتے ہیں جیسا کہ شرح  
مواقف کے مرقعہ اول میں مرصداً خمس کے مقصد اور  
میں اس کی تصریح ہے البتہ یہ کہ وہ جازم کی تفسیر کے ساتھ  
اسی اصطلاح بنالیں۔ میں کہتا ہوں اس پر ان (مصلطین)  
کا قول کو خبر و حد اعتقاد کا فائدہ نہیں دیتی، شہادت  
ہے، بگمراہی کے قول من غیر استناد (کسی  
نسبت و اضافت کے بغیر) کے متعلق میں کہتا ہوں اور  
اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے کہ انہوں نے اعتقاد کو تعقید  
پر بند کر دیا ہم نے تو دیکھا ہے کہ علم اصول کو علم العقائد  
کہا جاتا ہے اور کبھی کبھی ہم انہیں کرام کو کہتے جیسے سنتے ہیں  
کہ ہم فلاں دلیل کی بنیاد پر یہ اعتقاد رکھتے ہیں اور فلاں  
پر ان کا یہاں پر ہمارے عقیدہ ہے۔ امام اعظم ابوحنیفہ  
رحمہ اللہ فقہ اکبر کے شروع میں فرماتے ہیں اصل توحید  
ہے جس کا اعتقاد رکھنا صحیح ہے (آخر تک) کیا تمہارے  
خیال میں اس کا مطلب یہ ہے کہ کسی قطعی دلیل کی طرف  
نسبت کیے بغیر جس پر جزم صحیح ہو! ان کے قول والظن  
تجويزاً امریں (اور باتوں کو جائز قرار دینا ظن ہے)  
کے بارے میں میں کہتا ہوں کہ یہ عزیمت اور رخصت کے  
جواز کو بھی شامل ہے حالانکہ عزیمت زیادہ قوی ہوتی  
ہے ان کے قول والوہم (اور وہم الخ)  
کے متعلق میں کہتا ہوں پہلی بات یہ ہے کہ یہ رخصت و  
عزیمت کو جائز قرار دینے پر مشتمل ہے حالانکہ رخصت

المواقف من المقصد الاول من المرصود  
المخاص من الموقف الاول اللهم  
الا انت يصطلم على تخصصه  
بالجبانم قلت وقد يشهد له قوله  
انت الاحاد لا تفيد الاعتقاد  
والهم (قوله من غير استناد الخ)  
اقول الله اعلم بما افاد من قصر  
الاعتقاد على التقليد اما نحن  
قد رأينا ان علم الاصول يقال  
له علم العقائد وما نسمي الاثمة  
يقولون نفتقد كذا الدليل كذا  
واعتقدنا كذا البرهان كذا وهذا  
الامام الاعظم رحمه الله تعالى  
يقول في صدر الفقه الاكبر اصل  
التوحيد وما يصح الاعتقاد عليه  
فترى ان المعنى ما يصح الجزم  
به من دون استناد الى قاطع  
(قوله والظن تجويزاً امریں الخ)  
اقول يشمل تجويزاً العزيمة و  
الرخصة والعزيمة اقوى (قوله  
والوهم الخ) اقول اولاً يشمل  
تجويزاً الرخصة والعزيمة  
والرخصة اضعف و ثانياً

لا فرق بين تفسير الطعن و  
الوجه فتجوز امرين احدهما اقوى  
هو بعينه تجوز امرين احدهما اضعف  
اقوله والشك في اقول يشمل الاماحة  
والتحجير وبالجملة فلا يخلو شي من  
التفسير التامين المذكورة للشك والوجه  
والظن من الشكوك فالأوضح الاخصر  
في احدهما اقول اذالم تجز في  
حكم بايجاب ولا سلب فانت استويا عندك  
فهو الشك والا فالمرحوم موهوم و  
الراجح مظنون فانت بلغ المرجحان  
بحيث طرح القلب الجانب الاخر فهو غالب  
الظن واكبر الراي والله تعالى اعلم  
ولنرجع الى ما كنا فيه .

لہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے اور ہمیں اسی کی طرف لوٹنا چاہیے جس میں ہم تھے۔ (ت)

دوسرے ایک بنور جانب راجع پر دل ٹیک ٹیک نہ جے اور جانب مرجح کو محض مضحل نہ جے بلکہ ادھر  
بھی ذہن جائے اگرچہ بضعف و قلت یہ صورت ذہن کا کام ہے یہ یقین ملاقات کا مدار کہ جسے بلکہ مرتبہ شک و تردید ہی  
میں سمجھی جاتی ہے کلمات ظاہر میں کبھی اسے بھی ظن غالب کہتے ہیں اگرچہ حقیقتاً یہ مجرد ظن ہے نہ حجت ظن۔

في لحد يقة انه ية غالب الظن اذالم  
ياخذ به القلب فهو محذلة الشك واليقين  
لا يبرول بالشك ثم وفي شرح المواقف الظن  
هو المعبر عنه لعبية الظن لان المرجحان  
ماخوذ في حقيقته فانت ما هيته هو  
صدقة نذير میں ہے کہ جب ظن غالب کو دل قبول نہ کرے  
تو وہ شک کی طرح ہے۔ اور یقین، شک کے ساتھ  
ذائل نہیں ہوتا اور تشریح مواقف میں ہے ظن  
ہی کو غلبہ ظن کے ساتھ تعبیر کیا جاتا ہے کیونکہ اس  
کی حقیقت میں ترجیح پائی جاتی ہے اس لیے کہ اس کی

زیادہ ضعیف ہے دوسری بات یہ ہے کہ ظن اور  
و ہم کی تفسیروں میں کوئی فرق نہیں پس (ایسی ادواتوں  
کو حاکم قرار دیا جن میں سے ایک زیادہ قوی برعینہ فی مراتب  
کو حاکم قرار دینا چاہیے جس میں ایک زیادہ ضعیف ہوا ان کے قول والشک  
اور شک۔ آخر تک کے بارے میں کتا ہوں کہ یہ  
اباحت و تحجیر کو شامل ہے حاصل کلام یہ ہے کہ شک،  
و ہم اور ظن کے بارے میں مذکورہ آئمہ تفسیر مشکوک سے  
خالی نہیں لہذا ان کی تعریف میں نہایت واضح اور بہت  
مفہومات وہ ہے جو میں کتا ہوں (یعنی) جب ایجاب  
سلب کے حکم میں نہیں کوئی قطعی بات حاصل نہ ہو تو  
اگر تہارے نزدیک وہ دونوں برابر ہیں تو یہ شک ہے  
اور جو مرجح ہے وہ مرجح اور راجح مظنون ہوگا۔ و  
تو یہ خیال نہ کرنا چاہیے کہ دل دوسری جانب کو چھوڑ  
جائے تو وہ غالب لگائے اور بڑی جائے ہے۔



فیهما قبل الغسل ثلاث مرّات وذلک  
مقدّر ما یغلب علی ظنہ انہا طہریت  
لنکات متحققة الجاسة دفعاً للوسواس  
اعتبار الظاهر من حال تلك الادائی کما  
کره التوضی بسور الدجاجة المحسنة  
لانها لا تتوق عن النجاسة فی الغالب  
والظہر المتبادر للاحتمال لعدم تمييزها  
وعدم تحذیر شیخا عن استعمال ذلک  
وکما کره التوضی بماء قليل اذ حل الصبي  
یذہ فیہ لانه لا يتوق من النجاسة  
فی الظاهر لتبادر والغالب اکثر المعتاد  
کما کره الصلاة فی سراويل المشوکة  
اعتبار الظاهر فانهم لا یستنجسون  
اذا بالواو تغوطوا وکانت الظاهر من  
سراويلهم النجاسة ومع هذا ای کون  
الغالب الظاهر من حال اوانهم النجاسة  
لو اکل او شرب فیها قبل غسل جاز ولا یكون  
اکلا ولا شرباً حراماً لان الطهارة  
اصل لامت الله تعالی لم یخلق متیباً  
نجساً اصل خلقته وانما النجاسة  
حارضة فاصل المول ما دطاهر وکذلک  
الدم والنقی والخمر عصیوطا طهراً  
عرصت النجاسة فیجری عن الاصل المحقق  
یعلم بحادث لغرض وما یقول الا انسان بان  
الظاهر خالب فی لاشیاء المذكورة النجاسة قلنا نعم

استعمال مکروہ ہے اور یہ مقدار وہ ہے کہ اگر ان برتنوں پر  
نجاست لگی ہوئی ہو تو اس سے اس کے پاک ہونے کا نجس  
گن حاصل ہو جائے اس طرح ای برتنوں کے طہری  
حالت سے پیدا ہونے والا دوسرا دور ہو جائے گا  
جیسا کہ گلیوں میں پھرنے والی مرغی کے جھوٹے سے  
وضو مکروہ ہے کیونکہ عام طور پر وہ نجاست سے نہیں بچتی  
اور ذہنوں میں ظاہر و قیاساً یہ ہے کہ وہ اس (نجاست)  
کے استعمال میں زخمیز کرتی ہے اور نہ ہی اس سے بچتی  
ہے۔ اور جیسا کہ اسل قلیل پانی سے دھو کر نامکروہ ہے  
جس میں بچنے نے اپنے ہاتھ ڈالا کیونکہ ظاہر اور متسبب اور  
اور غالب نیز عام عادت یہ ہے کہ وہ نجاست سے نہیں  
بچتا۔ اور جیسے ظاہر کا اعتبار کرتے ہوئے مشرکین کی شورو  
میں نہ رہنا مکروہ ہے کیونکہ وہ پیشاب اور قے سے  
کے بعد استنجاء نہیں کرتے اور ان کی شوروں کا ظاہر  
حال ناپاک ہے اور اس کے باوجود یعنی ان کے برتنوں کے پاس  
میں ظاہر و غالب یہی ہے کہ وہ ناپاک ہیں، اگر  
دھونے سے پہلے ان میں کھانا یا پینا تو جائز ہے، اور  
کھانا پینا حرام نہ ہوگا کیونکہ طہارت اصل ہے اس لیے  
کہ اللہ تعالیٰ نے حقیقت میں کسی چیز کی پاک پیدا نہیں کیا  
نجاست (بعد میں) لاحق ہوتی ہے پس پیشاب کی  
اصل پاک پانی ہے اسی طرح غری، مٹی اور شراب پاک  
دس ہے پھر ان کو نجاست لاحق ہوتی پس حکم اصل پر جاری  
ہوگئی جو ثابت ہے یہاں تک کہ غرض کے پیدا ہونے  
کا علم ہو جائے اور اگر کوئی شخص کہتا ہے کہ ظاہر اور مکروہ اشیا  
میں نجاست ہے ہم کہتے ہیں ہاں لیکن طہارت

لكن لطهارة ثابتة بيقين واليقين لا يزول الا  
بيقين مثله انتهى ثم قل في الذخيرة ولا بأس  
بطعام يهود والنصارى كله من غير اشتداد طعام  
دون طعام اذا كان مباحا من الذبائح حرم وعيها  
لقوله تعالى وطعام الذين اوتوا الكتاب حل لكم من غير  
تفصيل في الآية بين الذبيحة وعيها و  
بين اهل الحرب وعي اهل الحرب وبين بني اسرائيل  
كعبارى لعرب ولا بأس بطعام المجوس كله  
الا الذبيحة وقال في الذخيرة في موضع آخر  
سوى عن صفيرين رحمه الله تعالى ان  
صاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
كاوا يظهرون ويحسون على المشركين دياكلون  
ويشربون في اوابيهم ولم يقدر الله يوسف  
وروى عن اصحاب رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم لما هموا على باب كسرى وجدوا  
في مطبخه قدور فيها النون الا همة فسالوا عنها  
فقبل لهم اباها موقدة فاكلوا ولعشوا لشئ من  
ذلك الى عمر رضي الله تعالى عنه ثم ول عمر رضي الله  
تعالى عنه من ذلك الطعام وتناول اصحابه  
في بقية الصحابة رضي الله تعالى عنهم  
منه ايضا فالصحابه رضي الله تعالى عنهم  
اكلوا من الطعام الذي طبخوا به المجوس لان  
الاصل حل الاكل ولا ثبت الحرمة بالطن و  
طبخه رضي الله تعالى عنه في قوله  
قبل لغسل والدليل له ان الطهارة اصل

يقين سے ثابت ہے اور یقین یقین کامل کے ساتھ ذرا  
ہوتا ہے اور پھر ذخیرہ میں فرمایا: یهود و نصاری کے  
تمام کھانوں میں بغیر استثنائے کوئی حرج نہیں کہ یہ  
کھانا ہو نہ ہو جبکہ مباح ہو ذبیحہ ہو یا اس کے سوا  
کیونکہ اللہ تعالی کا رشتہ ہے اور اہل کتاب کا کھانا  
تمہارے لیے حلال ہے۔ آیت کریمہ میں ذبیحہ اور غیر ذبیحہ  
اہل حرب، غیر اہل حرب اور بنی اسرائیل عیسا کہ عرب  
کے عیسائی کے درمیان کوئی تفصیل نہیں ہے اور مجوسوں  
کے ذبیحہ کے علاوہ تمام کھانوں میں کوئی حرج نہیں۔  
ذخیرہ میں ایک دوسرے مقام پر ابن سیرین رحمہ اللہ سے  
نقل کیا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم حلال کر کے مشرکین پر غالب  
آتے تو ان کے برتنوں میں کھانے پیتے تھے اور یہ بات  
مستقل نہیں رودہ ن کو دھو کر استعمال کرتے تھے نبی کریم  
صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہ سے مروی ہے  
کہ وہ کسری کے دروازے پر گئے ہوئے تو ان کے درپٹے  
میں ہانڈیاں پائیں جس میں طرح طرح کے کھانے تھے  
انہوں نے ان کے بارے میں پوچھا تو بتایا گیا کہ یہ  
شوربہ ہے۔ چنانچہ انہوں نے اسے کھایا اور کچھ حضرت  
عزرا روٹی رضی اللہ عنہ کی خدمت میں بھیج دیا کہ حضرت عمر  
رضی اللہ عنہ اور باقی صحابہ کرام نے بھی اس سے تناول  
فرمایا۔ پس صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اس کھانے سے  
کھایا جس کو مجوسیوں نے پکایا تھا کیونکہ اصل میں اس کا  
کھانا حلال ہے اور گمان سے خرمیت ثابت نہیں ہوتی  
نیر صحابہ کرام نے ان کی ہانڈیوں کو دھونے سے پہلے  
ان میں پکایا۔ اس بات کی دلیل ہے کہ عبادت اصل

والتجاسة عارضة وقد وقع الشك في العارض  
ولا ترتفع الطهارة الثابتة بقضية الاصل  
وما يقول القائل ان الظاهر هو المجاسة  
قلنا نعم ولكن الطهارة كانت ثابتة بيقين و  
اليقين لا يبرول بالشك وانظر الا سيقين  
الا يرفع انه اذا اصاب عضو النائم  
او ثوبه مقدس فاحتشمت من سوء  
الدجاجة المختلة او المعاء القليل  
الذبح او دخل الصبي يده او رجليه فيه  
ومسلى مع ذلك جاشت حملاته و اذا  
وصل في سر او يل المشركين جاشت  
ايضا لا تفتقر الطهارة وشكك في بقية  
فلم تثبت بالشك كذا حسا في طهارة  
الحوس وقد ورهم لا تثبت المجاسة  
بالشك وان كان الاحتياط عدم ذلك في  
نظيره ولا يقول بهذا في واقعة الصجاجة  
رضي الله تعالى عنهم لا احتمال معارضة  
هذا الاحتياط امر اخر كالحاجة الى الطعام  
في ذلك الوقت او بيان الجواز لغيره لانهم  
من ههنا القدوة كما قال عليه الصلاة و  
السلام عليكم تسنّى سنة الحنفاء الراشدين  
من بعدى انتهي ما نقله عن الذخيرة آه  
ما نقلته عنهما بتلخيص و

اور نجاست طاقی ہونے والی ہے اور لاحق ہونے والی  
میں شک واقع ہوا جس سے وہ طہارت جو اصل سے  
ثابت ہے ختم نہیں ہوگی۔ اور وہ جو کچھ کہنے والا کہتا ہے  
کو ظاہر نجاست ہی ہے ہم کہتے ہیں ہاں لیکن طہارت  
یقینی کے ساتھ ثابت ہوئی تھی اور یقین شک اور گمان کے  
ساتھ زائل نہیں ہوتا وہ صرف یقین سے دور ہوتا ہے  
کیا نہیں دیکھا کہ جب کسی انسان کے عصیہ پر ٹپے کو  
گیلوں میں پھرنے والی مری کا جھوٹا زیادہ مقدار میں  
پہنچ جائے یا قلیل پانی جس میں نیچے نے اپنا ہاتھ یا پاؤں  
ڈالے اور وہ اس کے ساتھ نماز پڑھے تو زجائز ہوگی  
اور جب مشرک کی شلوار میں نماز دا کرے تو یہ بھی  
جائز ہے کیونکہ جس طہارت کا یقین اور نجاست میں  
شک ہے اس کے ساتھ ثابت نہ ہوگی جس  
طرح یہاں مجوسی کے کھانے اور منڈیوں میں شک سے  
نجاست ثابت رہے ہو اگرچہ اس کی مثل میں احتیاط  
عدم طہارت ہی ہے اور صحابہ کرام کے واقعہ میں ہم یہ  
بات نہیں کہتے کیونکہ اس احتیاط کے مقابل ایک سرا  
معاظہ ہے جیسے اس وقت کھانے کی حاجت یا مجبور  
انسان کے لیے بیان جواز کیونکہ وہ لوگ ان لوگوں میں  
سے تھے جن کی مقدار کی جاتی ہے جیسا کہ نبی اکرم صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا: تم پر میری اور میرے بعد خلفاء راشدین  
کی سنت کی پیروی لازم ہے کہ جو کچھ ذخیرہ سے نقل کیا ہے  
وہ مکمل ہو گیا۔ جو کچھ میں نے ان دونوں سے تلخیص اور

انتقاد ہو کہ تری کلام نفیس یقیناً نفاس  
و ینبید الوساوس واللہ الحافظ من  
شر الدساوس۔

انتخاب کے طریقے پر نقل کی ہے وہ جیسا کہ تم یکدہ ہے  
نفیس کلام ہے جو عذر یا توں کا فائدہ دیتا اور سوسوں  
کو دور کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ ہی سازشوں کے شر سے  
حفاظت فرماتے والا ہے۔ (ت)

اقول وما ینفی التنبہ لہ ان قولہ

جیسا مراد نہ لم ینقل صحت الصحابہ رضی  
اللہ تعالیٰ عنہم انہم کانوا یعلمون اذ انہ  
العائم وقصاعہا کانہ امرادیہ الاہامۃ  
والاسترام والا فقد صبح عن النسبی  
مسی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الامیر علیہا  
احمد والشیخان واموداؤد والقرمذی  
وغیرہم عن ابی ثعلبہ رضی اللہ تعالیٰ  
عنہ قال قلت یا رسول اللہ اتنا بارئ  
قوم اهل کتاب اذنا کل فی ایتہم قال  
امت وحید تم غیرہا حلاتا کلوا  
فیہا وامت لم تجدوا قا غلوا  
وکلوا فیہا ولف لفظ الف داؤد امہم  
یا کلون لحم الخنزیر ویشربون  
الحمر فکیف تصوم بایتہم وقد درہم  
لحدیث وقی احدی روایتی  
ابن عیینہ مسئل رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن قدوس المجوس

اقول (میں کہتا ہوں) یہاں اس بات پر

آگاہی مناسبت کران کے گزشتہ قول یعنی صحابہ کرام  
رضی اللہ عنہم سے منقول نہیں کہ وہ غنیمتوں کے برتن  
اور پلے جگتے تھے سے ان کی راویہ ہے کہ وہ ہمیشہ  
نہیں جگتے تھے اور نہ اس کا التزام کرتے تھے ورنہ  
میں حدیث میں ہی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کے  
دھونے کا حکم ثابت ہے۔ اس حدیث کو امام محمد  
ایام بخاری و مسلم، ابوداؤد اور ترمذی وغیرہ نے  
حدیث روایت کی ہے حدیث سے روایت کیا ہے وہ  
فرماتے ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم، ہم اہل کتاب کے علاقے میں رہتے ہیں تو  
کیا ہم ان کے برتنوں میں کھا سکتے ہیں؟ آپ نے  
فرمایا: اگر تم ان کے علاوہ برتن پاؤ تو ان میں نہ کھاؤ  
اور اگر نہ پاؤ تو ان کو دھو کر ان میں کھاؤ۔ ابوداؤد  
کے الفاظ میں ہے کہ وہ خنزیر کا گوشت کھاتے اور  
شراب پیتے ہیں تو ہم ان کے برتنوں اور پائیلوں کے  
ساتھ کیا کریں (الحدیث) ابویسے کی دورایتوں میں سے  
ایک میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مجوسیوں کی

فَقَالَ انْقُوهَا غَسَلًا وَاطْبُخُوا فِيهَا وَعِنْدَ  
 اَحْمَد عَنْ اَبِي عَمْرٍ اَنْ اَيُّ تَعْلُفَةٍ رَضِيَ اللهُ  
 تَعَالَى عَنْهُمْ سَأَلَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ تَعَالَى  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَنَاقَى اَيُّهُ الْمَجُوسُ اِدَا اَصْطَرَبُوا  
 اِيَّاهُ قَالَ اِدَا اَصْطَرَبْتَ اِيَّاهُ فَغَسَلُوهُ بِالْمَاءِ  
 وَاطْبُخُوهُ فِيهَا فَاِذَا ثَبَتَ اَلَا مَرَقَ قَدْ ثَبَتَ  
 الصَّبْلُ وَامِنَ لَمْ يَنْقَلْ بِمَخْصُوعِهِ  
 اِذَا مَا كَانُوا اِيَّاهُ فَاَقْوَا اَمْرًا سَوَى سَوَى  
 اللهُ تَعَالَى حَلِيصًا وَسَلَامًا وَلَا يَأْتِمُرُ  
 بِهِ اَبَدًا هَذَا وَمِنْ نَظَرِي الدَّلَائِلُ الَّتِي  
 اسْتَفْهَنَّا اَيُّهَا اَمِنَ الْاَمْرُفَ هَذَا  
 الْحَدِيثُ لِلْمَدْبُوبِ وَالْمَنْهَى لِلتَّخْرِيبِ وَ اللهُ  
 تَعَالَى اَعْلَمُ۔

پانڈیوں کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا ای کو  
 دھو کر پاک کر لو اور ان میں پکاؤ۔ امام احمد نے حضرت  
 ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ ابو ثعلبہ رضی اللہ  
 عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض  
 کیا: ہمیں جو سیویں کے برتنوں کے بارے میں حکم  
 بتائیے جب ہم ای کے استعمال پر مجبور ہوں۔ آپ نے  
 فرمایا: جب تم ان کے استعمال پر مجبور ہو تو ان کو  
 پانی سے دھو کر ان میں پکاؤ۔ جب حکم ثابت ہوا تو اُٹھا  
 دھونا بھی ثابت ہو گیا اگرچہ وہ خاص طور پر منقول نہیں  
 کیونکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم تو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم کے حکم کی مخالفت کرتے تھے اور ہمیشہ ہمیشہ  
 بجا لاتے۔ اسے اختیار کیجئے۔ اور جو شخص جاہلے گشتہ  
 نہ کرے تو کر سہ گا۔ اس بات کا یقین ہو جائیگا  
 کہ امر استحباب کے لیے ہے اور ہی تنزیہ کے لیے اللہ تعالیٰ  
 خوب مانتا ہے۔ (۱)۔

وَفِي نَصَابِ الْاِحْتِطَابِ بَعْدَ نَقْلِ مَا فِي  
 اَذْخِيرَةِ بِالْاِحْتِطَابِ قَالَ الْعَبْدُ اَصْلَحَهُ اللهُ  
 تَعَالَى وَمَا ابْتَلَيْنَا عَنْ شُرَاءِ الْمَمْنُونِ وَ  
 الْحِلِّ وَاللَّعْنِ وَالْجَيْنِ وَسَائِرِ الْمَانَعَاتِ  
 مِنَ الْهِنْدُوعِلْبِ هَذَا الْاِحْتِمَالِ تَلْوِيْثِ  
 اَوْ اِيْهِمْ وَاِنْ سَاءَ هُمْ لَا يَتَوَقَّعُ عَنْ  
 السَّرِقِيْنَ وَكَدَا يَ هَكْلُوْنَ لِحَسْمِ مَا قَتَلُوْهُ

نصاب الاحتساب میں ذخیرہ کی بحث بالاحتساب  
 نقل کرنے کے بعد فرمایا بندہ عرض کرتا ہے اللہ تعالیٰ  
 اس کی اصلاح کرے اور جو ہم گنہگار ہو  
 بغیر اور دیگر مانع چیزیں ہندوؤں سے خریدنے کے سلسلے  
 میں مبتلا ہیں حالانکہ ای کے برتنوں کے (نہایت سے)  
 خوش ہونے کا احتمال ہے ای کی عزتیں گور سے اجتناب  
 نہیں کرتیں اور اسی طرح وہ اپنے مقتول کا گوشت

سنہ ترمذی شریف باب جاری فی الاکل فی ایتہ الکفار  
 سنہ مسند ترمذی جیل عن عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ

آفتاب عالم پریس مطبع مجتبیٰ لاہور  
 مطبوعہ المکتبہ الاسلامیہ بیروت

۲/۲  
 ۱۴۲۲ھ



وذلك ميتة مالا باحة فتوى والتعذر تقوى الله  
ملخصها اقول واراد بالباحة ما لا اثم فيه  
وبالتقوى الرعة فاحتم.

### قاعدة جليلة يقول العبد الضعيف

لطف به المولى اللطيف اعلم ان هذا الذى  
جرمنا به وعولنا عليه فيما صرنا من اثم  
المكروه تنزيها ليس من الاثم فب  
شئ لا كبدية ولا صعيدة ولا يستحق العبد  
به معاقبة مالا كشيوة ولا يسيرة هم  
الحق الناصح الذى لا يخذل منه به صرح  
نير واحد من العلماء ففى حظر رد المختار  
نحت قوله اما المكروه كراهة تنزيها فالى حد  
اقرب اتعاق بمعنى انه لا يعاقب فاعله اصلا بكت  
يثاب تاركه اذنى ثواب تلويعه اهـ

اقول والى الحد اقرب يعنى الاباحة  
والا فالحل المقابل للحرمة ثابت لا شك  
وبه حر لا شربة حث لعلامة بى المحرر  
المكروه تعريف يحامى الاباحة اهـ

### اقول يعنى الاشارة وعدم المحذور

هى الحرج وسلب الحرج والا فاستواء  
الطرفين بابين ترجيح احد الجانبين ولو

كما تے ہیں اور یہ مرد اور ہوتا ہے پس فتویٰ کے اعتبار سے  
وہ مباح ہے لیکن تقویٰ یہ ہے کہ عتاب کرے مخلص  
اقول اباحت سے مراد وہ ہے جس میں گناہ نہ ہو  
اور تقویٰ سے مراد شبہات سے بچنا ہے پس کچھ لو (ت)  
عظیم فائدہ : بندہ ضعیف، اس پر  
لطف و کرم کا مالک رحم فرمائے، کتا ہے جان لو جو کچھ  
پہلے کر چکا ہے اور اس پر ہم نے جزم اور پھر دسا کیا  
وہ یہ ہے کہ مکروہ تنزیہی پر صغیرہ، کبیرہ کوئی گناہ نہیں  
اور اس سے بندہ کسی قسم کی سزا کا مستحق نہیں ہوتا نہ زیادہ  
کا اور نہ ہی کم کا۔ یہی واضح حق ہے جس سے علیحدگی اختیار  
نہیں کی جاسکتی اور متعدد علما نے اس کی تصریح کی ہے  
رد المحتار کے باب الحکام میں اما المكروه كراهة تنزيه  
کے تحت ہے کہ لاتعاق ملت کے زیادہ قریب ہے یعنی  
اس کے مرتکب کو بالکل عذاب نہیں ہوگا۔ لیکن تارک کو  
کچھ نہ کچھ ثواب ملے گا، بطور گناہ۔ (ت)

اقول ملت کے زیادہ قریب ہونے سے  
مراد اباحت ہے ورنہ ملت جو حرمت کے مقابلے  
میں ہے ثابت ہے اس میں کوئی شک نہیں، اور  
اس میں اشرہ کے آخر میں علامہ ابو لسعود سے نقل کیا ہے  
کہ مکروہ تنزیہی اباحت کے ساتھ جمع ہوتی ہے حث  
اقول اس سے جائز، غیر محذور، حرج کی نفی  
اور رکاوٹ کا سلب مراد ہے ورنہ دونوں طرفوں کا برابر  
ہونا ایک جانب کی ترجیح کے خلاف ہے اگرچہ

من دون حرر و فيه من الصلاة الظاهر  
انه اس ادبالمباح ما لا يمنع فلا ينافي كراهة  
التذية اهـ وفي شرح الطوالع من بحث العمرة  
ترك الاول ليس بدنب فالاولى وما يقابلها  
يشتركان في اباحة الفعل اهـ اقول والمعنى  
ما ذكرنا هو اس حصة وعدم التشديد المعبور  
عنه بنفي اليأس وانت تعلم ان لو كان اشما  
لما ج مع الاباحة او لاشي من الاثم بباح  
وكان مما يمنع من كل اثم ولو صغيرة  
محظورة ولما جاز التغير عنه بلا يأس به  
ادما صحت اثم الا و قد يأس ولما صاغ  
لحرر بنفي العقاب عليه فقد ثبت في العقائد  
تجوير العقاب على الصغار بعد حد وفسح  
العلماء ان كل مكروه تحريم من الصغار  
كما في صلاة من الاحتار عن البحر  
صاحب البحر في بعض مسائله وهو استفاد  
من كلمات غيره في هذا المقام وقد رلت قدم  
بعض المشاهير من ابناء العصر فرعم انت  
المكروه تنزيه صغيرة فاد اصريكون

قصده انه جو۔ اور اسی میں نماز کی بحث میں ہے ظاہر  
یہ ہے کہ مباح سے مراد وہ ہے جو منع نہ ہو پس وہ  
کو بہت تنزیہی کے منافی نہ ہوگا اور شرح الطوالع  
کی بحث عصمت میں ہے کہ ادنیٰ کا چھوڑنا گناہ نہیں پس  
ادنیٰ اور اس کا متقابل فعل کے مباح ہونے میں برابر  
ہیں اور اقول پر کچھ ہم نے ذکر کیا ہے اس کا مطلب  
دعوت اور عدم تشدید ہے جس کو لا یأس بہ سے  
تعبیر کیا گیا ہے اور تو جانتا ہے کہ اگر وہ گناہ تو توبہ  
کے ساتھ مع نہ ہوتا کیونکہ کوئی گناہ مباح نہیں اور وہ  
ان میں سے ہوتا جو ممنوع ہیں کیونکہ ہر گناہ چاہے وہ  
چھوٹا ہی ہو ممنوع ہے اور لا یأس بہ کے ساتھ اس  
کی تعبیر نہ ہوتی کیونکہ ہر گناہ میں حرج ہے اور وہ عذاب  
الشی کا نہ ہو نہ ذلت کیونکہ عقائد میں صغیرہ گناہوں پر  
عذاب کا جاز ہوتا ثابت ہے۔ ہاں علماء نے واضح  
کیا ہے کہ ہر مکروہ تحریم صغائر سے ہے جیسا کہ رد المحتار  
میں نماز کے ذکر میں بکر الا فی سے نقل کیا صاحب بکر الا فی  
نے اپنے بعض رسائل میں لکھا ہے اس مقام پر دو روئے  
کے کلمات سے بھی اسی بات کا فائدہ حاصل ہوتا ہے  
بعض علماء عصر میں سے بعض مشہور حضرات (مثلاً

بحث فی المولوی عبدالحی لکنوی فی رسالة فی  
شرب الدخان ۱۲ ص ۱۰۰

یمنی مولوی عبدالحی لکنوی سنا اپنے رسالہ فی شرب الدخان  
میں فقرہ شرب برقی ۱۰ ت

رد المحتار آفریاب الاثریہ مطبوعہ مطبعة البانی مصر ۲۲۴/۵  
رد المحتار شرح الطوالع

رد المحتار مطلب المکروہ تحریم من الصغار مطبوعہ ایچ ایم سیہ کمپنی کراچی ۲۵۶/۱

کبریۃ کما نص علیہ فی رسالۃ لہ و قد استوفیہا بکلام علی ہذا المر (۱) فی رسالۃ (آخری و اللہ الموفق۔)

حرفا عبید اللہ کتبی رحمۃ اللہ (۲) سے لغزش ہوئی۔ اور انہوں نے گمان کیا کہ مکر وہ تنزیہی صبیحہ گناہ ہے جو بار بار کرنے سے گناہ کبیرہ بن جاتا ہے جبکہ انہوں نے اپنے رسالے (شرب الخان) میں لکھا ہے ہم نے ایک دوسرے رسالے میں اس مقصد پر چوراکلام کیا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ہی توفیق دینے والا ہے۔ (ت)

### مقدمہ شامہ

کسی شے کی فوج و صنف میں جوہر ملاقات نہیں یا اختلاط حرام نجاست و حرمت کا یقین اس کے ہر فرد سے منہج و احتراز کا موجب اسی وقت ہو سکتا ہے جب معلوم و محقق ہو کہ یہ ملاقات و اختلاط، بہ عوم و شمول ہے مثلاً جس شے کی نسبت ثابت ہو کہ اس میں شراب یا شحم خنزیر پڑتی ہے اور بنانے والوں کو اس کا التزام ہے تو اس کا استہان کلیۃً ناجائز و حرام ہے اور وہاں اس احتمال کو گنجائش نہیں ملے گی کہ ہم نے یہ فرد خاص مثلاً خود بننے ہوئے نہ دیکھی نہ خاص اس کی نسبت معتبر نہیں پائی ممکن کہ اس میں یہ ذالی گئی ہو کہ جب علی العوم التزام معلوم تو یہ احتمال اسی قیس سے ہے جسے قلب قابل قبول و التفات نہیں جانتا اور اس شخص کا ہوتا ہے وہ ہم چنے نہ چکے کہ ایسا احتمال کچھ کار نہ نہیں نہ وہ ظن غائب کو مساوات یقین سے نازل کرے تو اصل طہارت کا یقین اس صبیحہ ظن سے ذاہب و زائل ہو جائے مگر یہ کہ اس و غامض کی محفل کسی ایسے ہی یقین سے واضح ہو جائے تو البتہ اس کے جواز کا حکم دیا جائے گا و لہذا اصل نے فرمایا دیباچے فارسی ناپاک اور اس سے نماز محض ناجائز کہ وہ اس کی چمک بھڑک زیادہ کرے کہ پوشیاب کا غلط کرتے ہیں اور پھر دھوئے یوں نہیں کہ رنگ کٹ جائے گا

فی اندر المحتار دیب جو اہل فارس و مجس لجمعہم فیہ البول لبریفہ ۱۱ و فی الحلیۃ عن دُر مختار میں ہے کہ اہل فارس کا دیباچ (دیشی پٹر) ناپاک ہے کیونکہ وہ اس میں چمک پیدا کرنے کے لیے پوشیاب

عن ثم الصافیہ توفیق اللہ تعالیٰ رسالۃ مستفیة سینا ہا جمل مجلیہ ان المکر وہ تنزیہ لیس بمعصیہ ۱۲ ص (۳)

اللہ تعالیٰ ہی توفیق سے پھر ہم نے اس مسئلہ کے بارے ایک متعل رسالہ لکھا جس کا نام فعل مجلیہ ان مکر وہ تنزیہ لیس کتبہ رکھا ہے ۱۳ ص (ت)

الید ائع قالوا فی الدیبا ج الدی یفسجہ اهل  
 فارس لا تجوز الصلاة فیہ لانه یستعملون  
 فیہ البوب عند النسیج ویوعمون اہ یزید فی  
 تزییدہ تم لا یصلونہ فان الفصل یفسد فی  
 میں اضافہ ہوتا ہے پھر وہ اسے دھوتے نہیں کیونکہ دھونے سے وہ خراب ہو جاتا ہے (الحذات)

دور اگر ایسا نہیں بلکہ صرف اتنا محقق کہ ایسا بھی ہوتا ہے نہ کہ خاص ناپاک و حرام میں کوئی خصوصیت ہے جس کے باعث قصد اُس کا التزام کرتے ہیں تو اس بنا پر ہرگز ہرگز حکم خود و تجسس علی لطلاق روا نہیں اور یہاں وہ احتمالات قطعاً مسرور ہوں گے کہ جب علوم نہیں تو جس فرد کا ہم استعمال چاہتے ہیں ممکن کہ افراد محفوظ سے ہو اور اصل یقین طہارت و صحت و شکوک و ظنون قابل عبرت۔ دیکھو کیا ہم کو مطلق و خبرس و ظرافت کفار کی نسبت یقین کامل نہیں کہ بے شبہ اُن میں ناپاک بھی ہیں پھر اس یقین نے کیا کام دیا اور اُن اشیاء کا استعمال مطلق حرم کیوں نہ ہوا تو ہر وہی ہے کہ اُن کے طعام و لباس و ظرافت پر علوم نجاست معلوم نہیں اور جب اُن میں ظاہر بھی ہیں اگرچہ کم ہوں تو کیا معلوم کہ جس فرد کا ہم استعمال چاہتے ہیں اُن میں سے نہیں۔

فی الاحیاء الغالب الدی لا یستعمل فی عدمہ  
 متعلق بھییں ما ھیہ المطر مضرہ

پیر کے ساتھ تعلق ہے جس میں غور کیا جا رہا ہے احداث، واضح تر نیچے مجمع الفتاویٰ وغیرہ میں تصریح کی کہ ہمارے ملک میں جو کھالیں پکائی جاتی ہیں نہ اُن کے ٹکوں سے خون دھوئیں نہ پکانے میں بھاستری سے بچیں پھر ویسے ہی ناپاک زمینوں پر ڈال دیتے ہیں ورنہ کو دھوتے بھی نہیں (دیکھو فروع کی نسبت کس درجہ وضاحت و صراحت کے ساتھ وقوع نجاست بیان دیا) ہا اینہ حکم ناطق یا کر وہ بے وعدہ نہ پاک ہیں اسی کے خشک و تر سے حوز سے باؤ تابوں کی ملیں بناؤ پانی پیئے کو مشک ڈول بناؤ یکھ مصالحتہ نہیں۔

فی لطریقة عمہ وجیب فی الغنیۃ وغیرہا  
 من القنیۃ الجلود المتق تدبیر فی بلادنا  
 ولا یفصل مدبیرہ ولا تتوقی الجبابات  
 الطریقة الحمیدہ میں اس (مجموعۃ الفتاویٰ) سے منقول ہے اور اسی میں ہے کہ عینہ وغیرہ میں قنیہ سے منقول ہے کہ ہمارے شہروں میں جہنم کے دھنک

فی دینہا ویلقو شہا علی الامراض النجاسة  
ولا یصلوہا بعد تمام الدین فی طہرۃ  
یحوتہ اتخاذ الخفات منها وغلات وکتب  
والقرب والدلاء مرطبا و یا بسا اھ  
ان سے جو تباہ کیا، کتابوں کی جدید مشکاف ردول بنانا جائز ہے چاہے ترہوں یا خشک اھ (ت)

بس ایسی صورت میں اگر نے یہی حکم عطا فرمایا کہ ہر فرد خاص کو طہر کریں گے اور نوع کی نسبت جو اجمالی یقین ہو اسے  
تمام افراد میں مساوی نہائیں گے مثلاً کھار خور و سوائے اہل حرب کہ ہم یقین جانتے ہیں کہ انہیں پر واسے نجاسات نہیں اور  
بیشک وہ جیسی چیز پاتے ہیں استعمال میں لاتے ہیں پھر وہ پوستیں کہ دار الحرب سے پاک کر آئے علی فرماتے ہیں اسے  
دیکھنا چاہیے کہ اس کا کچا کچر چیز سے قیمتی ہو تو بے دھوئے نازنا جائز اور ظاہر سے ثابت ہو تو قطعاً جائز اور شک رہے تو  
دھونا افضل نہ کہ استعمال گناہ و مہرغ ٹھہرے۔

فی الدماء النجس ما یخرج من دماء الحرب  
کسنباب ان علوہ بظہر قطاھن او خض  
فجھن و انت شک فضلہ افضل اھ و مشہ  
فی المنیۃ و غیرہ

درختار میں سے بچہ دار الحرب سے نکلے جیسے سنباب اگر  
مصلح ہو کہ پاک چیز کے ساتھ اس کی بافت چوٹی ہے  
تو پاک ہے اور پاک کے ساتھ چوٹی ہے تو ناپاک ہے  
اگر شک ہو تو دھونا افضل ہے اھ قیہ وغیرہ میں اس  
کی مثل ہے۔ (ت)

یونہی خود منقذ مذہب مستی امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں بچہ پانی میں اپنا ہاتھ پاؤں ڈال دے تو  
خاص اس بچہ کے ہاتھ پاؤں دیکھیں اگر ڈالنے وقت نجاست ثابت ہو تو ناپاک اور پاکی ظاہر ہو تو ظاہر اھ کچھ نہ کچھ  
تصرف سنباب ہے کہ اور پانی استعمال کریں ہر اگر اسی سے وضو کر لے نماز پڑھ لے تاہم بے شبہہ جائز۔

فی السیرۃ الامجدیۃ للصلوات محمد الدوحی  
احمدی عن التاخرانیۃ عن احمد الامام محمد  
مرحمہ اللہ تعالیٰ العبدی اذا دخل یدہ فی کوز  
ماء اور مجلہ خانی علم ان یدہ طہرۃ  
محمد دوحی آفندی کی کتاب سیرت احمدیہ میں تارخانیکہ  
حوالے سے امام محمد رحمہ اللہ کی اصل (جسود) سے منقول  
ہے کہ جب بچہ اپنا ہاتھ پاؤں پانی کے گوز سے اڑھے  
وغیرہ میں ڈالے اگر یقین کے ساتھ معلوم ہو کہ اس کا

یقین (بن مصلحہ) او خصلت عندہ (۱۷ نابلسی)  
یجوز التوضی بھذا الماء وامت عدم  
ای یدہ نجسة یقین (یان سائی علیہا عین  
النجاسة او اشرهاہ حدیقة) لای جوز  
التوضی بہ وامت کان لایعلم انه طاهر  
و بجنس فالصحت ان یتوضأ بغيره لامت  
الصحة لایتوق من نجسات عاده ومع هذا  
لو توضأ به اجزاء ۱۷۔

یہ چرپاک تھا یعنی اس نے خود اسے وضو کیا یا اس کے  
سامنے وضو کیا، اگر نابلسی تو اس پانی کے ساتھ  
وضو جائز ہے اگر یقین کے ساتھ معلوم ہو کہ وہ ناپاک تھی  
(مثلاً اس پر عین نجاست یا اس کا نشان دیکھا، حدیث)  
تو اس سے وضو جائز نہیں اور اگر معلوم نہ ہو کہ وہ پاک ہے  
یا ناپاک، تو مستحب ہے کہ اس کے غیر سے وضو کرے  
کیونکہ کچھ عام طور پر نجاستوں سے پرہیز نہیں کرتا اس کے  
باوجود اگر اس کے ساتھ وضو کرے تو کافی ہوگا اور۔

خاص نہ بلکہ کہ تہیح لے سیدنا امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں،

بہ ما حد ما لم تصرف شیئاً حراماً نجسہ و  
هو قول فی حیطة و اعمیایۃ ۱۷ نقلہ الامام  
لاجل طہیر الدین فی فتاویہ وغیرہ نے  
حیرھا۔

ہم اسی کو اختیار کریں گے جیت تک جہنم کسی چیز کے  
حرام ہونے کا علم نہ ہو جائے امام ابو حنیفہ اور آپ کے  
اصحاب اثنی عشر (۱۷) رحمہم اللہ کا یہی قول ہے اور اے  
امام بن تمیم میں نے اپنے فتاویٰ میں اور دوسروں نے  
اپنی کتب میں ذکر کیا ہے۔ (۱۷)

حدیثیں ہیں

الحرمة با یقین والعلم وهو لم یقین ولم یعلم  
ان میں ما احده حرام ولا یکف الله نفسا  
الا وسعہ ۱۷

حرمت، یقین اور علم کے ساتھ ہوتی ہے اور وہ ہمیں مانتا  
اور نہ اسے یقین ہے کہ کچھ اس نے لیا ہے وہ یقین  
حرام ہے اور اللہ تعالیٰ کسی کو اس کی طاقت سے زیادہ  
تکلیف نہیں دیتا اور (۱۷)

اقول وهذا وان کان فی مسئلۃ  
انجواز فلیس الحرام للنصب بدون الحرام

اقول یہ اگرچہ تحائف کے مسئلہ میں ہے پس اجتنب کے حکم میں غسک  
محرم میں حرام ہونے والا نجاست کی بنیاد پر حرم ہو جائے

- |       |                              |       |   |
|-------|------------------------------|-------|---|
| ۷۱۲/۲ | مطبوعہ فوریر رضویہ فیصل آباد | ۷۱۲/۲ | سہ الحدیث لندیۃ اختلاف الفقہاء فی امر الطہارة والنجاسة      |
| ۳۴۲/۵ | مطبوعہ فورانی کتب خانہ پشاور | ۳۴۲/۵ | لکھ قادی بندیتہ باب فی اہدیۃ سیارات                         |
| ۷۲۱/۲ | ورید رضویہ فیصل آباد         | ۷۲۱/۲ | مکتبہ لندیۃ الفصل الثانی من الفصول الثلاثہ فی بیان کثرت الخ |



## مقدمہ عاشورہ

حضرت حق جل و علا نے ہمیں یہ تکلیف نہ دی کہ ایسی ہی چیز کو استعمال کریں جو واقعہ و نفس الامر میں طاهر و حلال ہو  
کو اس کا علم ہمارے حیطہ قدرت سے دیا۔

قال اللہ تعالیٰ لا یكلف اللہ نفسا الا و سعه۔  
ارشاد باری تعالیٰ ہے اللہ تعالیٰ کسی نفس کو اسکل وقت  
سے زیادہ تکلیف نہیں دیتا۔ (ت)

نیز تکلیف فرمائی کہ صرف وہی شے بریں جسے ہم اپنے علم و تحقیق کی رو سے طیب و طاهر مانتے ہیں کہ اس میں بھی  
حرج و عظیم اور حرج و فروع بالنعص

قال تعالیٰ ما جعل علیکم فی الدین من حرج۔  
و قال تعالیٰ یرید اللہ بکم السور ولا یرید  
بکم العسر۔  
اللہ تعالیٰ نے فرمایا: دین کے سلسلے میں تمہیں کسی حرج  
میں نہیں ڈالنا اور فرمایا: اللہ تعالیٰ تمہارے لیے  
آسانی چاہتا ہے اور تنگی نہیں چاہتا۔ (ت)

سیدنا زبیر الدین بکرامہ آسانی و سہولت کے ساتھ آج اس کے طور پر لے گا اس کے لیے ہمیشہ رنج  
مندی ہے اور ہر قسم و تشدد کو راہ دے گا یہ دین اسی کے لیے سنت و تہ ہے۔ یہاں تک کہ وہی تھک رہے گا اور  
پنی صحت گیری کی آپ نہ امت اٹھائے گا۔ یہی اصل اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان الدین یسره لی یشاد الدین احمد الا خلیہ  
مسند داؤد سبزواری و المستدرک الحدیث اخرجہ  
البخاری و الترمذی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ  
عنه و صدرا عند البیہقی فی شعب الایمان  
ملفظ الدین یسرو لمن یغالب الدین احمد  
الانطلیب و اخرج احمد و الضائی و ابن ماجہ  
والحی کو باسناد صحیح عن ابن عباس رضی اللہ  
عنه و ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہما و ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہما  
عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان الدین یسره  
لی یشاد الدین احمد الا خلیہ  
مسند داؤد سبزواری و المستدرک الحدیث اخرجہ  
البخاری و الترمذی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ  
عنه و صدرا عند البیہقی فی شعب الایمان  
ملفظ الدین یسرو لمن یغالب الدین احمد  
الانطلیب و اخرج احمد و الضائی و ابن ماجہ  
والحی کو باسناد صحیح عن ابن عباس رضی اللہ  
عنه و ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہما و ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہما  
عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان الدین یسره  
لی یشاد الدین احمد الا خلیہ

۱/۲۸۶ ۴۴/۴۰۰ ۱۸۵/۲

۱۰/۱ ۱۰/۱ ۱۰/۱

۱۰/۱ ۱۰/۱ ۱۰/۱



تعالى عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 يا كسم و يعوفى لدين عانا هلث من كامن  
 قنكم لعاقب الدين واخرج احمد رجب ل  
 الصحيح واليه في الشعب وابن سعد في  
 الطبقات عن ابن الاثير رضى الله تعالى  
 عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 وسلم انكم لن تدركو اهد لا مري بالعبادة  
 واخرج احمد في السند والبخاري في الادب  
 المفرد و لطبراف في الكبير وسيد حسن  
 بن جبر بن رضى الله تعالى عنه عن النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم احب الدين الى  
 الله الحسية المسحة واخرج ايضاً هؤلاء  
 بسند جيد عن صحيح ابن ادم والاسمى  
 و لطبراف ايضاً في الكبير عن عمران بن  
 حصين وفي الاوسط وابن عدي والظيا وابن  
 عبد البر في العلم عن انس رضى الله  
 تعالى عنهم عن النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم حيرد ينكم السنة واخرج  
 ابو نعيم بن بشران في اصابه عن اصير  
 المؤمنين حمر رضى الله تعالى عنه عن النبي

امام احمد نسائي ابن ماجه اور حاكم في صحيح مسند کے  
 ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے انہوں  
 نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا دین میں  
 زیادتی کرنے سے بچو تم سے پہلے لوگ دین میں زیادتی کی  
 وجہ سے ہلاک ہوئے۔ امام احمد نے صحیح راویوں کے ساتھ  
 یہی روایت بیان کی اور ابن سعد نے بھی حقیقی حقیقی ابن الاثیر رحمہ  
 عنہ سے روایت کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
 ”تم اس دین کو مخالفہ کے ساتھ برکات نہیں پاسکتے“  
 (یعنی جو حکم ملے اس پر عمل کرو خود بھانجے اور کو واجب  
 قرار نہ دو) امام احمد نے اپنی مسند میں امام بخاری نے  
 الادب المفرد میں اور طبرانی نے معجم کبیر میں سند حسن کے ساتھ  
 حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت  
 کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے  
 ہاں پسندیدہ دین کو مل جائے گا اور نری اختیار کرنا ہے نیز  
 انہوں نے اپنی کتب میں عمدہ سند کے ساتھ حضرت  
 محمد بن ادرع اسلمی سے اور جہانی نے کبیر میں عمر بن  
 حصین سے اور اوسہ میں نیز ابن عدی، ضیاء اور  
 ابن عبد البر نے علم کے بیان میں حضرت انس رضی اللہ عنہ  
 سے روایت کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
 ”تمہارا بہترین دین وہ ہے جو سب سے زیادہ سہل“

۴۸/۲ لہ سنن نسائی باب التقاط المصی مطبوعہ فرع مسجد کارخانہ تجارت کتب کراچی  
 ۳۳۵/۲ سنن مسند امام احمد حدیث ابن الاثير مطبوعہ افکتاب الاسلامی بیروت  
 ۱۰/۱ سنن ترمذی شریف باب الدین یسر " قدیمی کتب خانہ کراچی  
 ۳۳۸/۲ سنن مسند امام احمد بن حنبل حدیث محمد بن الاثير مطبوعہ دار الفکر بیروت







فی البحر حیث قال (فروع) فی الخلاصة معزیا  
الی لا یصل یتوضؤ من العوض الذی  
یحاف فیه قذرو لا یتیقنه ولا یجب  
السؤال اذا الحاجة الیه عند  
عدم الدلیل والا یرسل دلیل یطلق  
الاستعمال وقال عمر رضی اللہ تعالیٰ  
عنہ <sup>۱</sup> ان قد ذکر الحدیث المذكور بمعنی  
وانت تعلم ان کلامہ انما هو فی المحوض  
اصغیر کما لا ینحی وقد استشهد بالحدیث  
عن عدم وجوب اسؤل والتفتیش عنہ  
وان یختصی التمسک بنہ علی احوالہ  
اصبر رقا فالعدم الضعیف تمسک بہ فی  
ہد استفادہ تبعاً لہما لکن بحیث وہو  
وشعرون فقد قیل یعنی ان الماء کثیر  
ملا یحتمل التمسک بوجع السباع و  
علیہ دمرہ الشیخ المحقق السدھلوی  
مرحمہ اللہ تعالیٰ فی شرح مشکوٰۃ و یکدّر  
سؤال عمر و بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
کما اشار الیہ علی القاری وقال العارف  
بالمسئول لو کان کثیرا مقدا مر  
لغیر لما سأل لانه لا یتنجس الا بطہورا  
اتوا المجامعة فیه اجماعا و  
ظہورا لا شر یصرح بالحدیث یحتاج

میں اس محل کی طرف بستی کی ہے جب انہوں نے فرمایا  
از فروع، ملازم میں جسوط کی طرف بستی کہتے تھے فرمایا  
کہ اس عرض سے وضو کر سکتا ہے جس کے گزہ ہونے کا  
گمان ہو لیکن اس کا یقین نہ ہو اور اس پر سوال کرنا  
واجب نہیں کیونکہ اس کی ضرورت دلیل نہ ہونے کی صورت  
میں ہوتی ہے اور اصل (طہارت) دلیل ہے جو استنجا کا  
الطلاق کرتی ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا  
(آخر تک) انہوں نے حدیث مذکور کو معصومی طور پر ذکر کیا  
اور تم ہانتہ ہو کہ ان کا کلام چھوٹے عرض کے بارے میں  
ہے عیا کر معنی نہیں اور انہوں نے حضرت شریف سے  
شہادت پیش کی ہے کہ اس کے بارے میں دھبنا اور تفتیش  
کرنا واجب نہیں اگرچہ اس کے ناپاک ہونے کا ہریشہ ہو  
کیونکہ طہارت اصل ہے پس اس ضعیف بندہ سے  
نہ اس مقام پر ان دونوں کی تاریخ میں اسی بات کو  
استدرا کیا لیکن حدیث کی کئی وجوہ اور مضامین ہم میں کہا گیا ہے  
اس سے مراد ہے کہ پانی زیادہ ہے تو درودوں کے منہ دہانے  
سے ناپاک نہیں ہوگا۔ حضرت سید عبدالحی محدث دہلوی رحمہ  
نے مشکوٰۃ شریف کی شرح میں یہی بات درج فرمائی لیکن  
تحدیث درود میں عام رضی اللہ عنہ کا سوال اس بات کو  
کہہ کر دیتا ہے عیا کہ اس کی طرف حضرت ملا علی قاری  
رحمہ اللہ نے اشارہ فرمایا۔ عارف بابسی رحمہ اللہ نے  
دہانہ اگر وہ زیادہ درود کی مقدار ہو تو آپس کی  
نجاست کا سوال نہ فرماتے کیونکہ اس صورت میں

الی السؤال انا انا وما كانت حمى وليخفى  
عليه، حكم الماد الكثير وكما كانت مت  
الموسوعة فتواله ادلى دليل على ان  
الماء كانت قليلا يحمل الحث وقد  
كانت في صلاة فكانت مطية وروى الصباح  
فمن هذا انتا سؤل وروى عن بطريرك الاحق  
وليكنه انت فقله الاجماع انما هو  
باطريرك الماد الكثير مع قطع النظر  
عن خصوصية التقدير لا الى مقدار  
العشر بانه حصص كما لا يحى هذا تقرير  
حكلا مة على حسب مرامه .

وہ بالا جماع اسی وقت ناپاک ہوتا ہے جب  
اس میں نجاست کا اثر نہ ہو اور شکار کا نماز ہونا اس کے  
ساتھ پہچانا جاتا ہے پس وہ سوال کا محتاج نہ ہو گا  
یعنی حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ کی شان نہ تھی  
کہ آپ پر زیادہ پانی کا حکم تھی رہتا اور نہ ہی آپ ہوسہ  
کرنے والوں میں سے تھے لہذا آپ کا سوال اس بات کی  
بہت بڑی دلیل ہے کہ پانی تھوڑا تھا جو پاک ہو جاتا  
اور وہ مشکل میں تھا اور پاؤں درمدوں کے آنے کا گن  
ہو سکتا تھا اس بنیاد پر سوال یہ ابواب سے حضرت عمر  
رضی اللہ عنہ نے ترک احتمال کے ساتھ رد کر دیا آگاہ رہنا  
چاہئے کہ ان کا اجماع نقل کرنا خاص تفسیر سے قطع نظر بعض  
زیادہ پانی کی بنیاد پر تھا جس کی مقدار سے تفصیل کرتے

ہوئے نہیں جس کا معنی یہ ہے ان سے حد کے مطابق ہی کہہ دیا جائے گا

اقول ویظهر ان غلب مجال  
سؤال لوجہین .

اما اولها فقد التينا عليك ان الاجماع  
انما هو على ان الكثير لا يتجسس لا بتغير  
اما تحديد الكثير ففيه نزاع شهير ومختلف  
كسيرة الكتب مطير فرب كثير عند قوم قليل  
عند آخرين وبالعكس واذا الامر كما  
وصفت لك فما يدريك لعلى الماء كانت  
قليلا عند عمر فحث وكثيرا عند عمر  
فما اكثرث والامر اظهر على قول

اقول ایں کہتا ہوں ۔ ت مجھ پر یہ بات  
ظاہر ہوتی ہے کہ یہاں دو طرح سے سوال ہو سکتا ہے  
اول : جب ہم نے نہیں بتایا کہ اجماع اس بات پر  
کہ کثیر پانی تبدیلی کے بغیر ناپاک نہیں ہوتا لیکن کثیر کی  
حد بندی میں اختلاف مشہور ہے اور بہت بڑا اختلاف  
کتب میں تحریر ہے اکثر ایک چیز کسی قوم کے نزدیک  
کثیر ہوتی ہے اور دوسری کے نزدیک قلیل — اور  
کبھی اس کے خلاف ہوتا ہے اور جب معاملہ ایسا ہو  
جیسا کہ ہم نے بیان کیا تو تمہیں کیا خبر کہ حضرت عمرو بن عاص  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک پانی تھوڑا ہو اور انہوں نے

اصحائات الکثیر حق فصل  
ما یستکثره -

و یترائی فی الجواب عنه ان  
المجتهد لیس له ان یحمل المجتهد الآخر  
علی تقلید نفسه ویصد عنه العمل  
بمذهبه ولذا انکر عالم الصیفة علی هاروت  
الرشید اذا سأله ان یصلی الموطأ من الکعبة  
و یحمل الناس علی ما یرى فقال لا تفعل فان  
اصحاب رسول الله صلی الله تعالی علیه  
وسلم اختلفوا فی الفروع و تفرقوا  
فی البلدان و کل مصیب ابو یوسف  
عنه فی الحلیة و علی المنصور اذ هم  
اب یحدث بکتبه الف الامصار و یأمر  
المساکین ان لا یتعدوها فقال لا تفعل  
هذه فانت الناس قد سبقت الیهم  
لا قایل و سمعوا الحدیث و رووا روایات  
واخذ صحن قوم ما سبقت الیهم و دانوا به  
فدفع الناس و ما احتار کل اهل بلد منهم  
لا یصلهم ان سعد عنه فی الطبقات  
فقد لا یحبر مجتهد مل عامی علی  
تقلید من البیرونی یعوض الی ما یرى  
البیرونی کما نص علیہ فی  
البیرونی غیره فلیس هذا قول

بحث کی اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک بد ہو  
لہذا انہوں نے اس کی پروا نہ کی۔ چار سے اصحاب کے  
قول پر بات ظاہر ہے کہ مرید کے حق میں وہی کثیر  
ہے جس کو وہ کثیر سمجھے۔

اس کا جواب مجھ پر یوں ظاہر ہوا کہ کسی مجتہد کو  
حق نہیں پہنچتا کہ کسی دوسرے مجتہد کو اپنی تقلید کی ترغیب  
دے اور اسے اس کے اپنے مذہب پر عمل کرنے سے روکے  
یہی وجہ ہے کہ دین کے عالم نے ہارون الرشید کی بات  
ماننے سے انکار کر دیا جب اس نے تو حاکم کو کتبہ اللہ کی  
دیوار پر لٹکانے اور لوگوں کو اس پر عمل کی ترغیب دینے  
کی اجازت طلب کی۔ عالم نے فرمایا، ایسا نہ کرو  
رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صحابہ نے فروع میں  
اتفاق کیا، مختلف شعبوں میں نہیں گئے اور ہر ایک حق  
پر ہے۔ یہ بات عید میں انہیں سے مروی ہے۔ اور جب  
مختصر نے مختلف شہروں میں انکی کتابیں بھیجے اور مسلمانوں  
کو حکم دیا کہ اگر وہ ان سے تجاوز کریں، تو اس کا  
انکار کرتے ہوئے عالم دین سے فرمایا، ایسا مست کر دو  
لوگوں تک یا تیرہ پہنچ چکی ہیں انہوں نے احادیث سنی ہیں  
روایات نقل کی ہیں اور جس قوم تک جو پہنچا انہوں نے سے  
اختیار کر کے اس پر عمل پیرا ہو گئے پس لوگوں کو اسی چیز پر چھوڑ  
دینے کو ہر شہر والوں نے اپنے لیے اختیار کر لی، اسے  
ابن سعد نے طبقات میں نقل کیا اسی طرح کسی مجتہد در  
کسی عامی کو بھی اس چیز میں جو مبتلا کی رائے پر چھوڑی  
گئی ہے دوسرے کے گمان کی تقلید پر مجبور نہ کیا جائے  
جیسا کہ بحر الزمان وغیرہ میں بیان کیا ہے۔ اس میں دہر

عمر لا تحبونا لا يعني حمله على ان  
الحاد كثير عندى وامث كان قليلا  
عندك فمرأى فاصلا ولا تسأل بل المعنى  
على هذا ايضا هو التمتع باتباع الظنون  
اعني ان البناء وامث تسقده لكن لمست  
عن يقين من نجاسته فانصرفنا الكلام الى  
ما مردها.

واما قانيناً فلا نأفلح ان الكثير  
لا يثبت حجية السؤال لطرفين او  
يتغير لوجه فيحتمل ان يكون  
او جدول البحث فيحقق مت و السؤال لعدم  
من القليل والكثير سواء في حاجة  
السؤال لكشف الحال عند المظنة و  
الاحتمال بعيد امت الكثير لا تعتبر في  
المنظرة الا كما مر جس الحنفى تغير احد  
الاوضاع بخلاف القليل و بهذا المقدار  
لا يستند المذهب بمجرد الحس  
لان الفقه يدرك بالحس لا يكتفى لتبيين  
الامور والالبس كما لا يخفى.

وافاض الله الحواب عنه بات  
هذا مصر يعوده فعما محضاً قلقت  
قلتم به في نصبة الحديث فقد تركتم  
عنه حاتم قلت لا مبالغ لهذا في

صبرت ورضي الله تعالى عنه كقول "لا تخبروا" بمیں  
خبر نہ دینا) کو اس بات پر محمول کرنا مناسب نہیں کہ میرے  
نزدیک پانی زیادہ ہے اگر تمہارے نزدیک تھوڑا بھی ہو  
تب بھی تم میری رائے پر عمل کرو اور سوال نہ کرو، بلکہ اس  
بنیاد پر بھی منہ مزم بہ ہو گا کہ گمان کی اتباع سے روکا گیا مطلب  
یہ کہ اگرچہ تم پانی کو تھوڑا سمجھتے ہو لیکن تمہیں اس کی نجاست  
کا یقین نہیں پس ان کے کلام کو اس کی طرف پھیرا بیگا  
جو باری مراد ہے۔

دوم : ہم ہیں مانتے کہ زیادہ پانی کے بارے  
میں سوال کی ضرورت نہیں ہوتی کیونکہ بعض اوقات وہ  
بدنودار ہو جاتا ہے یا اس کا رنگ بدل جاتا ہے۔ پس  
اس بات کا احتمال ہے کہ زیادہ دیر گھبرانے یا نجاست  
داخل ہونے کے باعث ایسا ہوا ہو لہذا اس کا مقام  
سوال ہونا ثابت ہو گیا۔ پس معلوم ہوا کہ جب گئی تھاں  
والی صورت ہو تو کشف حال کے لیے سوال کی ضرورت  
میں قلیل و کثیر برابر ہیں۔ علاوہ انہیں کثیر میں (نجاست کا)  
گئی کہ بعض امر حسی کی بنیاد پر ہوتا ہے یعنی اس کا کوئی صفت  
بدلتا ہے بخلاف قلیل کے۔ اور محسوساتی ہی بات سے علم،  
مجرد حس کی طرف غسوب نہیں ہو گا کیونکہ حس کے ساتھ جس  
پیر کا لوراک ہوتا ہے وہ بات کو دماغ کرنے اور شک کو  
دور کرنے کے لیے کافی نہیں جیسا کہ محسوس نہیں۔

فیضان الہی : اللہ تعالیٰ نے اس کے جواب کا  
فیضان عطا فرمایا اگرچہ یہ ضرر ہے اللہ تعالیٰ اسے  
فیع بخش فرمائے کہ اگر اس حدیث کے ضمنی یہ بات کرتے ہو  
اگر تو کچھ حدیث کے اس واقعہ سے (باقی بر صفحہ ۵۲۱)



ما قصدتم واعتزفتم بما فرید اذ کان مشار سؤالی  
عمر و ۳۰ هو احوال المحدث و مبنی جواب عمر  
هو اشاع الابهل و ذلك ما كنا نبلغ وانما  
كسبتم تذ هبون بالمحدث الی ان الله کثیر  
لا یحمل الخبث حلا تخبرنا اعم الخصاص له  
وعدمه سواء و علی هذا التقریر  
یصیر ان کثیر بطیر الیسیر کما اعتزفتم فلم  
تعبن عنکم کثیر تکو شیئا و الله  
الموفق هـ .

تو تم نے اپنا مقصد چھوڑ کر باری مراد کا اعتراف کر لیا  
کیونکہ اس وقت حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سوال کا  
دار و مدار نجاست کو برداشت کرنے پر ہے اور حضرت  
عمر رضی اللہ عنہ کے جواب کی بنیاد اصل کی اتباع ہے  
اور ہم اسی کی تلاش میں ہیں۔ حدیث کی روشنی میں تمہارا  
موقف یہ ہے کہ (چونکہ زیادہ پانی نجاست سے پاک  
نہیں ہوتا لہذا تو ہمیں بہرہ فاسد یعنی تیرا خر دینا اور نہ دینا  
دونوں زریں اس تقریر کی بنیاد پر زیادہ اچھوڑنے کی  
مثل ہو جائے گا جیسا کہ تم نے اعتراف کیا۔ پس قدری  
کثرت نے تم کو کوئی فائدہ نہ دیا۔ اور اللہ تعالیٰ ہی اس کی  
توفیق دینے والا ہے۔ (ت)

اور کہا گیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ درندوں کے  
سُرنے کی مانند سمست ہیں جیسا کہ کٹر ملاٹہ کہتے اور خنزیر کے  
(جھوٹے) بارے میں اس کے قائل ہیں اگرچہ ان  
میں کچھ اختلاف بھی ہے پس ان کا قول کہ "ہیں خنزیر دینا"  
کا مطلب یہ ہے کہ خنزیر دینا نہ دو ہمارے لیے برابر ہے  
کیونکہ ہم درندوں کے جھوٹے کو پاک سمجھتے ہیں (ت)

وقیل بل ذهب عمر رضی اللہ تعالیٰ  
عنه الی طہارة سؤر السباع کما تقولہ  
الائمة الثلثة هل حلال بینہم فی الکلب  
والخنزیر فقولہ لا تخبرنا اعم سواء  
عیننا الخبرتنا اولم تخبرنا فانا نطہر  
ما تفضل السباع .

(بقیہ ما خفیہ صفحہ گزشتہ)

اس کا جواب ہرگز ثابت نہیں ہوتا کیونکہ کثیر پانی بعض درندوں  
کے چاٹنے اور پیٹنے سے متغیر نہیں ہوتا میں کہتوں ان  
کیونکہ حدیث کا لفظ "هل ترد" ہے "هل تدر" نہیں، اور ممکن  
ہے کہ درندوں کے کئی گروہ پانی پر وارد ہوتے ہوں اور پانی  
میں جا کر بول و براز کرتے ہوں تو پانی کے بعض اوصاف پر  
نجاست غالب آجائے۔ (ت)

پہلے گزشتہ قیل پر مطلق ہے ۱۲ منہ (ت)

قصة الحديث اصلا اذ الماء لكن لا يتغير  
بمجرد ولو خ السباع وشرب الماء قلت  
بلى فان لفظ الحديث هل ترد لاهل تلم ويمكن  
ان ترد جماعات متبرين وتقع في الماء و  
تول فيه وتفقضي الحاجة فتقلب النجاسة  
على بعض اوصاف الماء ۱۲ منہ (م)  
محد معطوف على قيل السابق ۱۲ منہ (م)

اقول وقد يمدح اليه على ما فيه

قوله في الحديث ما نزل على السباع وتزوج  
عيسى وقوله كما مراد من حديث عمن  
بعض الرواة وان سمعت رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لها  
ما اخذت قب بطونها وما بقى فبولنا  
طهور وما اخبر الامام الشافعي  
عن حماد بن دينار ان حماد بن  
المختار رضى الله تعالى عنه وروى  
عن حماد بن فضال عن انس بن مالك  
عن النبي صلى الله عليه وسلم ان  
الكلب نعالان الماء لم يشرب وتوضأ

پا ہے۔ پھر آپ نے اس سے پیا اور وضو فرمایا اس میں جو اسی بات کی طرف اشارہ ہے۔ (نت)

ویکدمی هذا والحمد لله

انکم ملتکم بالکلام الی خلاف ما یتبادر منہ  
فانت طاهر لہی کسراۃ الاخیار  
وما دلت الا حشیۃ انت لو اخبر لزمہ  
التحریج فاراد التوسیع یا مستحب صاحب  
الطہارۃ ما لم یصلہ ولو کانت الامر  
کما کر قسم من کثرة الماء او طہارۃ  
النور لہ فیما راہ شیا فعلی ما  
ینہاد عنہ بل کانت حق الکلام

اقول حدیث شریف میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ

کے الفاظ کرم درندوں کے پاس جاتے اور وہ ہمارے  
پاس آتے ہیں میں اسی بات کی طرف اشارہ ہے، غیر  
رذیلی نے بعض راویوں سے جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ  
قول زائد نقل کیا ہے کہ میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم  
سے سنا، آپ نے فرمایا، جو کچھ ان جانوروں نے اپنے پیٹوں  
میں سے زیادہ ان کے پیٹ سے اور جو باقی رہ گیا ہے وہ ہمارے  
پیٹ کا ہے۔ اسی طرح جو اہل شافعی رحمہ اللہ نے عربین یا  
رضی اللہ عنہ سے نقل کیا کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ  
مجتہد کے عرصہ پر تشریف لے گئے تو کہا یہ ابھی یہاں تھے  
نے منہ مارا ہے۔ تو آپ نے فرمایا، اس نے اپنی زبان سے

برادر اس سے پہلے کی تمام بحث سے یہ بات مکرر

برجاتی ہے کیونکہ تمہارے کلام کا میلان اس بات کے  
خلاف ہے جو واضح طور پر ذہن میں آتی ہے کیونکہ نبی سے  
ظاہر ہوتا ہے کہ خیر دینا مکروہ ہے اور یہ اس دور کی جیاد پر  
ہے کہ اگر خیر دے گا تو عرج میں پڑنا لازم آئے گا لہذا  
ان کی مراد یہ تھی کہ عیب تک علم نہ ہو حصول طہارت میں مسحت  
ہونی چاہئے۔ اور اگر وہ بات برقی جس کا تم نے ذکر کیا کہ  
پانی زیادہ تھا یا وہ جو نے کہا کہ سمجھتے تھے تو اس صورت  
میں ان کا خیر دینا نقصان دہ نہ ہوتا پس انہوں نے کس

سے لڑھا امامہ تک الطور للوضوء مطبوعہ میر محمد کتب خانہ کراچی ص ۱۷

سے مشکوٰۃ المصابیح باب احکام المیاء - مجتبائی دہلی ص ۵۱

سے مصنف عبد الرزاق حدیث ۲۸۹ باب المنار تروہ المکات البیاض مطبوعہ المکتب الاسلامی بیروت ۷/۷

حم ان يقول لعمر وماذا تريد بالاستنجاس  
 الماء كثير ولو لغت أو سورها ما هرقما  
 فعلت إلى هذا، أشار محمد رحمه الله تعالى  
 حيث قال بعد رواية الحديث في مؤطا  
 إذا كانت الحوض عظيمًا انت حركت منه  
 ناحية لم تتحرك به الناحية الأخرى  
 لم يفسد ذلك الماء ما لم يفسد فيه من سجع  
 ولا ما وقع فيه من قدر إلا أن يغيب علم  
 ريح وطعم وذاك حوصا صغيرا ان حركت  
 منه ناحية تحركت الناحية الأخرى فوالله  
 فيه السباع ووقع فيه القدر لا يتوصف  
 منه ألا يرى ان عمر بن الخطاب  
 رضي الله تعالى عنه كره ان يمسح  
 ونهاه عن ذلك وهدا كله قول  
 في حنيعة رحمه الله تعالى اهـ.

**اقول** فعلى هذا معنى قولنا  
 فان اردنا ان نكذب استشهاده بأرصاد المبي  
 صلي الله تعالى عليه وسلم ان ثبت  
 اننا نصلد ان المياه قلما تسلمت  
 وورد السباع نكت لم نؤمر بالبحث  
 ولا بالتكلف وامرنا بالاكسال على اصل  
 الظاهر ما لم نعلم بعروض النجاسة فلها

بنا پر اس سے منع فرمایا بلکہ اس وقت حق کلام یہ تھا کہ  
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ، حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا  
 غیر حاصل کرنے سے تمہارا کیا مقصد ہے پانی زیادہ ہے  
 اگرچہ اس میں (دریدہ) مہ ڈالیں ان کا جھڑا ہو پاک ہے  
 پس تم کیا کرو گے امام محمد رحمہ اللہ نے بھی اسی کی طرف  
 اشارہ کیا ہے جب انہوں نے اپنے مؤطا میں یہ حدیث  
 روایت کرنے کے بعد فرمایا جب حوض اتنا بڑا ہو کہ اس  
 کا ایک جانب کو حرکت دی جائے تو دوسری جانب  
 حرکت کرے تو اس میں درندے کے پانی پینے یا نجاست  
 گرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا مگر یہ کہ اس کی نو اور دانے  
 پر غالب آجائے اور اگر حوض اتنا چھوٹا ہو کہ اس کی ایک طرف کو  
 حرکت دینے سے دوسری جانب متحرک ہو اور اس میں سے  
 درندہ سے پانی پینا حاسست ہو گئی تو اس سے دشمن  
 نہ کیا جائے کیا نہیں کیا گیا کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ  
 نے ناپسند کیا کہ وہ ان کو خبر دے اور اس سے منع فرمادیا  
 یہ تمام حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک ہے۔ اے  
**اقول** اس نیا دیران کے قول ہم درندوں کے  
 پاس جلتے اور ہمارے ہاں سقے میں اور ہی اکرم صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے ارشاد گرامی سے انکے استدلال بشرطیکہ  
 وہ ثابت ہو، کا مفہوم یہ ہوگا کہ ہم جانتے ہیں کہ پانی  
 درندوں کی آمد وقت سے بہت کم محفوظ ہوتے ہیں لیکن  
 ہمیں بحث نہ تھی کہ حکم نہیں دیا گیا ہیں اصل طہارت  
 پر بھروسہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے جب تک نجاست واقع ہونے کا

ما حدث في بطونها لان ماء الله هياح على كل ذات كبد حواء ولنا ما غير طهور لعدم اليقين بعرضه المحدث ورفا لي السلام الى ما وصفتك من ان اليقين لا يجرى بعروض النجاسة لنوع لا يقضي بتنجس كل فرد منه وبالجملته ما لحديث ذو وجوه والاربعه ما ذكرنا فصح الاستدلال على عدم وجوب السؤل لا جيل ظن او احتمال وكان اول قدوة لنا فيه اما مننا محمد رضي الله تعالى عنه .

لكن يوتاب فيه بان اليقين لا يخبر عن هدايكون نهي عن مرصحة منسوس وهو بهم عن تعاضل المنكر في الدين وان من عدوا انت في ثوب المصلح نجاسة مثلا وهو لا يدري وجب عليه اخباره بذلك انت ظن قوله لان فعده على خلاف امر الله سبحانه وتعالى في نفسه وان امرت لاثم لعدم العلم .

والجواب عنه كما افاد العارف النابلسي ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه لا يعلم ان صاحب الخوض يعلم امت لسباع ترويه حتى يكون قوله ذلك كفا ومع من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ومن التضيحة في الدين غاية انه اراد

علم نہ ہو پس جو ان باتوروں نے اپنے پیٹروں میں سے یا وہ ان کے لیے ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ باپانی ہر گرم جگہ والی چیز کے لیے مباح ہے اور جو کچھ باقی ہے وہ ہمارے لیے پاک ہے کیونکہ چاک چیز کے گرنے کا ہیں علم نہیں۔ پس ہم نے جو کچھ کہا اس کا نتیجہ یہ ہے کہ کسی نوع کے چاک ہونے کا اجمالی یقین اس کے ہر فرد کی ندامت کا تقاضا نہیں کرتا۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ حدیث (کا مفہوم) کسی وجہ پر مشتمل ہے لیکن زائد مناسب وہ ہے جو ہم نے ذکر کیا، پس ظن یا احتمال کی وجہ سے سوال واجب نہ ہونے پر استدلال صحیح ہے اور اس میں ہمارے پہلے مقتدا امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں (د)۔

لیکن یہاں شک پیدا ہوتا ہے کہ اس بنیاد پر دینیہ کے روایات کے سلسلے میں مسلمانوں کی خیر خواہی اور برائی میں مشغول ہونے سے ان کی معافیت سے روکنے ہو کیونکہ جو شخص جانتا ہے کہ نمازی کے کپڑے پر نجی مست لگی ہوئی ہے اور اسے (نمازی کو) معلوم نہیں تو اس پر واجب ہے کہ اسے خبر کرے اگر اس کی قبولیت کا گمان ہو کیونکہ حقیقت میں اس کا یہ فعل اللہ تعالیٰ کے حکم کے خلاف ہے اگرچہ عدم علم کی وجہ سے گناہ گار نہ ہو۔ اس کا جواب یہ ہے جیسا کہ عارف مابوسی رحمہ اللہ سے مستفاد ہے کہ حضرت عمرؓ نے خطاب رضی اللہ عنہ کو معلوم نہ تھا کہ حوض والے کو اس پر رندوں کے آنے جانے کا علم ہے جس کی وجہ سے آپؓ کہتے تھے "ام بالمعروف والنہی عن المنکر" اور دین میں غیر غریبی مار رکھنا اور رکھنا ہو نتیجہ یہ ہوا کہ آپؓ نے پانی کی طہارت کے سلسلے میں

وسوسوں کی نفی فرمائی اور جو امور عیسٰی پر مبنی ہیں ان کے بارے میں کثرت سوال سے منع فرمایا کیونکہ پانی میں حاصل طہارت ہے۔

(ت)

قلت اس کا حاصل یہ ہے کہ منوع یعنی منکر المتکرر سے روکنے کی کانت اس پر مبنی ہے کہ اس کے منکر ہونے کا مجبور نہ اسی پر مبنی ہے کہ اس کے غیر ہونے کا علم ہر مہم یہ بات اس کا ناپاک بننا نہیں تو وہ یعنی اس کے منکر ہونے کا علم نہیں نہ اس منکر سے روکنے کی حاجت بھی پائی گئی وہ یہ بات بھی نہیں کہ حوض کا ایک خبر دینے کا ارادہ کر چکا تھا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے روک دیا تاکہ اس نعل کے بعد کہ وہ کچھ جانتا تھا یہ نفی کھائے حضرت عمر بھی اور حضرت سہیل اور ان کو معلوم نہ تھا کہ مسئلہ منکر کے پاس اس کا کیا جواب ہے تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے یہ بات و گمان کا دروازہ بند کر دیا اور کیا اس بات پر تنبیہ فرمائی کہ ہمیں اس بات کا حکم نہیں دیا گیا اور اگر ہم اپنے سامنے اس قسم کا دروازہ کھول دیں تو حرج میں پڑ جائیں گے اور شرعی طور پر حرج قدر کیا گیا ہے، پس خود کو جیسے غور کرنے کا حق ہے۔ اور یہ خیال نہ کر کہ یہ معاملہ توسیع کی مصیبت اور نہ منکر سے روکنے کی غرابی کے درمیان دائر ہے بلکہ وسوسہ اور بہت گہرائی میں جانے کے فساد کو دور کرنے اور اس فساد

کے درمیان در ہے جس کا میں نے ذکر کیا اور وہ موجود یعنی ہے جبکہ اس میں تمنا اور وہم ہے پس پتہ کو ترجیح حاصل ہوگی

بموجب اللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مرضى الله تعالى عنه نهى الموسو اسف في طهارة الماء والنهي عن كثرة السؤال في الامور العينية على ابيقين في ن كاحصل في الماء والطهارة اهـ

قلت وحاصله انت المحذور  
يكون النهي نهياً عن النهي عن المتكرر  
مدنى على ان علم بكونه منكراً وهو جات على  
العلم بالتحسين واليس هذا ليس ذالمس  
ليس ذلك ولهم ان صاحب الحوض  
هم بالانذار فيها عمر حتى يكون نهى  
بعد انظف بانه يصل شيئاً وانما سأل  
عمر ولا يدري ما عند المسئول عنه فاراد  
سد باب النطون والتبذير على ما مر  
بذلك ولو فتحت مثل هذا الباب على وجوه  
لوقفت في الحرج والمخرج مدفوع بالنهي  
فما مل حق التمس ولا تظن انت الامر  
داريت مصدحة توسيع ومصدحة النهي  
عن النهي عن المتكرر بل بين دفع  
مصدحة الموسو و تعمق والمصدحة التي  
ذكرت وتلك حاضرة متينة وهذه مختصة  
متوهمة فتوجه لاول ما فهم والله تعالى  
اعلم

ہاں اس میں شک نہیں کہ مشہد کی جگہ تفتیش و سوال بہتر ہے جب اس پر کوئی فائدہ مترتب ہوتا

سجے ،

قائمہ لوائق عن لراح لہدی عن الحقہ  
ابن الیثاث عدم وجوب اسؤل من  
طریق لحکمہ وان سأل کانت احوط  
لہدیہ

البحر الرائق میں سراج ہندی سے منقول ہے اسوں نے  
فقہ ابو الیثاث سے نقل کیا کہ سوال کا واجب نہ ہونا  
شرعی حکم کے طریقے پر ہے اور اگر سوال کرے تو یہ نیکو عبادت  
سے زیادہ محتاط ہونا ہے الخوات

اور یہ بھی اسی وقت تک ہے جب اس احتیاط و ورع میں کسی اہم و اگر اختلاف نہ لازم آئے کہ شرعاً مطہر  
میں صحت کی تفصیل سے مشہد کا ارادہ مقدم تر ہے مثلاً مسلمان نے دعوت کی یہ اس کے مال و طاعا کی تحقیقات کرے ہے  
ہیں کہاں سے پایا کیونکر پیدا کیا، حلال ہے یا حرام، کوئی نجاست تو اس میں نہیں ملی ہے کہ مشک یہ باتیں مشت  
دینے والی ہیں اور مسلمان پر بدگمانی کر کے ایسی تحقیقات میں اسے ایذا دینا ہے خصوصاً اگر وہ شخص تہنہ معظم و محترم  
ہو جیسے عالم دینی یا پتہ مقتدی یا ماں باپ یا استاد یا ذی ولایت مسلمان سردار قوم تو اس نے اور ہے یا کیا ایک تو  
بدگمانی دوسرے محوش باتیں تیسرے زرگوں کا ترکہ دہا، اور بدگمان نہ کرے کہ خلعہ تحقیقات کر لوں گا عاٹھاؤ کل  
اگر اسے خبر پہنچی اور نہ پہنچا تب تک ہے نہ نہ لی بسبب کوں پرہیز میں نہ نہ زیادہ ہمارے پوچھے سے زیادہ رہنے  
کی صورت ہے کیا ہو محض معلوم (جیسا کہ تجربہ سے معلوم ہے) نہ یہ خیال کرے کہ جواب کے ساتھ  
ایسا برتاؤ برتوں گا بیہات اجا کو رنگ و بنا کب روا ہے۔ اور یہ گمان کہ شاید یہ ایذا نہ پاسے ہم کہتے ہیں شاید ایذا  
پائے اگر ایسا ہی شاید پر عمل ہے تو اس کے مال و طاعا کی ملت و ملت میں شاید پر کیوں نہیں عمل کرتا۔ مقصد اگر ایذا  
نہ بھی ہوئی اور اس نے براہ سبب تکلیف بنا دیا تو ایک مسلمان کی پرہیزوری ہوئی کہ شرعاً ناجائز عرض ایسے مقامات میں درمیان  
احتیاط کی دو ہی صورتیں ہیں یا تو اس طرح پر نچ جائے کہ اُسے احتساب و دامن کشی پر اعلان نہ ہو یا سوال و تحقیق کرے  
تو اُن امور میں جن کی تفتیش موجب ایذا نہیں ہوتی مثلاً کسی کا جوتا پہنے ہے وضو کر کے اُس میں پاؤں رکھنا چاہتا ہے  
دریافت کرے کہ پاؤں تریں تو ہی پس لوں و علیٰ ہذا القیاس یا کوئی عاشق جہاں جہاں معلیٰ اس درجہ قاحست و عیانی  
کو پہنچا ہوا ہو کہ اُسے نہ سنا دینے میں باک ہو نہ دریافت سے صبر کرے نہ اُس سے کوئی فتنہ متوقع ہو نہ اظہار ظاہر  
میں پرہیزوری ہو تو عدالت تحقیق اُس سے تفتیش میں بھی جرح نہیں در نہ برگزینا نام و راجع و احتیاط مسلمانوں کی نفرت و  
دعشت یا اُن کی رسوائی و فضیلت یا بختس عیوب و معصیت کا باعث نہ ہو کہ یہ سب امور ناجائز ہیں اور شکوک و  
شہادت میں ورع نہ برتا جائے نہیں عجب کہ امر جائز سے بچنے کے لیے چند ناجائز باتوں کا ارتکاب کرے یہ بھی شیطان  
کا ایک دھوکا ہے کہ اسے محتاط بننے کے پرے میں محض غیر محتاط کر دیا اسے عزیز احداث خلق و الفت و موافقت

الحرم المکرم ہے۔

عن السدی عن علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ وسلم  
 بعثت بعداً من الناس الطوائف فی الکبیر  
 عن جابر و قال علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ وسلم  
 من أس العقل بعد الايمان بالله التحجب الى  
 ان تتطير في الاوسط من بين و الجزار  
 في المسند من ابی هريرة و الشيرازي  
 في الاثبات عن انس و البیهقي في الشعب  
 عنهم جميعاً عن رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی ہے۔ فرمایا:  
 مجھے لوگوں نے طوائف کے لیے بھیجا گیا ہے۔ اے  
 طوائف! نے کبیر میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے  
 بیان کیا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے  
 فرمایا: اللہ تعالیٰ پر ایمان لانے کے بعد کمال اعتدال  
 انسانوں سے محبت کرنا ہے۔ اس کو طوائف نے اوسط  
 میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ اور  
 بزار نے مستند میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور  
 شیرازی نے کتاب میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے اور بیہقی نے شعب  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہم (ت)

مگر حجب تک نہ دیں میں مذہبت نہ اس کے لیے کسی گناہ شرعی میں مبتلا ہو۔

قال اللہ تعالیٰ لا یحجب فی اللہ یوحده  
 و قال تعالیٰ لا تأخذکم بھما سراۃ فی دین  
 اللہ و قال تعالیٰ واللہ ورسوله احق ان  
 یرضوہ ان کانو مؤمنین و قال علی بن ابی  
 طالب رضی اللہ عنہ وسلم لا یحجب فی معصیۃ  
 اللہ اما بطاعة فی المعروف و الشیخان و  
 ابن قسطل و ابن کثیر و ابن کثیر و ابن کثیر  
 میں کسی طاعت کرنے والے کی طاعت سے نہیں لیتے۔  
 اور ارشاد خداوندی ہے: ان دونوں (ذاتی اور زانیہ)  
 کے بارے میں تمہیں دین خداوندی میں نرمی نہیں کرنی  
 چاہئے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: اور اللہ تعالیٰ  
 اور اس کا رسول اس بات کا زیادہ حق رکھتے ہیں کہ

۳۵۱	۵۳/۵	۲۲/۲	۶۲/۹	۱۰۷۸/۲
۳۵۲	۵۳/۵	۲۲/۲	۶۲/۹	۱۰۷۸/۲
۳۵۳	۵۳/۵	۲۲/۲	۶۲/۹	۱۰۷۸/۲
۳۵۴	۵۳/۵	۲۲/۲	۶۲/۹	۱۰۷۸/۲
۳۵۵	۵۳/۵	۲۲/۲	۶۲/۹	۱۰۷۸/۲
۳۵۶	۵۳/۵	۲۲/۲	۶۲/۹	۱۰۷۸/۲
۳۵۷	۵۳/۵	۲۲/۲	۶۲/۹	۱۰۷۸/۲
۳۵۸	۵۳/۵	۲۲/۲	۶۲/۹	۱۰۷۸/۲
۳۵۹	۵۳/۵	۲۲/۲	۶۲/۹	۱۰۷۸/۲
۳۶۰	۵۳/۵	۲۲/۲	۶۲/۹	۱۰۷۸/۲





وحدث ستر وایحاش وهو حرام بلا شك  
 فان قلت لعلة لايت ذی فاقول لعلة  
 يتأدى فانت تسأل هذا من  
 "لعن" فانت قعت بلعل فعل حاله  
 حلال والعاب على الناس الاستيعاش  
 بالتحشيش ولا يجوز له ان يسأل  
 عن غيره من حيث يدرك هو مبني  
 فان الايداع في ذلك اكثر وامت سأل  
 من حيث لا يدرك هو فغيره مساواة  
 فن وهتك ستر وصيد تجسس و قيس  
 تسبیب للغيبة وامت لم يكن ذلك  
 مریحاً وكل ذك منهن عسر في رة واحدة  
 وكم من تراهد جاهل یوحش  
 القلوب في التحشيش ويتكلم بكلام الحشن  
 المؤذي واما يحسن الشيطان ذلك عنده  
 طلباً لشهرة یا صکن الحلال ولو كان  
 باعشه محض الدين لكان خوفه على  
 قلب مسلم ان يتأدى اشد من خوفه  
 على لظنه ان يدخله صلا لا يدرك  
 وهو غير مؤاخذ بما لا يدرك اذا لم  
 يكن ثم علافة توجب الاجتناب  
 فليعد امت طريق السورع  
 التزك وامت التجسس واذالم يكن  
 بدمت الاكل فالسورع الاحكل واحسان  
 الظن هذا هو المأون من الصحابة مرضي الله

کرتے ہیں ایذا رسانی پروردہ دہری اور وحشت پیدا کرنا ہے  
 اور یہ بلا مشہور حرام ہے۔ اگر تم کہو کہ شاید اسے پکارہ پہنچے  
 تو میں کہوں گا شاید تم تکلیف پہنچے اور تم لفظ لعن  
 (شاید) سننے کے لیے سوال کرتے ہو اگر تم بعد پر  
 قناعت کرتے تو اچھا تھا کیونکہ ممکن ہے اس کا مال حلال ہو  
 (یعنی اس کو عام نہ سمجھتے) اور غالب بات یہ ہے کہ تفتیش  
 سے لوگوں کو وحشت ہوتی ہے اور جب وہ جانتا ہو تو  
 اس کے لئے جائز نہیں کہ دوسرے سوال کرے کیونکہ اس میں ایذا رسانی زیادہ  
 اور اگر توں پوچھتا ہے کہ سے معلوم نہیں تو اس میں ہر گز  
 اور پروردہ دہری ہے نیز اس میں تجسس ہے جو غیبت کا  
 باعث بنتا ہے اگرچہ یہ ضرر نہ ہو اور یہ تمام باتیں  
 ایک آیت (سورہ بقرات آیت ۱۷) میں منع قرار  
 دی گئی ہیں، لکن اس مابلی زیادہ میں جو تفتیش کے ذریعے  
 دلوں میں وحشت پیدا کرتے ہیں اور نہایت سخت اور  
 ایذا رساں کلام استعمال کرتے ہیں درحقیقت شیطان  
 اس کی نظروں میں اسے اچھا قرار دیتا ہے تاکہ وہ حلال اور  
 مشہور ہو، اور اگر اس کا باعث محض دین مروت پھر مسئلہ نول  
 کے دل کو آیت پہلے کا خوف ایسی چیز کو پریشان میں  
 داخل کرنے کے خوف سے زیادہ ہے جس کے بارے  
 میں وہ نہیں جانتا کیونکہ جس بات کو وہ نہیں جانتا اس پر  
 مواءہ نہیں ہوگا۔ جب وہ ایسی غلطی نہ ہو جس  
 کی وجہ سے اجتناب لازم ہوتا ہے تو جان پر ہرگز گاری  
 ترک سوال میں ہے تجسس میں نہیں اور اگر کھانا  
 ضروری ہو تو کھانے اور اچھا گمان کرنے میں ہرگز گاری  
 ہے۔ صحیح کرام رضی اللہ عنہم کو یہی طریقہ پسند ہے اور جو



اولیٰ ثبوتہ اوالتزویر لو تعوها من السوء  
والسکس فی الاموال وقطع الطريق مما یمکن  
الاحتراز عنه من غیر ترک ما فعلہ اولی  
منہ ای من ترکہ او فعل ما ترکہ كذلك  
ی اولی من فعلہ وهذا احتراز عما  
اد اترتب علی اجتنابہ عن اموال من  
ذکرہ ترک الاحتزام لہم اذا حکموا  
مما یجب احتزامہم او ینفی لہ  
کالسلطین و لحکام وقضاة الشرع  
والامیرین والامت ذوالعقل والکبیر  
لسن و شیخ المحدث والعبدین ولا ینفی  
بل لا یجوز اساءة الظن بہم ومتی ادی  
ذلك الی شی من هذه العریکات الاولیہ  
ولا الاحتیاط الاحتراز عن تبت الشہات  
لما یفرض من ترک الاحتزام او  
اساءة الظن بہم ینفی احتزامہ  
ولا یحسن اساءة الظن بہ وهذا من اصعب  
لامور یرید المستحب فیہم  
الحرام اہ ملخصاً۔

شہادت رکھتے، مالی نقصان پہنچانے اور ڈاکہ زنی میں مشغول  
ہو یہ جو چیزیں ہیں کہ اولیٰ کو چھوڑنے سے بغیر بھی ان سے جتن  
ممکن ہے مراہ ہے کہ اس پر عمل اسے چھوڑنے سے اولیٰ  
ہے اسی طرح جس چیز کا چھوڑنا اسے بجالانے سے بہتر ہے  
اسے نہ بغیر بھی ان چیزوں سے اجتناب ہو سکتا ہے۔  
یہ بات کہ جن لوگوں کا ذکر کیا گیا ان کے مال سے بچنے کی  
بنا پرانی کے احترام کو چھوڑنا لازم آتا ہے یہ اس بات سے  
احترام ہے کہ وہ ایسے لوگ ہوں جن کا احترام واجب  
یا منکسب ہے جیسے بادشاہ، حکام، قاضی شہداء،  
ماں باپ، اساتذہ، معلم، علمبردار، معلم کے بزرگ اور  
دوست تو ان کے بارے میں بدگمانی نامناسب بلکہ  
ناجائز ہے اور جب یہ بات (ان کی دعوت سے حرام،  
یسی بات کی) سرسپائی کے ترانہ شہادت سے بچنا تو  
اولیٰ ہے اور نہ ہی زیادہ محتاط کیونکہ اس صورت میں  
ان لوگوں کا احترام چھوڑنا پڑتا ہے اور ان کے بارے  
میں بدگمانی پیدا ہوتی ہے جن کا احترام واجب یا  
مناسب ہے اور ان کے بارے میں بدگمانی (جائز)  
نہیں یہ نہایت مشکل کام ہے وہ مستحب کا ارادہ کرتے کرتے  
حرام میں پڑ جاتے گا، غرض (ت)

یعنی پیشوں میں سے اگرچہ وہ کسی بھی پیشے کا معلم ہو جیسا  
کہ خود عارف نابلسی نے اسی شرح کے بعض مواضع پر  
اس کا ذکر کیا ہے ۱۲ منہ (ت)

یعنی لا یجوز (ناجائز ہے) جیسا کہ گزرا ۱۲ (ت)

سلفہ المحدثۃ البیہ بیان حکم التورع والتوقی من طہم اہل الرکاظ طہرہ فیہ فیصل آباد ۲۰۰۲ء

علیٰ ای ولو لحرفة من المحرم کما ذکرہ  
العاصف نابلسی بنفسہ فی بعض المواضع  
من هذا الشرح ۱۲ منہ (م)

علیٰ ای لا یجوز کما سبق ۱۲ (م)

### اقول دھوک تری صومیج اوکا نصریج

فی ترك السوال ولو كان اكثر ماله من الحرام  
فانه ذكر المشهورين بالسرقه وقطع  
الطريق والعصب والربو ولم يفصل مصلحت  
ما دام تحق الاسلام فصحة عهد كثره  
الحرم في ايجاب السوال وقال: ي اوجبا  
السوال اذا تحقق ان اكثر ماله حرام و  
عند ذلك لا يمان بعصب مشد مل يجب ايد  
ان لا يكثر من ذلك والالب ان مثل  
هذا لا يفضب من السوال

### قلت ومبني ذلك تحريمه الاكل عند

من خالف ماله حرام في حد في القسم  
الاول الذي ذكرنا انه لا يمان فيه بسخط  
احد ولا لومة لائم وهذا وجه عند  
مشايخنا وبه افتى العقيه السمرقدي  
وعيره وصححه في الدخيرة والتحكيم  
المختار في المذهب المعول عليه  
المفتي به اطلاق الرخصة  
ما لم يعرف شيئا حراما لعينه  
وهو مذهب ابراهيم النعني وابي حنيفة و  
اصحابه قال محمد وبه ناخذ قاف  
يعارض من فتوى ابي الليث فتوى ابي حنيفة و  
تعجيل الدخيرة ترجيح محمد ابو حنيفة هو الامام

### اقول یہ ترک سوال میں صریح یا صریح کی طرح

ہے جیسا کہ دیکھ سبے جو اور اگر اس کا زیادہ مال حرام  
کی کمائی سے ہو تو وہ چوری، ڈاکے، غصب اور سود  
میں مشہور لوگوں کا ذکر کرے لیکن تفصیل میں مطلقاً نہ جائے  
امام بخاری اسلام کا میکان حرام مال زیادہ ہونے کی صورت میں  
وجوب سوال کی طرف ہے اسنو بخاری نے اس صورت میں  
سوال کر دیا ہے جب ثابت ہو جائے کہ  
اس کا زیادہ مال حرام ہے اس حالت میں اس کے غصب  
وغیرہ کی پروا نہ کی جائے بلکہ مذکور اس سے بھی زیادہ ایذا  
پہنچانا واجب ہے اور غائب یہ ہے کہ اس قسم کا آدمی  
ایسے سوال پر عہد نہیں کرتا اور ات

### قلت اس کی بنیاد یہ ہے کہ جس کا کثر مال

ہو اس کا مال حرام سے یہ پہلی قسم میں غل  
ہو گا اس کا ہم نے ذکر کیا کہ اس سبب سے کسی کی ناراضگی  
کی پروا نہ کرے اور نہ ہی کسی طاقت کرنے والے کی  
طاقت سے ڈرے ہمارے مشایخ کے نزدیک زیادہ  
مناسب ہے عقیقہ سمرقندی وغیرہ نے اسی پر فتویٰ دیا ہے  
وغیرہ میں اسے صحیح قرار دیا اور قال عماد مذہب اور مفتی یہ  
قول میں صحیح اور مختار بات مطلق رحمت ہے جب تک کسی  
معیں چیز کا حرام ہونا معلوم نہ ہو، پر ایہم کنی، امام ابو حنیفہ  
اور آپ کے اصحاب کا یہی مذہب ہے۔ امام محمد فرماتے  
ہیں ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں پس ابالیث کا فتوے  
امام ابو حنیفہ کے فتویٰ کا اور یہ صحیح دخیرہ امام محمد کی ترجیح  
کا معارض کیسے ہو گا حالانکہ امام ابو حنیفہ جو امام عظیم ہیں

الاعظم ومحمد هو المحدث للمذهب فلذا  
 اطلق العلامة البرکلی القول وتبعناه في  
 ذلك لکن يظهر ان التورج محمود في  
 نفسه وقد مدح في احاديث متواترة المعنى  
 فضلاً جملة منها في كتاب المبرک اب  
 شاء الله تعالى مطلع القسرين في اباية سبقة  
 العمريين "واسا يترك حيث يترك لا حمل  
 عارضة قوی صائب اقول ميترك  
 كلاً لا يترك ولكن ح يکون التورج  
 في ترك ما يبطه المتكسف ورعاً فحيث  
 لا توجد العوارض لا يبيداه وھنك  
 استروا ثارة الفتنة كما وصفنا لك  
 من شأن ذاك الحبس  
 المحب هرفلا معقول لترك الرعدة  
 ح مع وجود المتقضى وعدم  
 النائم فلذا ذهبنا الى استثنائه  
 والله الموفق هذا وفي عين العلم  
 والاسرار بالمساعدة في عالم يته  
 عنه وصار معتاداً في عصرهم حسن  
 وان كان بدعة اھاع حسنة  
 وفي العادات كما يفيد التقييد  
 بعالم يته عنه ومثله في الاحياء  
 والله تعالى اعلم۔

اور امام محمد ان کے مذہب کو تحریر کرتے و لے ہیں اسی  
 لیے علامہ برکلی کا قول مطلق ہے اور ہم نے اس سلسلے میں  
 اس کی اتباع کی نیکی مجھ پر ظاہر ہو کہ ذاتی طور پر پرہیزگاری  
 قابل تعریف ہے احادیث متواتر المعنی میں اس کی  
 تعریف آئی ہے ہم ان میں سے کچھ احادیث اسی مبارک  
 کتاب "مطلع القسرين في اباية سبقة  
 العمريين" میں تفصیل سے نقل کریں گے ان شاء اللہ  
 تعالیٰ، جہاں چھوڑا جاتا ہے وہاں کسی نہایت مضبوط  
 عارضہ کی وجہ سے چھوڑا جاتا ہے، مجھے کیا ہے کہ میں  
 کہوں کہ چھوڑا جائے، ہرگز نہیں چھوڑا جائے لیکن اس  
 وقت پرہیزگاری اس چیز کو چھوڑنے میں ہوگی جس کو  
 حقیقت حال معلوم کرنے والا پرہیزگاری خیال کرتا ہے  
 پس میں یہ کہتا ہوں کہ پروردہ درمی اور فقہ پروردہ جیسے  
 عوارض نہیں پائے جائیں گے جیسا کہ ہم نے کہا ہے  
 لیے اس جہزات مسند اعلامیہ روکنے والے کی شان بیان  
 کی دیاں پرہیزگاری چھوڑنے کا کوئی مطلب نہیں کیونکہ  
 وہاں اس کے پڑچوکم کا مقتضی بھی موجود ہے اور  
 کوئی مانع بھی نہیں اسی لیے ہم نے اس کے استثناء کا  
 راستہ اپنایا ہے واللہ لموفق بہ۔ اور عین العلم  
 والاسرار بالمساعدة میں ہے کہ جس چیز سے  
 روکا نہیں گیا اور وہ ان کے زمانے میں عادت ہی تھی ہو  
 وہ اچھی چیز ہے اگرچہ وہ مدحت مستحق ہی ہو یا وہ عادت  
 ہوں جیسا کہ اس سے مراد کا گیا ہو کہ قید سے نڈیہ  
 حاصل ہوتا ہے اجماع العلوم میں بھی اسی کی مثل ہے اللہ تعالیٰ اعلم۔

والاعظم ومحمد هو المحرر للمذهب فلذا  
 اطلق العلامة البرکلی القول وتسعناه في  
 ذلك لكن يهتدون ان التورع محمود في  
 نفسه وقد مدح في احاديث متواترة المعنى  
 فعندنا جملة منها في كتابنا المباسر ان شاء  
 الله تعالى في مطلع القسرين في اية سبعة  
 العسرين "واسما يترك حيث يترك لا جيل  
 حار حنة اقوى ما لم اقول يترك  
 هكذا لا يترك ولكن كما يكون التورع  
 في ترك ما يطمه التكتف ورعاً فحيث  
 لا توجد العوارض لا يذاد وحيث  
 السروا ثمة الفتنة كما وحيث لا  
 من شامت ذلك الحسرة  
 المجاهر فلا معنى لترك التورع  
 ح مع وجود التقصير وعدم  
 المانع فلذا ذهبنا الى استثنائه  
 والله الموفق هذا وفي عين العلم  
 والاسرار بالمساعدة في عالم ينة  
 عنه وصار معتاداً في عصرهم حسن  
 وان كانت بدعة اعم حسنة  
 اوف العادات كما يفيد التقيد  
 بهالم ينة عنه ومثله في الاحياء  
 والله تعالى اعلم.

اور امام محمد ان کے مذہب کو تحریر کرنے والے ہیں اسی  
 لیے علامہ برکلی کا قول مطلق ہے اور ہم نے اس سلسلے میں  
 اس کی اتباع کی لیکن محمد پر ہر جو اگر ذاتی طور پر پرہیزگاری  
 قابل تعریف ہے احادیث متواترہ السنی میں اس کی  
 تعریف آئی ہے ہم ان میں سے کچھ احادیث اپنی مبارک  
 کتاب "مطلع القسرين" فی ابانة سبقة  
 القسرين میں تفصیل سے نقل کریں گے ان شاء اللہ  
 تعالیٰ، جہاں چھڑا جاتا ہے وہاں کسی نہایت مضبوط  
 حارصہ کی وجہ سے چھڑا جاتا ہے، الجھ کیا ہے کہ میں  
 کہوں کہ چھڑا جاتا ہے، ہرگز میں چھڑا نہ پئے لیکن اس  
 وقت پرہیزگاری اس چیز کو چھڑنے میں ہوگی جس کو  
 حقیقت حال معلوم کرے والا پرہیزگاری خیال کرتا ہے  
 پس مال یا سانی پردہ دہی اور حق پروری جیسے  
 عرصہ نہیں پائے جائیں گے جیسا کہ ہم نے کہا ہے  
 لیے اس جرأت منہدہ اظہار دیکھنے والے کی شان بیان  
 کی وہی پرہیزگاری چھڑنے کا کوئی مطلب نہیں کیونکہ  
 وہاں اس کے پڑ چوگہ کا تقاضی بھی موجود ہے، در  
 کوئی مانع بھی نہیں اسی لیے ہم نے اس کے استثناء کا  
 دستار اپنا ہے واللہ لموتی ہذا۔ اور عین العلم  
 والا سرار بالمساعدة "میں ہے کہ جس چیز سے  
 روکا نہیں گیا اور وہ ای کے رہانے میں عادت بن گئی ہو  
 وہ اچھی چیز ہے اگرچہ مدحت مستحق ہی ہو یا وہ عادت  
 ہوں جیسا کہ اس سے ضرور دکھائی ہوگی کی قید سے فائدہ  
 حاصل ہوگا ایسا راہ علم میں بھی اسی کی مثل ہے اللہ تعالیٰ اعلم۔



دوسرے ماہر محمد درہنی وہ کہ حرام مطلق یا نجس محض میں جی کا کوئی فرد حلال و طہر نہیں جیسے شراب یا عیسوی اقد مہر  
 علی مذهب محمد بن الماحوز للفتویٰ (اپنی تمام اقسام کے ساتھ) امام محمد رحمہ اللہ کے مذہب کے مطابق اسی پر  
 قوی ہے۔ تیسرا ماہر حضرت اقرار دین خرداس شے کی نفس حالت ہے نہ جانے والوں کی جرأت و جسارت یہاں تک  
 کہ تہ ذیل کا معاملہ کی طاقت وہ سے معلوم ہوتا اس مقام پر علاقہ اندیشہ نہ ہوگی بلکہ یہ یقین کہ ان کی وثاقت و حقیقا میں  
 شک نہ ہو سکتا ہے۔ سی دور سے ان دو صورتوں میں جنگام طرہ تنقیہ حکم پر جو فرق واقع ہوتا ہے۔

**صورت اولیٰ** میں مجرد اس شے میں استعمال کے پڑنے پر یقین عام اراں کی شخصیت ہو یا نفعی جمال ہو یا کل  
 خواہی نجس یا حلال یا نفعی یا غفلت حرام یا نجس کا یقین نہیں دیتا۔ لیکن کہ صرف افراد طہیہ و مباحہ استعمال میں  
 آئے ہوں۔ اسی طرح خاص افراد نجس کے استعمال پر یقین نفعی یا جمالی بھی علی از طلاق تحریر و نجس کا مورت نہیں  
 کہ ہر جزئی خاص میں استعمال فرد طہر و حلال کا احتمال قائم و لہذا افراد نجس کا بازار میں اختلاف مانع اشتراک و دل نہیں کہ  
 کسی معین پر حکم یا جرم نہیں کر سکتے کہ حقیقتا کل دلت فی المقدمۃ ات مہ و التاسعۃ (جیسا کہ ہم نے  
 سطور اور نوک مقدمہ میں ان تمام باتوں کی تحقیق کی ہے۔ ت) بخلاف صورت ثانیہ کہ وہاں صرف اس کے  
 پڑنے کا یقین شخصیت پر نہ نفعی کی اس جزئی خاص یا تمام نفع کی شخصیت و تحریر میں پس ہے جس کے بعد کہ کلام باقی نہیں رہتا  
 اور وہ احتمالات کہ بوجہ تنوع افراد صورت اولیٰ سے یقین رست ہوتا ہے۔ اس سے منع کہ لایحییٰ (جیسا کہ  
 پوشیدہ ہیں۔ ت) اسی طرح صورت اولیٰ میں اگر یہ شخص افراد حرام و ناپاک ہی پڑے گا ایسا ہی یقین یعنی شخصیت  
 یا نفعی کی ہو تو اس کا بھی حکم کہ اس تنقیر پر صورت اولیٰ صورت ثانیہ کی طرف رجوع کر آئی۔

لا تصدق الشیوخ فی الافراد فان ایتقین تصدق  
 بخصوص، لا افراد المحرمۃ و النجسۃ  
 وہی لا تنوع فی محمد و غیر محمد و۔  
 کیونکہ افراد میں تصدق کی نفی ہے پس یقین نہ اس حرام و  
 ناپاک افراد سے متعلق ہوگا اور وہ ممنوع و غیر ممنوع میں  
 تقسیم نہیں ہوتا۔ (ت)

البتہ یقین نفعی یا جمالی یہاں بھی بکار آمد نہیں کہ جب علی وجہ العمود وار لزام یقین نہیں تو ہر فرد کی محفوظی  
 محتمل جب تک کسی جزئی خاص کا حال تحقیق نہ ہو کہ اس وقت یہ یقین یقین شخصیت کی طرف رجوع کر جائے گا و ہوا  
 مانع کہ دکر ما (جیسا کہ ہم نے ذکر کیا وہ مانع ہے۔ ت)

یا کجھلہ غلامہ ضابطہ یہ ہے کہ ماہر محمد درہنی ہر قسم کا یقین بکار آمد نہیں جب تک وہ ماہر محمد درہنی کی طرف رجوع نہ کرے  
 اور ماہر محمد درہنی ہر قسم کا یقین کافی مگر صرف نفعی یا جمالی کہ اس کا خلاف یقین ثابت مانع ہے جب تک کہ یقین شخصیت کی طرف مائل رہے  
 یہ یقین ضابطہ قابل خطبہ کہ شاید اس رسالہ جمالہ کے سوا دوسری جگہ نہ ملے اگرچہ جو کچھ ہے کلمات علماء سے مستنبط اور  
 انہی کی کشف باری کا تصدیق والحمد للہ رب العالمین۔



## الشروع فی الجواب بتوفیق الہام

(دوبارہ اللہ تعالیٰ کی توفیق سے جواب کا آغاز ہے۔ ت)

کل کی بروت میں شراب پلنے کی خبر قابل غور و واجب النظر ہے مقدمہ ۵۵ کی تقریر میں پیش نگاہ رکھ کر لحاظ دیکھ کر اگر یہ خبر افواہ یا ریاقت سے منہ بعض مشرکین و کفار تو بالکل مردود و محض بے اعتبار یا صورت اخیر میں اگر ان کا صدق دل پر ہے تو عیاں بہتر تمام گناہ نہیں اور اتنا بھی نہ ہو تو اصلاً پڑا نہیں آدہ اگر فساد یا اعمال یا مستور نامعلوم الحال کی خبر تو شہادت قلب کی طرف رجوع معتبر اگر دل اس میں ان کے کذب کی طرف جھکے تو کچھ باکی میں مگر احتراز فضل کہ یہ خبر مسلمان میں غلبہ کیا کہ یہ کہتے ہیں خصوصاً مستور کہ اس کی عدالت معلوم نہیں توفیق بھی تو ثابت نہیں اور اگر قلب کے صدق پر گواہی دے تو بیشک احتراز چاہئے کہ ایسے مقام پر تحریر حجت شرعیہ ہے اگرچہ وہ خبر بنفسہ حجت نہ تھی مگر یہاں معاملات کا درجہ غلط ہے۔ تک تھا ورنہ نہ کرے گا۔

لان ستحرى محصل لفظہ کما فی الحدیثۃ  
والظنون سہما تکذیب کما فی الحدیثۃ  
کیونکہ سوچ و بچار میں غلط کار کا بھی احتمال ہوتا ہے جیسا کہ پڑا یہاں ہے اور گمان بعض اوقات جھوٹے ہوتے ہیں جیسا کہ حدیث شریف میں ہے (ت)

اور وہ بھی اسی کے حق میں جس کا دل ان کے صدق کی طرف جھکے

لان شہادۃ قلبک لیست حجة لاعینہ و ذلک فی  
الفاظہ کا وجہ ان فکیف بالظنون۔  
پس اگر دوسرے کے دل پر ان کا کذب جیسے اس کے حق میں وہی پھل مکمل ہے کہ احتراز بہتر و نہ اجازت۔

ان صلاۃ مرء المعتبر استغید صما و کراہ  
بعد المحرم عن الادلة الصارغ علیہ امن  
یتحرى ولا یقید متلہ لان المجتہد لا یقید  
مجتہداً لا  
روایت میں غلط کار کی بحث میں ہے مذکورہ کلام سے مستغید ہوا کہ گزشتہ دلائل سے محرم کے بعد اس پر لازم ہے کہ غور و فکر کرے اور اپنے جیسے کی تعلیم کرے کیونکہ مجتہد مجتہد کی تعلیم نہیں کرتا (ت)

ہاں اگر سب سے جماعت کثیر کی خبر ہو جیسا کہ کذب پر اتفاق عقل تیز نہ کرے تو بیشک علی الاطلاق حرمت قطعی کا حکم دیا جائیگا اور اس کے سوا کسی امر پر لحاظ نہ کیا جائے گا اگرچہ وہ سب مجر فساد و فحار جگہ مشرکین و کفار ہوں۔  
لان العدة ملوہ لا سلام ایضا لا یشترط فی  
کیونکہ جھوٹے نزدیک تو اتنی حدالت بلکہ اس قدر کی شرط

التو ترعد الجمهور خلافاً لتمام صحرا الاسلام  
عن ما اشتهر مع ان كلامه قد سمع سراً  
ايضا غير نص في الاشتراط كما افاده المصنف  
بحر العلوم في التوضيح والله اعلم -

بھی نہیں اپنے اس میں تمام بحر الاسلام کا خلافت ہے  
جیسا کہ مشہور ہے لیکن اس کے باوجود ان کا کلام بھی شرط  
رکھنے میں صریح نہیں جیسا کہ بحر العلوم نے نوٹ میں اس  
بات کا فائدہ دیا واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

اسی طرح اگر تمہارے سب سے مسلمان عادل اگرچہ ایک ہی ہو جب بھی احتراز واجب اور ہر وقت حرم  
و نجس -

فان في الديانات لا يشترط العدد و يقبل خبر  
الواحد العدل ملا تردد -

کیونکہ دیناتوں میں گنتی شرط نہیں اور ایک عادل آدمی  
کی خبر کسی تردد کے بغیر قبول کی جاتی ہے (ت)

مگر یہ ضرور ہے کہ وہ خود اپنے معائنہ سے خبر لے ورنہ کسی متائی کہنے میں اس کا قول خود اس کا قول نہیں رہتا کہ  
کہ جب اکابر علمائے دیہانے فارسی کی نسبت لکھ اس میں پیشاب پڑتا ہے مامقار ملک العلماء ابوبکر بن مسعود کا شنی  
قدس سرہ ربانی وغیرہ لکھنے فرمایا، اگر یہ بات تحقیق ہو جائے تو اس سے نہ زنا جائز ہوگی تو کیا وجہ کہ ان علی کا خود  
مشاہدہ نہ تھی لہذا بنو زمامہ تحقیق طلب رہا۔

في البدائع شتم الحية بعد ذلك ما نقلنا عن  
في المصنف اشارة فان صح انهم يفعلون  
ذلك فلا شك انه لا يجوز لصلاة مصنفه  
وفي رد المحتار رعل ما اشرنا على الدر المختار  
ثم ان كان كذلك لا شك انه نجس  
تاتر حایہ

بدائع میں اس کے بعد جس کو ہم نے ان دونوں سے  
آٹھویں مقدمہ میں نقل کیا ہے کہ اگر صحیح طور پر  
ثبات ہو جائے کہ وہ ایسا کرتے ہیں تو اس میں شک  
نہیں کہ اس کے ساتھ نماز جائز نہیں (انتہی) اور  
رد المحتار میں اس بات پر جو ہم نے ان دونوں سے نقل  
کیا ہے یہ ہے کہ اگر اسی طرح ہے تو اس کے  
نجس ہونے میں کوئی شک نہیں، تا تر حایہ (ت)

اسی طرح تاتر کے بھی یہ معنی کہ اس قدر جماعت کثیر خاص اپنے معائنہ سے بیان کرے نہ کہ کہنے والے تو  
ہزاروں میں مگر جس سے پوچھے متنا بیان کرتا ہے کہ اس صورت میں اگر اصل خبر کا پتا نہیں تو وہی افواہ باراری ہے ورنہ

سے خارج الرکوت بحث العلم بالتواتر في مطبوعه المطبعة الاميرية ببلقاء مصر ۱۱۸/۲  
سے بدیع النصائح فصل في بيان مقدار ما يصير به الحمل نجسا، مطبوعه ايجان سليمہ کسبی کراچی ۸۱/  
سے رد المحتار قبیل کتاب القصد مطبوعه مصطفیٰ ابانی مصر ۲۵۴/۱

انتہائے قرآن مجید پر وہی گواہ اور ناقصین و درمیان سے ساقط ہو جائیں گے صرف قرآن اصل کے حال پر اکتفا رکھیں گے یہ  
نکتہ بھی یاد رکھئے کہ اس قسم کی خبریں مولانا کاظم غلامی کے نزدیک متواترات سے قطعی ہو جاتی ہیں جب کہ  
عند التحقیق تواتر کی ہو نہیں۔

نصبت کرنے والے ہمارے سردار مولانا عبد العسی  
قدس سرہ نے النظر لیلۃ الحمدیہ کی شرح میں رقمیں کی  
معیشت ذکر کرتے ہوئے فرمایا لوگوں کہ اس بارے  
غیر متواتر فتراء وینا غلط ہے کیونکہ  
یتام غن، وجم اور اندازے کی طرف منسوب ہیں  
اور یہی حال اس خبر کے مستفید ہونے کا ہے کہ اگر تمام  
میں سے ہر ایک سے اس کے دیکھنے کے بارے میں  
پوچھو تو کہے گا میں نے اسے نہیں دیکھا میں نے تو نہ  
اور جو کہے کریں نے دیکھا ہے اس کا حال معلوم کرو  
تو، کچھ عرصہ بعد، دیکھیں، دیکھیں، دیکھیں، دیکھیں، دیکھیں  
کی طرف نسبت کرے گا اور جب تم غور و فکر اور چہان بین  
کرو گے تو جیسے تم تو اسے جانتے ہو اس کو ایک یاد  
شخص کی طرف منسوب پاؤ گے۔ یہ خبر کہ آپ نے طویل  
بحث کی ہے، اللہ آپ پر رحم فرمائے۔ (ت)

الحاصل سب خبر معتبر شرعی سے ثابت ہو جائے کہ شراب اس ترکیب کا جز ہے تو برت کی حرمت و نجاست  
میں کلام نہیں اور علی العموم اس کے تمام افراد ممنوع و محذور اور یہ احتمال کہ شاید اس فرد خاص میں نہ پڑی ہو محض ہل و مہل  
کہ یہ باہر محذور میں یقین نوبی کلی ہے اور ایسی فکر یہ احتمالات یک تحت مضحکہ و غیر لائق (دیکھو خدا بظہر کلیہ کی تحریر اور

قال المولى الناصح سيدي عبد الفتى قدس  
سرہ فی بحث احوال الرقص من شرح الطريقة  
اصحاب التواتر من الناس بعضهم بعضها  
بذلك فهو ممنوع لا تشد الكل فيه الى الطن  
والشهم والتفصيل واستفادة الخبر من  
بعضهم بعض بحيث لو سالت كل واحد  
منهم عن رواية ذلك ومعاينته لقال  
لما عاينته وانما سمعت ومن قال عاينته  
فتكشف عن حاله فتراه مستند الى  
طنون ومارات وهمية وعدلات طيبه  
وسرهما اذا تأملت وتفحصت وجدت خبر  
ذلك التواتر الذي تزعمه كله مستند الى  
الاصول الى خبر واحد واشين الى اخر  
ما اطال واطاب رحمه الله تعالى.

یعنی تصوف کے جوئے و حویار حضرات کے مذکورہ موجب (رقص  
وغیر) کی جیسے کسی شخص کے پاس نہ ضروری جائے ۱۶ منہ (ت)

عن الامام ذكر من معائب المتصوفة المدعين له  
بالكذب اذ اخبر به لك عن رجل معين ۱۲ منہ (م)

مقدورہ کی صدر تقریر یہاں تک کہ ایسی شے کا دوا مل بھی، مستحال نادر و انگریز جیب اس کے سرا دوا ہو اور یقیناً قائل ہو کہ اس سے قحط شفا ہو جائے گی جیسے بحالت اضطرار پیاسے کو شراب پینا یا ٹھوسے کو گوشت مردار کھانا شرح مطہر نے جائز فرمایا کہ اس سے پیاس اور اس سے ٹھوک کا جاب، یقینی ہے نہ مرد قول اطباء کہ ہرگز موجب یقین نہیں بارہم اطباء نے تجویز کرتے اور ان کے موافق آنے پر اجماع دیکھ رکھتے ہیں پھر ہزار دفعہ کا تجربہ ہے کہ ہرگز ٹھیک نہیں کرتے بلکہ کبھی بچنے نفع مضرت کرتے ہیں اور قراویں کی مالک خواتین کو یقیناً عانتا یہاں تک کہ کذب من قرابا دین الاطباء (غلاں) اطباء کی قراویں (دواؤں کی ڈاکٹری سے زیادہ بھول ہے۔ مثلاً ہر گئی علی الخصوص اس بارہ میں ڈاکٹروں کا قول تو درجہ اولیٰ قائل قبول نہیں کہ نہ نہیں دین اسلام کے حلال و حرام کا غم و اہتمام نہ اس ملک والوں کی معرفت مزاج و طرق علاج و تفتی علی و تحقیق عبادت میں نہ اہمیت کامل و مہارت تام

حرام چیز کے ساتھ علاج کے مسئلہ میں ہم نے اس بات کو اختیار کیا ہے یہی بہتر اور واضح ہے جس کے ساتھ توفیق حاصل ہوئی ہے تنقید و تحقیق کے ائمہ نے بھی اسے پسند کیا ہے رد القہار میں فرمایا، اس (دور مختار) کا قول کہ حرام چیز سے حلال نہ بنیں، خلاف ہے تو نہایت میں ذخیرہ سے منقول ہے کہ جائز ہے بشرطیکہ اسے اس میں شفا کا علم ہو اور کسی دوسری دوا کا علم نہ ہو۔ اور ان سبب میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی،

”اللہ تعالیٰ نے اس چیز میں تمہارے لیے شفا نہیں رکھی جسے تم پر حرم قرار دیا۔“ جیسا کہ اسے اہم بخاری سے روایت کیا ہے، کا مفہوم یہی کہ کہتے ہوئے کہ جس چیز میں شفا ہو اس (دے استعمال) میں حرج نہیں جیسا کہ ضرورت کے وقت پیاسے کے لیے شراب حلال ہے، صاحب دایہ نے تجویس میں اسے پسند کیا ہے (ابو حنیفہ)

اور سیدی عبد العزیز (تاجی) رحمہ اللہ نے بتایا کہ ان (قہار) کے کلام میں اختلاف ظاہر نہیں ہوا

و هذا الذی اختارنا فی مسئلة التد اوی بالمحرم هو الصواب الواضح الذی بہ یحصل التوفیق و اس تضاعف انما النقد و التحقیق قال فی رد المحتار قوله اختلف فی التد اوی بالمحرم فی النہایة عن الذخیرة یجوز ان علم فیہ شفاء و لم یعلم دواء اخر فی الخدایة فی معنی قوله علیہ الصلوة والسلام ان الله لم یجعل شفاءکم فی حرم علیکم کما رواه النخعی ان ما فیہ شفاء لا بأس به کما یجمل الخمر للعطشان فی لصورة و کذا ختم صاحب الہدایة فی التجنیس من البحر۔

و افا سیدی عبد العزیز انہ لا ینظر لاختلاف فی کلامہم لا تفاقمہم

على الحواسر للمفسرة واشتراط صاحب  
المهنية العمد لا ينافيه اشتراط من بعده  
الشفاء ولذا قال والدعم في شرح  
الدمر است قوله لا للتداوى محمول  
على المظنون والا فجوانه بايقيني  
اتفاق كد صرح به في المصنف  
اد -

**اقول** وهو ظاهر موافق لما مر  
في الاستدلال بقول الامام لكن قد علمت  
است قول الاطباء لا يحصل به العلم و  
الفهم است التحرية يحصل بها عبدة  
اطرت دون اليقين الا ان ميريد و  
بالعلم عبدة الظن وهو في كلامه  
تأمل انه ما في رد المحتار مع بعض احتصار -  
**اقول** اما ما ذكر من امر التجارب

فقد صدق الصبيح ههنا تنقيح شريف وامر  
احقق المسئلة في بعض مسائل ان يسر  
المولى سبحانه وتعالى واما عزوه  
الحديث البخاري فلم امره في البحر  
ولا في الخسائية وانما مراد الطبراني  
في المعجم الكبير بسند صحيح على اصول الحنفية

کیونکہ ضرورت کے تحت جواز پر سب کا اتفاق ہے اور  
صاحب نہایت سے جو علم کی شرط لگائی ہے بعد دواوں کا  
شفاء کی قید لگانا اس کے منافی نہیں اسی لیے میرے  
دوا جانے لدر کی شرح میں فرمایا کہ اس کا قول  
تند دوائی کے لیے عادت ظن پر محمول ہے در یقینی صورت  
میں اس کا جواز متفق علیہ ہے، جیسا کہ اقصیٰ میں اس  
کی تصریح ہے انتہی۔

میں کہتا ہوں یہ ظاہر ہے اور امام صاحب کے  
قول کا جو استدلال گزر چکا ہے اس کے موافق ہے  
لیکن تم جانتے ہو کہ اجابہ کے قول سے علم حاصل نہیں  
ہوتا اور ظاہر ہے کہ تجربہ سے محض غالب گمان حاصل  
ہوتا ہے یقین نہیں مگر یہ کہ وہ علم سے غالب گمان مراد  
نہیں اور یہ بات ان کے کلام میں عام ہے اس پر  
فرکرد بعد اختصار زائد المختار - (ت)

**اقول** وہ جو تقریرات کا ذکر کیا گیا ہے اس کے  
بارے میں یہاں بعدہ ضعیف کی قابل قدر نفع ہے  
اور میں جانتا ہوں کہ اپنے بعض رسائل میں مسئلہ کی  
تحقیق کروں اگر قدر تعالیٰ اسے میرے لیے آسان  
کریے باقی انہوں نے جو حدیث امام بخاری کی طرف منسوب  
کی ہے میں اسے بحرا راوی اور خدیر میں نہیں دیکھا  
اسے طبرانی نے محکم کبیر میں صحیح سند کے ساتھ ضعیف قوالہ کے

یہ اس لیے کہا کہ اس حدیث کے سب راوی ثقہ و معتد صحیح کے  
راوی ہیں اس بنا پر کہ اس میں قطع ہے ۲ منہ (ت)

عنه قال لان رجاله رجال الصحيح على  
ما فيه من انقطاع ۲ منہ (م)

نعم من أتيته في أشربة الجاهل الصريح  
باب شرب الخمر والعسل عن ابنت  
مسعود رضي الله تعالى عنه من قوله تعليف  
فليتنبه والله تعالى اعلم۔

مطابق روایت کیا ہے، ہاں میں نے اسے صحیح بخاری کی  
کتاب الاشریہ کے باب شرب الخمر والعسل میں حکم  
جملہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت سے تعلیف مروی دیکھا ہے  
پس اس پر گاہ ہو جاوے اللہ تعالیٰ اعلم (ت)

اور اگر ایسی خبر سے ثبوت نہیں تو غایت درجہ اس قدر کہ حکم تورج و اعتساب شبہات احتراز کر کے مکتویہ و تخلص  
کا حکم بے دلیل شرعی ہو کر رہا نہیں تو اس قدر سے بیان اس کا آگے کرنا اور ابی شامہ اللہ تعالیٰ عنہ سے اس میں ہم پھر اس طرف غور  
کریں گے والصود احمد (اور غور زیادہ بہتر ہے۔ ت) یہ تو اصل حکم فقہی ہے اور واقع پر نظر کیجئے تو اس خبر کی کچھ  
حقیقت پایہ ثبوت کو نہیں پہنچتی اس پانی میں جسے نمجہ کرتے ہیں شراب طے کرنے کی کوئی وجہ معلوم ہوتی ہے تو ثبوت پر حکم جو  
ہی ہے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب (اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے۔ ت) ہاں، نگہ فرمائی دو ان میں جس میں دو، تین  
رقیق ہوتی ہیں جنہیں نمجہ کرتے ہیں ان سب میں یقیناً شراب ہوتی ہے وہ سب حرام بھی ہیں اور ناپاک بھی نہ ان کا کھانا حلال  
نہ پینا پر لگانا ناجائز نہ خریدنا حلال نہ بیچنا جائز۔

کہا حقیقہ فی فتاویٰ سالانہ اسباب تو وہی مرد و  
العسیدۃ خمر قطعاً بل من حلت الخمر  
حرم ورحس محسن نجد صۃ غلیظۃ کالبسول  
وما استزوح بد بعض الجہلۃ المتسمین  
بالعلم من کبراء اس کین المدۃ المحدولۃ  
فمن اجبت القول فسال اللہ العصمۃ فی کل  
حرکۃ وکلمۃ۔

جیسا کہ ہم نے اپنے فتاویٰ میں ثابت کیا ہے کہ اسپرٹ  
جینے والی ہے، اس طرح شراب ہے بلکہ یہ سب سے  
زیادہ خبیث شراب ہے پس یہ میثاب کی طرح حرم ہے  
ناپاک ہے اور نجاست غلیظہ ہے نہ وہ کے ذیل درجہ  
اور اگرچہ جو باہل ہونے کے باوجود اپنے آپ کو حرام  
کہلاتے ہیں جس بات سے راحت حاصل کی وہ نہایت  
خبیث قول ہے ہم بارگاہ خداوندی میں ہر حرکت اور قول  
کی حفاظت کا سوال کرتے ہیں۔ ت

مسلمان اسے خوب سمجھ لیں اور ڈاکٹری علاج میں ان ناپاکوں کو نجاتوں سے بچیں خصوصاً سنت سخت اس  
وقت ہے کہ ان علاجوں میں قضا آجائے اور مسلمان اس حالت میں مرے کہ معاذ اللہ اس کے پیٹ میں شراب ہو  
والعیاذ باللہ سب الغلین (دو جہانوں کا پروردگار اللہ بچائے۔ ت) اسی طرح پلیٹیک اس شکر کا بیوی  
سے صاف کیا جانا ایسا یقینی جس کے انکار کی گنجائش نہیں مگر اولاً غور واجب کہ اس تصفیہ میں بیڑوں پر شکر کا

صرف مورد و عبور ہوتا ہے بغیر اس کے کہ اُن کے کچھ اجزاء شکر میں دھجائے ہوں جس طرح پانی کو کوٹوں اور بیڑوں سے  
مقتطاف کر کے صاف کرتے ہیں کہ برتن میں پتھر پانی شحات آجاتا ہے اور نکشت و استخوان کا کوئی جز اس میں شریک نہیں  
ہونے پاتا جب تو اس شکر کی علت کو صرف اُن بیڑوں کی طہارت دیکر سبہ اگرچہ حلال و ماکول نہ ہوں

کمالا یحییٰ علی عاقل و ذلک لانه لم یحتط  
بالحرام فیستحق فی لاکل و العروس علی طہر  
ولو حرام لا یورث عنہا۔  
جیسا کہ یہ کسی بھی قطعہ پر حقیقی نہیں اور یہ اس لیے کہ اس میں  
حرام کی آمیزش نہیں پس اس کا کھانا واضح ہے اور پاک  
چیز پر گرنے سے اگرچہ وہ حرام ہو طہارت و حرام میں کئی امتیازات

اور در صورت مورد و غلہ ہر سی ہے کہ منافع کو تنگ کرتے اور بطور قمار اس کو عبور دیتے ہوں کہ از لہ کثافت  
کی نہ ہر ایسی صورت بیڑوں پر صرف بسو میں نکل جانا یا بنا باحتیاط تعین نہ ہوگا تو اس تقدیر پر در صورت نجاست  
استخوان نجاست حصید و حرمت شکر میں شک نہیں و شرب و ریب طیب و حلال۔ اور اگر جزے استخوان پس کر رس میں  
ملائے اور وہ مخلوط و غیر متمیز ہو کر اس میں رہ جاتے ہیں تو علت شکر کو ان بیڑوں کی علت بھی مدد صرف طہارت کفایت نہ کریگی  
کہ اگر غیر ماکول یا مورد کے استخوان ہوں تو اس تقدیر پر شکر کے ساتھ اُن کے اجزاء بھی کھانے میں ہیں۔ یقین کے للاحتیاط  
و عدم الکفایت نہ (احتیاط اور عدم امتیاز کی وجہ سے۔ ت) اور ان کا کھانا اگرچہ سبوں حرام، تو شکر بھی حرام  
ہو جائے گی فی الدرس المختار و عیدہ من لا یحاررہ و لعلت جہہ صمد مع جاز الوضوء بہ لا شربہ  
لخدمۃ لعلہ اللہ (در مختار و حیر بڑی کتب میں ہے اگر اس (پانی) میں بیندگ و غیرہ پھول جائیں تو اس سے وضو جائز  
ہوگا لیکن اس کا چینا جائز نہ ہوگا کیونکہ اس کا گوشت حرام ہے۔ ت) وہ سر کی جس شکر کا حال تحقیق معلوم ہو کہ یہ  
بالخصوص کیونکر ہی ہے اُس کے تحصیل احکام جاری اس تقریر سے ظاہر اور استخوان کی طہارت نجاست علت  
حرمت کا حکم پہلے معلوم ہو چکا (دیکھو مقدمہ ۱)۔

ثانیاً کیف مالکان اوی جہات پر مطلق شکر و سر کو نجس و حرام کہنا صحیح نہیں بلکہ مقام اطلاق میں طہارت و  
حلت ہی پر قوی دیا جائیگا و قیید کسی صورت کا حاصل حال تحقیق نہ ہو کہ اس قدر سے تمام افراد کی نجاست و حرمت پر  
یقینی نہیں صرف ظنون و خیالات ہیں جنہیں شرح اعتبار نہیں فرمائی (دیکھو مقدمہ ۲)۔

ثالثاً کہ نہ نئے و اسے بے احتیاط میں مانا کہ انہیں نجس و غیر حلال و حلال کی پروہ میں مانا کہ بیڑوں میں وہ بھی

عیدہ یعنی گھمبڑیاں ناپاکہ نہ ہوں یا رس اپنے بہاد میں اُبی پر گزر جاتا ہو ۱۲ منہ دم)

پانی پانی میں جن کے اختیار سے شے حرام یا نجس ہو جائے مگر سب ہڈیاں ایسی ہی ہیں جس قدر حلال و طہر بھی بکثرت نہ بنایا ہوا ہو  
کوئی ہی خواہی التزام کہ خاص ایسے ہی طریقہ سے صاف کریں جو موجب تحریم و تجنیس ہو نہ کچھ ناپاک یا حرام ہڈیوں میں کوئی  
خصوصیت کہ انہیں تصفیہ میں زیادہ دخل ہو جس کے سبب وہ لوگ انہیں کو اختیار کریں اور جب ایسا نہیں تو صرف  
اس قدر پر تصفیہ حاصل ہوا کہ ہڈیوں سے صاف کوسے ہیں کیا ممکن نہیں کہ وہ ہڈیاں طہر و حلال ہوں دیکھو اگر کوئی  
کو جنگل میں ایک چھوٹا سا گڑھا پانی سے بھرا لے اور اس کے کنارے پر اقدام و حوش کا پتا چلے اور پانی بھی جانور  
کے پینے سے کنارہ پر گرا دیکھے بلکہ فرض کیجئے کہ جانور بھی باتا ہو انظر رطے مگر جو بفسد یا ظلمت شب پہن میں نہ آئے  
تو اس سے خواہی خواہی یہ پتھر الین کہ کوئی درندہ یا خاص خنزیر ہی تھا اور پانی کو ناپاک جان کر اس سے احتراز کرنا ہرگز  
حکم شرع میں بلکہ وسوسہ ہے۔ مگر جنگل میں سباع و خنزیر بھی ہیں، مگر کہ وہ بھی انہیں پانیوں سے پیتے ہیں،  
مگر کہ یہ جانور جو جاتے دیکھا ممکن کہ سویر ہو مگر کی ممکن نہیں کہ کوئی ماکول اظلم جانور ہو

ہم نے دوسری مقدمہ کے شروع میں جو حدیث مذکور  
جامع الفتاویٰ سے نقل کیا کہ جس گان و خنویں کا وٹ  
نہیں بنتا اسے نقل کرنے کے بعد صاحب حدیث فرماتے  
ہیں لیکن صاحب کتاب نے اس سے پہلے نقل کیا کہ کوئی شخص  
تھوڑے پانی کے پاس درندوں کے قدم دیکھے تو اس سے  
دور نہ کرے اسٹی، اسے اس بات سے منع کرنا مناسب  
ہے کہ جب اسے غالب گمان ہو کہ یہ درندوں کے قدم ہیں  
ورنہ یہ بھی احتمال ہوگا کہ ای جانوروں کے قدم ہوں جن کا  
گوشت کھایا جاتا ہے لہذا شک کی بنیاد پر بجا است کا  
حکم نہیں لگایا جائیگا اور یہ قید بھی جوئی چاہئے کہ جب  
وہ اس قلیل پانی کے گرد پانی کے چھینے دیکھے وہ اس طرح  
کے دوسرے قرائن جو اس بات پر دلالت کرتے ہوں

قال في الحديث بعد نقل ما قد صاحب عن  
جامع الفتاوى اول المقدمة العاشرة من  
في مجموع الطن لا يمنع التوضي، ولكن  
نقل قبل ذلك قال ولو لم يأت اقدام الوحوش  
بغير صاحب الحديث  
بعد الماء القليل لا يتوضو به انتهى وينبغي  
تقييد ذلك بما اذا غلب على ظنه انها اقدام  
الوحوش والا فيحتل انها اقدام ما كسول  
للحجم فلا يحكم بالنجاسة بالاشتراك فيقيد  
ايضا بان لا يرى شائبا الماء حول ذلك  
الماء القليل ونحو ذلك من القرائن  
الدالة على ان الوحوش شربت منه والا فلا  
نجاسة بالاشتراك

کہ درندوں نے اس سے پیایا ہے ورنہ محض شک کی بنیاد پر نجاست ثابت نہ ہوگی۔ ت

قلت اس بات پر (کہ پانی تھوڑا ہو) محمول

قلت فقد سبقه بهذا العمل



البحر فی البحر حیث قال وفي البقیة بالغیب  
المعجزة و برؤية اشراف ادم الوحوش عند  
الماء القلیل لا یتوضؤ به سیم مر بالمرکیة و  
غلب علی طیه سیریه منها تحس و لا خلاه و  
ینفی ان یحمل الاول علی ما اذا غلب علی  
ظنه ن الوحوش شریک منه بدلیل الفریح  
الثانی والا فمجرد الشک لا یمنع الوضوء  
بدلیل ما قدمنا نقله عن الاصل (۱۰)  
کاگزنا، دلیل ہے در بعض شک اس کے ساتھ وضو کو منع نہیں کرتا اس کی دلیل وہ ہے جسے ہم (صاحب بحر الرائق نے  
اس سے پہلے اصل (بسطاً) سے نقل کیا ہے ان (کہ اس عرض سے وضو کی جا سکتا ہے جس میں نجاست گرنے کا خوف  
ہو لیکن یقین نہ ہو)۔ (ت)

یا اتنا یقین ہوا کہ وہ بے پرواہ ہیں پھر نفس مشکری میں سوا ظنوں کے کیا حاصل اس سے بدرجہا زیادہ ہیں  
وہ بے احتیاطیاں اور خیالات تراشیں کہ سب اللہ بد کر رہیں (دیکھو مقدمہ ۶) جگہ جہاں وجہ طہرہ و کثرت و وفور و  
شدت بے احتیاطی علیہ نفس غیر طہری بالیقین حاصل ہو یاں بھی ملتا تحقیق و تجرید کا حکم نہیں دیتے صرف کراہت تشریحی فرماتے  
ہیں (دیکھو مقدمہ ۷) پھر مانع یہ ہیں تو اس حالت کا وجود بھی محل نظر کو کہہ سکتے ہیں کہ اکثر ناپاک و حرام ہڈیاں ہی  
ڈالتے ہوئے گئے اور طیب و طاہر شذوذ کا در۔

یا اتنا یقین ہوا کہ وہ اپنی پہلے پرواہی کو وقوع میں لاتے اور ہر طرح کی ہڈیاں ڈالتے ہی ہیں پھر یہ تو نہیں  
کہ دائم تصرف و ہی طریقہ برتتے ہیں جو کس و حلیم کرے اور جب یوں بھی ہے اور یوں بھی تو ہر شکریہ میں احتمال حصولی تو  
ہر حکم نجاست حرمیت نہیں دے سکتے (دیکھو مقدمہ ۸) بلکہ سب تک کسی جگہ کوئی وجہ وجہ ریب و شبہہ کی نہ پائی جائے  
تحقیقات کی بھی حاجت نہیں بلکہ جہاں تحقیق پر کوئی فقرہ یا آیت اسے اہل ایمان یا ترک ادب بزرگان یا پروردگار مسلمان یا  
اور کوئی محذور کے وہاں تو ہر طرحی خیالات و ظنون کی پابندی نہ کرے (دیکھو مقدمہ ۱۰)

عنه هی ما قدمنا من الخلاصة عن الاصل  
اول المقدمة العاشرة ۱۲ منه (۱۰)  
یہ وہ ہے جو ہم نے دوسری مقدمہ کے شروع میں اصل سے خلاصہ  
سے بحر الرائق سے بیان کیا ہے ۲ منہ (ت)

ہاں بے شک جو شخص اپنی آنکھ سے دیکھنے کے واسطے مردار یا حرام ٹیاں لی گئیں اور اس کے سامنے شکر میں اس طہ پر ملا دی گئیں کہ اب جُدا نہیں ہو سکتیں یا بچشم خود معاہدہ کرے کہ بالخصوص ناپاک استخوان لے گئے اور اس کے زہر و س میں بے حالت جریان شدل ہوئے اور وہی رس منعقد ہو کر شکر بنا تو بالخصوص یہی شکر جو اس کے پیش نظر یوں ہی اس پر حرام جس کا کھانا جائز نہ تھا، بھارت نہ لینا جائز نہ دینا جائز۔ **یوٹیل** جس خاص شکر کی نسبت حرمت شرعی سے جس کا بیان مقدمہ میں گزرا ایسا برتن اور جہ ثبوت کو پہنچے اور مستند بیان کرنے والا کہ میں پہنچتا ہوں یہ خاص وہی شکر ہے جس میں ایسا عمل کیا گیا تو اس کا استعمال بھی روا نہ رہے گا بغیر ان صورتوں کے ہرگز حائضت میں اور اگر اس نے خود دیکھا یا معتبر بنا مگر جب بازار میں شکر بکنے آئی غلط ہو گئی اور کچھ تیر نہ رہی تو پھر حکم جوار ہے اور غریزی و استعمال میں مصافقہ نہیں جب تک کسی خاص شکر پر پھر دلیل شرعی قائم نہ ہو (دیکھئے مقدمہ ۹) یہ ہے علم شریعت اور حکم نہیں مگر شرع کے یہ، صل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صابروں و بارک وسلم آئیں!

### خاتمہ رزقنا اللہ حسنہ آمین

بھگوانہ تعالیٰ ہم نے اس شکر کے بارے میں ہر صورت پر وہ واضح و بلی کلام کیا کہ کسی پہلو پر بھگوانہ تعالیٰ نہ رہا بلکہ اس کا نظام نظر کوئی اگر یہ سب تو یہ ہے کہ کوئی شکر جو ہم نے حکم حرمت و نجاست دیا تو وہی حکم ہے ورنہ مجرموں و اداہام کی پابندی بعض تشدد و ناواقفی نہ ہے تحقیق کسی شے کو حرام و منوع کہہ دینے میں کچھ احتیاط بلکہ احتیاط اباحت ہی ماننے میں ہے جب تک دلیل خلاف واضح نہ ہو (دیکھو مقدمہ ۳) ہم یقین کرتے ہیں کہ ان خیالات و تصورات کا دروازہ کھولا جانے کا جو ہمتیوں پر دائرہ نہایت تنگ ہو جائے گا ایک دوسرے کی شکر کیا ہزار ہا چیزیں چھوڑنی پڑیں گی کھوسیوں کا گھی، تیلوں کا تیل، حلوائیوں کا دودھ، ہر قسم کی مٹھائی، کار عطاریہ کا عرق شربت کیا بلا ہے اور ان کی خدمات پر بے تمک باصل کو نہایت قاطع طلب ہے اس دائرہ کی توسیع میں امت پر تقسیم اور ہزاروں مسلمانوں کی ناہم و تحقیق جسے شرع ملکہ کمال یسر و سہولت ہے ہرگز گوارا نہیں فرماتی صل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صابروں و بارک وسلم۔

فبالحاشية الشامية فيه حرج عظيم  
لانه يلزم منه تاثير الامنة ۱۱ و  
فيما هو امر مت باحد هذا التزاما  
حاشية شامی میں ہے کہ اس میں بہت بڑا حرج ہے  
کیونکہ اس میں امت کی طرف گناہ کی نسبت لازم  
آتی ہے اور اسکی میں ہے کہ اس میں موجودہ روکے

لئلا يقعوا في الفسق والعصيان **اھ** وقد  
 قالت العلماء من كل مذهب كلما ضلوا  
 مراتب ومن القواعد المسئلة المشقة  
 تجلب التيسير۔  
 علی تصریح فرماتے ہیں ہمارا زمانہ اتفاقے شبہات کا نہیں غنیمت ہے کہ آدمی آنکھوں دیکھے حرام  
 سے بچے ۔

فی ماوی لاہ مر قاضی خان قالوا یسب  
 زمانہ انما انما اجتنب الشبهات وانما علی  
 المسلم ان یتق الحرام المعاین **اھ** و فی  
 تجنیب الامام برهان الدین عن ابی بکر  
 بن ابراہیم لیس هذا زمان الشبهات انت  
 الحرام، غنا نالیق ان اجتنبت الحرام  
 كفالك **اھ** مکتبہ و معارفی **الاشبہ و حدود**  
 و فی الطريقة و شرحها بعد النقل  
 عن الامامین المعاصرين رحمهما الله تعالی  
 زمانہا علی زمان قاضی خان و صاحب الہدایۃ  
 رحمہما اللہ تعالیٰ قبل ستائے ستۃ من الهجرة  
 البویۃ وقد ہذا بتاریخ ایوم اعی فی زمانہ  
 المصنف بہد کتاب و رحمہ اللہ تعالیٰ تسخیرۃ  
 قاضی قاضی خان میں ہے فقہاء فرماتے ہیں ہمارا  
 زمانہ شبہات سے اجتناب کا زمانہ نہیں مسلمان پر  
 لازم ہے کہ آنکھوں دیکھے حرام سے بچے **اھ** امام  
 برہان الدین کی تجنیب میں ابوبکر بن براہیم سے منقول  
 ہے کہ یہ شبہات کا زمانہ نہیں ہے بیشک حرام نے  
 ہمیں مستثنیٰ کیا یعنی اگر تو حرام سے بچے تو کمال ہے **اھ** (میں)  
 اور دونوں حدیث الاشبہ میں اسی کی مثل ہے  
 الطريقة الحمدیہ اور اس کی شرح میں دو معاصر  
 ائمہ رحمہما اللہ سے نقل کرنے کے بعد فرمایا ان دونوں  
 یعنی قاضی خان اور صاحب ہدایہ کا زمانہ سن ہجری کے  
 اعتبار سے چھ سو سال پہلے کا ہے اور آج اس مصنف  
 کے زمانے میں ۹۸۰ ہجری ہے اور آج (شرح) کتے  
 وقت ۱۰۹۳ ہجری ہے اور یہ بات غنی نہیں کہ حدیث

۳۵۳/۹	مطبوعہ ایچ ایم سعید پبلی کراچی	فصل فی الطبس	سہ در المختار
۱۰۶/۱	مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی	القاعدۃ الزائدۃ	سکۃ الاشباہ والنظائر
۱۰۵/۱	"	"	"
۴۴/۴	فولکشور، لکھنؤ	المختصر الاباحۃ	تقاریر قاضی خان
۱۰۸/۲	ایچ ایم سعید پبلی کراچی	کتاب المختصر والاباحۃ	شہ غفر جوی البصائر مع الاشباہ

سے دُوری کی وجہ سے جُن جنوں زمانہ بڑھتا جاتا ہے فسو  
و تفسیر میں بھی اضافہ ہوتا جاتا ہے احطصاً۔ فتاویٰ  
عالمگیری میں بحوالہ جو امیر الفتاویٰ بعض مشائخ سے نقل  
کیا گیا ہے کہ اس زمانے میں تم پر محض حرام کا چھوڑنا واجب  
ہے کیونکہ تم کوئی ایسی چیز نہیں پاؤ گے جس میں مشبہ  
نہ ہو۔ (ت)

وثمین سنة من الهجرة وبلغنا تاريخ اليوم  
الى الف وثلاث وتسعين سنة من الهجرة ولاخفا  
ان الفساد والتعير يزيدان بزيادة الزمان لبعده  
عن عهد النبوة اذ ملخصا وفي الفمگیریة عن  
خواهر الفتاوی عن بعض مشايخه عليك بترك  
المحرم المصحف في هذا الزمان فاما ان  
لا تجد شيئا لا شبهة فيه الله.

سبخی نے جب چھٹی صدی ہجری کے پہلے سے ان دین فوں ارشاد فرماتے آئے تو ہم پسماندوں کو کسی  
چودھویں صدی میں کیا امید ہے فان الله دانا اليه سراجعون ایسی ہی وجوہ ہیں کہ حدیث میں آیا،

تم ۱۱۱۱ سے مہاجر ہو کر اس زمانے میں ہو کر تم میں سے جو شخص  
اس جزیرہ کا سراں حصہ بھی چھوڑ دے جس کا اسے حکم  
دیا گیا ہے تو ہلاک ہو گا پھر ایک زمانہ آئے گا کہ تم میں سے  
کوئی سن پیر نہ رہے جس پر بھی عمل کرے گا جس کا  
اسے حکم دیا گیا ہے تو وہ نجات پائے گا۔ ترمذی نے فرمایا  
ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے، انہوں نے نبی کریم صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا۔ (۱۰)

انكوفي زمان من ترك منك وعشر ما امر به  
هلك ثم يأتي زمان من عمل منهم بعشر  
ما امر به نجوا حرجه الترمذی وغيره عن  
ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى  
الله تعالى عليه وسلم.

### ۱۱۱۱ جزیرہ کا حکم

رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد جسے امام  
بخاری وغیرہ نے عقبہ بن عاصم ثعلبی سے روایت کیا کہ یہ کیجیے  
جو ہے (کہ تو اس سے مباشرت کرے) جبکہ کہا گیا ہے (تو اس کا بھائی ہے)

قوله صلى الله تعالى عليه وسلم كيف وقد قيل  
اخبرنا عن غيره عن عقبه بن عاصم الحارث  
النفلي وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم

۴۲۰/۲

مطبوع قریہ رضویہ فیصل آباد

الفصل الثانی من الفصل الثالث

سنة احدى الف والاربع مائة

۳۶۲/۵

توراتی کتب خانہ پشاور

کتاب الکلاسیة باب المبر۵ فی المبع الحج

سنة فتاویٰ ہندیہ

۵۱/۲

امین گنجی کتب خانہ رشیدیہ دہلی

ابواب الصق

سنة جامع الترمذی

۱۹/۱

تجدیدی کتب خانہ کراچی

باب الوضوء فی المسئلة المازلة

سنة صحیح البخاری

من اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه  
 اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: "جو شخص شہادت  
 سے بچا اس نے اپنا دین اور عزت بچائی۔" اس حدیث  
 کو اصحاب صحاح ستہ نے حضرت نعمانی بن بشیر رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہم -

عنہم سے روایت کیا ہے (ت)

بچنا چاہیے اور اُن امور کا کہ ہم مقدمہ و جرم میں دکر کر گئے کیا ظار کے بہتر و افضل اور نہایت محمود عمل مگر اس کے ورع کا  
 حکم صرف اسی کے نفس پر ہے نہ کہ اس کے سبب اصل شے کو مضر کرنے لگے یا جو مسلمان اُسے استعمال کرتے ہوں اُن  
 پر طعن و اعتراض کرے اُنہیں اپنی نظر میں حقیر سمجھے اس سے تو اس ورع کا ترک ہزار درجہ بہتر تھا کہ شرع پر افترا و در  
 مسلمانوں کی تشبیہ و تمقیر سے قوت نہ پارتا۔

قال الله تبارك وتعالى لا تقولوا لما تصف السليم  
 الكذب هذا حلال وهذا احرام لتفتروا  
 على الله الكذب ان الذين يعترفون حلف  
 الله الكذب لا يعلمون ذلك وقال هل يجده  
 ولا تلمزوا انفسكم اي لا تعيبوا انفسكم بعب  
 والنمر هو الطعن باللسان ولا في داؤد و اس  
 حاجة عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه  
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كل المسلم  
 على المسلم حرام ماله وعرضه ودمه  
 حسب امرئ من الشر ان يحقر احاء المسلم

اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "اور نہ کہہ اسے جو تمہاری زبان میں  
 جھوٹ بیان کرتی ہیں یہ حلال ہے اور یہ حرام کہ اللہ پر  
 جھوٹ باندھو، بیشک جو اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھتے  
 ہیں ان کا بھلاہر ہوگا" اور اللہ بزرگ و برتر نے فرمایا: اپنے  
 "پ پر طعن نہ کرو ایسی بات دوسرے پر طعن نہ کرو۔ زبان  
 سے طعن زنی کو "المر" کہتے ہیں۔ ابو داؤد اور ابن ماجہ  
 نے بروایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، نبی اکرم صلی  
 اللہ علیہ وسلم سے نقل کیا ہے: "فرمایا: مسلمان کا مال  
 عزت اور جان دوسرے مسلمان پر حرام ہے کسی انسان  
 کے بڑا ہونے کے لیے یہی کافی ہے کہ وہ اپنے مسلمان بھائی کو  
 حقیر سمجھے۔ (ت)

صحیح البخاری	باب فصل من استبرأ لدينه	مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی	۱۳/۱
سکۃ القرآن	۱۹/۱۱		
سکۃ القرآن	۲۹/۱۱		
سکۃ تعلیقات جدیدہ من التفسیر المعتبرة لجلالین مع الجلالین	مطبوعہ مجمع المطابع دہلی	۲۲۸/۲	
شے شستن بنی ماجہ	باب حرمت دم المؤمن وماله	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	ص ۲۹۰

محب اس سے کہ ورع کا قصد کرے اور محرمات قطعیہ میں پڑے یہ صرف تشدد و تعمق کا نتیجہ ہے اور واقعی دین  
سنت صراط مستقیم میں ان میں جس طرح تقریظ سے آدمی مذہبی ہو جاتا ہے یونہی اذات سے اس قسم کے آفت میں  
ابتلا پاتا ہے لم یجعلہ عوجاً (دو نوی نہ مہم - تھو عوام بیچاروں کی  
کیا شکایت آجکل بہت جہاں مستحب بنام ملو و گاں یہی روش چلتے ہیں مکروہات جگہ مباحات جگہ مستحبات جنہیں  
بزرگ خود ممنوع سمجھ لیں ان سے تھوڑا تنہیر کو کیا کچھ نہیں کہہ دیتے تھے کہ رت تا بہ اطلاق شرک و کفر پہنچے میں پاک  
نہیں رکھتے۔ پھر یہ نہیں کہ شاید ایک آدمی غلط سے نکل جاتے تو اس جگہ اس کا تدارک مل میں آئے۔ نہیں نہیں بلکہ سے  
طرح طرح سے جھانیں، الٹی سیدھی دلیلیں لائیں۔ پھر جب مواخذہ کیجئے تو برا خواہ بغیر اسے عذر گناہ بدرجہ تاول  
کریں کہ بظہر خیریت و ترہیب تشدد مقصود ہے۔ سبحن اللہ اچھا تشدد ہے کہ ان سے زیادہ بدتر گنہ گروں کا خود کتاب  
کو بیٹھے کیا نہیں جانتے کہ مسلمان کو کافر و مشرک بتانا بلکہ براہ امر اُسے حقیقہ و مٹھرا نا کتنا شدید و عظیم و درہن ضیف  
سہل لطیف کی نظیف میں یہ سخت گیری کیسی بدعت شنیع و ضخیم و لا حول و لا قوۃ الا باللہ العزیز الحکیم  
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

آسانی کرو اور وقت میں نہ ڈالو اور نہ شجری دو اور نفرت نہ ڈالو۔

احمد و البخاری و مسلم و النسائی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، آسانی پیدا کرو، تنگی نہ کرو، خوشخبری دو، نفرت پیدا نہ کرو۔ امام مسلم ابو داؤد رحمہما رحمہما حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب کسی صحابی کو کسی کام کے لیے بھیجتے تو فرماتے خوشخبری دو، تنفر نہ کرو، آسانی پیدا کرو، تنگی میں نہ ڈالو۔ (دست)

اور فرماتے ہیں صلی اللہ علیہ وسلم تم آسانی کرنے والے کیجئے گئے ہو نہ دشواری میں ڈالنے والے۔

احمد و الستہ ما جلا مسلماً عن ابی ہریرۃ امام احمد اور اصحاب صحاح ستہ ہمارے امام مسلم

رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن السبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انما بعثتم معصیین ولکم تبعثوا معصیین۔  
 (رحمہم اللہ) حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہیں آسانی پیدا کرنے والا بنا کر بھیجا گیا ہے تنگی میں ڈالنے والا بنا کر نہیں بھیجا گیا۔ (ت)  
 اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ہلاک ہونے غلو و تشدد والے؟

احمد و مسند ابوداؤد عن ابی مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ھذاک المتطعون۔  
 امام احمد، مسل اور ابوداؤد رحمہم اللہ حضرت عبید اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: گھٹگو میں شدت اختیار کرنے والے ہلاک ہوئے۔ (ت)

اور روایات میں صلی اللہ علیہ وسلم میں نرم شریعت ہر باطل سے کن و کرنے والی نہ کر بھیگی جو میرے طریقہ کا خلاف کرے میرے گروہ سے نہیں۔

الخصیب فی الترمذی عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعثت بالحنیفیۃ السیحة ومن حالف متنی فلیس منی الی غیر ذلک من احادیث یطول ذکرھا والقی ذکرنا کافیتہ وافیۃ نسأل اللہ سبحانه العفو والعامیۃ امین۔  
 غلیب بغدادی نے اپنی تاریخ میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھے آسانی اور ہر باطل سے جبراً شریعت کے ساتھ بھیجا گیا ہے اور جس نے میری سنت کی مخالفت کی وہ مجھ سے نہیں۔ اس کے علاوہ احادیث ہیں جن کا ذکر باعث طوالت ہے جو کچھ ہم نے ذکر کیا وہ کافی و وافی ہے ہم اللہ تعالیٰ سے عفو و عامیۃ کا سوال کرتے ہیں۔ (ت)

فقیر غفرلہ تعالیٰ نے آج تک اس مسئلہ کی صورت دیکھی نہ کہی اپنے یہاں منگائی نہ آگے منگائے جاتے کا قصہ، مگر بانیہم ہرگز ہی نعت نہیں مانتا نہ جو مسلمان استعمال کریں انہیں آثم خواہ بیاک جانتا ہے نہ تورع

۲۵/۱	عطیہ قدیمی کتب خانہ کراچی	صحیح البخاری باب صلب المار علی البول فی السجد
۲۰۹/۲	آفتاب عالم پریس لاہور	سنن ابنی داؤد باب فی لزوم السنۃ
۲۰۹/۴	دار الکتب العربیہ بیروت	تذکرۃ بغداد حدیث نمبر ۳۶۷





سابقہ سے وضع نہ ہو جائے۔

والله سبحانه الموفق والمعين - وَاَمَّا  
استعين في كل حين - وصلى الله تعالى على  
سيد المرسلين وَاَلسَّالَامُ عَلَيْكُمْ  
وَالْحَمْدُ أَجْمَعِينَ وَعَلَيْكُمْ سَلَامٌ  
يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ - .میں آمین اللہ الحق  
آمین - استراح القلم من تحريره في ثلث  
أيام من أوامر ذي القعدة المحرم - آخرها  
يوم السبت السادس والعشرون من  
الشهر المكرم - سنة ثلث بعد الألف وثلثمائة  
من هجرة حضرة سيد العالم - صلى الله تعالى  
عليه وعلى آله وصحبه وبارك وسلم - مع اشتغال  
الياء بآهل الفضل وشيوخه - الحمد  
لله العلي الأكبر - عَالَمُ الْمَلِكِ وَحُبِّ الشُّرَى  
وَالله تعالى أعلم - وعنه أتم - وحكمه أحكم

۱۔ سندہ نقلاً ہی توفیق دینے والا اور مدد کرنے والا  
ہے اور ہر وقت ہم اسی سے مدد مانگتے ہیں۔ رسولوں کے  
سرور اور آخری نبی حضرت محمد مصطفیٰ اور آپ کے تمام  
آل و اصحاب پر رحمت ہو، اور ان کے ساتھ ہم پر بھی  
اسے سب سے زیادہ رحم کرنے والے تیری رحمت کے  
ساتھ۔ یا اللہ! ہماری دعا قبول فرما، یا اللہ! ہمارا  
دعا قبول فرما، اسے سچے مہم جو! ہماری دعا قبول فرما۔  
حرمت والے ذیقعدہ کے آخر میں تین دن کے اندر قلم اس  
کی تحریر سے فارغ ہو گیا۔ ۲۔ ذی القعدہ ۱۳۰۳ھ  
بروز ہفتہ آخری دن تھا۔ باوجودیکہ میں گراہ لوگوں  
کے دو اور دوسرے امور میں بھی طوطی پر مشغول تھا اللہ  
بزرگ و بزرگ کے لیے حمد ہے۔ (ت)

مسئلہ ۱۸۳ از تہنی تال متصل سوکھا تال مرسلہ حافظ محمد ابراہیم خاں محرمیشی ڈائریکٹر کربلا مہاجر  
ریاست گوالیار ۴ ذی الحجہ ۱۳۱۵ھ

حضرت مخدومی دامت برکاتہم بعد آداب خادمانہ التماس خدمت اطہر کہ مسئلہ مندرجہ ذیل - حلہ غلام  
کو مرزا فرمائیں، عیسائی کے ہاتھ کی چوٹی بڑی شیرینی قابل استعمال ہے یا نہیں۔ مثلاً زید عیسائی ہے۔ در بکر  
مسلمان ہے زید نے بازار سے سٹائی لی اور بکر کو قبل اپنے کھانے کے احتیاط کے ساتھ دے دی تو بکر سٹال  
کو دے سکتا ہے یا نہیں۔ بکر مسلمان اپنے یہاں سے کچھ چڑنا زید کو دے دیتا ہے اور جب ضرورت ہوتی ہے - اپنے  
یہاں سے پانی وغیرہ اُس کچھ چڑنے میں ڈال دیتا ہے اور اپنے ہی یہاں کے پانی سے بکر پانی وغیرہ جھگو دیتا ہے۔ ملک  
پر خود حق طرک کتاب ہے کہ جب ضرورت ہوتی ہے تو پانی بکر کے یہاں سے اُس میں استعمال کے واسطے منگو لیتا ہے۔ اس  
حالت میں بکر پانی زید کے ہاتھ کا استعمال کر سکتا ہے یا نہیں؟

## الجواب

نصاری کے مذہب میں خون حیض کے سوا شراب پیشاب پاخانہ غرض کوئی بلا اعلان پاک نہیں وہ ان چیزوں سے بچنے پر ہنستے اور اپنی ساختہ تمذیب کے خلاف سمجھتے ہیں قرآن کا ظاہر حال نجاسات سے منکوث ہی رہتا ہے۔ امام ابن الحجاج مکی مدخل میں فرماتے ہیں:

یتعین علی من له امر ان یتعیم من الاسواق  
من یشترک بھد السبب (یرید ہم الاشریۃ  
الدوائیۃ کشراب العدب وشراب البفسج  
وغیر ذلک) من ہذا کتاب لا انصاری عندہم  
ابوالہم طاهرۃ ولا یتدینون بترك نجاسة الا ان  
الحیض فقط فان شراب الماحوذ من المنہ صریح  
الغالب علیہ انه متنجس۔

صاحب اختیار کا فرض ہے کہ وہ ان ہل کتاب کو بازاروں  
سے اٹھا دے جو اس کام میں مشغول ہیں ایسی دوائیوں پر  
یعنی مشروبات جیسے عناب اور بنفشہ وغیرہ کا شرب  
بیچتے ہیں کیونکہ عیسائی اپنے شراب کو پاک سمجھتے ہیں  
لہذا وہ خون حیض کے علاوہ کسی نجاست کو چھوڑے کا قیہ  
نہیں رکھتے۔ لہذا عیسائیوں سے حاصل کردہ مشروب  
عالمی گدی کے مطابق ناپاک ہوتا ہے۔ (ت)

استغاثہ راتہ و نهار میں سر جوڑیں سستھا میں ہے مسلمانوں پر روز اور خون سے آلودہ رہنے  
کو عطا بھی نامستحق جانتے ہیں اور عیسائی لوگ اس بات پر انہیں جسا کرتے ہیں قرآن کی چھٹی ہونی ترجمینوں کا  
استعمال بشرطاً مطلقاً مکروہ و ناپسند جیسے بیگے ہوئے پانی اگرچہ مسلمان ہی کے پانی سے بیگے ہوں کماحقہ  
ذلک فی کتابنا الاحلی من السكر لطیۃ سکر و دوسر (جیسا کہ ہم نے اسے اپنی کتاب الاحلی من اسکر  
نظمتہ سکر دوسر میں تحقیق سے بیان کیا ہے۔ ت) اور اس کے سوا یہاں ایک دقیقہ ایضاً اور ہے جو اس  
کراہت کے نزدیک و خشک دونوں کو شامل اور اشد و کامل کرتا ہے شرع مطہر میں جس طرح گناہ سے بچنا فرض ہے یونہی ہر ضعیف  
تہمت سے احتراز ضرور ہے اور بلا وجہ شرعی اپنے اوپر دروازہ طمس کھولنا یا زائد مسلمانوں کو اپنی غیبت و بدگوئی میں مبتلا  
کرنے کے اسباب کا ارتکاب ممنوع اور انہیں اپنے سے نفرت دلانا قبیح و شنیع۔ احادیث و اقوال انہ دیں سے اس پر  
حدیث و احادیث و قد ذکرنا بعضہ فی کتابنا الحظر من ختا و سوا فی غیرہ من تصانیعنا منہب  
للحدیث الصحیحہ نشود او لا تنفسوا (ہم نے اپنے فتاویٰ کی کتاب الحظر اور دوسری تصانیف میں  
اس کا کچھ حصہ ذکر کیا ہے اس سے ایک صحیح حدیث یہ ہے، خوشخبری دو متفقہ نہ کرو۔ ت) و حدیث یاک و ما یعتد

مسئلہ (جن بات سے عذر پیش کرنا پڑے اس سے بچو۔ ت) و حدیث ایاک و حایسوا الاذن (جر بات کان کو اچھی نہ لگے اس سے بچو۔ ت) و حدیث من کان یؤمن بالله و الیوم الآخر فلا یفعلن موافق التمس الی غیر ذلك من النصوص (جو شخص اللہ تعالیٰ اور روز قیامت پر ایمان رکھتا ہے وہ تمہیں کی جگہ پر کھڑا نہ ہو اس کے علاوہ دیگر نصوص میں بات) تو اپنا کتھا چڑھنا اپنے پانی سے پانی بھگوٹا ساری احتیاط کرنا مگر پانی عیسائی کے ہاتھ کا ہونا اس میں سوا اس کے کیا فتنہ ہے کہ مسلمان نفرت کھائیں بدنام کریں متہم جائیں غیبت میں پڑیں اسی طرح جب اس کے یہاں کی شیرینی ان مفاسد کا دروازہ کھولتی ہو تو اس سے بھی احتراز شرعاً درکار واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۸۴ ۲۹ صفر ۱۳۱۶ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے قزو سے کیا کریم ٹی کے برتن کو اب پاک کر کے رکھ دیا تمہارے چاقو ہارڈوں، اب زید کے لئے کیا حکم ہے بموجب شرع شریف کے، یتیموا تو جروا۔

### الجواب

صورت مذکورہ میں زید نے تین گناہ کئے، مسلمان کو ناحق تنبیہ، مال کو ضائع رکھنے کی تاکید، مسئلہ شریعہ پر انکار شدید۔ زید پر الزام ہے کہ قزو سے اس کے اوپر سے کسی ایسا قصہ صحت کر اسے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۸۵ اپریل بحیثیت قاضی محلہ مرسلہ قاضی قضاہ حسین صاحب قضاہ ۲۰ رمضان ۱۳۰۶ھ

الغیر بقدر درم کے یا اس سے کم پیشاب سے پلید ہو گیا اور پھر وہ کچڑا تھوڑا کوسب میں شریعی سرایت کر گئی تو وہ کچڑا پاک رہے گا یا نہیں۔

### الجواب

جب کچڑے کو نجاست پہنچے اور ایک تھلے سے دوسری تھلے تک سرایت کرے تو ہر تھلے کی نجاست جدا شمار میں آئیگی اگر سب مل کر قدر درم سے زائد ہو نماز قاسد ہو خواہ وہ تین ایک ہی کچڑے کی جوں جیسے دوہرے لباس یا چند کچڑے تھلے تھلے بدلی پر ہوں جیسے شمار و شمار۔

۱۶۰/۸	سہ اتمات السادة المتقين بیان ذم الحرم و الطبع مطبوعہ دار الفکر بیروت لبنان
۸۶/۴	سہ مسند احمد بن حنبل حدیث ابو الخادیر رضی اللہ عنہ " " " " " "
۹۵/۸	مجمع الزوائد باب فیما یجنب من الکلام مطبوعہ دار الکتاب بیروت لبنان
۲۲۹ ص	سہ مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحاوی باب لوراک الغرضہ کا خانہ تجارت کتب کراچی

فی سہد المحتاس فی لیحو وغیرہ لایستبر لغوذا  
المقداس فی الوحہ الآخر لو التوب واحد  
بخلات ما دکان ذاطا قیت کد برحم متنبس  
الوحہین اللہ واللہ تعالیٰ اعلم۔  
دو طرفہ روایت اور بجز الائی وغیرہ میں ہے کہ مقدار کا دوسری  
طرف سے راستہ کرنا معتبر ہوگا اگر کچھ ایک سو ہو، بخلاف  
اس کے جب دو تھوں والا ہو جس طرح دھسم کی  
دونوں طرفیں ناپاک ہوں ۱۷ واللہ تعالیٰ اعلم (دستا)

مسئلہ ۱۸۶ از بریرہ عنایت گج بریلی شہر مکہ ۲۶ صفر ۱۳۱۰ھ

بشیر غوار بچے کا پیشاب پاک یا ناپاک ؟

### الجواب

آدمی کا بچہ اگرچہ ایک دن کا ہو اس کا پیشاب ناپاک ہے اگرچہ لڑکا ہو والسألة دوارة متونا و شروحا  
در مسئلہ متن و شرح کی کتب میں اکثر پایا جاتا ہے مت واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۸۷ از اناؤدہ کچہری کلکٹری مکان نشی عنایت اللہ  
جسم پر اگر کوئی نجاست یا تحقیق لگ چکی ہو اور وہاں درم ہو مثلاً شکم پر ہو یا رانوں تک درم پہنچا ہو تو  
نجاست دھوئیں یا نہیں ؟ بیٹوا فرمادو۔

### الجواب

اگر پانی بہانا ضرر کرے تو کسی عرق مثلاً عرق مکہ وغیرہ سے لگنا کر کے دھوئے نجاست حقیقی بن چیزوں سے  
بھی پاک ہو جاتی ہے، ہاں نہاسنے یا دھوئیں پانی کے سوا دوسری چیز کام نہیں دیتی اور اگر ان سے بگ ضرر ہو تو  
کچھ پانی عرق میں خوب بھگو کر اس سے موضع نجاست کو ملے وہ بارہ دوسرا کچھ اس بارہ تیسرا بھگو کر ملے چار  
ہو جائے گی اور اگر یہ بھی نقصان دے تو جب تک حالت ضرر کی رہے ویسے ہی نماز پڑھے، معاف ہے۔  
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۸۸ از فراشی محلہ ۴ رجب ۱۳۲۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ لحاظ تو شک وغیرہ روئی دار کچھ سے ناپاک ہو جائیں تو وہ مع روئی  
کے دھل کر پاک ہو سکتے ہیں یا روڑا علیحدہ ہو کر کچھ انگ اور روڑا انگ دھوئے سے پاک ہوگا اور اگر روڑا کا  
سوت کات لیا جائے تو وہ سوت بغیر اس کے کہ درمی وغیرہ بنوائے جائے دھوئے سے پاک ہو سکتا ہے یا نہیں ؟ بیٹوا  
توجہ فرمادو۔

## الجواب

جو کھڑے نہ رہیں اس کے لیے جیسے ہلکے شوگر و غیرہ دواؤں ہی دھونے سے پاک ہو جائیں گے ورنہ بہت دیر میں رکھیں یا ان پر پانی بہائیں یہاں تک کہ نجاست باقی نہ رہے پرنس حاصل ہو یا تین بار دھوئیں اور ہر بار تینا و تھ کریں کہ پانی نکل جائے۔

فی الدر المختار یطهر محل غیر مریۃ بغصبۃ  
طن غاسل طہارۃ محلہا بلا عدد بہ یغسل  
وقدر ثلاث لموسوس بغسل و عصر ثلثا و یا  
ینعصر و تثبیت جفاف ای القطع تق طرف  
غیرہ ما یتشرب النجاسة و ہذا حکمہ اذا  
غسل فی اجانۃ اما لو غسل فی مدیر او صرب  
عینہ ماء کثیرا و جری علیہ الماء جہد مطلق  
بلا شغل عصر و تجفیف و تکرار غس هو  
المختار ۵ باختصار۔

دو مقام میں ہے (نجاست) نہ دکھائی دینے والی جگہ  
دھونے والے کے غالب گمان کے ساتھ کہ اب شوگر پاک ہو گئی کسی  
خاص تعداد کے بغیر بھی پاک ہو جاتی ہے اور کسی پر  
قوی ہے اگر دوسو سو کرنے والا ہو تو تین بار دھو کر  
ہر بار پھر دھوے جبکہ وہ ایسی چیز ہو جو پانی سے پاک ہو  
اگر پھر دھوئی نہ جاسکتی ہو تین بار خشک کیا جائے  
یعنی جو نجاست اس کے اندر جذب ہوئی اس کے قطر  
ختم ہو جائیں یہ تمام باتیں اس صورت میں ہیں جب لب  
دیر میں دوسو سو گڑے تالاب میں دھوئے یا

اس پرست سا پانی ڈالے یا اس پر پانی جاری کرے تو پھر دھونے یا خشک کرنے اور بار بار غوطہ دینے کی سہولت کے بغیر  
مطلقاً پاک ہو جائے گی یہی مختار ہے (۱) (ت)  
تاپاک روڑ کا سوت دھونے سے جو پانی پاک ہو سکتا ہے بلکہ دری بنا کر پاک کرنے سے سوت کی تطہیر آسان  
ہے کہ وہ پھر دھونے میں سہل آ سکتا ہے کما لا ینق و اقلہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۸۹ از شہر کہنہ ۲۷ رجب ۱۳۲۰ھ

غسل خانہ کے چوبچ کا پانی گھر سے نکالنا اور پھر اس کو دھو کر استعمال میں لانا مکروہ ہے یا نہیں؟

## الجواب

مکروہ ہیں مگر بے ضرورت پینے یا دھو یا کھانا پکانے کے گھر سے یہ کام نہ کیا جائے۔

لان الطیاع تنصہ عن ہذا وقد  
قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بشوہا  
کیونکہ طبیعتیں اس سے نفرت کرتی ہیں اور نبی کریم  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: خوشبو دھو

وَلَا تَقْرُؤْ ۚ وَهُوَ تَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ۔ اور تفسیر مذکورہ۔ (ت)

مسئلہ ۱۹۰ احمدیہ خاں موضع ٹھریا نجابت خاں ضلع تحصیل بری

علماء دین اتباع شرع متین کی فرماتے ہیں مسئلہ ہذا میں جنبی شخص پیشتر ہتھ دھو کر ناف سے نیچے نہ پاکی دھو لے بعدہ تہبہ پاک باندھ کر میدان میں مسنون غسل ادا کرے تو اس حالت میں وہ تہبہ پاک رہے گا یا ناپاک اور غسل سے وہ آدمی پاک ہو گیا یا ناپاک رہا اور اس پانی کی چھینٹ دیگر شخص کے واسطے پاک ہے یا ناپاک۔؟  
جسٹوا تو جردا۔

### الجواب

تہبہ پاک رہے گا غسل کا پانی پاک ہے اس کی چھینٹ سے کوئی ناپاکی نہ آئے گی رہا غسل ادا ہو جائے اگر تہبہ ایسا ہے کہ پانی اس کے نیچے کے تمام بدن پر بھی ذرہ ذرہ پہنچ جائے گا تو غسل ادا ہو جائیگا ورنہ نہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔  
مسئلہ ۱۹۱ رضیہ گورکھ پور مقام ریواڑی متعلیٰ تحصیل حکیم جلال الدین بروز سہ شنبہ بتاریخ ۱۴ صفر مظفر  
۱۳۳۲ھ۔

علمائے دین کی کڑا میوں کو کٹتے چاتے ہیں نہ نئی کڑا میوں میں وہ شیرینی بناتے ہیں اور دودھ گرم کرتے ہیں ان کے یہاں کی شیرینی یا دودھ لے کر کھانا پینا درست ہے یا کہ نہیں؟ میر تو دعا۔

### الجواب

نہایت و نجاست طاہری میں شرع مطہر کا قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ احتمال سے نجاست ثابت نہیں ہوتی جس خاص شے کی نجاست معلوم ہو وہی خاص نجس و حرام ہے ولبس۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: بہ ماخذ سالم يعرف شيئا حراما بعينه۔ ہم اسی کو اختیار کر لیتے جب تک ہمیں کسی خاص چیز کے حرام ہونے کا علم نہ ہو۔ (ت)

مسئلہ کی تمام تر تحقیق و تفصیل ہمارے رسالہ الاصل من المسکریں ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۹۲ زکوت ضلع بجنور محلہ کوڑو مسئلہ امتیاز حسین صاحب ۱۴ شعبان ۱۳۳۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین کہ اگر مٹی کے برتن مثل پیالہ و گونڈہ وغیرہ میں نجاست خلیقہ مثل پھانہ و پیشاب لگ جائے اور اس کو پانی سے دھو کر پاک کریں اور دھوپ میں خشک کر دیں اسی طرح

ملہ الجوداؤ و شریعت باب فی کراہیۃ المار مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور ۳۰۹/۲

ملہ فتاویٰ ہندیہ الباب الثانی عشر فی اہدایا و العیافات مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور ۳۳۲/۵

تین مرتبہ پاک کر لیا جائے تو وہ عند الشرح پاک قابل استعمال رہا یا نجس ہے۔

### الجواب

ہاں پاک ہو گیا مٹی کا برتن چکنا استعمال جس کے مسام بند ہو گئے ہوں جیسے ہاٹی وہ تو تانبے کے برتن کی طرح صرف تین بار دھو ڈالنے سے پاک ہو جاتا ہے اور جو ایسا نہ ہو جیسے پانی کے گھڑے وغیرہ ان کو ایک بار دھو کر چھوڑ دیں کہ پھر بوند نہ پکے اور تری نہ رہے دو بارہ دھوئیں اور اسی طرح چھوڑ دیں سہ بارہ ایسا ہی کریں پاک ہو جائیگا یعنی کا برتن جس میں بال ہوا وہ بھی ٹپوں ہی خشک کر کے تین بار دھو جائے گا اور ثابت ہو تو صرف تین بار دھو دینا کافی ہے مگر نجاست اگر جرم دار ہے تو اس کا جرم چھڑا دینا بہر حال لازم ہے خشک کرنے کے یہ معنی ہیں کہ اتنی تری ہے کہ ہاتھ لگانے سے ہاتھ بیگ جائے خالی نم یا سیل کا رہنا مضائقہ نہیں نہ اس کے لیے دھوپ یا سایہ شرط در مختار میں ہے۔

قد ثبتت جفاف ای انقطاع تعاطفی غیر منعصر صایت شرب المجاسة والا فقلعہ کما مر  
تین بار خشک کرنا مقرر کیا ہے یعنی جو چیز نجس رہی نہا سکتی  
ہو اور نجاست کو جذب کرنے اس کے قطر سے ختم  
ہو جائیں ورنہ اس کی نجاست کو دور کیا جائے۔ ایسا کہ  
کودار (ت)

رد المحتار میں ہے

قوله انقطاع تعاطفی راد القهستانی و  
وهاب النداءة وفي التا تر حایة حد التجبیف  
ان یصیر بحال لا یستل منه الید ولا یشتوی  
صیروس ته یا صا جذا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔  
اس (رد مختار) کے قول "انقطاع تعاطفی" میں  
قہستانی نے اضافہ کیا ہے کہ رطوبت ختم ہو جائے۔  
تا آرائیہ میں ہے خشک کرنے کی حد یہ ہے کہ باس  
سے ہاتھ تر نہ ہو یا مکمل خشک ہو تا شرط نہیں (ت)

مسئلہ ۱۹۳ مستور مولوی سلیم اللہ صاحب جزل سیکریٹری انجمن نعمانیہ لاہور ۳۰ ریح الآخر ۱۴۲۲ھ  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کفار کا استعمال کیا ہوا چرخس یا ڈولہ چرمی  
یا حقہ چرمی دھو کر اور صاف کر کے مسلمان استعمال کر سکتا ہے۔

## الجواب

دھونے صاف کر لینے کے بعد کوئی مشیہ نہیں رہتا، استعمال بلا مشیہ جائز ہے صحیحین و مسند امام احمد و سنن ابن داؤد و جامع ترمذی شریف میں ابو عبدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے۔

و انطق للترصدی قال سئل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن قدور الجوس فقال اقوها عسلا و اطبخوها - و اللہ تعالیٰ اعلم۔

الغذاء و ترمذی کے ہیں فرماتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے جوسیوں کی پانڈیوں کے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا، انہیں دھو کر پاک کر لو اور ان میں پکاؤ۔ (ت)

مسئلہ ۱۹۲ تا ۱۹۷ از کتبہ پوباری محلہ متصل کوٹھی قدیم مینک سدا ان مکان نمبر ۳۔

مرسلہ حضرت سیدہ محمدیوں صاحبہ مبارکوی ۵ محرم ۱۳۳۳ھ

(۱) پکڑے یا بدن پر کوئی عقد نہیں ہوگی اس پر پانی پہلی مرتبہ ڈالا پھر ہاتھ سے اس کے قطرے پونچھ ڈالے، اسی طرح تین مرتبہ پانی ڈالا اور اسی ہاتھ سے جس سے پہلی مرتبہ قطرے پونچھے تھے اُس کو دوسرے بغیر قطرے پونچھے تو کیا یہ حضرت مفسر اور وہ ہاتھ دونوں پاک ہو جائیں گے بجا ایک عضو مفسر کو وہ ہاتھ لگا ہے جس نے پہلی اور دوسری تیسری مرتبہ کے فساد کو پچھاتے ہوئے ایک ہاتھ سے دوسرا چھینا تھا۔

(۲) اگر اس ترکیب سے پاک نہ ہو سکے تو کیا کیا جائے؟

(۳) من کو دھو کر مینک دیا سب قطرے گر گئے ہاں وہ وہ گئے جو بال کی حرام میں ہیں بہت ہی باریک ہیں جھٹکنے سے بھی نہیں گرتے تو ایسی صورت میں عضو تین بار دھو ڈالے پاک ہو جائیگا یا نہیں، اگر نہیں تو کیا کرے، حاصل کر اُس صورت میں جب وہ دونوں ہاتھ بکس ہوں۔

(۴) بدن پاک کرنے میں ہر بار کے دھونے میں قحط جاتا رہنا ضرور ہے یا مطلقاً ہر قطرہ کا خزاہ وہ چھوٹا ہی ہو اور پونچھنے سے صرف بدن پر پھیل کر رہ جاتا ہو اس کا بھی دور کرنا یعنی وہی پھیلا دینا ضرور ہے۔

## الجواب

بدن پاک کرنے میں ہر چھوٹے قطرے صاف کر کے دو بار دھونا ضرور نہ انقطاع قحط کا انتظار درکار بلکہ قحط و قحطہ درکار دھار کا موقوف ہونا لازم نہیں نجاست اگر نہ ہو حسب تو اس کے عین کار و ل مطلوب اگرچہ ایک ہی بار میں ہو جائے اور غیر مرتبہ ہے تو زوال کا غلبہ ملی جس کی تقدیر تسلیت سے کی گئی جہاں عصر شرط ہے اور وہ متعدد ہو



جیسے مٹی کا گٹھرا یا منسوخ ہو جیسے بھاری قالین درخت خشک لاف و برف انقطاع تعاطیہ ذاب تری کو قائم مقام عصر  
مکھاسے بدن میں عصر ہی درکار نہیں کہ ان کی حاجت موہرت تین بار پانی بہ جانا چاہیے اگرچہ پہلی دھار بھی حقہ زیریں پر  
باقی ہے شذسا ق پر نکاست غیر مرتبہ تھی تو پورے پانی ایک بار بہایا وہ ابھی ایڑی سے بہ رہا ہے وہ بارہ اوپر سے پھر بہایا  
ابھی اس کا سیلان نیچے باقی تھا سیارہ پھر بہایا جب یہ پانی اُتر گیا تطہیر ہو گئی بلکہ ایک مذہب پر تو انقطاع تعاطیہ  
کا انتظار کرتے نہیں اگر انتظار کرے گا طہارت نہ ہوگی کہ ان کے نزدیک تطہیر بدن میں عصر کی جگہ ترائی غسلات یعنی تینوں  
غسل پے در پے ہونا ضرورت مذہب اربع میں اگرچہ اس کی بھی ضرورت نہیں مگر غلات سے بچنے کے لیے اس کی  
رعایت ضرور مناسب ہے اس تقریر سے تین سوال اخیر کا جواب ہو گیا۔ در مختار میں ہے :

یظهر محل نجاسة مریئة لقلعہای ذوال  
عینہا و اثرہا و لوبہرة او بما فوق ثلث فی الاصل  
ولا یضر بقا اثر لا یرم و محل غیر مریئة لعلیة  
ظن حاصل طہارة محلیہ بلا عدد بہ یفسق و قدر  
یغسل و عصر ثلثا یمین عصر صالعا بحیث  
لا یقطر و بتثلیث جفاف ی شتاع تقاصر  
فی غیر عصر صالعا یتشرب النجاسة و الا  
فیہ قتلہا۔

اصح مذہب کے مطابق طہارتے وال نجاست کی مگر  
میں نجاست اور اس کے اثر کو دور کرنے سے پاک  
ہو جاتی ہے اگرچہ ایک تھوڑے ہو یا تین بار سے زیادہ  
یہ اصح مذہب ہے۔ اسی سے لازم ہونے والے  
(نہ دور ہونے والے) اثر کا پانی رہنا کچھ نقصان دہ نہیں  
اور جہاں نجاست نظر نہ آتی ہو اگر دھوئے والے کو  
اس جگہ کے پاک ہونے کا غالب گمان حاصل ہو جائے  
تو پاک ہو جائیگی۔ اس میں گنتی شرط نہیں اور اسی پر  
فتویٰ ہے۔ جس چیز کو چھو رہا ہو سکتا ہے وہ تین بار دھوئے  
اور خوب پھڑکنے کے ساتھ کہ اب کوئی قطرہ باقی نہ ہو، پاک ہو جاتی ہے۔ اور جس کا چھوڑنا ممکن ہو اور اس میں نجاست  
جذب ہو تو ہر وہ تین بار خشک کر کے یعنی قطرات کے ختم ہونے سے پاک ہو جاتی ہے ورنہ اسے زائل کیا جائے۔  
رد المحتار میں ہے :

بتثلیث جفاف ای جماعت کل غسلۃ من العسلات  
الثلاث و هذا بشرط فی غیر البدن و نحوه  
اما فیہ فیقوم مقدمہ توالی العسلات قال  
فی الحلیة والاضہار ان کلام التوالی

تین بار خشک کرنے کا مطلب یہ ہے کہ ہر بار دھونے  
کے بعد خشک کیا جائے یہ شرط غیر بدن وغیرہ میں ہے  
بدن میں تین بار مسلسل دھونا، اس کے قائم مقام ہر گز  
حلیہ میں فرمایا اظہار بات یہ ہے کہ اس میں تسلسل اور

36  
36

والمجاف ليس لشرط فيه وقد صرح به في  
التواتر وفي الدخيلة ما يوافق ما ذكره  
في البصر۔

اور خشک کرنے (دو نوں) میں سے کوئی بات بھی شرہ  
نہیں وازل میں اس کی تصریح ہے، وغیرہ میں اس کے  
موانی ہے اور بحر الائی میں اس کو برقرار رکھا ہے۔

وہ سوال اور یہ تو ظاہر ہو گیا کہ ہر بار قطرات کا پونچھنا فضول تھا بلکہ ہر بار ہاتھ پاک کر لیا مگر جبکہ اس نے یہا  
کیا مثلاً پاؤں پر نجاست تھی سیدھے ہاتھ میں لٹائے کر اس پر ایک بار پانی بھیا اور جو قطرہ باقی رہے بائیں  
ہاتھ سے پونچھ لیے تو یہ ہاتھ نا پاک ہو گیا مگر ایسی نجاست سے کہ دوبارہ دھونے سے پاک ہو جائے گی اس لیے کہ ایک  
بار دھل چکی اب پاؤں پر دوبارہ پانی ڈالنا تو دوسری بار کے بعد ایک ہی بار ڈالنا تھا لیکن اس نے دوبارہ دھو کر جس ہاتھ  
سے پھر اس کی طرف پچھے تو اب پاؤں کو وہ نجاست لگ گئی جو دوبارہ دھونے کی محتاج ہے تو پاؤں کو پھر دوبارہ دھونے  
کی ضرورت ہو گئی اور ہاتھ نہ ستور اسی نجاست سے جس پر اس میں تغیر نہ ہوئی کہ اس پر سیدھی آب نہ رہا اب  
پاؤں پر کسہ بارہ کا پانی دوبارہ کے حکم میں ہے کہ اس کے بعد ایک بار اور دھونے کی حاجت ہے لیکن اس نے اس  
کے بعد بھی وہی نجاست ہاتھ اس کے قطرات صاف کرنے میں استعمال کیا تو اب پھر پاؤں کو دوبارہ دھونے کی ضرورت  
ہو گئی دھکڑ (اور اسی طرح سے۔ ت) لہذا اسے لارہ کہ پاؤں پر دوبارہ پانی بھائے اور قطرات نہ پونچھے اور وہ  
ہاتھ دوبارہ دھو لے۔ رد المحتار میں ہے۔

قال في الامداد والعيادة الثالثة ف  
النجاسة فكل ما يظهر ما احاط به بالغسل  
والثانية بالثنتين والثالثة بواحدة وكذا  
الاولى الثالثة التي غسل فيها واحدة بعد  
واحدة وقيل يظهر الاثنا الثالث بمجرد  
الامراة والثالث بواحدة والاول بشتين  
به والله تعالى اعلم۔

”الامداد“ میں ذرایع ست میں تینوں پانی لگ الگ  
لگ۔ کئے میں پہلا پانی جس چیز کو لگ جائے وہ تین بار  
دھونے سے پاک ہے۔ دوسرا پانی جسے تینے و دو  
بار اور تیسرے پانی جسے پچھنے ایک بار دھونے سے پاک  
ہو جاتی ہے۔ اسی طرۃ تینوں رتن جو یکے بعد دیگرے  
اس میں دھوئے گئے۔ اور کہایا ہے غیر اترتی محض  
پانی بھانے سے پاک ہو جائیگا دوسرا ایک بار دھونے  
سے اور پہلا دوبارہ دھونے سے پاک ہوگا اور اللہ تعالیٰ

(اعلم رتبہ)

۲۲/۱

۲۲/۱  
۲۲۲/۱

مطبعة مجتبائی دہلی

باب الانجاس

سے رد المحتار  
سے

مسئلہ ۱۹۸ از سر نیا ضلع بریلی مسئلہ امیر علی صاحب رضوی ۱۶ شوال ۱۳۶۲ھ  
اگر کپڑوں پر بیلوں کے پیشاب گزروغیرہ کی پھینٹیں پڑی ہیں اور کپڑے بدلنے کی فرصت نہیں ہے ماز  
ایسی حالت میں ہوگی یا نہیں؟

### الجواب

اگر چھینٹیں چارم کپڑے سے کم پر پڑی ہیں نماز ہو جائے گی ورنہ نہیں اور کھیت کے کام سے فرصت  
نہ ہونے کا کچھ اعتبار نہیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۹۹ از موضع تھونا بھونٹا سوڈا نہ ملک افریقہ مسئلہ حاجی اسماعیل میاں صاحب مدنی حنفی قادری  
ابن امیر میاں ۲۳ صفر ۱۳۳۶ھ

گھم گرم تھ اس میں مرغی کا بچہ گرا اور فوراً مر گیا یہ گھی کی بنا جائز ہے یا نہیں؟

### الجواب

گھی ناپاک ہو گیا، بے پاک کیے اس کا کھانا حرام ہے۔ پاک کرنے کے تین طریقے ہیں،  
ایک یہ کہ آٹا ہی پانی اس میں ملا کر جنبش دیتے ہیں یہاں تک کہ سب گھی اوپر آجائے اسے اتاریں۔

اور دوسری پانی اسی قدر کر لیں کہ

پھر اتار کر تیسرے پانی سے اسی طرح دھو لیں۔ اور اگر گھی سرد ہو کر جم گیا ہو تو تینوں بار اس کے برابر پانی ملا کر  
جوش دیں یہاں تک کہ گھی اوپر آجائے اتاریں۔

اقتول جوش دینے کی پہل ہی بار مابست ہے پھر تو گھی رقی ہو جائے گا اور پانی ملا کر جنبش دینا کفایت کرے گا۔  
رد المحتار میں ہے،

الدرہ میں فرمایا اگر تیل ناپاک ہو جائے تو اس پر پانی  
ڈال کر جوش دیا جائے اس طرح تیل پانی پر غالب آکر  
کچھ اوپر آجائے گا۔ تو ہی تین بار کیا جائے یہ امام  
ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک ہے امام محمد رحمہ اللہ  
کا اس میں اختلاف ہے، اس میں زیادہ وسعت  
ہے اور اس کی یہ فتویٰ ہے جیسے شرح شیخ اسماعیل  
میں جامع العتادی سے منقول ہے۔ اور فتاویٰ خیر میں  
فرمایا: "فیض" (جوش دیا جائے) کا لفظ بعض

قال فی الدرر لو تنجس الدهن یصب علیہ  
الماء فیغلی فیعلو الدهن الماء فیؤخذ بشئ  
ہکذا ثلاث مرات ھ وھذا عند بنی یوسف  
حلافاً لمحمد وھو اوسع وعلیہ الفتوی  
کما فی شرح الشیخ اسماعیل بن جامع  
العتادی وقل فی العتادی الخیرۃ لعطۃ  
فیصل ذکریت فی بعض الکتب والظاهر  
انھا مت زیادة الناسخ فانما لدر من

شروط تطهير الدهن العلیاں مع كثرة النقل  
المسألة والتبعية لها الا ان يراد به التحريك  
مجازا فقد صرح في مجمع الرواية وشروط  
القدوري انه يصب عليه مثله ماء ويحرك  
فامل اءاد يحمل على ما اذا جمده الدهن  
بعد تنجسه ثم رأيت الشارح صرح بذلك  
في الخرائص فقال والدهن المسائل يلقى فيه  
الماء والجماد يلقى به حتى يعلو الماء

کتاب میں مذکور ہے اور نقل ہر سہ کر یہ لکھنے واسے کی  
طرف سے، مختلف ہے کیونکہ ہم نے تیل کو پاک کرنے کیلئے  
حوش دینے کی شرط نہیں دیکھی حالانکہ یہ مستحب بہت  
زیادہ منقول ہے اور اس کی چھان بین بھی بہت زیادہ  
کی گئی، البتہ یہ کہ اس حوش دینے سے جو حرکت  
دینا مراد آیا جائے، مجمع الروایۃ اور شرح قدوری میں  
اس کی تصریح کی گئی کہ اس پر اتنی ہی پانی ڈالا جائے  
اور حرکت دی جائے، پس خورد کرد وادھ یا اسے، پس  
صورت پر بھی عمل کیا جاسکتا ہے کہ جب وہ ناپاک ہونے کے بعد جم جائے۔ پھر میں نے دیکھا کہ شارح نے الخرائص  
میں اس کی وضاحت کرتے ہوئے فرمایا: بنے واسلے تیل میں پانی ڈالا جائے اور جیسے ہوسے کر حوش دیا جائے یہاں تک  
کہ وہ اوپر آجائے الخ (ت)

دوم ناپاک گھی جس برتن میں ہے اگر بننے کی طرف نل ہو گیا ہو آگ پر پگھلا لیں اور ویسا ہی پگھلا ہو ناپاک گھی  
اُس برتن میں ڈالنے جائیں یہاں تک کہ گھی سے بھر کر نل جائے سب گھی پاک ہو جائیگا، جامع الرمز میں ہے:  
ان تعالوا والدہن وغیرہا حلہا بماء  
باجرائہ مع جفہ مختلطاً بہ  
پسے والی چیز جیسے پانی، ورشیرہ وغیرہ کو اس کے  
بہر جنس کے ساتھ ملا کر جاری کیا جائے تو پاک  
ہو جاتی ہے۔ (ت)

صوم دوسرے گھی پاک لیں اور مثلاً تخت پر بیٹھ کر نیچے ایک خالی برتن رکھیں اور پرنالے کی مثل کسی چیز میں  
وہ پاک گھی ڈالیں اس کے بعد یہ ناپاک گھی اُسی پر نالے میں ڈالیں دونوں کو دونوں کو دھاریں ایک ہو کر پرنالے  
سے برتن میں گریں اسی طرح پاک و ناپاک دونوں گھی ملا کر ڈالیں یہاں تک کہ سب ناپاک گھی پاک گھی سے ایک دھار ہو کر  
برتن میں پہنچ جائے سب پاک ہو گیا، قراری میں ہے:

انہ ان ماء احدہما طهر والاخر حص فصب  
صفت مکاشف حال فاختلط فی الهواء  
دو برتنوں میں سے ایک کا پانی پاک اور دوسرے کا  
ناپاک ہو تو ان کو ٹنڈ مقام سے گرایا جائے اور وہ

شم نزلا طهر حائلہ۔  
فصا میں مل کر اتریں تو تمام پانی پاک ہو جائے گا (ت)

پیسے طریقہ میں پانی سے گھی کو تین بار دھوئے میں گھی غراب بھرنے کا اندیشہ ہے اور دوسرے طریقہ میں اُبل کر  
تھوڑا گھی ضائع جائے گا۔ تیسرا طریقہ بالکل صاف ہے مگر اس میں احتیاط بہت درکار ہے کہ برتن میں ناپاک  
گھی کی کوئی بوند نہ پاک گھی سے پیٹے نہ بعد کو گرسے نہ پرنا سے میں بھاتے وقت اس کی کوئی پھینٹ اُڑ کر پاک گھی سے جدا  
برتن میں گرسے ورنہ جتنا برتن میں پہنچا یا اب پہنچے گا سب ناپاک ہو جائے گا واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۰۰ از کنگ بخش بازار متصل مسجد مولوی صاحب مرسلہ داد علی خاں صاحب سہاوری  
۵۔ جمادی الاول ۱۳۳۹ھ

انگل پر نجاست ٹپ جائے اور اُسے چاٹ دیا جائے تو انگلی پاک ہو جائے اور منہ بھی پاک رہے۔

### الجواب

انگل کی نجاست چاٹ کر پاک کرنا کسی سخت گندی ناپاک رُوح کا کام ہے اور اسے جڑ جانا شریعت پر  
افراد اہل اسلام اور قاطع اسلام ہے اور یہ کتنا محض تجوٹ ہے کہ منہ بھی پاک رہے گا نجاست پانے  
سے قطعاً ناپاک ہو جائیگا اگرچہ بار بار وہ نجس ناپاک تم کو یہاں تک بھٹکے کہ اثر نجاست کا منہ سے دُھل کر سب  
پیٹ میں چل جائے پاک ہو جائے گا خواہ اس پائے سے کہ بہت دیر کے گا جو نجس کھانے والا ہے۔

النجاست للنجیثین والنجیثون للنجیثات  
والطیبت للطیبین والطیبون للطیبت اولئک  
مبرون مما یقولون۔ واللہ تعالیٰ اعلم  
ناپاک عورتیں ناپاک مردوں کے لیے اور ناپاک مرد  
ناپاک عورتوں کے لیے۔ پاک عورتیں پاک مردوں کے لیے  
اور پاک مرد پاک عورتوں کے لیے۔ وہ ان باتوں سے  
پاک ہیں جو لوگ کہتے ہیں (ت)

مسئلہ ۲۰۱ از بخوار بازار مرسلہ قاسمی جہ الفقار صاحب مورخہ ۱۱ جمادی الاول ۱۳۳۹ھ  
ہندو سے اشیاء خوردنی جیسے دودھ وہی گھی ترکاری شیرینی وغیرہ تر یا خشک کا استعمال اہل سنت  
کے نزدیک درست ہے یا حرام، اور آیت اِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ (یہ خشک مشرکین نجس ہیں۔ ت) سے  
اہل تشیع کا اشیاء مذکورہ میں کیا خیال ہے اور مجدد صاحب کا اس امر میں کیا فتویٰ ہے؟

### الجواب

آیت کریمہ اِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ اُن کے نجاست قلب و نجاست دین کے بارے میں ہے اجماع  
لہ رد المحتار باب الابحاس مطبوعہ مکتبۃ دہلی ۲۱۴/۱  
۲۸/۹ سنۃ القرآن  
۲۶/۲۴ مکہ القرآن

اگر طوٹ برنجاست میں نجس ہیں ورنہ نہیں تمام کتب فقہ متون و شروح و فتاویٰ اس کی تصریحات سے بالادال ہیں  
 ان کے یہاں کا گوشت تو ضرور حرام ہے مگر اسی حالت میں کہ مسلمان نے اللہ عزوجل کے لیے ذبح کیا اور بنانے پکانے  
 والے کے وقت مسلمانوں کی نگاہ سے غائب نہ ہوا کوئی نہ کوئی مسلمان اسے دیکھتا رہا تو اسی وقت حلال ہے ورنہ حرام اور  
 باقی اشیاء جن میں نجاست یا حرمت مستحق و ثابت ہو نجس و حرام ہیں ورنہ طاہر و حلال کہ اصل اشیاء میں طہارت طہلت  
 ہے قال تعالیٰ:

خلق لکم مافی الارض جمیعاً ۱

زمین میں جو کچھ ہے وہ سب تمہارے فائدے کے لیے  
 پیدا فرمایا۔ (ت)

جب تک کسی عارض سے اس اصل کا زوال ثابت نہ ہو جو حکم اصل ہی کے لیے رہے گا۔ مگر الذہب سیدنا  
 امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

ہہ ناخذ مالہم فصرف شیاً احداً منا بعینہ۔  
 ہم اسی پر عمل کریں گے جب تک کسی معین چیز کے حرام ہونے  
 کا علم نہ ہو جائے (ت)

مگر اس میں شک نہیں کہ ہندو جگہ تمام کفار اکثر طوٹ برنجاست بہتے ہیں بلکہ اکثر نجاستیں ان کے نزدیک  
 پاک ہیں بلکہ بعض نجاستیں ہندو کے یہاں ہیں پاک سمجھتے ہیں تو حجت مکہ و ثور و اوان سے کہنا اولیٰ ہے غرض فتویٰ  
 جواز اور فتویٰ احتراز و انقضائے خیال ضلال ہے اور اس مسئلہ میں حضرت مجدد کا کوئی خیال مجھے اس وقت یاد نہیں۔  
 واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۰۰۲ از ڈکٹر رام پھیا کوئی منسلح چٹا کاٹک حد سرسبزیر مرسلہ سید محمد مفیض الرحمن صاحب

۹۔ جمادی الآخرہ ۱۴۳۹ھ۔

جو زمین ناپاک و صوبہ کی وجہ سے پاک ہو گئی ہو وہ اس زمین پر اگر کوئی گیلیا پیر رکھ دے اور کسی لگ جائے  
 تو کیا پیر ناپاک ہو گا؟

### الجواب

جب زمین کو زوال اثر کے بعد حکم طہارت سے دیا گیا ہے وہ پانی پڑنے سے ناپاک نہ ہوگی قرپاؤں اس پر  
 رکھ دینے سے ناپاک نہ ہوگا، واللہ تعالیٰ اعلم۔

سہ القرآن ۲۹/۲

۱۔ فتاویٰ انگلیری باب ثانی عشر فی الہدایا والفضیلات مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور ۵/۳۴

مسئلہ ۲۰۴ و ۲۰۳ از شہر کمنہ

۲۲ رمضان ۱۳۳۶ھ

- (۱) بچے زمین پر پیشاب پاخانہ کرتے تھے اس پر اب گڑھی وہ سب اٹھا کر اُسے میں اسس کی کھانچی پڑی کھاجر کے سوار پڑا اب وہ کچی شکر پاک ہوئی یا پاک کر پاک یا کس طرح پاک ہو بہ
- (۲) کڑھی یا چڑھے کی ٹینگنی کھانے میں نکل آئے تو کیا کیا جائے ؟

### الجواب

- (۱) جب بچے زمین پر پاخانہ پھرتے ہیں وہ اٹھالیا جاتا ہے زمین کھرچ دی جاتی ہے، پیشاب کرتے ہیں وہ خشک ہو جاتا ہے اُس کا اثر زائل ہو جاتا ہے زمین پاک ہو جاتی ہے شہدہ اور ہم پان منع ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔
- (۲) کڑھی ترکھانے جیسے شور ہے کہ پاک کر دے گی اور جس میں ایسی تری نہ ہو جیسے چاول، اگر پاک جانے کے بعد گری تو اس کے پاس کے دانے جدا کر دیے جائیں اور اگر جس وقت پانی تھا اُس وقت تری تو سب ناپاک ہے جائزہ کو کھادے۔ اور ٹینگنی اگر بکری کی ہے تو اسس کا یہی حکم ہے اور چڑھے کی ہے اور ناج مثلاً روٹی یا دیلے یا دال پلاؤ کچڑی میں نکلی تو معاف ہے جبکہ اتنی نہ ہو کہ اس کا مزہ کھانے میں آگیا ہو اور اگر شوربے دار سالن میں نکلی تو اسے نہ کھانا چاہئے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۰۵ از ضلع میانسہرہ سید محمد رضا

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے غسل خانہ مسجد میں غسل کیا گھر پانی کا اتفاقاً ایک منٹ زمین پر رکھ دیا اب وہ گھر سے کا پیندا تین مرتبہ آب طہر سے غوطہ دینے سے پاک و طاهر ہو اتقابل استعمال کے ہو گیا یا نہیں اگر پاک ہو گیا تو کیوں قیمت اُس کی مثل ہنود کے اُس شخص گھر زمین پر رکھنے والے سے طلب کی جاتی ہے کہ وہ غوطہ دینے سے پاک نہیں ہو انجس کا نجس رہا اگر ایسا رہا تو متا بہت ہنود کی گئی اور دوسرا امر یہ ہے کہ اگر کوئی جاہل شخص اپنے تئیں مولوی کہلائے تو شرع میں اسس کے لیے کیا حکم ہے عمدہ تھا سے مذکورہ بالا میں صاف صاف جواب مزین بدستخط دھرم دھرت ہو۔

### الجواب

فقد تمی غوطہ دینے سے پاک نہیں ہو سکتا نہ زمین پر رکھ دینا ناپاک کرے جب تک زمین کی ناپاک قابل سہرایت ہو جو تری سبب یا زمین ثابت نہ ہو نہ قیمت مانگنے کی ضرورت بلکہ ناپاک ہو ا ہو تو اُس سے پاک کر دیا جائے جو صرف غوطہ بلکہ تین بار دھونے اور ہر بار خشک کرنے سے ہو گا۔ لوگ مولوی کہیں تو اسس پر الزام نہیں، ہاں وہ خود کہے کہ مجھے مولوی کہو تو الزام ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

سوال ۱۳۳۷

مسئلہ ۲۰۶ از بریلی محلہ گنڈا نالہ مسئلہ محمد جان صاحب

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کھانا پینگ پر کسی برتن میں رکھا تھا اور قریب ہی ایک کتے کو کھڑا دیکھا کسی نے منہ ڈالتے نہیں دیکھا البتہ کچھ نشانات کھانے کے گرنے کے اور برتن میں بھی اُس طرف جس طرف کتا کھڑا تھا کچھ جگہ خالی دیکھی اس صورت میں کیا حکم ہے ؟

### الجواب

جبکہ اُس طرف برتن خالی ہونے اور کھانا گرنے کی اور کوئی وجہ ظاہر نہ ہو اور کتا موجود ہے تو ضرور اُس نے کھانا اور کھانا ناپاک ہو گیا اکثر تر مثل شیر و شوربا ہے تو سب اور خشک مثل برنج ہے تو جہاں منہ لگا ہے وہاں سے اُتار کر پھینک دیں باقی پاک ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۰۷ از بریلی شہر کثرت مسئلہ گوہر علی حسین صاحب قائم مقام معتمد انجمن خدام المسلمین بریلی  
۴ ذیقعدہ ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سڑکوں پر چھڑکاؤ کرنے کی غرض سے پانی عوضوں میں مھر جاتا ہے اور اُس میں اکثر اتھ منہ اور کپڑے وغیرہ صوئے جاتے ہیں چھڑکاؤ کرنے والے بشتی انہی عوضوں سے پانی لے کر اور مشکوں میں پھر کر چھڑکاؤ کرتے ہیں ۔ اور دستکوں کو ایک دھوپانی سے دھو کر اسی محلہ کے یہاں پانی بھرتے ہیں آیا پانی غرزدنوش میں استعمال کرنے کے قابل ہے ؟ یا پاک ہے واضح رائے عالی رہے کہ غیر مسلم بھی ہشتیوں کی ان حرکات پر نفرتی کہتے ہیں ۔

### الجواب

صورت مسئلہ میں حکم چار ہے جب تک کسی خاص حالت میں نجاست ثابت نہ ہو۔

نص علیہ فی کتب المدھب قاطبۃ و صنف	کتب مذہب میں اس کی تصریح موجود ہے طریقہ محمدیہ
احسن من ینبہ مصنف الطریقتۃ المحمدیۃ	کے مصنف اور شارح اے بہت ہی اچھا بیان کیا ۔
و شارحہا قدس سرہما وقد فصلناہ فی	ہم نے "الاحلی من السکر" میں اسے تحصیل
الاحلی من السکر۔	کے ساتھ ذکر کیا ہے (ت)

کفار کی نفرتی و آفرین کچھ طرہوں نہیں ملوئیوں کی کراہیاں جن کو شب بھر کتے چاٹیں صحیح ہے اپنے مظنون البقا پانی سے دھوئیں اور سال بھر کے باندھے ہوئے انگوچھے سے پوچھیں جس میں تقریباً چھٹا تک بھریشاب ہوگا یہ کچھ قابل نفرتی ہیں اور ان کا دودھ مٹھائی طیب اور وہ پانی نجس ۔ شریعت ایسے مسل فرق نہیں فرماتی ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔



مسئلہ ۲۰۸ از شہر بریلی بہاری پورہ سردار علی اسکول مسئلہ خالق واد خان صاحب

۱۶۔ ذیقعدہ ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک خاکروب نے ایک ستر کی تر مشک چھو دی ہے اس صورت میں وہ مشک پاک رہی یا ناپاک۔ اور اگر ناپاک ہے تو کسی طرح سے وہ پاک ہو سکتی ہے یا نہیں؟

### الجواب

تین بار اس جگہ پر پانی بہادیں تطہیب بالقلب (دل کے اطمینان کے لیے۔ ست) واللہ تعالیٰ اعلم  
مسئلہ ۲۰۹ از پریل بحیث محلہ بھورے خاں مرسلہ سید محمد معین صاحب ۵ المحرم الحرام ۱۳۳۷ھ  
کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ روغن زرد رقیق دیگچی میں کوٹھری کے اندر رکھا تھا، کتا اندر گیا اور جا کر گتے نے دیگچی کھول کر کھایا ہو گا تو ڈکوٹھری میں جا کر گتے کو ہٹایا تو اس کے منہ سے گھی گرتا نظر آیا مگر کھاتے ہوئے نہیں دیکھا آیا وہ گھی قابل کھانے کے رہا یا نہیں اور رہا تو کس صورت میں۔

### الجواب

گھی ناپاک ہو گیا۔ اگر رقیق ہے تو سب اور جانا ہوا ہے تو جہاں سے کھایا وہ جگہ ناپاک ہوئی باقی پاک رہا۔ یہ جو جاہلوں میں مشہور ہے کہ اس صورت میں ناپاک نہ ہو گا کہ کتے سے تو رکھ میں جہالت ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔  
مسئلہ ۲۱۰ از سسوند ڈاک خانہ شیش گڑھ ضلع بریلی مرسلہ علی جہاں خاں

۱۶ ربیع الاول شریعت ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک خاکروب نے کھیلین دکاندار سے خریدیں اور اپنے کپڑے میں سے لیں بعد کو کسی جھت پر کھیلوں کے ڈھیر پر لوٹ دیں اب وہ کھیلین پاک ہیں یا ناپاک، علاوہ اس کے شیرینی لٹو پیڑہ جیلیبی اگر خاکروب ہاتھ میں یا کپڑے میں لے لے تو وہ پاک رہی یا ناپاک؟ بینوا تو جبروا۔

### الجواب

اگر اس کے ہاتھ میں نجاست ہو اور ہاتھ یا جو چیز اس نے لی تر ہو تو وہ شے ناپاک ہو جائے گی اور خشک چیز خشک ہاتھ یا کپڑے میں لینے سے ناپاک نہ ہوگی مگر جھنگی کی چھوٹی ہوئی چیز سے لوگ سفر کرتے ہیں لہذا اس سے بچنا چاہئے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: بشروا ولا تنفروا (خوش کرو متغفر نہ کرو۔ ست) واللہ تعالیٰ اعلم۔

**مسئلہ ۲۱۱** از رام پور مرسلہ جناب گل احمد صاحب افغان خراسانی ۹، شوال المکرم ۱۳۳۸ھ  
 کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص اپنے باقی کو قریب کنویں کے کنارے  
 اور اس کی چھینٹیں کنویں کے اندر جاتی ہیں اور جس ڈول میں ہاتھی پانی پیتا ہے وہی بار بار کنویں میں ڈالتا ہے ایسی صورت  
 میں کنویں کا کیا حکم ہے اس کے پانی کا استعمال غسل وضو کھانے پینے میں کرنا درست ہے یا نہیں اور اگر اس سے وضو  
 یا غسل کیا ہو تو نمازوں کا اعادہ کیا جائیگا یا نہیں، بیّنوا تو جہودا۔

### الجواب

ہاتھی کے بدن کی چھینٹیں اگرچہ مذہب راجح میں ناپاک نہیں مگر اس کا پیا ہوا پانی اور وہ ڈول جس میں پانی پیا  
 یقیناً ناپاک ہیں جب وہی ڈول کنویں میں ڈالا سب پانی ناپاک ہو گیا اس کا استعمال وضو غسل وغیرہ نوش میں حرام  
 ہے اور وضو غسل کیا تو بدن اور کپڑے پاک کیے جائیں اور نمازیں پھیری جائیں اور ہاتھی والے کو اس حرام حرکت سے  
 باز رکھا جائے واللہ تعالیٰ اعلم۔

**مسئلہ ۲۱۲** مسئلہ نئے خان کا نزد شہر کینہ ۱۳ محرم ۱۳۳۹ھ  
 کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں جو کہ نعل آدمی کی پیدائش کا قرار پاتا ہے  
 وہ پاک ہے یا ناپاک؟

### الجواب

منی مطلق ناپاک ہی ہے سو ان پاک نعلوں کے جن سے تخلیق حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام ہوئی اور  
 خود انبیاء کے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے نعلے کہ ان کا پیشاب بھی پاک ہے یہ منی تمام فضلات واللہ تعالیٰ اعلم۔

**مسئلہ ۲۱۳** از جلالہ آباد برابڑوہ حسینی متعلق محلہ پور درہ اسلام آباد مسئلہ سراج الدین صاحب

۱۳، ربیع الثانی ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ریل گاڑی بانکنے والا جس کے پاس ایک کڑا اور ایک ہی پاچار  
 ہے یہی پیشہ ہے گاڑی کے کراسے سے شکم سیری کرتا ہے بیلوں کو بانکنے کے وقت بیلوں کے پیشاب گوبر کی چھینٹ  
 دم بیل کے ہٹانے سے سبب جگہ لگی بڑے بڑے دان پکڑوں پر آئے دھونے کی فرصت نہیں ملی اس حالت میں نماز  
 پنجگانہ ادا کرنے کی شرع شریف میں کیا تعلیم ہے، بیّنوا تو جہودا۔

### الجواب

بیلوں کا گوبر پیشاب نجاست خفیفہ ہے جب تک چارم کپڑا نہ بھر جائے یا متفرق اتنی پڑی ہوں کہ جمع کرنے سے  
 چارم کپڑے کی مقدار ہو جائے کپڑے کو نجاست کا حکم نہ دیں گے اور اس سے نماز جائز ہوگی اور بالفرض اگر اس سے

زائد بھی دیجتے ہوں اور دھوئے سے کچھ معذوری یعنی حرج شدید ہو تو نماز جائز ہے ۔

فقد طهر محمد بن أحمد اللؤلؤی کما فی الدر المختار ۔ واللہ تعالیٰ اعلم ۔  
امام محمد رحمہ اللہ نے علوم بلوچی کے پیش نظر سے پاک قرار دیا ہے جیسا کہ در مختار میں ہے ۔ (۱) (ت)

مسئلہ ۲۱۳ از شہر گیار محمد بزرگچہ مستوفی شمس الدین و احمد اللہ خاں صاحبان شوال ۱۳۲۰ھ  
کی فرمائے ہیں ملاتے ہیں اس مسئلہ میں کہ شہر اور گیارہ ہاتھی کس وجہ خاص سے نجس کیے گئے ہیں ، مدلل بدلائل آیات قرآن مجید ۔ جزا تو جہد۱۔

## الجواب

جس وجہ خاص سے تم ہر کیے گئے ہو ، واللہ تعالیٰ اعلم

کاتب نے اس کو مسخ کر لیا ہے ۔ اس کا درست بیان آخر میں یعنی آپ کے آخری حکم میں ہے جب آپ غلیصہ کے ساتھ رہے ہیں داخل ہوئے اور استون اور دکانوں کے گوبر سے بھرے ہوئے کی وجہ سے لوگوں کو ابتلا و عام میں دیکھ کر مشایخ نے امام محمد کے اسی قول پر بجزی کی مٹی کو تیس کی ہے قح اور عمدہ دانتہ حاضرہ میرے قح و دانتہ اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے لکھا کہ ان وجہ کام کہنے والوں سے حرج کو دہکنے کے لیے اسی کو اختیار فرمایا ہے اسے محفوظ کر لو ، اسی لیے یہاں جینگی کے بارے میں شیخین کا قول اختیار فرمایا ۔ نیز ہلالیہ میں اسی کو ظاہر فرمایا ہے اور اس کو مواہب الرحمن کی طرف منسوب کیا ہے ۔ لیکن علامہ قاسم کی نکت میں یہ ہے کہ امام کا قول نجاست غلیظہ کے ساتھ ہے بسوط وغیرہ میں اسی کو ترجیح دی ہے اسی لیے اصحاب متون نے اسے اختیار فرمایا ہے ۱۷۷ (ت)

محمد بن أحمد اللؤلؤی صاحب در مختار  
حین دخل الی مع الخلیفۃ ورأی بلوی الناس من اعتداء الطرق والمخانات وقاس المشایخ علی قولہ ہذا طہرت بخاری فتح و احتارہ مجدد المائۃ الحاضرة سیدی واللہ اعلم حضرت قدس سرہ دلتا تحریر عنہ  
فلایحسب من حذوہم ہذا ولذا اختارہما فی العشی قولہما ہما محفظة واستظهر فی الشرح لایۃ وعزاه الی مواہب الرحمن لکن فی انکت للعلامة قاسم ان قول الامام بالتغلیظ رجحہ فی البسوط وغیرہ ولذا حرری علیہ اصحاب المتون ۱۷۷

اخیر حارضا القادری الرضوی البریلوی

مسئلہ ۲۱۴ از نگینہ ضلع بخور محلہ شیخ کی سرائے عکبر منہاراں مسئولہ حافظ بشیر احمد صاحب

۱۰ شوال ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کہتا ہے کہ کوراکھڑا بازار کا خریدار ہوا ویسی ہو یا انگریزی جو کہ قیمت دے کر خرید لیا جو وہ بلا دھوکے ہوئے پہننا جائز ہے امتناز اس پر درست ہے دوسرا کہتا ہے بغیر دھوکے نماز جائز نہیں کہ اس کے ظاہر ہونے کا یقین نہیں، کس کا قول صحیح ہے مینواتو عروا۔

### الجواب

ظاہر ہونے پر یقین کی اصنافِ عامتہ نہیں آدمی جو کپڑے پہنے سوتا ہے جاگنے پر کیا یقین ہے کہ انہیں کوئی نجاست نہ پہنچی۔ کپڑے کے استعمال اور اس سے نماز پڑھنے کے لیے صرف اتنا درکار ہے کہ اس کا نجس ہونا معلوم نہ ہو ویسی یا انگریزی جتنے کپڑے خریدے جائیں یا بے خریدے ملیں جب تک اُن کی نجاست معلوم نہ ہو پاک ہیں یہ خیال بے اصل ہے کہ قیمت دینے سے پاک ہوں گے، وہ جو حقانی اعلم۔

مسئلہ ۲۱۵ از موضع غوردنو ڈاکا نہ بدوسرائے ضلع بارہ بنگی مسئلہ صفدر علی صاحب

۹ ربیع الاول شریف ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مرد بی بی یا لاتی مرد جو کال استعمال زندہ اور مردہ کے لیے جائز ہے یا ناجائز۔ قلعی عیبد ہونا چاہیے۔

### الجواب

مسلمان کا بنایا ہوا صابون جائز ہے اور ہندو یا مجوسی یا نصرانی کا بنایا ہوا صابون جس میں چربی پڑتی ہو گرچہ گائے یا بکری کی، ناپاک و حرام ہے ویسی جو یا ولاتی اور جس میں چربی نہ ہو جائز ہے واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۱۶ مسئلہ حاجی اسماعیل بن حاجی امیر میاں قادری کا ٹھیکہ دار لڑی از حوزہ افریقہ بقم بھونٹا حوتی برلش باسوٹولینڈ۔

اگر تیل یا کھنکھم گرم ہو یا سرد اس میں حرام جانور شلا چڑیا، بلی یا کتیا خنزیر وغیرہ جانور اندر مر گیا یا جھوٹا کر گیا اب وہ گھی و تیل وغیرہ کیسے پاک ہو گا اور وہ کھانا درست ہو گا یا نہیں؟

### الجواب

گھی اگر رقیق پتہ ہے تو اس کے پاک کرنے کا طریقہ مسئلہ پنجم میں ملاحظہ فرمائیے اگرچہ ہوا ہے تو اس جانور یا اُس کے حصے حاجی اسماعیل صاحب کے ایک سو گیارہ سوالات میں سوال پنجم کے جواب میں وہ طریقہ ذکر فرمایا کہ اس کتاب کے

صفحہ ۵۶۳ پر مسئلہ ۱۹۹ میں مذکور ہے ۱۴ (م)

مُسکُن کی جگہ سے تھوڑا سا گلی کھرج کر پھینک دیں باقی پاک ہے، احمد و ابو داؤد ابو ہریرہ اور دارمی عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،  
 ادا وقعت العاصرة في السمن فان كان جاحدا  
 فانقوها و ما حولها۔  
 اگر جیسے ہوئے گلی میں چو یا اگر بجائے تو چاہا اور اس کے  
 آس پاس کا گلی عال کر پھینک دو۔  
 واللہ تعالیٰ اعلم۔

## بَابُ الْإِسْتِنْبَاءِ

(یہ باب استنجا کے بیان میں ہے)

مسئلہ ۲۱۷

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے لوٹے سے دھو کر اس میں پانی پڑا، اس کے پچھلے پانی سے چھوڑا بڑا استنجا یا دھو کر کیسا ہے اور اسے پھینک دینا جائز ہے یا نہیں؟ بینو تو جوا۔

الجواب

پھینک دینا تو تفسیح مال ہے کہ شرع میں قطعاً منع اور دھو کر ناپیشگ جائز، عذریہ کہ اس میں مائع مستقل اس قدر عذریہ ہو کر غیر مستقل پر غالب ہو گیا۔ رہا استنجا، جواز میں تو اس کے بھی مشابہ ہیں۔ یہ کسی کتاب میں اس کی حالت نظر فقیر سے گزری۔ ہاں یہ ہے کہ بقیہ وضو کے لیے شرعاً حطت و احترام ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ناست کو حضور نے وضو فرما کر بقیہ یہ کہ کھڑے ہو کر نوش فرمایا اور ایک حدیث میں روایت کیا گیا کہ اس کا پانی شتر مرغی سے شفا ہے۔ تو وہ ان امور میں آئینہ تر غرض سے مشابہت رکھتا ہے ایسے پانی سے استنجا مناسب نہیں۔ تنویر کے آؤ وضو میں ہے۔

وان یشرب بعده من فصل وضو نہ مستقل وضو کے بعد وضو کا پسندانہ (پانی قبل رخ کھڑے ہو کر لقمہ قاشق۔)

پے۔ (ت)

درمختار میں ہے، کماذکرہ صریحاً (آب زمزم کی طرح - ت)

جامع الترمذی میں سیدنا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے مروی کہ انہوں نے کھڑے ہو کر بقیۃ وضو کیا پھر فرمایا،  
احببت ان اریکم کیف کان ظہور رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
رد المحتار میں ہے :

ماء زمزم شفاء، وکذا افضل الوضوء فی شرب  
هدیۃ ابن العماد لیسیدی عبد الغنی النابلسی  
ومبجزمہ فی ۲ اصحابی موضع اقصود  
لاستشفاء بشرب فضل الوضوء، فحصل فی  
الشفاء وهذا فی اعتماد اعلیٰ قول  
ابہادق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی هذا  
الطب النبوی العظیم ۱۷ واللہ بجلہ وتعالیٰ اعلم بالصواب  
آب زمزم شفا ہے اور اسی طرح وضو کا پکا ہوا پانی بھی۔  
بدیۃ ابن العماد کی شرح میں علامہ عبد الغنی نابلسی رحمۃ اللہ  
فرماتے ہیں میں نے تحریر کیا ہے کہ جب میں بیمار ہوتا ہوں  
تو وضو کے بقیہ پانی سے شفا حاصل کرنے کا ارادہ کرتا ہوں  
پس مجھے شفا حاصل ہو جاتی ہے یہی صادق صل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کے اسی صحیح طب نبوی میں پاسے جانے والے ارشاد گرامی پر  
اعتماد کرتے ہوئے میں نے یہ طریقہ اختیار کیا ہے ۱۷ واللہ  
بحمدہ وتعالیٰ عمر، نواب (ت)

مسئلہ ۲۱۸ حاتی الشیخاں صاحب ۲۷ رمضان مبارک ۱۳۰۷ھ

کی فرمائش میں مدائے دیں اس مسئلہ میں کہ مصل کے پائیں ہاتھ میں ایسی چوٹ لگ گئی ہے کہ حرکت نہیں  
کر سکتا پانی سے استنہ کر سنے سے معذور ہے البتہ دہنے ہاتھ سے ڈمیلوں سے صاف کر سکتا ہے ایسا شخص نیاز پڑھ کر سکتا ہے  
اور رامت اس کی جائز ہے یا نہیں؟ بینہ او جروا۔

### الجواب

دہنے ہاتھ سے استنہ اگرچہ منوع و گناہ ہے صحیح حدیث میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے نفی فرمائی  
کما اخرجہ احمد والشیخان عن ابی قتادۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (جیسا کہ امام احمد اور شیخان (امام بخاری  
ومسلم، رحمہم اللہ تعالیٰ سے حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے حدیث کو نقل کیا ہے - ت) مگر جب ہڈی سے تو کچھ  
موانعہ نہیں جان الضرورات تبیح المحظورات (ضروریات منوعات کو جائز کر دیتی ہیں - ت) درمختار

سے درمختار مع الترمذی باب مستحبات الوضوء مطبوعہ مجتبائی دہلی ۲۳/۱

سے جامع الترمذی باب وضو الہی صلی اللہ علیہ وسلم کیف کان مطبوعہ کتب ندوۃ شیعہ دہلی ۹/۱

سے رد المحتار مطلب فی مباحث الشریعۃ ما مطلب فی مجتبائی دہلی ۸۸/۱

میں ہے :

کرہ تحریمہ یسین ولا عذر یسارہ مخلص  
بائیں ہاتھ میں کوئی قدر نہ ہو تو دائیں ہاتھ سے (استنجا)  
مکروہ تحریمہ ہے اور مخلصا (ت)

درنخواست جب مخرج بول و باز سے مقدار درہم سے زیادہ تہجد نہ کرے تو ڈھیلے کافی ہوتے ہیں اُن کے بعد پانی  
لینا فقط سنت ہے درمختار میں ہے :

لعسل بالماء بعد الحجر منہ او مخلصا -  
پتھر (استعمال کرنے) کے بعد پانی سے دھونا سنت  
ہے اور مخلصا (ت)

یہ سنت بھی اگرچہ باقی سنہ مؤکرہ کے مثل ہے جس کا ترکہ بیشک باعث کراہت ہے :

علی ما حققہ لمحقق علی الاطلاق فی الفتح  
جیسا کہ محقق علی الاطلاق رحمہ اللہ نے فتح ، لغیر میں  
وتبعہ تلمیذہ المحقق ابن امیر الحاج فی  
اور ان کی اتباع میں ان کے شاگرد محقق ابن امیر حاج  
الحلیہ نے علیہ میں اس کی تحقیق کی ہے ۔ (ت)

مگر حالت مذکر ہمیشہ مستثنیٰ ہوتی ہے اور ترک سنت صحبت نماز میں نفل انداز نہیں پس صورت مستغفر  
میں بلا تاخیر اس شخص کی اپنی ، میں عرق زامت میں نصف ، مگر تہجد مخرج کے علاوہ قدر درہم سے زیادہ  
ہو تو اُس وقت پانی سے دھوئے بغیر طہارت نہیں ہوتی ۔ درمختار میں ہے :

یجب ای غسلہ ان جاوز المخرج منہ ما تم  
اگر (طہارت سے) مانع نہجاست مخرج سے تہجد  
و یعتبر القدر المانع للصلا فیما وراہ منہ  
کو جانے تو اس کا دھونا واجب اور نہ مانع نہجاست  
الاستنجاء -  
کے اندازے کا اعتبار اس نہجاست ہو گا جو جانے استنجا

کے علاوہ ہے ۔ (ت)

ایسی حالت میں اگر پانی پر کسی طرح کسی ہاتھ سے قدرت نہ پائے تو اُس کی اپنی نماز ہو جائے گی ، درمختار میں  
ہے ، لو شئت سقط اصلہ (اگر دونوں ہاتھ شغل ہو جائیں تو طہارت بالکل ساقط ہو جائیگی ۔ (ت) مگر امامت

سے درمختار	فصل الاستنجا	مطبوعہ مجتہبان دہلی	۵۶/۱
سے	"	"	۵۶/۱
سے	"	"	۵۶/۱
سے	"	"	۵۶/۱



نہیں کر سکتا کہ لا یحفی واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم (جیسا کہ مخفی نہیں، اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے۔ ت

مسئلہ ۲۱۹ ۴ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اور انہی بوں نے پیش کیا کہ بعد اکثر غزیرہ، استنجا پانی سے کیا یا ڈھیلوں سے؟ جنوآجروا۔

### الجواب

صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی عادت اس باب میں مختلف تھی امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اکثر مٹی سے استنجا فرماتے اور حدیث رضی اللہ عنہ پانی سے۔ کشف العرم میں ہے،

کان عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ یبول  
کثیر ثم یسحر بالتواب او الحائط ثم یقول  
ھکذا علما ولم یبعثنا انہ کان یغسلہ بالماء  
بعد وکان حدیثہ لا یجمع فی الماء والحجر  
او بال وکذلک عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما  
فکانا یغسلان بالماء فقط۔

اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دونوں صورتیں ثابت ہیں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے روایت کی کہ سیدہ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پیشاب کے بعد پانی سے استنجا فرماتے

احمد والترمذی وصحیحہ والنسائی عنہا  
رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت صرف ارو اجکت  
ان یغسلوا اثر العائط والبول فان الغی علی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم کان یفعلہ۔

تعالیٰ علیہ وسلم بھی یونہی کرتے تھے۔ امام ترمذی نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔ (ت)

اور وہی (عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا) روایت فرماتی ہیں کہ ایک بار حضور پُر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پیشاب فرمایا امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ پانی سے کرکٹ سے ہوئے۔ فرمایا کیا ہے؟ عرض کیا،

سکشف اللہ فصل فی کیفیت الاستنجار  
مطبوعہ دار الفکر بیروت لبنان  
۵/۱ ۵/۱  
۵/۱ ۵/۱  
۵/۱ ۵/۱

استنجہ کے لیے پانی۔ فرمایا: مجھ پر واجب نہیں کیا گیا کہ ہر پیشاب کے بعد پانی سے طہارت کروں۔

ابوداؤد و ابن ماجہ نسید حسن عن ام المؤمنین عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقام عمر خلعہ مکون من ماء فقال ما هذا یا عمر فقال ماء تتوضؤ بہ قال ما امرت کلما ملت امس اتوضأ ولو فعلت لکات سنة۔

امام ابو داؤد اور ابن ماجہ رحمہما اللہ نے سند حسن کے ساتھ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے پیشاب فرمایا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ آپ کے پیچھے پاؤں کا ٹولہ لے کر کھڑے ہو گئے، حضور علیہ السلام نے فرمایا: اے قراریہ کیا ہے، انہوں نے عرض کیا: یہ پانی ہے آپ اس سے وضو فرمائیں۔ آپ نے فرمایا: مجھے اس بات کا

حکم نہیں دیا گیا کہ جب پیشاب کروں تو وضو کروں، اگر ایسا کروں تو سنت بن جائے گا۔ (ت۔ طہر میں ہے)

المراء بالوضوء هنا الاستنجاء بالماء کما ذکرہ النووی۔ یہاں وضو سے استنجاء کا مراد ہے جیسا کہ امام نووی رحمہ اللہ نے ذکر کیا ہے (ت۔

در سند یہ ہے کہ ڈھیلے درپانی دونوں سے استسجاء کا ہے جس سے کر کے لاکاؤنی ہوگا اور افضل یہ ہے کہ دونوں کو جمع کر کے فی الہندیۃ عن التبیین الا فضل ان یجمع بینہما (فتاویٰ عالمگیری میں التبیین سے منقول ہے کہ دونوں کو جمع کرنا افضل ہے۔ ت۔ واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ حل مجتہد ائمہ و احکم (اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے اور اس بزرگ و بزر ذات کا علم مکمل و حکم ہے۔ ت۔

مسئلہ ۲۲۰۔ رنگلٹ مرسلہ سردار امیر خاں ملازم کپتان اسٹوٹ ۲۱ ذی الحجہ ۱۳۱۲ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں اگر کسی جگہ پرانے کپڑا یا مٹی کا ڈھیلہ یا ریت نہ ہو تو وہاں پتھر سے استنجہ سکھایا گیا ہے اور اگر تھوڑی دور پر ہر شے موجود ہے لہذا یہ کہنا ہی کر گیا اور پتھر سے سکھایا تو کیسا ہے بیوقوف ہو۔

### الجواب

استنجاء خشک کرنے میں ہر بے قیمت بیکار پاک چیز کہ رطوبت کو جذب کر کے مریض کو صاف کر دے ڈھیلہ ہو یا

سہ سنی ابداد شریف کتاب الطہارۃ، باب فی الاستبراء، مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور ۱/۴  
سہ علیہ (مذکورہ کتاب دستیاب نہ ہو سکی،

سہ فتاویٰ ہندیۃ الفصل الثالث فی الاستبراء۔ نورانی کتب خانہ پشاور ۱/۴

پتھر مٹی پر یا پُر نہ پُر زمین پر یا دیوار سب برابر ہے ہن بڈی یا کوئی پکی اینٹ یا ٹھیکری یا چوتانہ ہو، دُر مختار میں ہے۔  
 (الاستیحاء، سنة مؤکدة بحوججہ) ص ۱  
 ہو عین طاهرة قاعة لا قيمة لها كمد (منق)  
 وکمره لعظم و دوت و احرو و حرف و سراج و قلم)  
 و حق غیر و کل ما یتعم به۔  
 پتھر جیسی چیز کے ساتھ استنجا سنت مؤکدہ ہے یعنی  
 وہ چیز جو پاک ہو نجاست کو دور کرنے والی ہو اور قیمتی نہ ہو  
 جیسا کہ صاف کرنے والا ڈھیلہ ہڈی، گوبر، پکی اینٹ  
 ٹھیکری، گچ اور کوئٹے کے ساتھ استنجا مکروہ ہے  
 نیز غیر کی ملکیت اور نفی بخش چیز کے ساتھ بھی مکروہ ہے (ت)

نور الایضاح میں ہے،  
 یکره الاستنجاء بجنس اہ ملخصین۔  
 رد المحتار میں ہے،

قال فی البدائہ السنۃ هو الاستنجاء بالاشیاء  
 الطہرۃ من الاحجار و الامداد و التراب و  
 الخرق النوالی اھ و مثله الحدار و الاجدار غیرہ  
 کالوقف و نحرہ و للمیت جبر الاستنجاء بہ و قد  
 دلوا الدار مسبلۃ اھ ملخصاً۔ واللہ تعالیٰ اعلم  
 پانچ میں فریاد پاک چیز مثلاً پتھروں، ڈھیلوں، مٹی،  
 پرانے کپڑے کے ٹکڑوں سے استنجا کرنا سنت ہے اھ  
 دیوار بھی اسی طرح ہے لیکن کسی دوسرے کی دیوار نہ ہو  
 مثلاً وقت شدہ دیوار کرایہ دار دیوار سے استنجا کر سکتا ہے  
 اگرچہ دیوار قرہ ہو۔ اھ ملخص (ت)

مسئلہ ۲۲۱ ۲۷ صفحہ از کتبہ و اذنیع نماز تک متوسط مسئلہ مولوی فقیر عارف صاحب  
 از مکان منشی حبیب اللہ تحصیلدار

باسم آداب زانوئے ادب تہ کوہ عبسہ رضی  
 مستفیضان باریان مضور فیض معور میرسانہ دینا و خرو  
 در مسئلہ کتاب خیرۃ العمل واقع است لہذا بخ مت فیض  
 درعت سال منقبت محی المرام شریعت حاجی لازم بدعت  
 مظہر جنات ملت یہا معصوم برکات شریعت غرا  
 عمدہ آداب کے ساتھ زانوئے ادب تہ کرتے ہوئے  
 آنحضرت کے فیوض و برکات سے مستفیض ہونے والے  
 حضرات کی ایک عفت جو اس علاقے میں خیرۃ العملی کے ایک  
 مسئلہ کے سلسلے میں ہے فیضہ برکت، عالی مرتبت،  
 شریعت کے رسوم کو زندہ کرنے والے، بدعت کے لائق

سُئِدَ دُر مختار	فصل الاستنجاء	مطبوعہ مجتہدانی دہلی	۵۶/۱
سُئِدَ نور الایضاح	فصل فی الاستنجاء	علیمی کتب خانہ لاہور	۶ ص
سُئِدَ رد المحتار	فصل الاستنجاء	مجتہدانی دہلی	۲۲۳/۱

جناب مولوی محمد احمد رضا خان صاحب ادامہ اللہ فیضہ علیہم  
برکاتہم استشف مع عبارات یکرہ دخول المحرج لمن  
فی اصبعہ خاتم یدہ شئی من انقران لما یدہ  
من ترک التعظیم ارسال می نماید معنی دخول المحرج  
بتصریح ترجمہ ارشاد فرماید کہ چہ را در مکتف است و  
مسی لغوی واصطلاحی حینہ خرج در بخا چیست۔ چنوا  
تجدوا۔

مٹانے والے بدشئی قتل کی اچھائیوں کو تباہ کر کے دے  
چھکتی ہوئی شریعت کی برکات کے منبع حضرت مولانا محمد احمد  
خان اللہ تعالیٰ ہی کے فیوض، سایہ عاطفت اور برکات  
کو ہمیشہ باقی رکھے۔ کے حضور عمارت کے ساتھ مسکن  
پیش کرتے ہیں، عبارت یہ ہے جس آدمی کے ہاتھ میں  
ایسی ٹوٹھی ہو جس میں قرآن پاک سے کچھ بھی ہو اس کا  
خرج میں داخل ہونا مکروہ ہے کیونکہ اس میں تعظیم کو  
چھوڑنا ہے۔ جواباً وضاحت کے ساتھ اور بیان میں دخول مخرج کا معنی نکلیں اور بتائیں کہ مکتف کی کیا مراد ہے اور  
کس جگہ لفظ مخرج کا لغوی اور اصطلاحی معنی کیا ہے، بیان فرمائیں ابراہیم۔ (ت)

### الجواب

مولانا المکرم اگر کم اللہ تعالیٰ وکرم السلام علیکم ورحمۃ اللہ  
وبرکاتہ، مخرج جاسے خروج وایجاد بیت الخلاء  
کہ محل خروج خارج ست خارج بول وراۃ اللہ  
چنانکہ درہ المختار در آداب السنہ فرمود وید من  
الخفاس شجر وعلق ثمرے دہرر تعلیل نمود کیلا بتعلق  
بہ شئی من الخارج و تو نہ کہ خلا را محسن گفتن  
ازاں عام باشد کہ بیابان مہلکہ را مغارہ یعنی جائے قزو و  
نجات خوانند زیرا کہ دخول حد محض بضرورت ست  
و داخل در عین دخول بر قصد تعمیل خروج پس گویا او  
داخل نیست مخرج ست فافہم با بعد معنی دخول المخرج  
پامانے میں جانا و حاصل مسئلہ آنکہ ہر کہ در دست  
او خاقی ست کہ برہ چیزے از قرآن یا از اسمائے معطلہ

مولانا المکرم، اللہ تعالیٰ آپ کو عزت بخشے، السلام  
علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، "مخرج" کلمے کی جگہ کہتے ہیں  
یہاں بیت الخلاء مراد ہے کہ نجاست خارج کرنے کی  
جگہ ہے بول و براز و خارج کہتے ہیں جیسا کہ رد المحتار  
کے آداب و مستحار میں فرمایا: اور خارج (پیشاب و  
پاخانہ) کو (زمین میں) دبا دے یا اور ڈبر کے  
بال مونڈنے کی علت یہ بیان کی کہ ان کے ساتھ خارج  
(پیشاب و پاخانہ) نہ لگ جائے اور ممکن ہے کہ خدا  
کو مخرج کہنا یوں ہو جیسے بیابانی مہلکہ کو مغارہ یعنی  
جائے قزو و فلاح کہتے ہیں کیونکہ دخول خلا محض ضرورت  
کے پیش نظر ہوتا ہے۔ اور داخل ہونے والا دخول کے  
وقت فوراً نکلنے کے ارادے پر ہوتا ہے تو گویا وہ داخل

شکل نام الہی یا نام قرآن حکیم یا اسمائے انبیاء یا علیہ السلام  
 علیہم الصلوٰۃ والسلام نوشتہ است اور ماورست کہ  
 چوں بخلا رود خاتم از دست کشیدہ بیرون نہد افضل  
 ہمین است و اگر خوف ضیاع باشد در جیب اندازد یا  
 پیکر نہد و گویا پوشد کہ ایسم رواست اگرچہ بے ضرورت  
 احترام از اولیٰ مست اگر از یہاں بیج نکرہ و بچستان  
 در خلا رفت مکرہ باشد علامہ ابراہیم علی رحمۃ اللہ تعالیٰ  
 علیہ وغنیۃ المستمل شرع نیست اصل زیر یہیں عبارت مذکور  
 فرمود یکرہ دخول المخرج ای الصلاۃ وقف  
 اصبعہ بخاتم فیہ حتی من القرائت او من  
 اسمائہ تعالیٰ لما فیہ من ترک التعلیم  
 وقیل لایکرہ ان یحصد قصہ الی ما طن  
 الکف ولو کانت صافیہ شعث من  
 القرائت او من اسمائہ تعالیٰ  
 فی جیبہ لا بأس بہ و کذا لو کانت مضموعہ  
 فی شئ و استحسن زبانی در مراقی الفلاح سمعت  
 یکرہ دخول المخلد و معہ شئ مکتوب فیہ  
 اسم اللہ او قرآن علامہ طوطاوی در حاشیہ  
 ش فرمود لصادی ابوداؤد و الترمذی  
 عن النبی مرضی اللہ تعالیٰ عنہ  
 قال کانت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم اذا دخل المخلد فخرج

نہیں خارج ہے اسے بکھریا بکھلا و خول فخرج کا معنی پاخانہ میں  
 جانا ہے اور حاصل مسئلہ یہ ہے کہ جس کے ہاتھ میں ایسی انگوٹھی  
 ہو جس پر قرآن پاک میں سے کچھ دھکات یا متبرک نام جیسے  
 اللہ تعالیٰ کا اسم مبارک یا قرآن حکیم کا نام یا اسمائے انبیاء و  
 ملائکہ علیہم الصلوٰۃ والسلام لکھے ہوں تو اسے حکم ہے کہ جب  
 وہ بیت الخلا میں جائے تو اپنے ہاتھ سے انگوٹھی نکال کر  
 باہر رکھے بہتر یہی ہے اور اس کے ضائع ہونے کا خوف  
 تو جیب میں ڈال لے یا کسی دوسری چیز میں لپیٹ لے  
 کو یہ بھی جائز ہے اگرچہ ضرورت اس سے بچنا بہتر ہے  
 اگر ان صورتوں میں کوئی بھی بھانہ لائے اور یوں ہی بیت الخلا  
 میں چلا جائے تو ایسا کرنا مکروہ ہے علامہ ابراہیم علی رحمۃ اللہ علیہ  
 نے غنیۃ المستمل شرع فیہ الفسلی میں اسی عبارت مذکور کے تحت فرمایا  
 خرج من بیت الخلا من غیر ہاتھ و جب جب اسکی انگوٹھی ایسی  
 انگوٹھی ہو جس پر قرآن میں سے کچھ دھکات یا اللہ تعالیٰ کا کوئی  
 اسم مبارک لکھا ہوا ہو کیونکہ اس میں ترک تعلیم ہے اور کہا گیا  
 کہ اگر اس کا ٹھکانہ مستقبل کی لاف کرے تو مکروہ نہیں اور اگر اسکی  
 جیب میں کوئی ایسی چیز دکاپی وغیرہ ہو جس میں قرآن پاک کا  
 کچھ حصہ اللہ تعالیٰ کا اسم گرامی ہو تو کوئی بیعت نہیں، طبرج  
 اگر کسی نے اپنے میں بند ہو تو بھی حرج نہیں لیکن بھانہ زیادہ بہتر ہے  
 مراقی الفلاح میں ہے جس آدمی کے پاس کوئی ایسی چیز ہو جس  
 میں اللہ تعالیٰ کا نام مبارک یا قرآن پاک کی کوئی آیت لکھی ہو تو  
 اس کے لیے بیت الخلا میں داخل ہونا مکروہ ہے علامہ طوطاوی نے



پھر نہا کلورخ صوف پانی پر قناعت سے کچھ انجمن نہیں ہوتا، نماز و امانت میں کوئی حرج نہیں والمسانیل فی الخلیفۃ  
و مرثا المختار وغیرہما (مسائل حلیہ اور روح المختار وغیرہ میں ہیں۔ بت: پانی خصوصاً سرد اکثر اہم زوج میں بوجہ  
تکلیف ضرور انسداد قطرہ پر معین ہوتا ہے۔ حدیث میں خروج مذی پر غسل مذاکیر کے حکم کو علماء نے اسی حکمت پر  
محمور کیا ہے کما احادیث الامام الطحاوی فی شرح معانی الآثار (جیسا کہ امام طحاوی نے شرح معانی الآثار  
میں بتایا۔ ت) اور بحال بروایت مشائخ نزول قطرہ کا اور مؤید ہوتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۲۳ ۲ رجب المرجب ۱۳۲۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہڈی سے استنجا کس وجہ سے ناجائز ہے اور یہ جھکتے ہیں کہ وہ  
غذاک جن کی ہے اس کی اصل ہے یا نہیں اور اگر غذا کی جن کی ہے تو ان کے کھاروں کی ہے یا مسلمانوں کی بھی۔  
بینوا اور جردا۔

### الجواب

قوم جن کے وہ جوارح و اعضاء ضرور پر زور ستید العالمین صل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر ہوئے اور چنے  
اور اپنے جانوروں کے لیے خوراک طلب کی ہے ارشاد ہوا:

لکم کل عظم ذکر اسم اللہ یقہ فیہ یکو تمہارے لیے ہر ہڈی ہے جس پر اللہ عزوجل کا نام پاک  
اور صما یکون لحب و کل نحرہ عذب لدوا بکم لیاجائے یعنی حلال مذک کی جانور کی ہڈی ہو وہ تمہارے  
باتھ میں اس حال پر ہوگی جیسی اس وقت تھی جب اس پر گوشت پورا اور کامل تھا (یعنی گوشت چھڑائی ہوئی ہڈی  
تھیں مع گوشت سے گی) اور ہر ہڈی تمہارے چرپائیوں کے لیے چارہ ہے۔ (م)

پھر انسانیوں سے ارشاد فرمایا:

ولا تستحوا بہما فاما طعام اخوانکم ہڈی اور ہڈی سے استنجا نہ کرو کہ وہ تمہارے

بھائیوں کی خوراک ہے۔ (م)

رواہ مسلم فی صحیحہ عن ابی مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔  
اسے امام مسلم رحمہ اللہ نے اپنی صحیح میں حضرت ابو مسعود  
رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ

بہتر جانتا ہے۔ (ت)

مسئلہ ۲۲۴ مسئلہ سید شاہ محمدی حسن بنیاد صاحب از سرکار دارہ شریف ۲ شعبان معظم ۱۳۶۸ھ  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ رشید احمد گنگوہی کا ایک مرید کہتا ہے کہ کھڑے ہو کر پیشاب  
کرنے میں کوئی کراہت نہیں وہ حدیث سے ثابت ہے۔ س باب میں ہو حکم ہو حدیث و فقہ سے بیان فہرست میں  
واجب کہ علی اللہ تعالیٰ (تمہارے لیے اس کا اجر اللہ تعالیٰ کے ذمہ کریم پر ہے۔ ت)

### الجواب

اقول کھڑے ہو کر پیشاب کرنے میں چار عرج ہیں،

اول: بدن اور کپڑوں پر پھینٹیں پڑنا جسم و لباس بلا ضرورت شرعیہ ناپاک کرنا اور یہ حرام ہے بجز الزام میں بدن ہے،  
ماتحتیس نہ ہر حرام خط ذکرہ فی بحث الـ  
المستعمل۔  
پاک چیر کو ناپاک کرنا حرام ہے اور اسے مستقل پانی کی  
بجٹ میں ذکر کیا ہے۔ (ت)

رد المحتار میں ہے ا

شافی شرح المسبب فی الامس من ان التلوث  
ما لتجاسة مكرهه فالتلوث حمله على ما اذا كان  
بلا عذر ولو طهر عذر۔  
شرح منہ المصلیٰ میں انجاس کی بجٹ میں ہے زنجاست  
سے طوٹ ہونا مکروہ ہے ظاہر یہ ہے کہ اسے غیر عذر  
کی صورت پر محمول کیا جائے گا اور وہ طہی عذر ہے۔ (ت)

اسی میں ہے ا

افق بعض الثمينة بحرمة صباع من تنجس  
ذكره قبل غسله كانه كان به سلس في محل  
كوطء المستحاضة مع البجربا۔ و يظهر  
انه عند كذا لك لما قيد من التمسح بالثنية  
بلا ضرورة لاما كان غسله بخلاب ووطء المستحاضة  
ووطء السلس تأملا۔  
بعض شراخی نے قوی دیا ہے کہ جس آدمی کا آلہ تناسل  
ناپاک ہو اس کے لیے اسے دھونے سے پہلے جماع  
کرنا حرام ہے مگر یہ کہ سلس البول کا مریض ہو تو بجا کر  
جیسے مستحاضہ سے نفی جاری ہونے کے باوجود جماع  
کرنا بجا کر ہے ظاہر ہے کہ ہمارے نزدیک بھی اسی  
طرح ہے کیونکہ اس میں بلا ضرورت نجاست سے طوٹ

ہونا ہے اس لیے کہ دھونا ممکن ہے بکلاف مستحاضہ اور سلس البول والے کی وہی کرنے کے۔ غور کرو۔ (ت)

سہ البحر الزائق کتاب الطہارۃ مطبوعہ ایچ ایم سعید پبلی کراچی ۹۳/۱

سہ رد المحتار مطلب الفرق بین الفرض لعلی والقطعی والواجب مطبوعہ مجتہدانی دہلی ۱۹۸/۱

سہ رد المحتار فی حکم ودر المستحاضة ومن بذكره نجاست مطبوعہ - - - ۱۹۸/۱



دوم: ان چھیلوں کے باعث عذاب قبر کا استحقاق اپنے سر پر لیا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

تذروا من البول فاد عاقبة عذاب القبر منہ۔  
رواہ الدارقطنی عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
پیشاب سے بہت بچو کہ اگر عذاب قبر کسی سے ہے (م)  
اسے دارقطنی نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بسند  
صحیح روایت کیا۔ حاکم لفظ "استغفرہ" لائے ہیں  
اور فرمایا کہ یہ ان (بخاری و مسلم) کی شرط پر صحیح ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وہ شخصوں پر عذاب قبر جو ستے دیکھا، فرمایا:

کان احدہما کلا یستقر من بولہ وکان الآخر  
یمشی بالسمیحة۔  
ای میں ایک تو اپنے پیشاب سے اڑنے کرتا تھا اور  
دوسرا چٹوڑی کرتا۔ (م)

رواہ الستة عن ابی جہاس رضی اللہ  
تعالیٰ عنہما۔  
اسے چھ محدثین (صحابہ صحاح ستہ) نے حضرت  
ابی جہاس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے (ت)

سوم: رنگیز پر ہویا جہاں لوگ موجود ہوں تو باعث بے پردگی ہوگا بیٹھنے میں رازوں اور زانوؤں کی آڑ چھائی چلو کھڑے  
ہونے میں بالکل بے ستری اور یہ باعث لعنت الہی ہے۔ حدیث میں ہے،

لعن اللہ النادر والمنظور لیسے  
ہکذا فی حدیث ولا یحضر فی الامن من  
خرجہ واللہ تعالیٰ اعلم۔  
جو دیکھے اس پر بھی لعنت اور دکھائے اس پر بھی لعنت۔  
میرے ذہن میں اسی طرح ہے لیکن اس وقت مجھے یاد  
نہیں کہ اس کی تحریک کس نے کی ہے۔ اللہ تعالیٰ بہتر  
جانتا ہے۔ (ت)

چہارم: یہ نھاری سے تشبہ اور ان کی سنت مذمور میں ان کا تباہ ہے آج کل جن کو یہاں یہ شوق جاگا ہے اس  
کی یہی علت اور یہ موجب عذاب و عقوبت ہے۔ اللہ عز وجل فرماتا ہے،

لا تتبعوا خطوات الشیطان  
شیطان کے قدموں پر نہ چلو۔ (ت)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من تشبہ بقوم فهو منهم۔  
جو شخص جس قوم سے مشابہت اختیار کرے وہ انہی میں سے ہے۔ (ت)

سلف الدارقطنی باب نجاسة البول مطبوعہ دارالطبع الحسن للطباعة قاہرہ ۱۲۷/۱

سلف نصیب الزیة کتاب الطہارة حدیث ۴۴ المکتبۃ الاسلامیہ بیروت ۱۲۸/۱

سلف ترمذی شریف باب التشہید فی البول کتب خانہ رشیدیہ امین کمپنی دہلی ۱۱/۱

سلف مشکوٰۃ شریف باب النظر الی المخطوبۃ - مجتہائی دہلی ص ۲۷۰

سلف القرآن الحکیم ۱۶۸/۶

سلف منہ امام احمد بن حنبل حدیث ابن عمر - المکتبۃ الاسلامیہ بیروت لبنان ۵۰/۲

اس حرکت سے نہیں اور اس کے لیے ابی وجہاً و ضوئاً سنتی مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہونے میں اجماع و حدیث صحیحہ معتبرہ وارد ہیں۔

**حدیث اول:** امام احمد و ترمذی و نسائی و ابن حبان صحیح میں اُمّ المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی: من حدّثک عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صدو کانت رسول قاشما فلا تصدقہ ما کان رسول لا قاعداً۔  
جو تم سے کہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھڑے ہو کر پیشاب فرماتے اُسے سچا نہ جانتا حضور پیشاب نہ فرماتے تھے مگر بیٹھ کر۔ (م)

امام ترمذی فرماتے ہیں:

حدیث عائشہ احسن شئی فی هذا الباب و احسن۔  
یعنی حدیثیں اس مسئلہ میں آئیں ان سب سے یہ حدیث بہتتر و صحیح تر

ہے۔ (م)

یہ حدیث صحیح بروا اور مستدرک حاکم میں ان لفظوں سے ہے،  
ما بال قاشما منذ انزل علیہ القرآن

جب سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر قرآن مجید  
نازل ہوا کھڑے ہو کر پیشاب نہ فرمایا۔ (م)

**اقول:** اس سے وہ شبہ دور ہو گیا جو دو اماموں  
الشہاب ابن حجر مستدرک کو فتح باری میں اور لہد رگود  
یعنی کوئٹہ القاری میں پیش آیا کہ انہوں نے منسبایا  
(نفاذ یعنی کہ ہیں) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی  
حدیث کا جواب یہ ہے کہ یہ ان کی معلومات سے غلط ہے  
پس اسے اس صورت پر محمول کیا جائیگا جو آپ کے گھروں  
میں وقوع پذیر ہوئی۔ لیکن گھروں کے علاوہ پرانے گھروں  
میں نہیں ہوئی اسے حضرت حفصہ رضی اللہ عنہ نے

**اقول:** وہ اندفع ما وقع للامامین  
الشہاب ابن حجر العسقلانی فی فتح الباری  
والہد رگود العینی فی حمدہ القاسم ع  
جنت قالوا لا یحفظ لعلی الخواب عن حدیث  
عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا انہ مستند  
الی علیہا فی حمل علی ما وقع منہ  
فی البیوت و اما فی غیر البیوت فلا تطعم  
ہم علیہ وقد حفظہ حفصہ رضی اللہ

سہ جامع الترمذی شریف باب النہی عن البول قائماً

۴/۱

مطبوعہ کتب خانہ رشیدیہ ردیل

سہ ایضاً

سہ المستدرک للحاکم البول قائماً و قائماً

۱۸۱/۱

مطبوعہ دار الفکر بیروت



اور صحیح فی سجودہ۔

مٹی یا لیسینہ) پونچھے یا سجدہ کرتے وقت (زمین پر مثلاً  
خبر صاف کرنے کو، پھونکنے)۔ (م)

غیر میں ہے، سر جالہ سر جالہ الصبیحہ (اس حدیث کے سبب راوی ثقہ معتد صحیح کے راوی ہیں۔ م)  
عمدة القاری میں ہے، سر واد الہراد بسند صحیحہ (اسے بزار نے بسند صحیح روایت کیا۔ م) قال وقال  
الترمذی حدیث مریدۃ فی ہذا غیر محفوظ وقول الترمذی یؤدہ (اور کہا کہ امام ترمذی نے فرمایا، اس  
سلسلے میں حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ کی روایت غیر محفوظ ہے۔ اور امام ترمذی کا قول اس کے ساتھ رد کیا جاتا ہے)  
حدیث سوم: ترمذی و ابن ماجہ و تہق امیر المؤمنین فاروقی اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی،

قال رأی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے کھڑے ہو کر  
ابول قاسم فقال یا عمر لا تسل قانی فما بدلت  
قانی بعدہ۔  
پیشاب کرتے دیکھا تو فرمایا، اسے عمر۔ کھڑے ہو کر  
پیشاب نہ کرو۔ اس دن سے میں نے کبھی کھڑے ہو کر  
پیشاب نہ کیا۔ (م)

حدیث چہارم: ابن ماجہ و تہق جابر رضی اللہ عنہ سے راوی،  
نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
ان یبول الرجل قائماً۔  
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر  
پیشاب کرنے سے منع فرمایا۔ (م)  
امام غلام اعجاز فرماتے ہیں، یہ حدیث حسن ہے۔ یہی حدیث حدیث رضی اللہ تعالیٰ عنہ،

علیہ اقتصر فی عمدة القاری علی عروۃ للبیہقی و هو مما  
لا یشی ۱۲ صہ عقولہ۔ (م)  
علیہ کذا اقتصر ہما علی عروۃ للبیہقی ۱۲ صہ عقولہ  
عمدة القاری میں اس حدیث کو تہق کی طرف منسوب کرنے  
پر اقتصار کیا ہے حالانکہ ایسا کرنا مناسب نہیں۔ (ت)  
اسی طرح یہاں بھی اس حدیث کو تہق کی طرف منسوب  
کرنے پر اقتصار کیا ہے۔ (ت)

سن کشف الاستار عن زوائد البزار باب ما ہی عنہ فی الصلوۃ مطبوعہ مکتبۃ الرسالۃ بیروت ۱/۲۶۶  
سن فیض القدر شرح الجامع الصغیر زیر حدیث مذکور دار المعرفۃ بیروت ۳/۲۹۳  
سنہ و سنہ عمدة القاری باب ابول قائماً وقاعداً الطباعة المنیریہ بیروت ۲/۱۳۵  
سنہ جامع ترمذی باب انہی عن ابول قائماً کتب خانہ رشیدیہ امین گنجی دہلی ۱/۲  
سنہ صفحہ ابن ماجہ باب فی البول قائماً وقاعداً قیدی کتب خانہ کراچی ص ۲۷

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک ٹھوسے پر تشریف  
لے گئے اور وہاں کھڑے ہو کر پیشاب فرمایا (روۃ  
الشیخان) (ت)

فی التبیح صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
سبابة قوم قبل قائماً۔ رواہ الشیخان۔

بزرگ و علمائے اعلام نے اس سے بہت جواب دیے:

**اول:** یہ حدیث ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے منسوخ ہے۔ یہ امام ابو عوانہ سے اپنی صحیح و راہنہ میں  
نے کتاب السنن میں اختیار کیا۔

وتعقبہم العقلا فی العیسیٰ فقالوا الصواب  
انہ غیر منسوخ من اد العیسیٰ لان کلامہ  
عائشۃ وحذیقۃ مرضی اللہ تعالیٰ عنہما  
اجبرہما شاہدۃ ام۔

ام مسقلانی اور عیسیٰ نے ان دونوں کا حق قب کرتے  
ہوئے فرمایا: صحیح بات یہ ہے کہ یہ غیر منسوخ ہے  
کیونکہ حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ رضی اللہ عنہما  
دونوں نے جو کچھ دیکھا اس کی خبر دی (ت)

**اقول** معدوم ان حدیث حدیقۃ رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ لم یکن فی احمر عمرہ صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم وقد رتبہ ہو مسین  
مرضی اللہ تعالیٰ عنہما واطلعت علی افعالہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الی یومہ لحسق  
اللہ عز وجل واما یؤخذ بالآخر فالاحمر  
من افعالہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
فکون کل اجبرہما شاہدۃ لا یمنع النسخ اذا  
عبث ان احدی الشاہدین متاخرۃ مسقرۃ  
والمحاوی علی حکم النسخ ما صرح من قولہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابہ من الحفظ

**اقول:** یہ بات معلوم ہے کہ حضرت حفصہ  
رضی اللہ عنہ کی روایت ہی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
سے آخری دور کی ہے جبکہ حضرت ام موسیق رضی اللہ  
تعالیٰ عنہا نے آپ کو وصال تک دیکھا اور آپ کے  
افعال مبارکہ پر مطلع رہیں اور آخری عمل کو اپنا جاتا  
ہے لہذا آپ کے بھی آخری فعل پر عمل ہو گا۔ بنا بریں  
ہر ایک کا اپنے مشاہدے کے مطابق خبر دینا نسخ کو منع  
نہیں کرتا جب تک معلوم ہو جائے کہ دو مشاہدوں میں سے  
ایک متاخر بھی ہے اور جاری بھی اور حکم نسخ پر آپ کا  
دو قول حاوی ہو گا جو صحیح طور پر ثابت ہے کہ یہ ظاہر ہے  
اور ہی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمام

۳۵/۱	مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی	باب الاول قائم و قاعدہ	سہ جامع النوری
۱۳۵/۲	ادارۃ المطابع الخیرین بیروت	" " "	سہ عمدۃ نقاری
"	" " "	" " "	سہ " "

وقد كان صلى الله تعالى عليه وسلم العدل عنه  
ووم وأس وقت زانوسه مبارک میں زخم تھا بیٹھ نہ سکتے تھے۔ یہ ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔  
حاکم و دارقطنی و بیہقی ان سے راوی،

ابن السبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یبلی  
قشاً من جرحه کان مما نصحته لکن ضعفه  
هداں و اس عساکری غرائب مالک و تبهرهم  
الذهبی فقال متکو۔

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس زخم کی وجہ سے  
جو زانو کے اندر و فی طرف تھا کھٹے ہو کر پیشاب فرمایا۔  
لیکن اسی دونوں (دارقطنی و بیہقی) اور ابن عساکری  
غرائب مالک میں اسے ضعیف قرار دیا اور ذہبی نے  
بھی ان کی اثبات کرتے ہوئے فرمایا یہ منکر ہے۔ (ت)

سوم : وہاں نجاسات کے سبب بیٹھے کی جڑ رتی امام جہد العظیم رکی الدین منذری نے اس کی ترجمہ کی۔  
قال العیسیٰ قال المدری لعلہ کانت فی الباطنة  
نجاسات مرطبة وھی مرخوة فخشیاہ تطایر  
علیہ قال العیسیٰ فید فیہ نظر لان القاسم  
اجبر بهذه الخشیة من القاعد و قال المظاہر  
لکون ذلك سهلاً یبعد فیہ البسول  
فلا یقد علی البائل اللہ

عینی نے کہا منذری کہتے ہیں شاید ڈھیر میں ترنجبستیں  
تھیں اور وہ نرم تھیں اور آپ کو طوطا ہونے کا ڈر ہوا۔  
امام عیسیٰ فرماتے ہیں کہ کیا ہے کہ یہ بات محل نظر ہے کیونکہ  
کمزور ہونے والے دینے والے کی نسبت اس کو ڈر کے  
زیادہ قائل ہے۔ امام طحاوی فرماتے ہیں زمین کے نرم  
ہونے کی وجہ سے پیشاب اس میں اترتا ہے اور  
پیشاب کرنے والے کی طرف نہیں لوٹتا۔ (ت)

اقول اسما اتجہ ہذا علی العند و عی  
لزیادہ خشية الطایر و لو قال کما قلت  
لسم فقد تكون مجسم نجاسات مرطبة لا یوجد  
معها موضع جدوم ثم ساریت فی الصحرة  
قال قال السید جمال الدین قبل غل ذلك  
لانه لم یجد مکان لدقود لامتلاء الموضع  
لله اشتد علی العیسیٰ بول قائماً وقاعداً  
اسن الکبریٰ بیہقی باب البول قائماً  
سکة عمدة نقاری باب البول قائماً وقاعداً

۸۲/۱ مطبوعہ دار الفکر بیروت لبنان  
۱۰۱/۱ دار صادر بیروت  
۱۳۶/۳ ادارۃ الطاعة النیر بیروت

باب حاشیہ اہل ہذا اما ذکر ت و هو الصواب  
فی الجواب

آپ نے ایسا ہی لے لیا کہ تم حکم نجاست سے  
بھری ہونے کی وجہ سے آپ کو بیٹھنے کی جگہ نہ ملی اور  
پس شبہ جو کچھ میں نے ذکر کیا اور جواب میں یہی بہتر ہے۔

عینی نے فرمایا بعض نے کہا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ  
وسلم نے بیٹھنے کے لیے جگہ نہ پائی کیونکہ جس طرف آپ تھے  
ادھر سے ڈھیر بلند تھا حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ  
نے مرقاۃ میں فرمایا ابھری فرماتے ہیں کہا گیا ہے کہ  
آپ کے سامنے کی طرف ڈھیر بلند تھا اور پھر بائیں جانب  
ہوا پست تھی اگر آپ ڈھیر کی طرف نہ کر کے بیٹھتے تو  
بیچے کی طرف گر پڑتے اور اُدھر بیٹھ کر کے بیٹھتے تو درجن  
کے سامنے ستر تنگ ہوتا اور چند سطروں کے بعد ستر بڑا  
کھینچ لیا جاتا ہے یہاں تک کہ آپ کے سامنے ستر تنگ ہوتا اور  
پھر کرتے کرتے درجن کے بل کوٹنے کا ڈر تھا اور اس کے  
ساتھ ساتھ آپ کی جانب پیشاب کے ٹوٹنے کا احتمال بھی تھا  
اقول اول ان تمام اضافوں سے معلوم ہوا کہ  
کھڑا ہونا زیادہ مناسب تھا۔

دوم اگر اس جانب جدھر آپ کا چہرہ مبارک تھا بلند  
جگہ ہوتی تو پیشاب کے ٹوٹنے کی وجہ سے آپ سے  
قطعا احتیاط نہ فرماتے بلکہ اس میں بہتر بات وہی ہے جو

چہارم: اُس میں دُعا اِیسا تھا کہ بیٹھنے کا موقع نہ تھا اسے ابھری وغیرہ نے نقل کیا۔  
قال القسیمی قال بعضهم لا نه صلی اللہ علیہ  
وسلم لم یجد مکانا ليقوم لكون الطرف  
الذي يليه من السبطة عليا مرتفعاً له وقال  
القاري في المرقاة قال الا بھری قيل كان  
ما يقابل من السبطة عالياً ومن حلقه منفرداً  
مستقلاً لو جلس مستقلاً السبطة سقط الى  
حلقه ولو جلس مستنداً لم يابدأ عورته للناس  
وقال بعد اسطر قيل فصل ذلك لانه ان  
استند برأسه لم يبدأ عورته للمارة وانت  
استقبله كيف ان يقيم على ظهره مع احتمال  
ارتداد البول اليه

اقول اولاً في هذه الزيادة ما علمت  
ان القسیمی اجد ربه۔

وثانياً لو كان ما يستقبله صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم مسطحاً لم يرتفع ليرى ان يخطئ  
لهذا لا يرتداد البول قطعاً بل الصواب فيه

سے مرقاة شرح مشکوٰۃ باب آداب الخلاء فصل ثانی مطبوعہ مکتبہ ادویہ طہان ۳۹۳/۱

سے عمدة القاری باب البول قائمہ وقاعدہ مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية بیروت ۱۳۶/۲

سے مرقاة شرح مشکوٰۃ باب آداب الخلاء فصل ثانی مطبوعہ مکتبہ ادویہ طہان ۳۹۳/۱

ما قال ابن جہان کما نقل عنه فی فتح الباری  
انہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لم یجد مکان  
یصلح للقعود فقام لکون الطرف الی  
یلبیه من السباحۃ کان علیا فان ابن یزید  
ایہ شیء من تولد لہ فحصل ما قام علیہ  
عالیا وما یقالہ منحدرا وجعلہ سبب  
الامن من ارتداد البول فانقلب الامر  
علی من یقعہ الامر الی سہری فجعل ما قام  
علیہ منحدرا وما یقالہ عالیا وجعلہ  
سبب خوف السقوط فی القعود مع انہ کذب  
فی القیام الا نادرا۔

فان قلت هذا یزید علی ابن حسان  
ایضا اذ لا یتطهر الفرق فی مشیہ  
بہن القیام والقعود لاسبب الصیب اذا  
کان یحیی لا یتقرر علیہ القاعد فکذا  
القائم۔

اقول بل قد تکون کھیبة  
مثلت لہ حرف دقیق یتقرر علیہ القائم  
ذا وضع علیہ وسط قدمیہ لا اعتدال  
الشرف الجانبیہ یتخذ القاعد  
فانہ لا یتقرر علیہ الا لقدمیہ و  
ساقیہ وثقل سائر جسمہ لا عامل  
لہ۔

ابن جہان نے کہا ہے جیسا کہ فتح الباری میں ان سے  
نقل کیا گیا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بیٹھنے  
کے لیے مناسب جگہ نہ پائی تو کھڑے ہوئے کیونکہ پائے  
سائے سے ڈھیر بلند تھے پس آپ پیشاب نوٹنے کے  
خطرہ سے بے خوف ہو گئے اور پس منوں کھڑے ہونے کی جگہ کو  
بغیر قرار دیا اور سائے کی جگہ کو پست قرار دیا اور اسے پیشاب کے  
نوٹنے سے امن کا باعث خیال کیا تو معاملہ اس شخص کے  
خلاف ہو گیا جس سے ابہری نے نقل کیا کیونکہ اس نے  
کھڑے ہو کر کپست اور تعالیٰ کی جگہ کو نہ قرار دیا اور اسے بیٹھنے کی  
صورت میں گھسے کے ڈر کا باعث قرار دیا حالانکہ اگر  
کھڑے ہونے کی صورت میں بھی اسی طرح ہوتا ہے۔  
اگر تم کہو کہ یہ اعتراض ابن جہان پر بھی  
ہو سکتا ہے کیونکہ اس صورت میں کھڑے ہونے اور بیٹھنے  
میں فرق ظاہر نہیں ہوتا کیونکہ جب نشیبی جگہ ایسی  
صورت میں ہو کہ وہاں بیٹھنے والا نہ ٹھہر سکے تو کھڑا  
ہونے والا بھی اسی طرح ہوگا۔

اقول (میں کہتا ہوں) ہاں کبھی وہ کوئی شکل  
میں ہوتی ہے اس کے کنارے باریک ہوتے ہیں  
اگر کھڑا ہونے والا اس پر قدم کا درمیانہ حصہ رکھے  
تو وہ ٹھہر سکتا ہے کیونکہ دونوں طرف بوجھ برابر ہوتا  
ہے بخلاف بیٹھنے والے کے، کیونکہ اس کے لیے تو  
صرف پاؤں اور پتہ لبوں کے ٹھہرنے کی جگہ ہے جبکہ  
باقی جسم کے بوجھ کو اٹھانے والی کوئی چیز نہیں ہوتی۔



چشم : اُس وقت پشت مبارک میں درد تھا اور عرب کے نزدیک یہ فعل اس سے استشفلا ہے۔ یہ جواب  
امام شافعی و امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ہے۔ چالیس طبیبوں کا اتفاق ہے کہ حمام میں ایسا کرنا ستر  
مرض کی دوا ہے،

طاعن قاری نے یہی العرب سے انہوں نے محمد الہ اسلام  
سے یہ ذکر کیا۔ امام عینی فرماتے ہیں امام شافعی سے جب  
حضر فرد نے کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کا فائدہ پوچھا  
تو انہوں نے جواب فرمایا اگر لوگ کھڑے ہو کر پیشاب  
کرنے سے پیٹھ کے درد کا علاج کرتے ہیں پس ہمارا خیال ہے کہ  
حضور علیہ السلام کو اس وقت یہی تکلیف تھی ۷  
اور فیہ الباری میں امام شافعی اور امام محمد رحمہما اللہ  
سے اسی طرح مذکور ہے امام عینی فرماتے ہیں میں کتا سول  
ابھی گزرنے والی حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت  
اس کی وضاحت کرتی ہے اھ (ت)

اقول میں نہیں بتا کہ یہ کیا ہے کسی  
عمل کو کسی مجبوری کے بغیر قصداً بیماری سے شفا کیلئے  
اختیار کرنا اس کے مقابلے میں یہ حیثیت رکھتا ہے  
کہ آپ نے اضطراب کے باوجود اسے اختیار کیا (ت)  
ششم : ہارزی نے کتاب العلم میں یہ خیال ظاہر کیا  
کہ آپ کا یہ عمل اس لیے تھا کہ اس صورت میں دوسرے  
راستے سے حدیث (ہواد غیرہ) نکلنے کا خوف نہیں ہوتا  
بکلاف پیشینہ کے۔ اسی سلسلے میں حضرت عمر رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ کا قول بھی ہے کہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنا ڈر کو  
محفوظ رکھتا ہے اور اسے العزہ میں نقل کیا امام عسقلانی

ذکرہ القاسمی عن نسیح العرب عن حجة  
الاسلام قال العینی قال الشافعی لما سألہ  
حفص المفرد عن الفائدة فی بولہ قائماً  
العرب تستشقی لوجع الصلب بالبول  
قائماً فیری اہ کان بہ اذہ لک اھ و فی فتو بیری  
مروی عن الشافعی و احمد فذکر نحوه قال  
العینی قلت یوضح ذلك حدیث ابی ہریرۃ  
مرحی اللہ تعالیٰ عنہ المذكور انفاً۔

اقول لا ادعی ما هذا ابن فعل شفی  
للاستشفاء من مرض قصداً غیر مضطر  
ایہ من فعلہ مع عدم الاحتیاج لا جمل  
الاضطرار۔  
ششم : ترجمہ العارشی فی کتاب العلم  
فمن ذلك لانها حالتي يومئذ فيها خصوص  
المحدث من السيل الاخر بخلاف القعود و  
منه قول عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ البول  
قائماً احسن للذكر اھ نقده فی الصمدۃ نراد  
لعسقلانی ففصل ذلك لكونه قسرباً

نے اصرار کیا کہ آپ نے یہ اس لیے کیا کہ آپ گھروں کے  
زیادہ قریب تھے (ت)

**اقول** نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے  
افعال مبارکہ کی ایسی توجیہات کو میں نہایت ہر ذوقی  
کھتا ہوں اللہ تعالیٰ نے آپ کو ہر اس چیز سے محفوظ  
فرمایا جسے قیاس کھجانتا ہے (ت)

**محقق** (محدثین نے) نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کے کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کے بارے میں گفتگو  
کی ہے قاضی عیاض رحمہ اللہ نے فرمایا آپ نے ایسا  
اس لیے کیا کہ آپ مسلمانوں کے کاموں میں مشغول تھے  
اور ممکن ہے مجلس طویل ہو گئی حتیٰ کہ پیشاب نے آپ کو  
روک دیا اور عادت کے مطابق آپ کے لیے دور جانا  
پڑا اور یہ کہ وہ عذر رخصتی اور حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کو

**اقول** یہ بات کھڑے ہو کر پیشاب کرنے  
کا سبب کیسے بن گئی یہ تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے  
عادت کے مطابق دور جانے کو چھوڑنے کی وجہ ہے۔ اسے  
انہوں نے فتح الباری میں ذکر کیا ہے پس یہ بنی مضبوطی  
کے لیے اس بات کا محتاج ہے کہ جو کچھ مارزی نے ذکر  
کیا اسے بھی اس کے ساتھ لایا جائے ورنہ یہ باطل  
ہو جائیگا جیسا کہ مارزی کا ذکر کردہ قول اپنی تائید کیجیے  
اس کے ملانے کا محتاج ہے جیسا کہ ابن حجر نے کیا ورنہ  
وہ کمزور رہ جائے گا۔ (ت)

**اقول** وانا استبشع مثل هذه  
التعديلات في افعاله صلى الله تعالى عليه  
وسلم وقد عصمه الله تعالى من كل ما يتهجن

**محقق** قال العيني تكلموا في سبب بولہ صلى  
الله تعالى عليه وسلم قائما فقال القاصي  
عياض انما فعل لشعله بامور المسلمين  
فعلہ طال علیہ المجلس حتی حصوه البول  
ولہ یکن التباعد کعادته و اراد السباطة  
لدمتہ و اقام حذیفة لیستہ عن الناس  
لکن نہ ہوا اور آپ نے (کوڑے کرکٹ کے) ڈھیر  
کھڑا کیا تاکہ لوگوں سے پردہ ہوا (ت)

**اقول** ای ما من لهذا بسببیتہ  
الفعل قائما اس هو وجه لتركه صلى الله  
تعالى عليه وسلم الامام المعتاد له وفي هذا  
ذكره في فتح الباري فهذا احتاج في تسديده  
الى ان يضم اليه ما ذكره الباری والابطل كما  
يحتاج ما ذكره الباری في تأييده اليه ان  
يضم اليه هذا كما فعل ابن حجر و  
الاصحف .

ہشتم قال ابو القاسم عبد اللہ بن احمد بن محمد بن  
 محمود البلخی فی کتابہ المسمی بقب وول  
 الاخبار و معرفة الرجال حدیث حدیث بعد هذا  
 فاحتس مسکولا واه الا من قبل بعض الزنادقة  
 قال الامام العیسی بعد نقده هذ الکلام مسود  
 لایساوی سماعه و هو فی غایة الصحة له و  
 وقع للقری عقب ذکر حدیث الحدیث و انه  
 متفق علیه قال الشیخ لو صح هذا الحدیث  
 لکان فیہ غی عن جید ما تقدم لکن ضعفه الذائق  
 و البیهقی و الاظهر انه فصل ذلك لیسامت  
 الجواز نقله الابهرق ۱۰

ہشتم ابو القاسم عبد اللہ بن احمد بن محمد بن محمد بن ابی  
 کتاب مسمی "قبول او جہاد و معرفة الرجال" میں فرمایا کہ  
 حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کی یہ روایت قبیح منکر ہے یہ  
 بعض زندقہ میں بیان کرنے ہیں اب ہم عینی سے نقل کرنے  
 کے بعد فرماتے ہیں یہ بڑا کلام ہے اسے سننا صحیح نہیں  
 جبکہ حدیث بالکل صحیح ہے اور حضرت طاعل قاری  
 روایت حذیفہ ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں یہ متفق علیہ  
 ہے۔ شیخ فرماتے ہیں اگر یہ حدیث صحیح ثابت ہو تو اس  
 میں پہلے بیان سے بے نیازی ہوگی۔ لیکن وارد قلعی اور  
 بیہقی نے اسے ضعیف قرار دیا ہے۔ زیادہ ظاہر یہ ہے  
 کہ آپ نے بیانی جواز کے لیے ایسا کیا، اسے ابہری  
 نے نقل کیا اور (ت ۱)

اقول الشیخ هو الامام ریح مصنف  
 و اما قال هذا فی حدیث ابی ہریرۃ السمار  
 ملا درى من وقع هذا التحیظ من الابهرق  
 او من القاری۔

اقول شیخ سے مراد امام ابی محمد مستوفی ہیں  
 اور انہوں نے یہ بات حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی  
 گزشتہ حدیث کے بارے میں کہی ہے۔ پس میں نہیں  
 جانتا کہ یہ گزرا کس سے واقع ہوئی، ابہری سے ۲  
 طاعل قاری سے۔ (ت ۱)

اقول و ہاتھ التوفیق (یہ اللہ تعالیٰ کی توفیق سے کتا ہوں، ہی صل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ایک باریہ فعل  
 وارد ہو اور صحیح حدیث سے ثابت کہ روز نزول قرآن کریم سے آخر تک اقدس تک عادت کریمہ ہمیشہ بیٹھ ہی کر چٹاب  
 فرمانے کی تھی اور صحیح حدیث سے ثابت ہو کہ حضور اقدس صل اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر چٹاب کرنے کو جفا و  
 بے ادبی فرمایا اور متعدد احادیث میں اس سے کسی مخالفت آئی تو واجب کہ ممنوع ہو اور انہیں احادیث کو ان پر  
 ترجیح بر جہ ہو ۱

اولاً وہ ایک، رکاوۃ حال ہے کہ حدیث کو احتمال ہے۔

ثانیاً جس قول میں جب تعدد من ہو تو دلیل واجب العمل ہے کہ فعل احتمال خصوص وغیرہ رکھتا ہے۔

ثالثاً بیج و حاکم واجب متعارض ہوں حاکم مقدم ہے۔

تھو اقول (پھر میں کہتا ہوں۔ ت) نفس حدیث حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان مقلدان نصرانیت پر رد ہے وہاں کافی ہندی تھی اور نیچے ڈھال اندر میں گھورے کے سبب نرم کسی طرح چھینٹ آنے کا احتمال نہ تھا سا سننے دیو بھی اور گھور فلسفے دار میں تھا کہ گزر گا دپس پشت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کھڑا کر دیتا تھا اس طرف کا بھی پردہ فرمایا اس حالت میں پشت اقدس پر بھی نظر پڑنا پسند نہ آیا ان احتیاطوں کے ساتھ تمام عمر مبارک میں ایک بار ایسا منقول ہوا، کیا یہ نئی روشنی کے مدعی ایسی ہی صورت کے قائل ہیں سبحان اللہ کہاں یہ اور کہاں ان بے ادبوں کے مامہذب افعال اور ان پر معاذ اللہ حدیث سے استدلال لاجہول و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم ص

کار پلاں را قیاس از خود میگیر

(پاک لوگوں کے کام کو اپنے اوپر قیاس نہ کرو)

سے او گمان بردہ کہ میں کدم چاؤ

فرق دانگے بینہ آن استیزو

(میں نے گمان کیا کہ میں نے اس سبب میں کیا وہ بڑی (موندے والا) دیکھ دیکھ سکتا ہے)

واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۲۵ از موضع منصور پور متصل ڈاک خانہ قصبہ شیش گڑھ تحصیل بہیڑی ضلع ریل مرید محمد سٹ۔ خان

۱۳۳۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک لڑکا پانی سے استنجا و وضو درست ہے یا نہیں۔ بیوا قرعوا۔

### الجواب

اگر یہ مطلب ہے کہ استنجا کے بچے ہوسنے پانی سے وضو کیا جائے یا نہیں، تو جواب یہ ہے کہ عورت نہیں اور اگر یہ مطلب ہے کہ اتنے تھوڑے پانی میں استنجا و وضو دونوں کر لینا تو جواب یہ ہے کہ استنجا میں تطہیر شرط ہے اتنا دھونا کہ بدن پر سے چکنائی جاتی رہے اور وضو میں نب ٹھوسے تھوڑی کے نیچے اور ایک کان سے دوسرے کان تک سارے منہ اور ناخنوں سے کہنیوں کے اوپر تک دونوں ہاتھ اندر گھونٹ تک دونوں پاؤں ایک ایک بار دھونا فرض ہے اور تین تین بار سنت یوں کہ تنہ جسم کے ایک ایک وتر پر پانی بہتا ہو اگر نہ ہو اگر کوئی وتر پانی بہنے سے رہ جائے گا اگرچہ بھیجا جائے اس پر گزر جائے تو وضو نہ ہو گا نماز نہ ہوگی اور اگر تین بار کامل ہر ہر وتر پر نہ بہا تو سنت ادا نہ ہوگی اور ابتدائے وضو میں تین بار کل نیوں تک ہاتھ دھونا تین بار سارا بدن صحت کی جڑ تک دھونا تین بار ساری ناک میں اوپر تک پانی چڑھانا

مقت ہے اور ایک پتھر پانی مسح سر کو چاہئے۔ یہ سب باتیں بلا افراط و تفریط جتنے پانی میں ادا ہو جائیں اسی قدر درکار ہے  
لوٹے دو لوٹے کی کوئی تخصیص نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۲۶ از ضلع ناگپور ڈاکٹر محمد یار حاکم اکبر بروز مشنبہ ۲۴ جب ۱۳۳۴ھ

پرمیفر یامند علامہ دین متین رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دین مسئلہ کہ بیعت کردن یعنی مرید شدن  
بدست اشرف فعل و غیرہ کی برکات غلات جائز است یا نہ۔ اور ان کے رسالوں پر ملائیر عمل کریں یا استنجہ کر کے پھینک  
ڈالیں بقول فقہاء کے یہ جوہر اکامستفحا۔ باور اراق المنطق (منطق کے مکتوب اوراق سے استنجہ جائز ہے)۔  
اور یہ رسالے منطق سے بھی زیادہ خراب ہیں۔ بیڑا تو چروا۔

### الجواب

اشرف فعل کے ہاتھ بیعت حرم قطعی ہے بالمشافہہ خواہ بذریعہ تحریر ملک بیعت و کنار ملاتے حریم طیبین نے بالاتفاق  
تحریر فرمایا ہے۔

من شدک فی عدا بہ و کفر فقد کفر۔  
جاس کے اقرار پر مطلع ہو کر اس کے کفر میں شک  
کرسے وہ خود کافر۔

اشرف فعل اور تمام دیوبندی عقیدہ و لون کی کتاب میں کتب منطق بکے بنو کی پنجوں سے بدتر ہیں کہ انہیں دیکھ کر مسلمان  
کے بگڑنے کی اتنی توقع نہیں جو ان کتابوں سے ہے۔ ان کا دیکھنا بیشک حرام ہے مگر وہ کہ ان کے دوقوں سے استنجہ  
کیا جائے یہ زیادتی ہے اور بعض فقہاء کا وہ دیکھنا معتبر نہیں صرف کتب تعلیم لازم ہے نہ کہ ان کتابوں میں قال اللہ  
وقال لرسول بھی ہے جس سے وہ حرام کو حرام کہہ دیتے ہیں ایک امام کا بعض نوجوانوں پر گزر رہا تھا انہوں نے نشانہ  
پر ابوجہل کا نام لکھ کر لگایا اور اس پر تیرا نہ اڑی کر رہے تھے امام نے انہیں منع فرمایا جب اُدھر سے واپس تشریف  
لائے ملاحظہ فرمایا کہ انہوں نے نام ابوجہل کے حروف متفرق کر دیے اب ان پر تیر لگا رہے ہیں فرمایا میں نے تمہیں  
نام ابوجہل کی تعظیم کو نہ کہا تھا بلکہ حروف کی تعظیم کو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۲۷ و ۲۲۸ مسئلہ معرفت آدم جی سید مقیم بر در دولت المصنعت قبلہ۔  
مشنبہ یکم شعبان ۱۳۳۴ھ

(۱) عورت بعد پریشاب کلونخ لے یا صرف پانی سے استنجہ کرے۔  
(۲) بعد پریشاب حالت کلونخ میں سلام کرنا یا سلام کا جواب یا کلونخ کرتے ہوئے کو سلام کرنا کیسا ہے؟

### الجواب

(۱) دونوں کا صحیح کرنا افضل ہے اور اس کے حق میں کلونخ سے کچھ بہتر ہے۔

(۲) اس پر سلام کیا جائے تو وہ سلام کرے اور جواب دے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۲۹ از مقام بھڑنا بھڑی بسوٹہ ٹڈلک افریقہ مرشد حاجی اسماعیل میاں صاحب حنفی

قادیانی ابن امیر میاں ۲۳ صفر ۱۳۳۲ھ

مسلمان کو کھڑے ہو کر پیشاب کرنا جائز ہے یا نہیں۔ نیک کتاب ہے جند مکان پر جائز ہے۔

### الجواب

کھڑے ہو کر پیشاب کرنا مکروہ اور سنت نصاریٰ ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے،

من الجهاد ان یبول الرجل قائماً ایہ ادبی و بہ تہذیبی ہے یہ کہ آدمی کھڑے ہو کر پیشاب کرے۔ مرواۃ  
البراد بسند صحیح عن مریدۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (اسے بزار نے بسند صحیح حضرت مریدہ رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ت۔ اس کی پوری تحقیق مع ازالہ ادبام ہمارے فتاویٰ میں ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

سوال دوم بعد فراغت جائے ضرور کے کاغذ سے استنجہ پاک کرنا جائز ہے یا نہیں۔ نیک کتاب ہے ریل گاڑی  
میں درست ہے۔

### الجواب

کاغذ سے استنجہ کرنا مذکورہ دست نصاریٰ ہے لہذا فی تنفیذ اگرچہ وہ ہو، اور کبھی ہوا  
ہو تو بدرجہ اولیٰ۔ درمختار میں ہے کہ تحریر یا استنجہ محترم (کسی قابل احترام چیز کے ساتھ) استنجہ، مکروہ تحریمی  
ہے۔ ت۔ رد المحتار میں ہے،

یدخل فیہ الورق قال فی السراج قیل انہ  
ورق الکتابۃ وقیل ورق الشجر وایہما کان  
فانہ مکروہ اور دافترہ فی البحر وغیرہ والعلۃ  
فی ورق الشجر کوبہ علف للذواب و لعمومہ  
فیكون ملوثاً غیر صریح و کذا ورق الکتابۃ  
لصقلانہ و تقومہ ولہ احترام ایہا لکن نہ  
الکتابۃ العلم ولذا عللہ فی الترحاہۃ بان  
اس میں کاغذ بھی داخل ہے تراج میں فرمایا کہ کیا ہے  
کہ وہ کتابت کا ورق (کاغذ) ہے اور یہ بھی کہ کیا ہے  
کہ اس سے درخت کا ورق (پتہ) مراد ہے جو بھی ہو  
مکروہ ہے اور بحر الائق وغیرہ میں بھی اسے برقرار  
رکھا گیا ہے درخت کے پتے (مکروہ جو نہ کی، علت  
اس کا جائزوں کے لیے چارہ ہونا یا اس کی نرمی ہے  
پس یہ بحث کس نے والا ہے (نہجاست کو) دور کرنا

تَمَطُّعُهُ مِنْ أَدَبِ الدِّينِ وَفَقُّلُوا عِنْدَ تَأَمُّنِ  
لِلْحُرُوفِ حَرَمَةً وَلَوْ مَقْطُوعَةً وَذَكَرَ لِعُضِّ الْقُرَّاءِ  
أَنَّ حُرُوفَ الْهَجَاءِ قَرَأَ أَنْ تَزَلَّتْ عَلَى هَوْدِ  
عَلِيِّهِ الصَّلَوةُ وَالسَّلَامُ  
ذفقہ رگرام نے نقل کیا ہے کہ ہمارے نزدیک حروف کی عزت ہے اگرچہ کئے ہوئے سوں بعض قرار نے فرمایا کہ  
حروف تہجی بھی قرآن میں جو حضرت نبی علیہ السلام پر نازل ہوئے۔ (ت)

اور ریل کا غرض صرف یہ ہی کو کافی ہوتا ہے اور مسلمانوں کو یہ نہیں ہوتا، کیا ڈھیلے یا پرانا کپڑا نہیں  
رکھ سکتے، ان سنت نصاریٰ کا تبارک منظرہ برقرار قلب کا مرض ہے دوا چاہئے واللہ تعالیٰ اعلم۔  
مسئلہ ۲۳۱ از قصبہ واساوار ضلع کانپور وار مسند سید احمد صاحب پیش امام ۲۳ ربیع الاول ۱۳۳۶ھ  
ایک شخص نے بعد پیشاب کلوخ لیا اور استنجا کرنا بھول گیا بعد اس کے نماز ادا کر لی یا ادائیگی نماز یا بعد نماز  
یاد آیا کہ میں استنجا بھول گیا نماز موقوف یا اہلحدہ کرنا چاہیے۔

### الجواب

اگر پیشاب رو پہ بھرے یا درہ عد میں پہنچتا تھا تو صرف تاحید علی ت کے لیے کافی ہے نماز ہو گئی اور  
اگر رو پہ بھرے زائد جگہ میں پھیل گیا تھا تو ڈھیلے سے طہارت نہیں ہو سکتی پانی سے دھونا فرض ہے اگر نماز میں یاد  
آئے فوراً جہاں پر جائے اور استنجا کرے اور مستحب یہ ہے کہ اس کے بعد صوبہ بھی پھر کرے اور نماز پھر پڑھے اور اگر  
نماز کے بعد یاد آیا تو اب استنجا کر کے دوبارہ پڑھے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۳۲ از مرضیہ پیرا ڈاک خانہ باسی ضلع پورنیہ مسند حکیم الدین ۲۵ ربیع الاول ۱۳۳۶ھ  
پیشاب کر کے اسی جگہ میں بغیر کلوخ کے استنجا کرنا صرف پانی سے درست ہے یا نہیں؟ یا کلوخ سے  
یسا شرط ہے۔ بعض علماء فرماتے ہیں کہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم بغیر کلوخ کے صرف پانی سے استنجا اسی جگہ میں  
کوئی تھے ہم لوگوں کے واسطے کیوں ناجائز ہو گا؟

### الجواب

ناجائز نہیں ہے صرف افضل ہے کہ ڈھیلے کے بعد پانی ہو اور بغیر ڈھیلے کے اسی جگہ میں ہو تو اقربا کے لیے  
جن کو قطرہ آنے کا اندیشہ نہ ہو یا جن کو قطرہ حرارت سے آتا اور پانی سے بند ہو جاتا ہو ان کے لیے کوئی حرج نہیں ورنہ

ناجائز ہے کہ استہوار واجب ہے یعنی وہ فعل کرنا کہ المیزان ہو جائے کہ اب قطرون آئے گا واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۳۳ از کاغذیہ وار گوئی مرسلہ سیحہ عبد الستار صاحب قادری برکاتی رضی

۹ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ

یہاں مسجد جامع میں پیشاب خانے اس طرح بنے ہوئے ہیں کہ استنجہ کے وقت آدمی کا رخ مشرق اور پشت مغرب کی طرف ہوتی ہے یہ کیسا ہے باوجود چند علماء کے منع کرنے کے بھی اہل محلہ بے پرواہی کر کے ایسے پیشاب خانے بنانے کی کوشش میں کرتے ان کے حق میں کیا حکم ہے نیز اس شخص کے لیے جو ہمیشہ ان پیشاب خانوں میں مشرق کی طرف منہ اور مغرب کی طرف پشت کر کے پیشاب وغیرہ کرتا ہو اس کی امامت جائز ہے یا نہیں؟

### الجواب

پیشاب کے وقت منہ نہ قبلہ کو ہونا جائز ہے نہ پشت، جو لوگ ایسا کریں خطا کار ہیں متعین مسجد یا اہل محلہ پر واجب ہے کہ ان کا رخ جنوباً شمالاً کریں اور جب تک ایسا نہ ہو پیشاب کرنے والوں پر لازم ہے کہ رخ بدل کر بیٹھیں مگر اس سے کہ جو لوگ واقف ہوں وہ ایسا ہی کرتے ہوں مسلمان پر بیک گمان چاہئے معرفت اتنی وجہ سے ان کی امامت ناجائز نہیں کہ جہاں اللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۳۴ مسئلہ ثلثہ محمد از دارالعلوم مصر سہم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ

زید در وقت خشک کردن استنجا بر عذر سلام علیک  
گفت آیا عذر کہ استنجا خشک میکند جواب سلام  
زید را بدہ یا نہ اگر دہ چہ گناہ مست و اگر گناہ مست  
دلیل چیست۔  
زید نے استنجا خشک کرتے وقت عذر کو سلام کیا،  
کیا عذر، جو استنجا خشک کر دیا ہے زید کے سلام  
کا جواب دے یا نہ؟ اگر دے تو کیا گناہ ہے۔  
اگر گناہ ہے تو اس کی دلیل کیا ہے، (ت)۔

### الجواب

اوپر بیان مست کہ ہر کے ہنگام کفیرانہ اختناش  
سلام کنی کہ خشک کردن نمود مگر بسبب بقائے  
قطرات بول واللہ تعالیٰ اعلم۔  
وہ ایسے ہی ہے جیسے کہ تم کسی کو پیشاب کرتے  
وقت سلام کو کہو کہ خشک کرنا اسی وقت ہوتا ہے  
جب پیشاب کے قطرے باقی ہوں۔ (ت)

مسئلہ ۲۳۵ از چوبر کوٹ بارکھان ملک بلوچستان مرسلہ قادر بخش صاحب

۱۴ ربیع الاول شریف ۱۳۳۷ھ

چرمی فریاد علمائے دین و دین مسئلہ کہ شخصے را عادت  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کی



است کہ چون ذکر و شپیلہ بر سر آں بول بر آید و فی لیستہ  
روان نمی گردد اگر نمی شپیلہ بر سر آں بول نمودار نشود آیا  
دریں صورت وضو اس شکیستہ نشود یا نہ اگر درین حالت  
وضو بشکند آیا صاحب غدر نشود یا نہ یا حکم است  
کہ او نہ شپیلہ و نہ وسواس کند بر گاہ کہ بول آید  
وضو بشکند ہر چہ بخیجہ لغو یا نہ اگر ایں عادت بودا وضو  
نمی کرد نماز خواندہ است آیا بعد نماز باز گرداند  
یا معاف است یا علت حرج بسیار ازین سوال  
ہے ادبی معاف فرمایند۔  
اور وضو یکے بغیر نمازیں پڑھتا رہا تو کیا تمام نمازیں ٹھیکے یا زیادہ حرج کے باعث معاف ہے۔ سوال کرنے  
پر ہے ادب سے معاف فرمائیں۔ (ت)

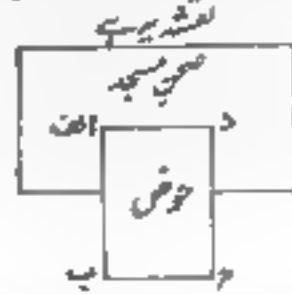
### الجواب

کھیزتا آنکہ برب طہر میاید وضو یا ہے  
غواست نماز ہا کہیں چنان گزاردہ ست بے تعلل  
ست فشردن عضو پس از بول سنت پیش نیست اگر  
میداند کہ ہر بار کہ فی فشر و چیز سے برمی آید و متعلق  
نمی شود اگر لغشرد بر نیاید آنگاہ اورا فشردن  
بکار نیست چنان وضو کردہ نماز گزارد و وسوسہ را  
بدل راہ ندہد واللہ تعالی اعلم۔

کہ ضرورت نہیں۔ اسی طرح وضو کر کے نماز پڑھے اور دل میں کسی قسم کے وسوسہ کو جگہ نہ دے واللہ تعالی اعلم (ت)  
مسئلہ ۲۳۶ از شہر ریل (دارالعلوم) مظہر اسلام مسئلہ بر روی حشت علی صاحب طالب علم دارالعلوم مدو  
۹ ربیع الآخر ۱۳۳۷ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک مسجد کا صحن اس طرح پر ہے کہ نصف حوض کے داہنے بائیں  
صحن مسجد ہے اور نصف کے ارد گرد صرف زمین مقام الف میں اس کے بیڑیاں ہیں نزدیک حوض ہے کہ اگر ڈھیل  
کے کرفور علی الاصول پانی سے استنجا پاک کرے تو قطرہ بجاتا ہے اب وہ استنجا کرتا ہوا آیا ہے پانی حوض

میں بہت نچا ہو گیا ہے اور ادھر ادھر لوگوں میں دھوکا بچا ہوا پانی رکھا ہے وہ مقام آب سے فصیل فیصل مقام آب تک ہاتھ میں ڈھیلے (دریائے رضائی یا چادر و غیرہ اوڑھے ہو) جا کر پانی نہ سکتا ہے یا نہیں۔



### الجواب

جبکہ حوض کی فصیل ہی پر گیا اور چادر اوڑھے ہے محض مسجد میں قدم نہ رکھا، یوں جا کر پانی لے آیا اور فصل خانہ میں استعمال کیا تو اصل کسی قسم کا حرج نہیں حوض و فصل و حوض مسجد سے خارج ہے و لہذا اس پر وضو و اذان بلا کر است جائز ہے واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۳۷ از رنگون مرسلہ سیٹہ عبدالستار ابن اسماعیل صاحب رضوی شعبان ۱۳۲۷ھ

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بعد استسنا لینے بیشاب کرب کے بجائے کلان کے وقت ضرورت جاذب (انگریزی سماعت کا بلا ٹنگ) کا استعمال کر سکتے ہیں یا نہیں؟

### الجواب

کاغذ سے استسنا سنت نصاریٰ ہے اور شرعاً منع ہے جبکہ قابل کتابت یا قیمتی ہو۔ اور ایسا نہ بھی ہو تو بلا ضرورت سنت نصرائی سے بچنا ضرور ہے۔ رد المحتار میں ہے،

کسی قابل احترام چیز کے ساتھ استسنا کرنا مکروہ تحریمی ہے اور اس میں ورق بھی داخل ہے کہا گیا ہے کہ اس سے لکھنے کا کاغذ مراد ہے اور کسی نے کہا اس مراد درخت کا پتہ ہے، ای میں سے جو بھی ہو مکروہ ہے اور کتابت کا کاغذ اس لیے قابل عزت ہے کہ وہ کتابت علم کا آلہ ہے اسی لیے تاجرانیر میں اس کی علت یہ بیان کی ہے کہ اس کی تعظیم آداب دین کے ہے اور جب اس کی علت یہ ہو کہ وہ آلہ کتابت ہے تو اس کا

مکروہ تحریمی بائنی محتمل مدخل فیہ الورق قبل انہ ورق الکتابۃ وقیل ورق الشجر و ایضا کان فائدہ مکروہ اور ورق الکتابۃ لہ احترام لکونہ الہ نکتۃ العلم ولذا عللہ فی التارخانیۃ بان تعظیمہ من ادب الدین و اذا كانت العلة کونہ الہ نکتۃ لکتابتہ یوخذ منها عدم الکراهۃ میا لا یصح لها اذا کان قلعاً للجبۃ غیر متقوم کما قد معنا من

جوارہ بالحق لبوالہیؑ  
 نتیجہ یہ ہوا کہ اگر کاغذ تحریر کی صلاحیت نہ رکھتا ہو اور نجاست  
 کو زائل کرنے والا ہو اور قیمتی بھی نہ ہو تو اسے استعمال میں کوئی کراہت نہیں جیسا کہ اس سے پہلے ہم نے پُر نے کپڑے کے  
 ٹکڑوں سے استنجار کا جواز بیان کیا ہے۔ (ت)

پیشاب کے لیے خالی پال بھی کافی ہے اگر کوئی عذر نہ ہو۔ رد المحتار میں ہے :  
 الحمام بین الماء والحجر افضل ویبہ فی الفصل  
 الاقتصاد علی الماء ویبہ الاقتصار علی الحجر  
 وتحصل المسئۃ بالکل وان تفاوت الفصل  
 کما افادہ فی الامداد وغیرہ۔  
 پانی اور پتھر کو جمع کرنا افضل ہے صرف پانی پر اکتفا نہ  
 کرنے میں بھی فضیلت ہے اور صرف پتھروں سے استنجا  
 کرنا بھی باعث فضیلت ہے ہر ایک سے سنت پر  
 عمل ہو جاتا ہے اگرچہ فضیلت میں فرق ہے جیسا کہ  
 الامداد وغیرہ میں بیان کیا ہے (ت)

پُرانا کپڑا بھی کافی ہے، زمین یا دیوار سے صاف کر دینا بھی کافی ہے وفیہ عن امیر المؤمنین الصادق  
 الاعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ (اس سلسلے میں حضرت امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث  
 مروی ہے۔ ت) ہاں کوئی صورت میسر نہ ہو تو ہادب سے بھی طہارت ہو جائے گی جبکہ نجاست کو درجہ بھر سے زیادہ  
 جگہ میں پھیلانے بغیر جنب نہ گئے اللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۳۸ از شہر کتبہ مسئلہ محمد ظہور صاحب ۱۱ سوال ۱۳۴

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ استنجا چھڑا سواہ بڑا بادورد و دستیاب ہونے مٹی کے ڈھیلے کے  
 محض پانی سے کہنے والے کی نسبت کیا حکم ہے؟

### الجواب

خلاصہ افضل ہے خصوصاً بڑا استنجار واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۳۹ از پیکانیر دار محمد عباد تان مسئلہ قاضی قمر الدین صاحب ۹ ربیع الاول ۱۳۸۸ھ  
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ پانچ خانہ میں تھوکن کیا ہے کیا اس کی ممانعت ہے کہ وہاں  
 نہ تھوسکے، بیٹنا تو جہر۱۔

### الجواب

ہاں پانچ خانے میں تھوکنے کی ممانعت ہے کہ مسلمان کا منہ قرآن عظیم کا راستہ ہے وہ اس سے ذکر الہی

رد المحتار فصل الاستنجار مطلوبہ عتیقانی دہلی ۲۲۰/۱  
 ۲۲۶/۱

کہتا ہے تو اس کا لعاب ناپاک جگر پر آتا ہے اور دماغ میں ہے ،

لا یفرق فی ابول اھ قلت والدلیل اھہ کما  
 پیشاب میں نہ تنہا جاسے وہ میں کہتا ہوں اور دلیل  
 علمت ۔  
 عام ہے جیسا کہ تم جانتے ہو (ت)

البتہ وہاں کی دیوار وغیرہ جہاں نجاست نہ ہو اس پر تنہا کئے میں عروج نہیں واللہ تعالیٰ اعلم ۔  
 مسئلہ ۲۴۰ از ہمارے محمد اودھو پورہ مدرسہ محمد شیشیر الدین بن محمد قاسم صاحب

۱۶ ربیع الاول ۱۳۳۸ھ

کی فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ خلیب کو خلیبہ پڑھتے وقت شک معلوم ہو کہ مجھ کو قطرہ اتر آیا  
 بعد خلیب اس نے آلہ تناسل کو ہاتھ سے چھوا تو کچھ تری معلوم نہ ہوئی تو اس نے وضو نہ کیا اور اس شک کی حالت  
 میں نماز جمعہ پڑھا دی چونکہ اس کو شک تھا کہ ایسا واقعہ اس سے قبل کئی مرتبہ اس کو ہو چکا تھا مگر اور مرتبہ وضو  
 کر لیتا تھا اس مرتبہ اس نے وضو نہ کیا تو بعد نماز جمعہ جب اکثر لوگ چلے گئے تو اس نے آلہ تناسل کو دیکھا تو اوپر  
 سے کچھ تری معلوم نہ ہوئی تو اس نے دودھ دوہنے کی طرح دوہا تو ذرا سی تری معلوم ہوئی تو اب لوگوں کی نماز  
 ہوئی یا نہیں اگر نہیں ہوئی تو اس میں کیا کرنا چاہئے یہ بھی نہیں معلوم کہ نماز جمعہ میں کتنے لوگ اور کہاں کہاں کے آدمی تھے  
 خلیب بہت گھبرایا ہے اور اس کو کجاست کی یا سورت ہو سکتی ہے نہ اس کے پاس رہائی ہو اور شریعت مطلوب کیا حکم  
 اس میں دیتی ہے ، میرا تو جروا ۔

## الجواب

صورت مذکورہ میں نہ وضو کیا نہ نماز میں خلل آیا نہ کسی کو اطلاع دینے کی حاجت نہ وضو سر پر عمل کی اجازت ۔  
 حدیث میں ارشاد ہوا ہے کہ شیطان دھوکا دینے کے لیے تم کو دیتا ہے جس سے تری کا شبہ ہوتا ہے ۔ جب ہاتھ  
 سے دیکھ لیا تری نہ تھی پھر وضو کا کیا عمل رہا ، بعد نماز دیر کے بعد جب اکثر لوگ چلے گئے اثر دیکھنے سے تری نظر نہ  
 آئی تو اس سے ختم شدہ نماز پر کچھ غصہ نہیں ہو سکتا حال الحادث یصحاف لا قربا اوقاتہ (فرہیدہ نجاست) کو  
 قریب وقت کی طرف غصوب کیا جائے گا ۔ ت ) نہ کہ اس وقت نیز تری نہ پائی دودھ کی طرح دوہنے سے اگر کچھ نکل  
 تو وہ یقیناً ابھی نکل اس وقت وضو نہ کرنا چاہئے ۔ امام عبد اللہ بن مبارک رضی اللہ تعالیٰ عنہ شکر جمیل  
 سیدنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ جب حالت ایسے یقین کی ہو کہ تم قسم کی کہہ سکو کہ وضو نہ رہا اس  
 وقت سے اعتبار کیا جائے گا ورنہ جب تک شک ہو جس پر قسم نہ کھا سکو وضو برقرار ہے امام اجل ابراہیم نخعی

استاد الاسلام سیدنا امام غفرہ صلی اللہ تعالیٰ عنہم فرماتے ہیں: شیطان کے دوسو سے پر عمل نہ کرو اگر وہ زیادہ پریشان کرے تو اس سے کہیں یہ وضو ہی پڑھوں گا تیری نہ سنوں گا، یوں وہ غیثت باز آتا ہے اور اُس کی سنو تو اور زیادہ پریشان کرتا ہے۔ ہاں اگر یہ حالت ہوتی کہ قطرے اترنے کا ظن غالب ہو گیا تھا اور وضو نہ رہنے پر یقین فقہی ہو چکا تھا پھر دانستہ نماز پڑھا دی تو ضرور نماز نہ ہوتی اور سخت سے سخت گناہ کبیرہ ہوتا اور عذاب شدید عظیم کا استحقاق ہوتا اور تمام مقتدیوں کو اطلاع دینی فرض ہوتی زبانی یا خط بھیج کر۔ اور جو غیر معروف رہے اُن کے لیے متعدد مجلسوں جماعتوں میں اعلان کرنا ہوتا کہ فلاں جمعہ کی نماز باطل تھی ظہر کی قضا پڑھو۔ لیکن مسلمان سے اس کی توقع بہت بعید ہے۔  
واللہ تعالیٰ اعلم۔

**مسئلہ ۲۴۱** از بندہ شہر قریب جامع مسجد مرسلہ رحمت اللہ صاحب ۵ ربیع الثانی ۱۳۴۸ھ  
مسلکے دین اس مسئلہ میں کیا رشاد فرماتے ہیں کہ ایک امام صاحب کو یہ عارضہ ہے کہ دو تین مہینے جبکہ سردی پڑتی ہے تو ان کو سردی سے قطرہ آجاتا ہے اور خصوصاً استنجا پاک کر کے اور دوسرے کپڑے سے خشک کر کے بھی یہی گمان رہتا ہے کہ قطرہ آگیا اور جب دیکھتے ہیں تو قطرہ نہیں اور کبھی کبھی آجھی جاتا ہے اور امام صاحب کو نماز میں بھی اکثر یہ گمان گر جاتا ہے کہ قطرہ آگیا اور نہیں آتا تو وہ اگر نیچے ایک پاک تھمد نماز پڑھنے پڑھانے کے وقت یا پاک لنگر و نگوٹ رکھیں تو نمی نہ ہوگی یا نہیں اور حقیقت میں کس طریقہ پر بھی میں آتا ہے۔ طیب بھی رہتا ہے کیونکہ گرمائی رہتی ہے اور گرمائی سے واقعی قطرہ بھی نہیں آتا۔ بیوا تو جروا۔

### الجواب

جبکہ لنگر یا نگوٹ سے قطرہ بند ہو جاتا ہے تو ان کا باندھنا واجب ہے۔ بخیر میں ہے۔  
مستی قدر عطف مرد السیدان برماط او حشو جب دیکڑا وغیرہ باندھنے یا کوئی زائد چیز رکھنے کے  
وجوب مردہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم ذیلے جریان کو رد کے پر قادر ہو تو کو نہ جیسے ہے (ت)  
**مسئلہ ۲۴۲** ارسلوا ان صلی علیہ ایلین مسئلہ سید پرورش علی صاحب یکم دی القعدہ ۱۳۴۹ھ  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ پیشاب کر کے رطل کو اہست کے واسطے اُس پر چند بار پانی بہا کر اُسی وقت اُسی جگہ صرٹ پانی سے استنجا کیا ہے ؟

### الجواب

دیں گزشتہ یا صحت ہو جس پر تین بار پانی بہا دینے سے ظن غالب ہو کہ نجاست کو بہا لے گیا تو اُسی وقت میں

پانی سے استنجا کرنے میں حرج نہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۳۳ از مقام بسوہ اسٹیشن قلعہ ہنگا پر ضلع بلڈانہ برادر مدرسہ اسلامی بسوہ اسٹیشن

مسئلہ سراج الدین ۱۳ رمضان ۱۳۳۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ چکنی مٹی سے کپڑے خراب ہونے کے سبب اینٹ پختہ سے استنجا صاف کرنا، بعد اینٹ کے ٹکڑے جس سے استنجا صاف کیا گیا وہ کسی صورت سے پاک ہو کر پھر استنجا صاف کرنے کے کام میں آسکتی ہے یا نہیں؟ یتیمہ اتوبقروا۔

## الجواب

پختہ اینٹ سے استنجا منع و مکروہ ہے اور اُس میں اندیشہ مرض بھی ہے جس ڈھیے وغیرہ سے چھڑا استنجا کیا گیا ہو بخشدن شکل دوبارہ کام میں لاسکتے ہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۳۴ از مدرسہ منظر اسلام بریلی مسئلہ مولوی عبد اللہ بہاری ۳ شوال ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں ڈھیے اور پانی سے استنجا کرنے پر قطرہ پیشاب کا ہمیشہ آجاتا ہے ایسی صورت میں کیا حکم ہے۔ یتیمہ اتوبقروا۔

## الجواب

اگر پانی سے استنجا کرنے پر قطرہ آتا ہے تو صرف ڈھیے سے استنجا کرے اگر چیتاب رو پہ بھرے زائد جگہ میں نہ پھیلا ہو تو ڈھیے ہی سے پاک ہو جائے گا اور اگر ڈھیے سے استنجا پر قطرہ آتا ہے اور پانی سے بند ہو جاتا ہے تو پانی سے استنجا ضرور ہے اور اگر دونوں طرح آتا ہے تو انتظار کرنا اور وہ تدبیریں بجالانا جو سے قطرہ رکے واجب ہے اور اگر کسی طرح نہ رکے اور ایک عمار کا وقت اول سے آخر تک گزر جائے کہ وضو کر کے فرض پڑھنے کی مہلت نہ پائے تو وہ معذور ہے جب تک نماز کے ہر وقت میں کم از کم ایک بار آتا رہے گا اُسے وضو تازہ کر لینا کافی ہو گا واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۳۵ تا ۲۳۷ از کامیادار مسئلہ حسین ولد قاسم مہتمم مدرسہ اسلامیہ باٹوہ شب۔

۱۷ ذی الحجہ ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں کہ:

(۱) کیا استقبال دوستہ یا قبلہ بوقت پیشاب پانچا نہ جائز ہے۔

(۲) کیا استقبال دستہ یا جنوب و شمال بوقت پیشاب و پاخانہ مخص ہے اگر مخص ہے تو استقبال لہوئے

شمال افضل ہے یا جنوب۔

(۳) دربارہ استقبال شمال حرام بلکہ دانستہ حضرات چہ میگوئیاں کرتے ہیں کہ بیت المقدس ایسا علیہم السلام کا قبلہ خصوصاً سرور انبیاء سید تاج اصغیاء روحی فدائہ کا قبلہ بھی بیت المقدس ہی تھا اور وہ واقعہ شمال ہے اور روئے شیخ سید عبدالقادر گیلانی قدس سرہ العزیز بھی بسوئے شمال ہے لہذا استقبال شمال میں کمال درجہ کی بے ادبی ہے تو کیا یہ مردو مقامات اہل کس واقعہ شمال میں اور استقبال شمال میں کوئی مخالفت شرع میں پائی جاتی ہے، جینوا توجروا۔

## الجواب

- ۱۔ پاخانہ پیشاب کے وقت قبلہ معظمہ کا استقبال و استدبار دونوں ناجائز ہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔
- ۲۔ شمال جنوب کی کوئی تقصیس نہیں قبلہ کو نہ منہ ہونہ پیٹھ پھر جس طرف بھی بیٹھے جائز ہے واللہ تعالیٰ۔
- ۳۔ نہ بیت المقدس یہاں سے ٹھیک شمال کو ہے نہ بغداد شریف، بلکہ دونوں یہاں سے جانب مغرب ہی ہیں اگرچہ شاں کو قدرے جھکے ہوئے اور شریعت پر زیادت کی اجازت نہیں اور اگر ان لوگوں کا کتنا فرض کریا جائے کہ وہ جانب شمال ہی ہیں تو فقہ استقبال ہی بے ادبی نہیں بلکہ استدبار بھی۔ اب مشرق یا مغرب کو منہ کرنا قویوں منع ہوا کہ کعبہ معظمہ کو منہ یا پیٹھ ہوگی اور جنوب و شمال کو یوں مسح ہوا کہ بیت المقدس یا بغداد شریف کو دیا پشت ہوگی تو نقصانے حاجت کے وقت کھوٹوں سر کی ہے کی حاجت نہ رہی یہ کہہ کر ٹکس۔ بہرست کا حکم اس کے دونوں پہلوؤں میں ۴۵، ۴۵ درجہ تک رہتا ہے جس طرح نماز میں استقبال قبلہ تو تمام آفاق کا احاطہ ہوگی اور نقصانے حاجت کی کوئی صورت نہ رہی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۴۶ ازادہ نگار ڈاکٹر راجنیر ضلع آگرہ مسئول جناب محمد صادق علی خان صاحب

رمضان ۱۳۲۰ھ

بچوں کے گلے میں بچوں کے ماں باپ بچوں کی حفاظت کے لیے چھوٹی حامل شریف ٹین کے تعویذ میں اور اوپر اُس کے کپڑا پاک چرٹھا کر ڈالتے ہیں غرض بہت احتیاط سے یہ کام ہوتا ہے یا فقط ایک دو آیت تپتے پاخانے میں جاتے ہیں طرح طرح کی بے ادبیاں ظہور میں آتی ہیں یہ کام شرع میں جائز ہے یا نہیں، جینوا توجروا۔

## الجواب

تعویذ موم جامد وغیرہ کے خلاف جدا گارہ میں رکھ کر بچوں کے گلے میں ڈالنا جائز ہے اگرچہ اس میں بعض کیات قرآنیہ ہوں اور اس احتیاط کے ساتھ پاخانے میں لے جانا بھی جائز ہے، ہاں افضل احتراز ہے، درنحار میں ہے۔

مرقیۃ فی خلاف متجاف لم یکرہ دخول علاقت میں پٹے ہوئے تعویذ کے ساتھ بیت الخلاء

الحلاویہ والاحتقار افضل ہے

میں داخل ہونا مکروہ نہیں البتہ بچنا افضل ہے ات

رد المحتار میں ہے ،

الظاهر ان المراد بها ما يسمونه الاحت

بالهيكل والمعامل المشغل على الآيات

القرآنية فاذا كان غلافه منفصلاً عن

المتشعب ونحوه جاز دخول الخلاء به و

مسحه وحمله بجنبة .

تکسیر ہے کہ اس سے مراد وہ چیز ہے جسے حج کل ہیکل

یا محال کہتے ہیں اور وہ آیات قرآنیہ پر مشتمل ہوتی ہے

جب اس کا غلاف الگ ہو جیسے سوم جامہ وغیرہ تو اس

کے ساتھ بھی بیت الخلاء میں داخل ہونا جائز ہے ،

نیز حنفی آدمی کا اسے ہاتھ لگانا اور اٹھانا بھی جائز ہے ۔

بہ ادبوں کی احتیاط کی جلتے پھر یہ امر مانع اتساع نہیں کہ پسنانے والوں کی بیت تبرک ہے ۔

اعمال (کے ثواب) کا دار و دار نیوٹوں پر ہے ۔ حضرت

عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اونٹوں کی رانوں پر لکھا اللہ

کی راہ میں روکا سوائے ات

در الأعمال بالنسب ، قد كتب أمير المؤمنين

عمر رضي الله تعالى عنه على الخنساء دبل الصدقة

حسب في سبيل الله .

اس مقصد کی تفصیل سارے رسالہ المعروف الحسن فی الکتبۃ علی الکف میں ہے مگر کوئی ذکر قرآن عظیم

مصنوع کریم کا قیاس نہیں مرستہ ۔

اقول القرن مجید اگرچہ سنس عارفوں میں ہو پانخانے میں لے جانا بلا مشبہ مسلمانوں کا نگاہ میں شنیع اور

ان کے عرف میں بے ادب ٹھہرے گا ادب و تربیت کا دار عرف پر ہے تعزیر کہ بعض آیات پر مشتمل ہو وہ آیات فرد

قرآن عظیم میں مگر سے تعزیر کہیں گے نہ قرآن جیسے کتاب نحو کہ مشکہ قواعد میں آیات قرآنیہ پر مشتمل الحسن کے لیے

کتاب نحو کی حکم ہو گا نہ کہ مصحف شریف کا ۔ مصحف شریف دار الحرب میں لے جانا منع ہے اور کتاب لے جانے سے

کسی نے منع نہ کیا مصحف کے پٹے کو بدلے وضو چھونا حرام اور اس کتاب کے ورق کو بھی چھونا جائز ۔

ثانیاً اس کاٹیں میں رکھ کر بند کر دینا یا حوم جائے یا کپڑے ہی کے غلاف میں سی دینا یہ خود خلاف شرع ہے

کہ اس کی تلاوت سے منع ہے نیز سلف تو خلاف مصحف شریف میں بند لگانے کو مکروہ جانتے تھے کہ بسند باد صفا

بظاہر منع کی صورت ہو گا تو یوں مین وغیرہ میں رکھ کر ہمیشہ کے لیے سی دینا کہ حقیقتہً منع ہے کس درجہ مکروہ و مورد

شنیع ہے ۔ یسین الحقانی میں فرمایا ،

سہ در مختار کتاب الطہارۃ مطبوعہ مجتبائی دہلی ۲۲ / ۱

سہ رد المحتار مطلب یلقن الدرعار علی الشکل انتشار مطبوعہ مجتبائی دہلی ۱۳۱ / ۱

سہ صحیح البخاری باب کیف کان بدو الوحی الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲ / ۱



کان المتقدمون یکرهون شد المصاحف و  
اتحاد الشد لها لا یكون فی صورة المسح  
فی شبه الضیق علی باب المسجد۔  
مستقیم قرآن پاک کو (کسی چیز میں) بند کر دینے اور  
انہیں بند کرنے کا طریقہ اختیار کرنے کو مکروہ سمجھتے تھے  
تاکہ (اس سے) روکنے کی صورت نہ پیدا ہو اس طرح

وہ مسجد کا دروازہ بند کرنے کے مشابہ ہو جائیگا۔  
مثلاً قرآن عظیم چھوٹی قطع پر لکھا عمائل بنانا شرعاً مکروہ رہا پسند ہے، امیر المومنین عمرؓ فرمایا  
تعالیٰ نے ایک شخص کے، اس قرآن مجید باریک نکھا ہو دیگی اسے مکروہ رکھی اور اس شخص کو مارا اور فرمایا  
عظمو کتاب اللہ کتاب اللہ کی عظمت کرو۔ مرواہ ابو سعید فی فضائل القرآن (ابو سعید نے  
اسے فضائل قرآن میں روایت کیا۔ ت)

امیر المومنین علیؓ کو رحمہ اللہ تعالیٰ و حمد اکرم مصحف کو چھوٹا بنانا مکروہ رکھتے مرواہ عنہ عبد الرحمن  
فی مصنفہ و بمعناہ ابو سعید فی فضائلہ (عبد الرزاق نے اسے اپنے مصنف میں روایت کیا اور ابو سعید  
نے فضائل میں اس کا مفہوم نقل کیا ہے۔ ت)  
اسی طرح ابراہیم بنی نے اسے مکروہ فرمایا مرواہ ابن ابی داؤد فی الصحاح (ابن ابی داؤد نے  
اسے صحاح میں بیان کیا۔ ت)

در مختار میں ہے، بکرہ تصعیر مصحف (قرآن پاک کو چھوٹی قطع میں لانا مکروہ ہے۔ ت)  
رد المحتار میں ہے، ای تصعیر حجبہ (یعنی اس کا حجم چھوٹا کرنا۔ ت)  
تو اس قدر چھوٹا بنانا کہ معاذ اللہ ایک کھلنا اور تماشہ ہو کس طرح مقبول ہو سکتا ہے اور وہ جری  
وگ یہ فعل مردود انہیں تعزیدوں کی خاطر کرتے ہیں اگر مسلمان ان کو تعزید نہ بنائیں تو کیوں خریدیں اور نہ خریدیں تو  
وہ کیوں سے چھاپیں تو ان کا تعزید بنانا ان کے اُس فعل کا باعث ہے اور اُس کے ترک میں اُس کا انسداد تو اس کا  
تعزید بنانا ظہور مستحق الزکر ہے اس دلیل کی تفصیل جلیل ہمارے رسالہ الکشف التوفیقی حکم فوہر فیامین واللہ تعالیٰ اعلم۔  
سے تیس اتفاقاً فصل کردہ استقبالی القبلۃ بالعرج الخ مطبوعہ بلاق مصر ۱۶۸/۱

۴۴

۴۵

۴۶

۴۷ در مختار کتاب انظر اوبہ فصل فی البیع

مطبوعہ مجتہبی دہلی

۲۲۵/۲

۴۸ رد المحتار

"

"

۲۲۶/۵

فتاویٰ رضویہ جلد اول (قدیم) کے حاشیہ پر "فت" کے تحت مبسوط فقہی مسائل

# فوائدِ جلیلہ

— ترتیب و تبویب —

مولانا حافظ محمد عبدالستار سعیدی  
ناظم تعلیمات جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور





# کتاب الطہارۃ

## باب الوضوء

نمبر شمار	عنوانات	فائدہ نمبر	صفحہ نمبر
۱	مسئلہ ۱: وضو میں آنکھیں زور سے نہ بند کرے مگر وضو ہو جائے گا	۴	۱۲
۲	مسئلہ ۲: عورت کے ہاتھ پاؤں پر مندی کا جرم لگا رہ گیا اور خبر نہ ہوئی تو وضو و غسل ہو جائے گا۔ ہاں جب اطلاع ہو چھڑا کر وہاں پانی بہا دے۔	۱	۱۴
۳	مسئلہ ۳: شرمہ آنکھ کے کوسے یا چک میں رہ گیا اور اطلاع نہ ہوئی تو ظاہر اُخرج نہیں اور بعد نماز کوسے میں محسوس ہوا تو اصلاً پاک نہیں۔	۲	۱۴
۴	مسئلہ ۴: کاتب کے ناشی پر روشنائی کا جرم لگا رہ گیا اور خبر نہ ہوئی تو ظاہر اُخرج نہیں۔		
۵	مسئلہ ۵: وضو غسل میں پانی پہنچا فرض ہے اگرچہ اپنے فعل سے نہ ہو مثلاً پھونکار	۳	۱۴

- ۵ | ۲ | برسی اور چھتائی کو نم پہنچ گئی مسیح سر کا فرض اتر گیا۔
- ۶ | مسئلہ : پاؤں کے دھونے پر اجماع ہے ایک جماعت قلیلہ کے سوا کسی بے پاؤں کے مسیح کا قول نہیں کیا۔ تحقیق یہ ہے کہ اس جماعت قلیلہ نے اپنے موقف سے رجوع کر لیا۔
- ۱۶ | ۱ |
- ۱۷ | ۲ | مسئلہ : اگر لب ثوب زور سے بند کر کے وضو کیا اور گلی نہ کی وضو نہ ہوگا۔
- ۸ | مسئلہ : بہترین مرکبیں مٹی کے بال چھ رے ہوں تو ان کا اور ان کے نیچے کی کھان سب کا وضو نا وضو میں فرض ہے۔
- ۱۷ | ۳ |
- ۱۸ | ۱ | مسئلہ : وضو میں کنپٹیوں پر بھی پانی بہانا فرض ہے۔
- ۱۸ | ۳ | مسئلہ : سر کے نیچے جو بال چلتے ہیں ان کا مسح کافی نہیں۔
- ۱۱ | مسئلہ : ٹوپی یا دوشیا اگر ایسا ہو کہ اس پر سے نم سر کے چوتھی حصہ پر پھینکا پہنچ جائے تو کافی ہے ورنہ نہیں۔
- ۱۸ | ۳ |
- ۱۲ | مسئلہ ضروریہ : منہ ہاتھ پاؤں کے درمیان سے پانی بہا دینا فرض ہے فقط جب تک ہاتھ پہنچا فرض نہیں۔ نم ہر پر نہ سے پانی سے وضو نہ ہوگی۔
- ۱۹ | ۱ |
- ۱۳ | مسئلہ : تحقیق جلیل کہ مواضع ضرورت میں جس طرح بے اطلاع مٹی گارے کا نگرہ جانا منع وضو غسل نہیں یا نہی سخت چیزوں مثلاً آگے وچیر کا بھی۔
- ۱۹ | ۳ |
- ۱۴ | مسئلہ : وضو و غسل میں ایسا واجب کرتی نہیں جس کے نہ کرنے سے گنہگار ہو مگر طہارت ادا ہو جائے۔
- ۲۰ | ۳ |
- ۱۵ | مسئلہ : ہمارے مذہب میں بسم اللہ سے وضو کی ابتدا صرف سنت ہے واجب نہیں اگرچہ امام ابن العمام کا خیال وجوب کی طرف گیا۔
- ۲۰ | ۳ |
- ۶ | مسئلہ : مسواک کا طوی بالشت بھر سے زیادہ نہ چاہیے۔
- ۲۴ | ۲ |
- ۱۷ | مسئلہ : وضو کا پانی روز قیامت نیکیوں کے پتے میں رکھا جائیگا۔
- ۲۵ | ۱ |
- ۱۸ | مسئلہ : وضو یا غسل میں پانی سے ہاتھ نہ جھٹکنا بہتر ہے مگر منع نہیں اور اس بارے میں جو حدیث آئی ہے کہ وہ شیطان کا پتہ کھاتا ہے ضعیف ہے۔
- ۲۷ | ۳ |
- ۱۹ | مسئلہ : پانی سے استنجے کے بعد کپڑے سے خوب صاف کر لینا مستحب ہے کپڑا نہ ہو تو بار بار بائیں ہاتھ سے یہاں تک کہ خشک ہو جائے۔
- ۲۹ | ۵ |

- ۲۰ مسئلہ : جس پٹے سے استنجے کا پانی خشک کئے اس سے باقی مقدار نہ پونچھے۔ ۶ ۲۹
- ۲۱ مسئلہ : یہ یاد ہے کہ بیت الخلاء میں گیا اور قضاء حاجت کے لیے بیٹھا تھا مگر یہ یاد نہیں کہ پیشاب وغیرہ کچھ بویا یا نہیں تو یہی ٹھہرائیں گے کہ بویا تھا و مولا لازم ہے۔ ۵ ۱۳۲
- ۲۲ مسئلہ : وضو کے لیے پانی لے کر بیٹھا یا دے مگر وضو کرنا یاد نہیں تو یہی مسترار دیں گے کہ وضو کر لیا۔ ۶ ۱۳۲
- ۲۳ مسئلہ : جس عورت کے دونوں مسک پر وہ چھٹ کر ایک ہو گئے اسے جو ریح آئے احتیاط وضو کرے اگرچہ احتمال ہے کہ یہ ریح فرج سے آئی ہو۔ ۵ ۱۳۲
- ۲۴ مسئلہ : وضو کا ابتدا میں جو دونوں ہاتھ کلکیوں تک تین بار دھوئے جاتے ہیں سنت پر ہے کہ منہ دھونے کے بعد جہاتھ دھوئے اس میں پھر دونوں کف دست کو شامل کر لے سر ناخن سے کہنیوں کے اوپر تک تین بار دھوئے۔ ۵ ۱۳۵
- ۲۵ مسئلہ : بدن پر کوئی نجاست ہو مثلاً تر حار کش ہے یا زخم یا پھوڑا یا پیشاب کے بعد ہے استنجہ سو رہا کہ پسینہ آکر تری پیچھے کا احتمال ہے جب تو گھٹن تک ہاتھ پہلے دھونا سنت مؤکدہ ہے رچہ سو رہا کہ ہاتھ کی نجاست پر پیچھا متی ہو اور اگر بدن پر نجاست نہیں تو ان کا دھونا سنت ہے مگر مؤکدہ نہیں اگرچہ سو کر اٹھا ہوا تو نہی اگر نجاست ہے اور اس پر ہاتھ نہ پیچھا معلوم ہے یعنی جاگ رہا اور یاد ہے کہ ہاتھ وہاں نہ پہنچے تو اس صورت میں بھی سنت مؤکدہ نہیں، ہاں سنت مطلقہ ہے۔ ۱ ۱۳۶
- ۲۶ مسئلہ : مسواک موجود ہو تو انگلی سے دانت مانجنا ادا اسے سنت و حصول ثواب کے لیے کافی نہیں، ہاں مسواک ہو تو انگلی یا کھر کھر اکھر ادا اسے سنت کر دے گا اور عورتوں کے لیے مسواک موجود ہو جب بھی مٹی کافی ہے۔ ۲ ۱۳۸
- ۲۷ مسئلہ : مسواک دھو کر کی جائے اور کر کے دھوئیں اور کم از کم تین تین بار تین پانیوں سے جو۔ ۱ ۱۵۵
- ۲۸ مسئلہ : سب کے لیے غسل و وضو میں پانی کی ایک مقدار جس طرح عوام میں مشہور ہے محض باطل ہے، ایک شخص دین و قامت ہے ایک نہایت نجف و دُبلہ پتلا ایک بہت دراز قد ہے دوسرا کمال ٹھنڈا، ایک بدن لازم و نازک و تر ہے دوسرا خشک کھرا ایک کے تمام اعضا پر بال ہیں دوسرے کا بدن صاف، ایک کی دائرہ صلی بڑی اور گھنی

- دوسرا بے ریشہ یا چند مال۔ ایک کے سر پر بڑے بڑے بال نبوہ دوسرے کا سر منڈا ہوا  
 اس سب کے لیے ایک مقدار کیونکر ملے بلکہ شخص واحد کے لیے فصلوں اور شہروں اور عمر و  
 مزاج کے تبدل سے مقدار بدل جاتی ہے۔ برسات میں بدن میں تری ہوتی ہے۔ پانی  
 جلد اٹھتا ہے، جاڑے میں خشکی ہوتی ہے وعلیٰ ہذا القیاس۔ ۱۶۱ ۴
- مسئلہ ۲۹: انگوٹھی ڈھیل ہو تو وضو میں اسے پھر کر پانی ڈالنا سنت ہے اور  
 تنگ ہو کر بے جنبش دیے پانی نہ پہنچے تو فرض۔ یہی حکم بالی و غیرہ کا ہے۔ ۱۶۲ ۴
- مسئلہ ۳۰: وضو میں منہ پر زور سے چھپا کا مارنا مکروہ ہے، مگر کسی عضو پر اس زور  
 سے نہ ڈالے کہ چھینٹیں اڑ کر بدن یا کپڑوں پر پڑیں۔ ۱۶۲ ۵
- مسئلہ ۳۱: اعضاء کا نل مل کر دھونا وضو اور غسل دونوں میں سنت ہے۔ ۱۶۲ ۶
- مسئلہ ۳۲: اعضاء وضو دھونے میں مدشرعی سے اتنی خفیف تحریر کرنا جس سے  
 مدشرعی تک استیجاب میں شبہ نہ رہے واجب ہے۔ ۱۶۲ ۷
- مسئلہ ۳۳: وضو میں ہاتھ اور دوسری پاؤں بائیں سے پہلے دھونا یعنی سیدھے سے  
 ابتداء کرنا سنت ہے، اگرچہ بہت کتب میں سے سب ملتا۔ ۱۶۲ ۱۲
- مسئلہ ۳۴: جہاں اور اعضاء میں ترتیب سنت ہے کہ پہلے منہ دھوئے پھر ہاتھ پھر  
 سر کا مسح پھر پاؤں دھونا یونہی مصحفہ واستنشااق میں بھی یعنی سنت ہے کہ پہلے گل کو  
 اس کے بعد ناک میں پانی ڈالے۔ ۱۶۲ ۱۳
- مسئلہ ۳۵: وضو میں کل یا ناک میں پانی ڈالنے کا ترک مکروہ ہے اور اس کی عادت  
 ڈالے تو گنہ گار ہوگا۔ یہ مسئلہ وہ لوگ خوب یاد رکھیں جو ٹکیاں ایسی نہیں کرتے کہ صحت تک  
 ہر چیز کو دھوئیں اور وہ کہ پانی جی کی ناک کو ٹھو جاتا ہے سو گنہ گار اور نہیں چڑھاتے یہ سب  
 لوگ گنہ گار ہیں لہٰذا غسل میں تو ایسا نہ ہو تو سر سے سے نہ غسل ہو گا نہ نماز۔ ۱۶۳ ۱
- مسئلہ ۳۶: وضو میں نیت نہ کرنے کی عادت سے گنہ گار ہوگا اس میں نیت سنت  
 ہو کہ وہ ہے۔ ۱۶۴ ۱
- مسئلہ ۳۷: طہارت میں ہر عضو کا پورا تین بار دھونا سنت ہو کہ وہ ہے، ترک کی  
 عادت سے گنہ گار ہوگا۔ ۱۶۴ ۲
- مسئلہ ۳۸: پانی ڈالنے کی گنتی معتبر نہیں جتنا دھونے کا حکم ہے اس پر پورا پانی ۱۶۴ ۲

- ۱۔ جان معتبر ہے مثلاً ہاتھ پر ایک بار پانی ڈالا کہ تہائی کلائی پر بہا باقی پر بھیگا ہاتھ بھرا  
 اود بارہ دوسری تہائی دھلی سربارہ تیسری، تو یہ ایک ہی بار دھونا ہوا ہر بار پورے ہاتھ  
 پر کسی سمیت پانی فورہ درہ پر ہوتا تو تین بار ہوتا۔ اس طرح دھونے کی عادت سے گنہگار  
 ہوگا اور اگر سو بار پانی ڈالا اور ایک ہی جگہ بہا کچھ حصے پر کسی وقت نہ بہا اگرچہ بھیگا ہاتھ بھرا  
 تو ضرور ہی نہ ہوگا۔
- ۲۹۔ مسئلہ: اگر پانی کم ہو یا سردی سخت ہو یا اور کسی ضرورت کے لیے پانی درکار ہے۔  
 اس وجہ سے اعضاء ایک ایک بار دھوئے تو مضائقہ نہیں۔
- ۳۰۔ مسئلہ: بعض نے فرمایا کہ وضو پر وضو اسی وقت مستحب ہے کہ پہلے وضو سے کوئی  
 نماز یا سجدہ تلاوت وغیرہ کوئی فعل جس کے لیے با وضو ہونے کا حکم ہے ادا کر چکا ہو بغیر  
 اس کے تجدید وضو مکروہ ہے۔ بعض نے فرمایا ایک بار تھکے تو بغیر اس کے بھی مستحب  
 ہے ہاں ایک سے زیادہ ہے اس کے مکروہ ہے اور مصنف کی تحقیق کہ ہمارے ائمہ کا  
 کلام اور نیز احادیث غیر امام علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام مطلقاً تجدید وضو کو مستحب فرماتی  
 ہیں اور ان قیدوں کا کوئی ثبوت ظاہر نہیں۔
- ۳۱۔ مسئلہ: بروقت با وضو رہنا مستحب ہے اور اس کے فضائل۔
- ۳۲۔ مسئلہ: وضو سے مستحب ہے نیت ادا نہ ہوگا۔
- ۳۳۔ مسئلہ: بعض نے فرمایا ایک جلسہ میں وہ بار وضو مکروہ ہے۔ بعض نے فرمایا  
 دو بار تک مستحب اس سے زائد مکروہ ہے اور مصنف کی تحقیق کہ احادیث و کلمات  
 ائمہ مطلق ہیں اور ان تجدیدوں کا ثبوت ظاہر نہیں۔
- ۳۴۔ مسئلہ: وضو میں جلدی نہ چاہیے بلکہ درنگ و احتیاط کے ساتھ کوسے عوام میں جو  
 مشہور ہے کہ خوجرانوں کا سا نماز پڑھوں کی سی۔ یہ وضو کے بارے میں غلط ہے۔
- ۳۵۔ مسئلہ: مستحب ہے کہ اعضاء دھونے سے پہلے بھیگا ہاتھ پھیرے خصوصاً  
 جانشے میں۔
- ۳۶۔ مسئلہ: ہر عضو وضو کو اس پر ہاتھ پھیر دینا چاہیے کہ پانی کی جو ندیں ٹپکن موقوف  
 ہو جائیں تاکہ بدن یا کپڑے پر نہ ٹپکیں۔
- ۳۷۔ مسئلہ: سنت یہ ہے کہ پانی ہاتھ پاؤں کے ناخن کی طرف سے گھسیوں اور انگلیوں کے

- ۲۱۰۱ ۴ | اوپر تک ڈالے اور سر سے ادھر کو نہ لائیں۔
- ۲۱۲۱ ۲ | مسئلہ: ہفت ہے کہ وضو کے بعد روٹائی پر چھینٹا دے۔
- ۲۱۳ ۲ | مسئلہ: دستہ دار روٹا ہو تو مستحب یہ ہے کہ یا تو ڈالتے وقت اس کا دستہ تھامے اس کے منہ پر ہاتھ نہ رکھے۔
- ۲۱۴ ۳ | مسئلہ: مستحب ہے کہ وضو سے پہلے ٹوٹے کا دستہ تین بار دھو لے۔
- ۲۱۵ ۴ | مسئلہ: مستحب ہے کہ وضو منی کے برقی سے کرے۔
- ۲۱۶ ۱ | مسئلہ: منہ دھو لے میں نہ گالوں پر ڈالے نہ ناک پر نہ زور سے پیشانی پر، یہ سب افعال جہالت کے ہیں بلکہ یا ہستکی یا لٹے پیشانی سے ڈالے کہ ٹھوڑی سے نیچے تک بہتا آئے۔
- ۲۱۹ ۲ | مسئلہ: ضروریہ: خود پانی کا تمام عضو پر بہنا ضروری ہے اگر ہاتھ یا پاؤں کے نیچے پر پانی ڈالا گئیں گھٹن تک نہ پہنچا تھا کہ یہ پاؤں میں ہاتھ لگا کر غرض عضو تک پھیر دیا تو وضو ہوگا کہ یہ بہانا نہ ہو بلکہ چھڑنا ہوا۔
- ۲۲۰ ۲ | مسئلہ: کھانے سے پہلے کانوں تک ہاتھ تین بار دھو۔ اتیس ٹھیک کرنا حفت ہے اگرچہ وضو ہو۔
- ۲۲۱ ۲ | مسئلہ: وضو میں منہ سے گرتا ہوا پانی خلا گھلاتی پر یا اور بہا یا اس سے وضو نہ ہوگا اور غسل میں مثلاً سر کا پانی پاؤں تک جہاں جہاں گزرے گا پاک کرنا جائیگا وہاں سننے پانی کی ضرورت نہیں۔
- ۲۲۲ ۲ | مسئلہ: آدمی وضو کرنے بیٹھا پھر کسی مال کے سبب تمام نہ کر سکا تو جتنے افعال کیے ان پر ثواب پائیگا اگرچہ دھونہ ہوا۔
- ۲۲۳ ۵ | مسئلہ: جس نے خود ہی قصر کیا کہ آدھا وضو کرے گا وہ ان افعال پر ثواب نہ پائیگا۔
- ۲۲۴ ۶ | مسئلہ: یو کسی جو وضو کرنے بیٹھا اور بڑھ کر ناقص چھوڑ دیا وہ بھی جتنے افعال کجا لایا ان پر مستحق ثواب نہ ہونا چاہیے۔
- ۲۲۵ ۶ | مسئلہ: سارے سر کا مسح سنت ہے اور اس کا جو یہ طریقہ بعض نے رکھا ہے کہ سر ہاتھ کی تین انگلیاں سر کے اگلے حصے پر رکھے انگوٹھا اور کلمہ کی انگلی اور بیٹھیل نہ لگائے ان چھ انگلیوں کو آگے سے گھڑی تک وسط سر پر لے جائے اور بیٹھیلوں سے سر کی کڑوٹ



پر مسیح کو لورکاؤں کے پچھلے حصے کو انگلیوں اور انگلیوں کو انگشتی شہادت کے پیٹ اور گردن کے پچھلے حصے کو انگلیوں کی پشت سے مسح کرے۔ اس طریقہ کی کچھ حاجت نہیں اس میں تکلیفات ہیں اور وہ بھی بلا وجہ بلکہ سارے ہاتھ سر کے آگے سے گنتی تک پچھلے لے جاتے یوں کہ سر کے اگلے حصے میں وسط سر پر دونوں طرف انگلیاں رکھے اور سر کی گردنوں پر ہتھیلیاں۔ اس میں سر کا استیجاب ہو جائیگا۔

۲۵۸ ۴

مسئلہ: ایک انگل سر پر رکھ کر کھینچ دی جائے کہ چارم سر کی قدر تک پہنچ گئی مسح نہ ہوگا۔

۲۵۸ ۵

مسئلہ: یوں ہی دو انگلیوں سے بھی مسح ہوگا۔ ہاں تین انگلیاں رکھ کر اتنی کھینچ کر چارم سر کی مقدار ہو جائے تو مسح ہو جائیگا۔

۲۵۹ ۱

مسئلہ: تین انگلیوں کے پورے سر کو لگائے اور اس قدر کھینچ کر چارم سر کی مقدار ہو گئی تو مسح نہ ہوگا یعنی جبکہ تری چارم سر تک پہنچنے سے پہلے فنا ہو گئی ہو۔

۲۵۹ ۲

مسئلہ: انگلیوں کے پورے سر پر رکھ کر کھینچے یہاں تک کہ چارم سر کی مقدار تک پہنچ گئے۔ آخر تک پوروں سے پانی پئے، ہاتھ نہ دھوئے، نہ پیئیں نہ قطر فنا ہوگی جب بھی مسح کرے کہ مسح ہو جائے گا یعنی جبکہ تری آخر تک رہی ہو اگر چہ برہمیس ٹپکا عروق ہو گیا ہو۔

۲۵۹ ۳

مسئلہ: اگر سر پر ہینڈ کڑی اتنی لگیں کہ چارم سر بھیگ گیا مسح ہو گیا اگرچہ اس شخص نے نہ ہاتھ دھوئے نہ قصداً۔

۲۵۹ ۴

مسئلہ: مسح کے لیے ہاتھ کی ضرورت نہیں اگر کڑی بھگو کر سر پر پھیر دی کہ چارم سر ہو گیا مسح ہو گیا۔

۲۶۰ ۱

مسئلہ: اگر ایک انگل بھگو کر سر پر رکھے اور دوبارہ بھگو کر سر کی دوسری جگہ اور اس طرح مکرر کیا یہاں تک کہ چارم سر کو تری پہنچ گئی مسح ہو گیا۔

۲۶۰ ۵

مسئلہ: اوس میں سر پر بند بٹینا اور اس سے چارم سر کے قدر بھیگ گیا مسح ہو گیا۔

۳۱۰ ۳

مسئلہ: اتنے گرم یا اتنے سرد پانی سے وضو مکروہ ہے جو بدن پر اچھی طرح نہ ڈال جائے، تکمیل سنت نہ کرنے سے اور اگر کوئی فرض پورا کرنے سے مانع ہو تو وضو

- ۴۱۲ ۱ ہی نہ ہوگا۔
- ۶۹ مسئلہ : عورت نے جس پانی سے وضو وغیرہ کوئی طہارت کی اس سے بچے ہوئے پانی سے طہارت مکروہ ہے۔
- ۴۱۲ ۵ مسئلہ : وضو میں مستحب ہے کہ اگر آفتابہ دستہ دار ہو دست تین پانیوں سے دھوئے اور اعضا دھوتے وقت دست پر ہاتھ رکھے آفتابہ کے سر پر نہیں۔
- ۴۵۵ ۲ مسئلہ : اگر سر پر تیل وغیرہ کوئی رقیق بے جرم دوا لگی ہے تو اسی پر مسح جائز ہے۔
- ۴۶۲ ۱ اور اگر جرم دار ہے تو اس سے بچا کر چارم سر کا مسح کرے اس پر مسح جائز نہ ہوگا۔
- ۴۶۲ ۱ مسئلہ : گھسے کے چھوئے پانی کے سوا اور پانی نہ ملے تو اس سے وضو بھی کرے اور تیمم بھی ضرور کرے ورنہ نماز نہ ہوگی۔
- ۴۶۲ ۲ مسئلہ : وضو کرنے بیٹھا چلو میں پانی لیا اس کے بعد حدث واقع ہوا یہ چلو ہاتھ دھونے میں صرف کر سکتا ہے۔
- ۶۰۶ ۲ مسئلہ : وضو میں منہ دھو یا پھر لب میں پانی کلائیےاں دھونے کو لیا کہ حدث واقع ہو گیا مسک کی طہارت راتی رہی تو اس پانی کو لایاں دھوئے میں استعمال کر سکتا ہے۔
- ۶۰۶ ۵ مسئلہ : ہاتھ دھو لیے پھر پانی منہ دھونے کو لب میں لیا کہ حدث شہ ہو گیا یہ پانی منہ دھونے میں صرف ہو سکتا نہ چاہیے۔
- ۶۰۶ ۴ مسئلہ : غسل یعنی دھونا اور مسح یعنی پھینکا ہوا ہاتھ پھیرنا جمع ہو سکتے ہیں کہ جس عضو کا دھونا مضر ہو مسح کرے اور وہی کو دھوئے بلکہ ایک ہی عضو میں جتنے ٹکڑے کو پانی ضرور دیتا ہو اُسے پر مسح کرے باقی کو دھوئے۔
- ۶۴۴ ۳ مسئلہ : پاؤں دھونا اور مسح حوزہ جمع نہیں ہو سکتے یہ جائز نہیں کہ ایک پاؤں دھوئے اور ایک میں حوزہ پر مسح کرے۔
- ۶۴۴ ۵ مسئلہ : دھونا اور پٹی کا مسح جیسے ہو سکتے ہیں مثلاً ایک ہاتھ یا پاؤں پر پٹی بندھی ہے اس کا مسح کریں اور دوسرا دھوئیں یا ایک ہی عضو میں جہاں تک پٹی ہے اس پر مسح باقی کا غسل۔
- ۶۴۴ ۶ مسئلہ : سردی وغیرہ سے اعضا پھٹ گئے دھو سکے دھوئے ٹھنڈا پانی نقصان کرے تو گرم پانی اگر کر سکتا ہو کرنا واجب ، اگر گرم سے بھی نقصان ہو تو

مسح کرے اگر مسح بھی نقصان دینے تو اس پر جہتی بندھی یا دوا کا ضیاع ہے اس پر پانی بہانے، یہ بھی ضرور ہے تو اس پٹی یا ضیاع پورے پر مسح کرے اس سے نقصان ہو تو چھوڑ دے، معاف ہے۔

۶۲۸ م

مسئلہ: ناخن ٹوٹ گیا اس پر دوا مرہم گوند پتے کا پوست بدھا ہے اگر خود ناخن کا دھویا یا مسح کرنا ضرر ہو یا وہ تو ضرر نہیں مگر دوا کا چھڑنا ضرر ہے تو دوا پر

۶۲۸ ۶

پانی بہائے اس سے ضرر ہو تو دوا پر مسح کرے، اس سے نقصان ہے تو معاف ہے۔

۶۲۹ ا

مسئلہ: پانی یکا در صرف کرنا یا پھینک دینا حرام ہے۔

۶۲۹ ا

مسئلہ: کافر وضو کر کے یا نماز اسلام دیا اور اس وضو یا غسل کے بعد حدیث

۶۲۹ م

نہ ہوا اسی وضو سے نماز پڑھ سکتا ہے۔

۶۲۹ م

مسئلہ: سر اور موزوں کے مسح میں بھی ایک بار مسح کرے تو اکثر کف سے ہونا

۶۲۹ م

شرط ہے مگر اگر ایک انگلی بار بار ترک کر کے سر یا موزوں کے مختلف موضع پر لگائی کرنا اکثر

۶۲۹ م

کی مقدار کو پہنچ گئی مسح ہو گیا۔

۶۲۹ م

مسئلہ: وضو میں مسح سر کا بستر طریقہ ہے پٹی ساری ہتھیلیاں نکلیں۔ ۱۔ سر سے

۶۲۹ م

ایک ترکہ دو لوگ بوقت انگلیاں ملگے لیتے ہیں، نہ چاہیے، پھر دونوں انگلیاں ملے

۶۲۹ م

کی انگلیاں اور ہتھیلیاں جدا کر کے باقی تین تین انگلیاں پوری (دفعہ) پر سے جس طرح

۶۲۹ م

جامل کرتے ہیں، پیشانی پر رکھ کر آخر سر تک (باتھ جا کر) پھیرے (نہ جس طرح جب ہل

۶۲۹ م

چھپتے ہوئے ہاتھ لے جاتے ہیں کہ کہیں گئے کہیں نہیں، پھر سر کی دونوں کر دھیں دونوں

۶۲۹ م

ہتھیلیوں سے مسح کرے اور کانوں کا چھیدہ متھو، دونوں انگوٹھوں کے پیٹ سے مسح کرے

۶۲۹ م

اور اگلے حصہ کھلے انگلیوں کے پیٹ سے اور ہتھیلیوں کی پشت گردن پر پھیرے۔

۶۲۹ م

مسئلہ: اگر سر کے مسح میں انگلیوں کی تری ختم ہو گئی کانوں کے مسح کو کسی تری

۶۲۹ م

یعنی ہو گئی۔

۶۲۹ م

مسئلہ: مسح سر میں ادائے سنت کو یہ بھی کافی ہے کہ انگلیاں سر کے اگلے حصے

۶۲۹ م

پر رکھے اور ہتھیلیاں سر کی کر دھوں پر اور ہاتھ جا کر گتے تک کھینچتا لے جائے۔

۶۲۹ م

مسئلہ: وضو کر لے میں پانی بچ رہا وہ دوسرے وضو میں کام آسکتا ہے،

۶۲۹ م

لوگ جو اسے پھینک دیتے ہیں یہ حرام ہے۔

- ۸۸ مسئلہ : مسح کہ وضو میں ہے، اس سے مراد تری پنچا ہے کسی طرح ہو۔ اگر سر دھویا یا غوطہ لگایا یا نیزہ سر پر پڑا مسح ادا ہو گیا۔
- ۸۹ مسئلہ : وضو میں مسح کی جگہ سر دھونا مکروہ خلاف سنت ہے اگر چہ ہر طرف مسح ادا ہو جائیگا۔

## فصل فی النواقض

- ۱ مسئلہ : وضو کرتے وقت ناقض وضو واقع ہو تو نئے سرے سے وضو کرے۔
- ۲ مسئلہ : پانی پتو میں لیا ہو راہی استعمال نہ کیا تھا کہ مدثر واقع ہوا بعض کے نزدیک اس پانی کو وضو میں استعمال کر سکتا ہے اور مصنف کی تحقیق کہ یہ خلاف صحیح ہے وہ پتو وضو میں کام نہیں دے سکتا۔
- ۳ مسئلہ : زکام کتنا ہی ہے وضو نہیں جاتا۔
- ۴ مسئلہ : بغیر کی تے کتنی کی کثیر ہو وضو نہیں جائیگا۔
- ۵ مسئلہ : آنکھیں دیکھنے یا ڈیکھنے میں جو سوجھ یا آنکھوں پر پانی ناف وغیرہ سے دانے یا سرور خراہ کسی مرض کے سبب پانی بے وضو جاتا رہے گا۔
- ۶ مسئلہ : یہ کلیہ ہے کہ جو رطوبت بدن سے بے اگر نہیں نہیں تو ناقض وضو بھی نہیں۔
- ۷ مسئلہ : شراب کی تے بھی اگر منہ بھر کر نہ ہونا ناقض وضو نہیں۔
- ۸ مسئلہ : تحقیق یہ ہے کہ درد اور مرض سے جو کچھ بکھڑاؤ وقت ناقض ہے کہ اس میں آمیزش خون وغیرہ نجاسات کا احتمال ہو۔
- ۹ مسئلہ : ناف سے زرد پانی نہ کر نکلے وضو جاتا رہے۔
- ۱۰ مسئلہ : دانے کا پانی اگرچہ صاف ستھرا ہو صحیح یہ کہ وہ بھی ناپاک اور ناقض وضو ہے۔
- ۱۱ مسئلہ : اندھے کی آنکھ سے جو پانی بے ناپاک و ناقض وضو ہے۔
- ۱۲ مسئلہ : تحقیق یہ ہے کہ درد یا علت سے جو رطوبت بے اس میں صرف احتمال خون و یم ہو نا ہی وجوب وضو کو کافی ہے اگرچہ قح و حلیہ میں استحباب مانا۔

- ۱۳ مسئلہ : دانے سے جو صاف ستھرا پانی نکلے متعدد روایات میں پاک ہے اور اس سے وضو نہیں جاتا۔ کھیل والوں کو اس میں بہت وسعت ہے بحالی ضرورت اس پر عمل کر سکتے ہیں اگرچہ قول صحیح اس کے خلاف ہے۔ ۳۹ ۲
- ۱۴ مسئلہ : بدن سے نارو کا ڈورا نکلنے سے وضو نہ جائے گا۔ ۳۹ ۳
- ۱۵ مسئلہ : نادر سے رطوبت پئے تو وضو جاتا رہے گا اگرچہ صاف سفید پانی ہو۔ ۳۹ ۴
- ۱۶ مسئلہ : بکران کے پسینہ سے وضو نہیں جاتا۔ ۳۹ ۵
- ۱۷ مسئلہ : جسے ناک سے خون جاتا ہو اسی حالت میں اسے زکام ہو اور ریش سرخی پئے نکلے اگرچہ اس وقت خون مساسلم نہیں ہوا اس کی یہ ریشیں بھی ناقض وضو ہے۔ ۴۰ ۱
- ۱۸ مسئلہ : مصنف کی تحقیق کہ جو چیز عادتاً بدن سے سارکتی ہو اور اس سے وضو جاتا ہو، جیسے، نسو، پسینہ، دودھ، جغم، ناک کی ریش وہ اگرچہ کتنی ہی کثرت سے نکلے ناقض وضو نہیں اگرچہ اس کی یہ کثرت بجائے خود ایک مرض گنی جاتی ہو۔ ۴۰ ۲
- ۹ مسئلہ : خون چسکا انگلی سے چھو کر اس پر داغ آگیا یا حای یا مسواک یا دانت مانچتے وقت انگلی میں لگ آ یا یا خون پر دانت سے لانی اور اس پر خون لانا یا ناک انگلی سے صاف کی اس پر سرخی آگئی وہ خون آپ جگہ سے ہٹنے کے قابل نہ تھا وضو نہ جائیگا اور وہ خون بھی پاک ہے۔ ۴۰ ۱
- ۲۰ مسئلہ : خون یا ریم آبیٹے کے اندر سے ہر کر آبیٹے کے سر تک آکر رہ جائے تو وضو نہ جائے گا۔ ۴۱ ۲
- ۲۱ مسئلہ : خارش و خیر کے دانوں پر خالی چپک ہے کچرا اس سے بار بار لگ کر بہت جگہ میں بھر گیا یا پاک نہ ہو نہ وضو گیا۔ ۴۱ ۳
- ۲۲ مسئلہ : میں حکم چھینکے ہوئے خون کا ہے کہ نہ اس سے کچرا نہیں ہو نہ وضو نہ تھا۔ ۴۱ ۴
- ۲۳ مسئلہ : خون یا ریم ہٹنے کے قابل ہو مگر کھڑے میں لگ کر بہنے نہ پائے وضو جاتا ہے اور دم بھر سے زائد ہو تو کچرا بھی نہیں ہو جائے گا۔ ۴۱ ۵
- ۲۴ مسئلہ : سوئی چھو کر خواہ کسی طرح خون کی بو نہ ابھری اور بولا سا ہو کر رہ گئی اڑھکی نہیں، تو فتویٰ اس پر ہے کہ وہ پاک ہے وضو نہ جائے گا۔ ۴۱ ۶
- ۲۵ مسئلہ : خون یا ریم ابھر اور ڈھلکنے کے قابل نہ تھا اسے کپڑوں سے پونچھ لیا دیر دیر ۴۱ ۷

- ۴۱ ۷ کے بعد بار بار ایسا ہی ہو و ضو نہ جائے گا اور کپڑا پاک رہا۔ ہاں اگر ایک ہی جیسے میں ہاں ہاں  
 ۲۶ مسئلہ : خون ابھر اوداسس پر مٹی والی دی پھر ابھر پھر ڈالی وضو نہ رہا جبکہ ایک  
 ۴۲ ۱ جیسے میں اتنا ابھر کہ مل کر بہ جاتا۔  
 ۲۷ مسئلہ : ایک جیسے میں متفرق طور پر جتنا خون ابھرایہ جیسے ہو کر بہ جاتا ہے یا نہیں  
 ۴۲ ۲ اس کا مدار اندازہ پر ہے۔  
 ۴۲ ۳ مسئلہ : ناپاک شرمہ لگایا اور کوئی نجاست آنکھ کے ڈیچہ کو پہنچی اس کا دھونا مسنون  
 ۲۹ مسئلہ : خون یا پیپ آنکھ میں بہا مگر آنکھ سے باہر نہ گیا تو وضو نہ جائے گا اُسے  
 ۴۲ ۴ پکڑنے سے پونچھ کر پانی میں ڈال دیں تو ناپاک نہ ہوگا۔  
 ۳۰ مسئلہ : آنکھ کے سخت بانسے میں خون بہا اور نرم حصے میں نہ آیا تو مشہور تر یہ ہے  
 ۴۲ ۵ کہ وضو نہ جائیگا۔  
 ۳۱ مسئلہ : رخ پٹی نہ جس سے اس میں خون وغیرہ لگ جی اگر اس قبل تھا کہ بندش  
 ۴۲ ۶ نہ ہوتی تو بہ جاتا تو وضو نہ درہ ہیں نہ پنی ناپاک۔  
 ۳۲ مسئلہ : قطرہ اتر آیا یا خون وغیرہ ذکر کے اندر بہا جب تک اُس کے سوراخ  
 ۴۳ ۱ سے باہر نہ آئے وضو نہ جائیگا اور حجاب کا صوف سوراخ کے منہ پر چکنا کافی ہے۔  
 ۳۳ مسئلہ : فقط تنی بات کہ شفا تاک یا دانت سے انگلی پر خون لگ آیا دوبارہ دیکھا  
 ۴۳ ۲ پھر اثر پایا وضو جانے کو کافی نہیں جب تک اس میں خود بہنے کی قوت مظنون نہ ہو۔  
 ۳۴ مسئلہ : قے اگر نہ بھر کر ہونا قہض وضو ہے پھر اگر چند بار میں تھوڑی تھوڑی  
 ۴۶ ۳ آئے کر سب ملانے سے منہ بھر کر ہو جائے تو اگر ایک ہی متلی سے آئی ہے وضو جاتا رہے گا  
 اگرچہ مختلف جلسوں میں آئی ہو اور اگر متلی ختم گئی تھی اور پھر دوسری متلی سے اور آئی تو طہائی نہ جائیگی  
 ۴۶ ۳ اگرچہ ایک ہی مجلس میں آئی ہو۔  
 ۳۵ مسئلہ : فرج داخل میں خون حیض وغیرہ کوئی نجاست اتر آئے جب تک اس کے  
 ۵۴ ۲ منہ سے تہا و ذکر کے فرج خارج میں نہ آئے گی غسل یا وضو کچھ واجب نہ ہوگا۔  
 ۳۶ مسئلہ : نجاست اگر غریج کی اندرونی سطح تک آجائے وضو نہ جائے گا جب تک  
 ۵۵ ۳ کنارے پر ظاہر نہ ہو۔

۳۷ مسئلہ : جو تک یا بڑی کٹی بدن کو لپی اگر اتنا خون چوس لیا کہ خود نکلتا تو بہر جاتا تو وضو جاتا رہے گا اور تھوڑا چوسا چھوٹی کٹی تھی تو وضو نہ جائے گا۔ یوہی کھنکھل یا پتھر کے کاٹنے سے وضو نہیں جاتا۔

۵۶

۱

۳۸ مسئلہ : درم زیادہ جگہ میں پھیلا ہوا ہے اور اسے مسح بھی نقصان کرتا ہے اور وہ اوپر سے پھوٹا اور خون یا پیپ درم پر بھا صیح بدن کی طرف بڑھا تو بعض کتب میں فرمایا وضو نہ گیا۔ اور مصنف کی تحقیق یہ ہے کہ جاتا رہے گا۔ اور اگر اسس درم کو غسل یا مسح کر سکتے ہو تو بالاتفاق ناقض وضو ہوگا۔

۵۷

۲

۳۹ مسئلہ : زخم اگر پر جسم کے اندر دود تک پھیلا ہو اور صرف منظر ظاہر ہے تو اس کے گہرائی میں خون وغیرہ بہتے رہیں کچھ ۶ ج نہیں صحت مند پر آکر ڈھیلے گا وضو جاتا رہے گا اگرچہ زخم کی سطح سے آگے نہ بڑھے۔

۶۱

۵

۴۰ مسئلہ : زخم اگر خط بر جسم ہی پر دود تک پھیلا ہوا ہے مگر ایک خط یا دود سے کی طرح دواز دہا ایک سے کہ اسس کی اندرونی سطح یا بر سے نظر نہیں آتی تو ظاہر یہ ہے کہ اس کا حکم جیسی اسس محض ان دونوں کی طرح ہوگی نہ دونوں اور دورہ کر سہ تو مصداقہ نہیں اور اسس کے کناروں تک آجائے تو مضائقہ نہیں جب تک دھیکے نہیں اور اگر اس کے بالائی کنارے تک ابل کر بدن کی جگہ پر دھلا کا تو وضو نہ ہے گا اگرچہ زخم کی حد سے آگے نہ بڑھے۔

۶۲

۴۱ مسئلہ : نکدہ ہوا چڑا نکدہ جس کی اندرونی سطح یا بر سے دکھائی دے۔ ظاہر یہ ہے کہ جب تک اچھی نہ ہو باطن بدن کے حکم میں ہے اگر اسس کے اندر خون و حیرہ ابلے کہ اس کے کناروں تک آجائے یا صرف اس کے بالائی حصے پر ابل کر اس کے اندر اندر رہے

۶۲

۲

۴۲ مسئلہ : صاحب ہدایہ نے ایک کتاب میں فرمایا کہ خون چھوڑا تھوڑا نکلتے کہ کسی دفعہ کا نکلا ہوا بیٹے کے قابل نہ ہو اگرچہ جمع کر لے سے کتنا ہی ہو جائے مسئلہ ناقض وضو نہیں اگرچہ ایک ہی مجلس میں نکلے یہ قول علامہ مشہور و مخالف جمہور ہے۔ بے ضرورت اس پر عمل جائز نہیں ہاں جو ایسے زخم یا آبلوں میں مبتلا ہو جس سے اکثر وقت خون یا درم قلیل نکل رہتا ہے کہ ایک بار کا نکلا ہوا بیٹے کے قابل نہیں ہوتا مگر جلد واحدہ کا جمع کئے سے

- ہو جاتا ہے اور بار بار وضو اور کپڑوں کی تطہیر موجب خستگی کثیر ہے کہ معذوری کی حد تک پہنچا اس کے لیے اس پر عمل میں بہت آسانی ہے۔ ۶۲ ۳
- مسئلہ : گھٹنے یا اور سر رکھنے یا اپنا یا پر یا ستر دیکھنے سے وضو نہیں جاتا۔ ۶۶ ۱
- مسئلہ : دھڑکنے یا گڑونے سے وضو نہیں جاتا۔ ۶۷ ۳
- مسئلہ : کتھی ہی منہ دی پر سے گر پڑے وضو نہ جائیگا مگر یہ کہ خون وغیرہ کچھ خارج ہو یا بے ہوش ہو جائے۔ ۶۷ ۳
- مسئلہ : جب تک ہوش باقی ہیں طبیعت کسی قدر کسی کام میں مشغول ہو وضو نہ جائیگا جیسے کتاب کا مطالعہ یا دینی کام اقبہ۔ ۶۷ ۵
- مسئلہ : روجہ اٹھانے یا گر پڑنے یا کسی وجہ سے کسی بے شہوت اپنے محل سے جدا ہو کر نکل گئی وضو واجب ہو گا غسل نہیں۔ ۶۷ ۷
- مسئلہ : پھڑ یا بالکل اچھی ہو گئی اور اس کا مردہ پوست باقی ہے جس میں اوپر منہ اور اندر خلا ہے، نہانے میں اس میں پانی بھر گیا پھر دبا کر نکال دیا وضو نہ جائے گا دھو پانی ناپاک ہوا۔ ۶۷ ۸
- مسئلہ : پھڑ یا میں اگر ابھی خون وغیرہ طہارت باقی ہے نہانے کا پانی اس میں بھرا اور بہہ کر نکلا وضو نہ آئے گا کہ وہ پانی نجس ہو گیا۔ ۶۸ ۲
- مسئلہ : پانی پیا اور معدے میں اتر گیا اور معانقے ہو کر ویسا ہی صاف نکلے پانی نکل گیا وضو جاتا رہا جبکہ منہ بھر کر ہوا اور وہ پانی بھی ناپاک ہے۔ ۶۸ ۳
- مسئلہ : اگر معاذ اللہ کھڑے تھے ہوئے یا سانپ، وضو نہ جائے گا اگر چہ منہ بھر کر ہو۔ ۶۸ ۶
- مسئلہ : ٹکسی ٹونڈے پر پاؤں لٹکائے بیٹھا تھا سو گیا وضو نہ گیا مگر یورپ میں ساخت کی کسی جس کی وسط نشست گاہ میں ایک بڑا سوراخ رکھتے ہیں اس پر سونے سے جاتا رہے گا۔ ۷۱ ۳
- مسئلہ : گھوڑے پر زین ہے اس کی سواری میں سو گیا وضو نہ جائے گا اگرچہ ڈھال میں اترتا ہو۔ ۷۱ ۴
- مسئلہ : ننگل پیٹ پر سوار ہے اور سو گیا تو اگر راستہ ہموار یا چڑھائی ہے ۷۲



- ۵۵ وضو نہ جانے گا اتار دے تو جاتا رہے گا۔
- ۵۶ مسئلہ: اگر دیوار وغیرہ سے تکیہ لگایا ہے اور آشنا خافل ہو گیا کہ وہ شے ہٹا لی جائے تو گر پڑے گا فتویٰ اس پر ہے کہ یوں بھی وضو نہ جائے گا جب کہ دونوں سرین خوب جمی ہوں۔
- ۵۷ مسئلہ: قیام، قعود، رکوع، سجود نماز کی کیسی ہی حالت پر سو جائے اگرچہ غیر نماز میں، اس ہیئت پر جو وضو نہ جائیگا مگر قعود میں وہی شرط جو کہ دونوں سرین جمے ہوں اور سجود کی شکل وہ ہو جو مردوں کے لیے سنت ہے کہ بازو پہلو سے جدا ہوں اور پیٹ دونوں سے الگ۔
- ۵۸ مسئلہ: ہاٹی برا کاٹھی کا حکم بھی تنگی پیٹ کی طرح ہے اور یورپین ساخت کی کاٹھی جس کے بچ میں سوراخ ہوتا ہے اس پر سونے سے مطلقاً وضو نہ جاتا رہے گا۔
- ۵۹ مسئلہ: خاص نماز کے بعد سے میں بھی اگر اس وضع پر سویا کہ کلاسیاں زمین پر ابھی ہیں پیٹ رافوں سے لگا ہے پنڈلیاں زمین سے علی ہیں جیسے عورتوں کا مسجد ہوتا ہے تو وضو نہ جاتا رہے، اس سے یوں بھی قصیدہ سننے میں کہ عورت مسجد میں سوئے تو وضو سا قضا اور مرد سوئے تو باقی۔
- ۶۰ مسئلہ: اگر تم نور کے کنارے اس میں پاؤں لٹکائے بیٹھ کر سو گیا تو مناسب ہے کہ وضو کرے۔
- ۶۱ مسئلہ: بیاریٹ کر عمارت پر تھا تنہا خفیہ آگئی وضو نہ رہا۔
- ۶۲ مسئلہ: نماز میں سوئے کا کلیہ یہ ہے کہ اگر ان دس صورتوں پر سویا جن میں وضو نہیں جاتا تو نہ وضو جائے نہ نماز فاسد ہو، ہاں اگر رکن بالکل سوتے ہیں اور ایک اس کا اعتبار نہ ہو گا اس کا احوال وضو رہے اور جو جاتے ہیں شروع کیا اور اس رکن میں نیند آگئی اس کا جاتے کا حصہ معتبر رہے گا اگر وہ بقدر اداسے رکن تھا کافی ہے ان احکام میں قصداً سونا اور بلا قصد سو جانا برابر ہے۔ اور اگر ان دس صورتوں پر سویا جن میں وضو نہ جاتا رہتا ہے تو وضو تو کیا ہی پھر اگر قصداً سویا تو نماز بھی فاسد ہوگی ورنہ وضو کرے جہاں سویا وہاں سے باقی نماز ادا کر سکتا ہے۔
- ۶۳ مسئلہ: اٹھنے سے وضو نہیں جاتا جبکہ ہوشیاری کا حصہ غالب ہو۔

- ۶۳ مسئلہ : بیٹھے بیٹھے زندہ کے جھونکے لینے سے وضو نہیں ہوتا اگرچہ کبھی ایک سرین اٹھ جاتا ہو۔
- ۶۴ مسئلہ : مجرم کو گر پڑا اگر مٹا آنکھ کھل گئی وضو نہ گی۔
- ۶۵ مسئلہ : ان دسوں صورتوں میں جن سے وضو جاتا ہے یہی قید ہے کہ انھیں صورتوں پر سوتا پایا جائے ورنہ اگر سویا اس صورت پر کہ وضو نہ جاتا اور نیند میں اس شکل پر آگ جس میں جاتا ہے مگر مٹا شکل پیدا ہوتے ہی بلا وقفہ جاگ اٹھا وضو نہ جائے گا۔
- ۶۶ مسئلہ : نیند خود ناقض وضو نہیں بلکہ اس وجہ سے کہ سوتے میں خروچ ریک کا ظنی غالب ہے۔
- ۶۷ مسئلہ : جنوی سے وضو جاتا رہتا ہے۔
- ۶۸ مسئلہ : نماز خازنہ کے سرا اور نماز میں بائغ آدمی جاگتے میں ایسا ہنسنے کہ اوروں تکس ہنسی کی آواز پہنچی تو وضو بھی جاتا ہے۔
- ۶۹ مسئلہ : جو بڑا بوجھ ایسی دماغ میں منہ سے اترتا ہے کہ پید ہونے سے فاسد ہو جائے آدمی کبھی عاتلوں کی کسی باتیں کرے کبھی پاگلوں کی کسی مجنون کی طرح لوگوں کو دھرتا لگایاں دیتا نہ ہو تو اس حالت کے پیدا ہونے سے وضو نہیں ہوتا۔
- ۷۰ مسئلہ : غش و بیہوشی سے وضو جاتا ہے مگر یہ خود ناقض وضو نہیں بلکہ اسی ظنی خروچ ریک وغیرہ کے سبب۔
- ۷۱ مسئلہ : جسے ریک کا عارضہ مد مضری تک ہو اس کا وضو سونے سے جانا چاہئے۔
- ۷۲ مسئلہ : سوتے میں دونوں سرین زمین پر جے ہوں تو وضو نہیں ہوتا مگر اعادہ وضو مستحب جب بھی ہے۔
- ۷۳ مسئلہ : بغل کھینے سے وضو مستحب ہے جبکہ اس میں بدل ہو۔
- ۷۴ مسئلہ : جذامی یا برص والے سے مس کرنے میں بھی جدید وضو مستحب ہے۔
- ۷۵ مسئلہ : صلیب جسے نصاریٰ پوجتے ہیں اور ہنود کے بت وغیرہ کے چھونے سے بھی نیا وضو چاہئے۔
- ۷۶ مسئلہ : جن باتوں سے اعادہ وضو مستحب ہے جب وہ وضو کرنے میں واقع ہوں

- ۱۹۳ | ۱ | تو مستحب ہے کہ پھر مہر سے وضو شروع کرے۔
- ۴۷ | مسئلہ : علماء کا اختلاف ہے کہ نہ قہص وضو میں بھی نجاست حکمہ جنابت کی طرح تمام بدن میں سرایت کرتی ہے۔ شرعاً بے تخفیف کے لیے صرف وضو سے اس کا ازالہ مقرر فرمایا یا یہ نجاست فقط اعضاء وضو میں ہوتی ہے رائج تریبی قول دوم ہے۔
- ۲۵۴ | ۵ | (مصنف کی اس مسئلہ میں تحقیق و تنقیح متاوی وضو میں طحطہ فرمائیگی)
- ۴۸ | مسئلہ : رائج یہی ہے کہ حدث اصغر صرف چار اعضاء میں ہوتا ہے نہ یہ کہ ہر تو سارے بدن میں اور تخفیف کے لیے شرعاً نے صرف چار عضووں کی شمارت کو مکمل بدن کی تطہیر فرمادیا جیسے جنابت کا تیمم کہ حدث سارے بدن میں ہے اور صرف منہ اور ہاتھوں کے مسح سے سب بدن پاک ہو سکتا ہے وضو میں ایسا نہیں ولہذا اگر کوئی شخص وضو کی جگہ غسل کا التزام کرے عزیمت و باعث ثواب نہ ہو گا بلکہ بدعت و مورث و اخذ و عتاب۔
- ۲۵۷ | ۲ |
- ۲۵۷ | ۳ | مسئلہ : نماز جہازہ میں اگرچہ قدمہ سے جیسے وضو نہیں جاتا۔
- ۸۰ | مسئلہ : دانٹوی میں خون حلا کر سرخ سے وضو جاتا رہا اور آب و صابون کے غلط سے زرد ہے تو نہیں۔
- ۵۲۲ | ۱ |
- ۸۱ | مسئلہ : نجاست کا اپنی قوت سے بہہ کر کلانا قاض وضو ہے اگرچہ اس کے ساتھ اور پاک و طہرت اس سے زائد مخلوط ہو۔
- ۵۲۳ | ۱ |
- ۸۲ | مسئلہ : رقیق خون کی تہ کی مطلقاً وضو جاتا رہے گا سر سے آیا ہو خواہ جوف سے، قلیل ہو یا کثیر۔
- ۵۲۳ | ۲ |
- ۸۳ | مسئلہ : تہ میں بستہ خون جوف سے آیا اگر نہ بھر کر ہونا قاض وضو ہے نہ نہیں
- ۵۲۴ | ۳ |
- ۸۴ | مسئلہ : جنم کی تہ سے وضو نہیں جاتا خواہ کتنا ہی کثیر ہو۔
- ۵۲۳ | ۴ |
- ۸۵ | مسئلہ : آمیزش آب و ہن قلیل و کثیر یعنی رنگ کی زردی سرخی کا فرق اس خون میں ہے کہ خود منہ کے کسی تہ سے آئے وہ خون کہ سینے یا معدہ سے تہ میں آئے
- ۵۲۳ | ۵ |
- ۸۶ | مسئلہ : درزش کرنے سے وضو نہیں جاتا جب تک کوئی ناقص وضو نہ صادر ہو۔

۸۷	۱۵	۶۱۱	مسئلہ : مصنف کی تحقیق کہ مسلمان کی موت حدیث ہے نجاست نہیں و اللہ اعلم۔
۸۸	۵	۸۱۵	مسئلہ : حدیث الصفویہ میں ہے جس سے فقط وضو واجب ہو نہ طہارت ہو۔
۸۹	۳	۸۱۶	مسئلہ : اس کی تحقیق کہ ہر موجب غسل موجب وضو ہے۔

## باب الغسل

۱			مسئلہ : عورت کو غسل میں گدھی چوٹی کھولنی ضرور نہیں بالوں کی جڑیں بھیگ جانا کافی ہے۔ ہاں چوٹی تنی سخت گندھی ہو کہ جڑوں تک پانی نہ پہنچے گا تو کھولنا ضرور ہے۔
۲			مسئلہ : اگر اعضا منہ پر پہنچنے سے ضرر ثابت ہو تو پونچھنا واجب تک ہو سکتا ہے۔
۳	۳	۲۶	مسئلہ : غسل کا پانی بھی نیکیوں کے پتے میں رکھا جانا ظاہر ہے۔
۴	۳	۲۹	مسئلہ : غسل میں عورت کو مستحب ہے کہ فرج داخل کے اندر انگلی ڈال کر دھو لے ہاں واجب نہیں بغیر اس کے غسل قربا ہے گا۔
۵	۱	۵۵	مسئلہ : راستوں کی جڑوں کو نہ کہ کسی صوبہ پر تو پھڑکائی رہا۔ درود نہ غسل نہ اترے گا۔
۶	۲	۹۵	مسئلہ : چونکہ ایسی کیمیاں جن کے پھڑکانے میں ضرر ہو معاف ہیں
۷	۳	۹۵	مسئلہ : وضو غسل میں غرقہ سنت ہے مگر روزہ دار کو مکروہ۔
۸			مسئلہ : منہ کے ہر ذرہ پر تک پانی رسا اور دونوں نگوںوں میں ناک کی پٹی شروع ہونے تک پانی چرھا غسل میں فرض اور وضو میں سنت نہ کہ ہے۔
۹	۳	۹۵	مسئلہ : ناک میں کوئی کثافت جی ہو تو پہلے اس کا پھڑا لیا غسل میں فرض اور وضو میں سنت ہے۔
۱۰	۱	۹۶	مسئلہ : وضو غسل میں سنت ہے کہ ناک کی جڑ تک پانی چرھا لے مگر روزہ دار اس سے بچے ہاں تمام نرم یا نئے تک چرھانا اسے بھی ضروری ہے۔
۱۱	۲	۹۶	مسئلہ : مواضع احتیاط میں پانی پہنچنے کا غلبہ غالب کافی ہے یہی ولی کو اطمینان ہو کہ ضرر پہنچ گیا مگر یہ اطمینان نہ بے پرواہیوں کا کافی ہے جو دیدہ و دانستہ بے احتیاطی کر رہے ہیں۔ وہ بھی دوسرے نزدیک اطمینان ضرور ہے آنکھوں دیکھ کر بھی یقین کا مشکل بلکہ

- متدین محتاط کا اطمینان چاہیے۔
- ۱۲ مسئلہ : ہوتا ہوا اذیت چاندی کے تار سے یا دھنیا مسالے سے جمانا جائز ہے اور اس وقت غسل میں اس تار یا مسالے کے نیچے پانی نہ بہنا معاف ہوتا چاہئے۔
- ۱۳ مسئلہ : تپا پاک سر آٹکھوں میں لگایا آٹکھیں اندر سے دھونے کا حکم نہیں۔
- ۱۴ مسئلہ : جب ہڈی کے بعض حصے پر پانی ضرور دیتا ہو بعض پر نہیں تو اکثر کا اعتبار ہے؟
- ۱۵ مسئلہ : بیماری وغیرہ سے غش آگیا یا معاذ اللہ نشہ سے بیہوش ہوا اس کے بعد جو ہر شے آیا تو اپنے کپڑے یا بدن پر ہڈی پانی تو اس پر سوا دھو کے غسل نہ ہو گا اس کا حکم سوتے سے جاگ کر ہڈی دیکھنے کے مثل ہیں کہ وہاں غسل واجب ہوتا ہے۔
- ۱۶ مسئلہ : انزال ہوا اور نہایا اس کے بعد پھر منی نکل دہا رہا نہ واجب ہو گا اگرچہ اس بار بہت شہوت نکل ہو مگر یہ کہ پیشاب کر چکا ہو یا زیادہ چل لیا اس کے بعد منی بے شہوت نکل کر غسل کا اعادہ نہیں۔
- ۱۷ مسئلہ : نماز میں احتلام ہوا اور منی باہر نہ آئی کہ نماز تمام کر لی اس کے بعد اتری تو غسل واجب ہو گا مگر نماز ہوئی کہ اس وقت تک صبر رہا۔
- ۱۸ مسئلہ : رات کو احتلام ہوا گا تو تری نہ پائی وضو کر کے نماز پڑھ لی اس کے بعد منی باہر آئی تو غسل اب واجب ہوا اور نماز صحیح ہو گئی۔
- ۱۹ مسئلہ : جاگا احتلام غروب یا دس بجے مگر تری نہیں پھر ہڈی نکل غسل نہ ہو گا۔
- ۲۰ مسئلہ : منی کو اپنے محل یعنی مرد کی پشت، عورت کے سینہ سے جدا ہوتے وقت شہوت چاہئے پھر اگرچہ شہوت نکلے غسل واجب ہو گا مثلاً احتلام ہو یا نظر یا فکر یا کسی اور طریق سے اسے اذخال کے منی شہوت اتری اس کے عضو کو مضبوط تمام لیا کہ نہ نکلے دی یہاں تک کہ شہوت جاتی رہی یا بعض لوگ سانس اور چڑھا کر اترتی ہوئی منی کو روک لیتے ہیں یا بعض میں ضعف شہوت کے سبب منی خیال بدلنے یا کمرٹ لینے یا اٹھ بیٹھ یا پشت پر پانی کا چھینٹا دے لینے سے روک جاتی ہے غرض کسی طرح شہوت کے وقت اترتی ہوئی منی کو روک لیا یا خود روک گئی اور پھر جب شہوت جاتی رہی نکل تو امام اعظم و امام محمد کے نزدیک غسل واجب ہو جائے گا کہ اترتے وقت شہوت تھکی اگرچہ نکلے وقت نہ تھی اور امام ابو یوسف کے نزدیک نہ ہو گا کہ ان کے نزدیک نکلے وقت بھی شہوت ستر ط ہے ہاں جب تک نکلے گی نہیں۔

- ۱۱۹ ۶ | غسل یا اتفاق واجب نہ ہوگا کہ کلنا ضرور شرط ہے۔
- ۲۱ | مسئلہ : جماع یا احتلام پر سونے پینے پھرنے یا پیشاب کرنے کے بعد جو اور منی بلا شہوت نکلے اس سے غسل نہ ہوگا۔ اور چلنے کی بعض نے چالیس قدم تعداد بتائی اور صحیح یہ ہو چاہیگا کہ جب تناسل یا حس سے اطمینان ہو گیا کہ پہلی منی کا بقیہ بہوتا تو نکل چکا اس کے بعد بد شہوت نکلے تو غسل نہیں۔
- ۱۲۱ | ۱ | مسئلہ : پیشاب کے بعد مرد پر استبراء واجب ہے یعنی وہ افعال کرنا جس سے اطمینان ہو جائے کہ قطرات نکل چکے اب نہ آئیں گے مثلاً کھسکا رنا یا ٹھلنا یا ران پر ران رکھ کر عضو کو دبانا وغیرہ ذلک۔ اس میں ٹھلنے کی مقدار بعض نے چالیس قدم رکھی بعض نے یہ کہ چالیس برس کی عمر تک اسی قدر اور زیادہ پر فی برس ایک قدم اور صحیح یہ کہ جہاں تک میں اطمینان حاصل ہو خواہ چالیس کم یا راند۔
- ۱۲۲ | ۱ | مسئلہ : وہ جو مسئلہ گزر کر پیشاب کے بعد منی آترے تو غسل نہیں اس میں یہ شرط ہے کہ اس وقت شہوت نہ ہو ورنہ یہ جدید انزال ہوگا۔
- ۲۲ ۳ | مسئلہ : عروج کی منی ضرورت کی وجہ سے سے تو اس پر دوسرا واجب ہوگا اس کے سبب غسل نہ ہوگا۔
- ۱۲۳ ۵ | مسئلہ : چرٹ لگنے یا گھسنے یا بوجھ اٹھانے سے منی بے شہوت نکل جائے تو غسل نہ ہوگا صرف و ضرور لازم ہوگا۔
- ۱۲۵ ۶ | مسئلہ : عورت کو اگر احتلام یا دہو اور جاگ کر تری نہ پاسے تو مرد کی طرح اس پر بھی غسل نہیں یہی مذہب ہے اور اسی پر فتویٰ مگر بعض مشائخ کو ام فرماتے ہیں اگر خواب میں انزال ہونے کی لذت یا دہو تو غسل واجب ہے بعض فرماتے ہیں کہ اس وقت چٹ لیٹی ہو تو غسل واجب۔ لہذا ان صورتوں میں بہتر یہ ہے کہ نہالے۔
- ۱۲۵ ۶ | مسئلہ : عورت کی ران پر جمنا کیا اور منی اس کی فرج میں چلی گئی یا کنواری کی فرج میں جمنا کیا اور اس کی بکارت زائل نہ ہوئی تو ان دونوں صورتوں میں عورت پر غسل نہ ہوگا، نہ اس کا انزال ثابت ہو اور نہ اس کی فرج داخل میں حشفہ غائب ہو اور نہ بکارت جاتی رہتی، ہاں ان جماعوں سے اگر عورت کو حمل رہ گیا تو اب اس پر اسی جماع سے غسل واجب ہونے کا حکم دیں گے اور آج تک جتنی نمازیں قبل غسل

- پڑھی ہیں سب پھیرے کر عمل رہ جانے سے ثابت ہوا کہ عورت کو خود بھی انزال ہو گیا تھا ورنہ حمل نہ رہتا
- ۱۳۰ ۸ مسئلہ: بچہ بالکل صاف پیدا ہوا جس کے ساتھ خون کا اصل نشان نہیں، نہ بعد کو خون آیا پھر بھی زچہ پر احتیاطی غسل واجب ہے۔
- ۱۳۲ ۸ مسئلہ: بچہ زچہ کے زین و شوہر دونوں ایک برتن سے ایک ساتھ غسل جنابت کریں اگرچہ باہم ستر نہ ہو اور اس وقت متعلق ضرورت غسل بات بھی کر سکتے ہیں مثلاً ایک بہنیت کرے تو دوسرا کے میوے لیے پانی رہنے دو۔
- ۱۳۰ ۱ مسئلہ: مسلمانوں کا اجماع ہے کہ وضو و غسل میں پانی کی کوئی مقدار خاص لازم نہیں۔
- ۱۵۴ ۱ مسئلہ: غسل میں ایک صاع سے زیادہ خرچ کرنا افضل ہے جب تک حد اسراف بے سبب یا دوسرے کی حالت نہ ہو۔
- ۱۵۴ ۲ عورت کے بال گندے ہوں اور تین بار سر پر پانی بہانے سے تلیث میں مشہد رہے تو پانچ بار بہا سکتی ہے۔
- ۱۹۵ ۳ مسئلہ: میت کو نہ غسل کرنا مرتب ہے
- ۲۴۸ ۴ مسئلہ: جتنی جگہ کا وضو یا غسل میں دھونا فرض ہے جب تک اس کا ایک ایک ذرہ نہ دھوے دھوئے جوئے عضو بھی با وضو یا بے جنابت نہ ٹھہری گے مثلاً پاؤں میں ایک ذرہ دھونے سے باقی ہے اور ہاتھ منہ خوب دھو لیے ہیں تو ابھی قرآن مجید نہ پڑھ سکتے ہیں نہ آستین یا دامن سے نہ جو جنب تھا ابھی تک اہل تہجد کر سکتا ہے جب تک پاؤں کا بھی وہ ذرہ نہ دھو لے۔
- ۲۴۶ ۳ مسئلہ: گایا بیع نہ کیسی بے وضو ہو نہ جنب۔ انہیں وضو و غسل کا حکم عادت دہانے اور ادب سکھانے کے لیے ہے ورنہ کسی حدیث سے ان کا وضو نہیں جاتا نہ جماع سے ان پر غسل فرض ہو۔
- ۲۴۴ ۳ مسئلہ: ہنر و غیر ہم کفار جس طرح نہاتے ہیں اس سے غسل جنابت نہیں اترتا اسلام لائیں تو قواعد غسل سکھا کر تصحیح غسل لازم ہے ورنہ ان کی نماز نہ ہوگی۔
- ۳۳۱ ۱ مسئلہ: کوئی شخص کہیں مہمان گیا صاحب خانہ کی عریض بھی اسی مکان میں زیارات کو اسے نہانے کی حاجت ہونے کو تھی کہ اس نے حضور کو مضبوطی سے لیا اور منی

نکلے دی جب شہوت جاتی رہی اس وقت چھوڑا کہ منی جو شہوت کے ساتھ اتری تھی  
 بلا شہوت باہر ہوئی اس صورت میں مذہب یہ ہے کہ غسل فرض ہو گیا کہ منی کا شہوت  
 کے ساتھ اترنا ہی وجوب غسل کو کافی ہے اگرچہ نکلنے وقت شہوت نہ رہے مگر امام ابو یوسف  
 اس صورت میں غسل واجب نہیں مانتے اگر چہ ان کو نہ امت ہو کہ اس وقت نہاؤں گا  
 تو میری طرف ہر گمانی ہوگی تو مذہب امام ابو یوسف پر عمل کر کے نماز پڑھے پھر موقع  
 نکل جانے پر نہا کر پھرے۔

۶۳۰

۱

۳۸ مسئلہ : عورت کو سر و دھواں نقصان کرے گلے سے نہائے اور سارے سر پر  
 مسح کرے۔

۶۳۱

۱

۳۹ مسئلہ : دھویا غسل میں جس عضو کے دھونے کا حکم ہے اگر دھونا مضر ہو تو  
 اس کا مسح دھونے کے قائم ہے۔

۶۳۲

۳

۴۰ مسئلہ : ہر انزال میں پیشاب کرنے کے بعد نہانا چاہیے کہ مس کا بقیہ خارج  
 ہو جائے۔

۶۳۳

۱

۴۱ مسئلہ : اگر بعد جماعت پیشاب کیا رہے سو یا نہ تہا پھر نہایتی غسل جاتا اور  
 نہالیا اس کے بعد اسی منی کا بقیہ خارج ہوا جو شہوت پشت سے جدا ہوئی اور بعض  
 نکل کر حسبِ عادت بعض باقی رہ گئی تھی تو دوبارہ نہانا لازم ہوگا

۶۳۴

۲

۴۲ مسئلہ : منی اپنے محل میں مرد کی پشت یا عورت کے سینے سے جدا ہوتے وقت  
 شہوت ضرور ہے اس وقت اگر شہوت نہ تھی غسل واجب نہ ہوگا مثلاً بھاری ہو جو اٹھا  
 سے اتر آئی یا معاذ اللہ حارثہ جریاں میں۔ ہاں جب شہوت سے جدا ہوئی ہو تو  
 سراج سے نکلے وقت شہوت اگر نہ بھی ہو غسل واجب ہو جائے گا غرض انفصال محل  
 کے وقت شہوت شرط ہے خروج کے وقت ضرور ہیں مگر ہر حال وجوب غسل کے لیے  
 خروج ضرور شرط ہے اگر شہوت سے اتری اور نہ نکلی تو جب تک نہ نکلے گی غسل واجب  
 نہ ہوگا۔

۸۱۲

۳

۴۳ وقت : ہر منی کہ شہوت سے نکلے اس سے پہلے مذی ضرور نکلتی ہے۔

۸۱۵

۳

۴۴ مسئلہ : عورت کا حیض ختم ہوا اور ابھی نہاتی رہتی کہ سوتے میں احتلام ہوا  
 دوبارہ غسل آیا۔ سوتے سے اٹھی ہی تھی کہ شوہر نے جماع کیا تو قدرِ عشقہ غائب ہوتے ہی



تیسری بار وجوب غسل ہوا آخر جماع میں عورت کو ازال ہوا اب چوتھی بار وجوب ہوا  
یونہی اگر نہائے سے پہلے احتلام و جماع و ازال کتنی ہی بار واقع ہوں کہ تنہا یا بجز بار  
وجوب غسل ہوسب کے لیے ایک ہی نہانا کافی ہوگا۔ اور اگر اسی حالت میں قبل غسل  
مرجیہ تو ایک غسل میت سب کو کھارت۔

## باب المیاء

مسئلہ : پانی چلو میں لیا اور ابھی استعمال نہ کیا تھا کہ حدث واقع ہو بعض کے  
انزدیک اسی پانی کو دھو میں استعمال کر سکتا ہے اور مصنف کی تحقیق کہ یہ غلاب صحیح ہے  
وہ چلو دھو میں کام نہیں دے سکتا۔

مسئلہ : صحیح یہ ہے کہ جس بدن پر حدث ہو پانی کا اسے چھو کر اس سے جدا  
ہونا ہی اس کے مستقل کر دینے کو پس ہے خود صاحب حدث کا پانی ڈالنا یا اس کی  
انیت یا اس بدن سے جدا ہو کر دوسرے بدن یا کپڑے یا زمین پر پھرنے یا کچھ شے پر نہیں

مسئلہ : وضو برتن برتن میں پانی رہا اس سے وضو جائز ہے۔

مسئلہ : وضو یا غسل میں اگر کسی عضو کا پانی دھار بندھ کر برتن میں گرا برتن کا پانی  
قابل طہارت رہے گا، ہاں اگر اتنا گر کہ برتن کے پانی سے زائد ہو گیا تو اس سے وضو  
غسل نہ ہو سکے گا۔

مسئلہ : سارے سات گز مربع حوض میں کسی بچے نے چشماں کر دیا ناپاک نہ ہوگا۔

مسئلہ : حوض وہ درودہ نجاست سے اصلہ ناپاک نہیں ہوتا جب تک خاص  
نجاست کے سبب اس کا رنگ یا مزہ یا بو بدل نہ جائے۔

مسئلہ : وضو میں اور پانی کو لے وغیرہ میں ہے جسے جھکا میں سکتا تو کھڑے  
وغیرہ سے لے کر ہاتھ دھوئے یا کسی با وضو یا ناپاک بچے سے نکلوائے اور یہ بھی حیثیت  
نہ ہو تو چلو سے لے کر ہاتھ دھو لے پانی اس ضرورت کے سبب مستعمل نہ ہوگا بے عہد ہوتا  
مستعمل ہو جاتا۔

مسئلہ : جنب یا بے وضو کا اگر وہ عضو جس کی ابھی طہارت نہ کی ذرہ مجسہ بھی  
اگر مٹکے بھر پانی میں ڈوب جائیگا تو مذہب اصح میں پانی قابل طہارت نہ رہے گا۔

- ۹ مسئلہ : لگن میں وضو کر کے یہ مستعمل پانی گھر سے بھر پانی میں ملا دیا سب قابل وضو ہو گیا کہ مستعمل وغیرہ مستعمل پانی کے گھٹنے میں زائہ کا اعتبار ہے۔
- ۱۰ مسئلہ : آب مطلق کے سوا دودھ گلاب کیوڑ سے وغیرہ کسی چیز سے وضو و غسل نہیں ہو سکتا۔
- ۱۱ مسئلہ : وضو یا غسل کا پانی مسجد میں ڈالنا چھڑکنا حرام ہے اور گلاب سے وضو کی تو وضو نہ ہوا اور دودھ گلاب مسجد میں چھڑک سکتے ہیں۔
- ۱۲ مسئلہ : با وضو نہ مان باپ کے کپڑے یا ان کے کھانے کے لیے پھل یا مسجد کا فرش ثواب کے لیے دھویا پانی مستعمل نہ ہوگا اگرچہ یہ افعال قربت کے ہیں۔
- ۱۳ مسئلہ : جس پانی سے قربت مطلوبہ شرعاً کی اقامت کی جاتی ہے وہ انسان کے گناہ دھوتا ہے گناہوں کی نجاست محکیمہ اس کی طرف منتقل ہوتی ہے لہذا مستعمل ہو جاتا ہے۔
- ۱۴ مسئلہ : اس کی ترجیح کہ مستعمل ہونے کے لیے صرف بدی سے جدا ہونا کافی ہے کہیں استقرار شرط نہیں۔
- ۱۵ مسئلہ : گرمی کے سبب عبادت یا مطالعہ کتاب میں دل نہیں جت س نیت سے ٹھنڈے کپڑے کو پہنایا یا ہاتھ منہ دھوئے تو قربت ضرور ہے مگر پانی مستعمل نہ ہوگا اگر باد ضرورتاً۔
- ۱۶ مسئلہ : بدن مستعمل رکھنا میل دور کرنا شرح میں مطلوب ہے کہ اسلام کی بنا سفرائی پر ہے۔ اس نیت سے با وضو نہ بدن دھویا تو قربت بے شک ہے مگر پانی مستعمل نہ ہوا۔
- ۱۷ مسئلہ : حمد یا عیدین یا عرف یا احرام وغیرہ اگرچہ غسل سنت و مستحب ہیں صرف آب مطلق سے ادا ہوں گے گلاب کیوڑ سے ادا نہ ہوں گے۔
- ۱۸ مسئلہ : بید وضو تا بالغ کا ہاتھ پانی میں ڈوب جانے سے پانی خراب نہیں ہوتا اس سے وضو روا ہے۔ ہاں نجاست کا شک ہو تو بہتر یہ ہے کہ اس سے وضو نہ کرے۔
- ۱۹ مسئلہ : باطن ختم دھونے سے پانی مستعمل نہ ہوگا اگرچہ جنب دھوئے۔
- ۲۰ مسئلہ : مصنف کی تحقیق کہ مسح سے بھی پانی مستعمل ہو جاتا ہے۔ (اور اس میں)

- ۲۵۷ ۵ | اودھم کا ازالہ ۔
- ۲۱ | مسئلہ : بے وضو شخص نے پانی کے برتن میں اپنا سرواغل کیا یہاں تک کہ چہارم سر کو پانی لگ گیا مسح ادا ہو گیا اور برتن کا پانی مستعمل نہ ہوا ۔
- ۲۲ | مسئلہ : نا بالئ کا پاک ہاتھ یا بدن کا کوئی جز اگرچہ بے وضو ہو پانی میں ڈالنے سے قابل وضو رہے گا ۔
- ۲۳ | مسئلہ : میت کے بدن سے قبل غسل جو پانی اگرچہ بے قصد غسل مس کرے قابل وضو نہ رہے گا ۔
- ۲۴ | مسئلہ : حیض و نفاس ابھی ختم نہ ہوا اس حالت میں عورت کا ہاتھ پانی میں پڑنے سے بدستور قابل وضو رہے گا ۔
- ۲۵ | مسئلہ : بھڑوت ہاتھ ڈالنے سے پانی مستعمل نہیں ہوتا ۔ ہاں ضرورت سے زائد مستعمل کر لے گا ۔
- ۲۶ | مسئلہ : ہاتھ ڈال ضرورت سے پھر پانی ہی میں دھونے کی نیت کر ل مستعمل ہو گیا ۔
- ۲۷ | مسئلہ : جس طرح سارا ہاتھ پڑنے سے پانی مستعمل ہوتا ہے یوں ہی ناخن یا کوئی حصہ ۔
- ۲۸ | مسئلہ : مستعمل پانی پاک ہے اس سے کپڑا دھو سکتے ہیں مگر اس سے وضو نہیں ہو سکتا اور اس کا پینا یا اس سے آٹا گوند حنا مکروہ ہے ۔
- ۲۹ | مسئلہ : چالیس ہندو کتب کے لغویں سے اس مسئلہ کا اثبات کر وہ درود سے حکم پانی میں بے ضرورت کسی ایسے عضو کا پڑ جانا جس پر نجاست حکم ہو یعنی وضو یا غسل میں اس کے دھونے کا حکم ہوا اور ابھی نہ دھویا اس سبب پانی کو مستعمل و ناقابل وضو کرنا ہے ۔
- ۳۰ | مسئلہ : جنب یا بے وضو کا پاؤں لگن میں پڑ گیا پانی مستعمل ہو گیا ۔ یوں ہی اگر لگن میں بھڑوت چلو میں پانی لیا تھا کہ اور کوئی برتن پاس نہ تھا اور اسے جتنا ہاتھ چٹو یہ کہنے داخل کرنا ہوتا اس سے زائد لگن میں ڈالی دیا پانی طہارت کے قابل نہ رہا ۔
- ۳۱ | مسئلہ : پانی کی کوئی چیز اگر کر ڈوب گیا اور کوئی برتن موجود نہیں ، نہ کہیں اور پانی ہے کہ اس سے ہاتھ دھو کر کوئی میں ڈالے اس ضرورت سے بے وضو یا جنب نہ

- کولی میں ہاتھ ڈال کر کھڑا نہ کیا تو پانی مستعمل نہ ہوا اگرچہ کھنٹی یا بغل تک ہاتھ داخل کرنا پڑا ہو کہ جو ضرورت ہے صاف ہے۔ ۲۶۵ ۲
- مسئلہ: شہدک لینے کو ہاتھ یا ایک پورا ہی بے دھوا ڈالے گا تو پانی وضو کے قابل نہ رہے گا کیونکہ ضرورت ہے۔ ۲۶۵ ۳
- مسئلہ: کنویں میں ڈول ٹک گیا اس کے نکالنے کو آدمی بے نہائے گھسا پانی حرام نہ ہوگا جبکہ اس کے بدن یا کپڑے پر کوئی نجاست حقیقہ نہ ہو نہ رفع حدث کی نیت کرے۔ ۲۶۶ ۱
- مسئلہ: اگر غسل اتارنے کی نیت سے کنویں میں غوطہ لگایا پانی بالاتفاق مستعمل ہو جائے گا۔ ۲۶۶ ۲
- مسئلہ: ہا وضو آدمی کنویں میں شہد ڈول نکالنے کو گھسا اور وہاں باقاعدہ قربت نہانے کی نیت کر لی پانی مستعمل ہو گیا۔ ۲۶۷ ۱
- مسئلہ: مسئلہ البز محض میں بکثرت اختلافات ہیں اور قول منع و معتد یہ ہے کہ اگر جنب یا بے وضو کنویں میں گھسے تو اس کے جتنے بدن پر پانی گزرا وہ کرپاک ہو گیا رہا کنویں کا پانی اگر بے ضرورت گھسا تو نہیں ہو گیا ورنہ کنویں سے ٹرا ہوا ڈول نکالنے کی ضرورت امام عظیم رحمہ اللہ کے نزدیک معتبر نہیں تو پانی مستعمل ہو جائے گا۔ ۲۶۷ ۲
- مسئلہ: حیض یا نفاس والی کا ابھی غوی منقطع نہ ہوا تو وہ مثل طہر ہے کہ ہنوز اس پر حکم غسل نہیں۔ اگر شہدک لینے کو کنویں میں گھسے پانی مستعمل نہ ہوگا بخلاف بعد انقطاع کہ اب اس پر حکم غسل متوجہ ہے تو اگر بے ضرورت کنویں میں جائے گا پانی مستعمل ہو جائے گا۔ ۲۶۷ ۳
- مسئلہ: جنب بے وضو کنوئوں میں نہانے کے لیے غوطہ لگایا پہلے تین کا پانی مستعمل ہو گیا کہ تین بار تک پانی ڈالنا سنت ہے چوتھے کنویں سے آخر تک حکم استعمال نہ ہوگا مگر اس حالت میں کہ بقیہ قربت نہانے کی نیت کرے یا تیسرے کنویں سے نکلے کے بعد حد شہد واقع ہو جائے، رہا جنب اس کے جتنے بدن پر پانی پہنچا اتنا پاک ہو گیا یہاں تک کہ اگر غوطے میں تمام بدن پر پانی گزریا اور کھل کر نہائی تاکہ میں پانی پہنچا دیا غسل اگرچہ ۲۶۷ ۴
- مسئلہ: جو احکام جنب کے دس کنوئوں میں نہانے کے گزرے ہیں وہی احکام محمد کے لیے ہیں مگر مثلاً دس کنوئوں میں پہنے اعضا وضو کے لیے دھوئے۔ ۲۶۷ ۵

۴۰ مسئلہ : درود پانی کی سب جوانب یکساں ہیں۔ نجاست نظر آنے والی پڑی ہو  
جب بھی خاص اس طرف سے بھی وضو جائز ہے۔

۶۸

۴۱ مسئلہ : عورت کے پئے ہوئے یا اس کے وضو یا غسل سے بچے ہوئے پانی سے  
مرد کو یوں ہی مرد کے بغیر سے عورت کو وضو و غسل جائز ہے۔

۲۵۰

۴۲ مسئلہ : تحقیق یہ ہے کہ ہمارے سب امام و مفسرین اللہ عنہم کے نزدیک آب مستعمل پاک  
ہے اور حدیث سے پاک کرنے والا نہیں۔

۲۷۳

۴۳ مسئلہ : تحقیق یہ بھی ہے کہ وہ درود پانی کا کوئی حصہ نجاست گرنے سے ناپاک  
نہیں ہوتا اگرچہ خاص اس کے پاس کا۔ اگرچہ نجاست نظر آنے کی ہو۔

۲۸۱

۴۴ مسئلہ : تاہب یا جھیل وہ درود ہے مگر اس میں رکلا یا کھیتی یا اور قسم کی اشیاء  
اُگی ہیں اگرچہ قریب قریب ہوں پانی شیر ہی مانا جائیگا اور ان کے اٹنے کی جگہ مستثنیٰ ہو کر  
وہ درود سے کم نہ قرار پائے گا۔

۲۸۶

۴۵ مسئلہ : خاص وہ درود ہے اور پانی پر کا ہی جم ہوئی ہے وضو میں پاؤں اس کے  
اندر ڈال کر دھوئے اگر وہی آبی ست سے کہ پانی جو بلائے سے نجات دہکے گی تو وضو  
نہ ہوگا اور اگر ایسی نہیں تو جو جائے گا۔

۲۸۶

۴۶ مسئلہ : برف سے وہ درود خاص کا پانی جم گیا اگر اچھی نرم ہے کہ جنبش دینے سے پھٹ  
جاتا ہے تو عصا وضو اس کے اندر ڈال کر دھونا جائز ہے وضو ہو جائے گا اور اگر سخت  
نکڑے نکڑے ہیں کہ ہلانے سے نہیں ٹوٹتے تو اعضاء اس کے اندر ڈال کر دھونے سے  
وضو نہ ہوگا اتنا پانی بہت کے ٹکڑوں میں بکرا ہو اس کے اندر وضو ہے وضو والا مستعمل  
ہو جائے گا، ہاں برتن پانی تنکائے کو نہیں چٹو لینے کو یا تھوڑا لا تو یہ صاف ہے۔

۲۸۶

۴۷ مسئلہ : عرض اوپر سے وہ درود ہے اور نیچے سے کم تو جب تک بھرا ہے نہ اس میں  
نہانے یا اعضاء وضو ڈالنے سے مستعمل ہوگا نہ نجاست پڑنے سے ناپاک اور جب پانی صرف  
نیچے اتنی جگہ رہ جائے یا لؤل سے اتنا ہی بھرا ہو جہاں وہ درود سے کم ہے، تو وضو سے  
مستعمل ہو جائے گا اور نجس سے ناپاک۔

۲۹۰

۴۸ مسئلہ : اگر عرض نیچے وہ درود اور اوپر کم ہے تو جب تک پانی نیچے وہ درود کی  
جگہ تک ہے نہ نجاست سے ناپاک ہوگا نہ وضو و غسل سے مستعمل اور اگر پورا بھر دیا

جہاں بالائی سطح وہ درودہ سے کم ہے تو مستقل بھی ہو جائے گا اور نجاست سے ناپاک  
بھول یعنی اوپر کا حصہ جہاں تک وہ درودہ سے کم ہے نیچے کا حصہ پاک رہے گا یہی اصل  
ہے ہندیر عن الخبط۔

مسئلہ ۴۹: یہ فقہی چیتان ہے کہ کون سا پانی ہے کہ جب تک کثیر ہے اس میں نہانے  
سے مستقل ہو جائے گا اور نجاست پڑنے سے ناپاک۔ لیکن جب ٹھٹھا جائے تو اسے  
نہ مستقل ہو نہ نجس۔

مسئلہ ۵۰: صحیح بھی ہے کہ پانی کا وہ درودہ مریع ہونا کچھ ضروری نہیں صرف سو ہاتھ  
کی مساحت میں ہونا درکار ہے اگر سو ہاتھ طول ایک ہاتھ عرض یا دو سو ہاتھ طول  
ایک ہاتھ عرض ہے تو وہ بھی درودہ سے ۔ اور اس میں بارہ میں مصنف  
کی تحقیقات۔

مسئلہ ۵۱: بڑے عوض یا وہ یاد دیا ہے ایک چھوٹے عوض کی شلغ نکالی جس کا احاطہ  
اس کے احاطہ سے تھا اسے نکال کر یہ بدل پانی نہ بکھایا جائے گا کہ سب پانی طہرا ہے، تو  
خود یہ عوض اگرچہ درودہ ۱۱۰ ہو جائے نہ پاک نہ ہو، چاہے بڑے حصہ میں  
ڈالنے سے مستقل نہ ہو کہ اسی بڑے پانی کا ٹکڑا ہے، مگر خاتیر میں اس کے حلقہ ہے۔

مسئلہ ۵۲: ایک چھوٹے عوض میں پانی ایک طرف سے آتا دوسری طرف سے نکل جاتا  
ہے۔ وہ مطلقاً آب جاری ہے اگرچہ اتنا چوڑا ہو کہ پانی اس میں پھینے کے لیے ٹوکتا ہو  
نیکلے ذرا نکلا چلا نہ جائے بہر حال نجاست سے ناپاک نہ ہوگا۔

مسئلہ ۵۳: وہ درودہ سے کم ایک چشمہ میں سوت ہیں اور اس کے ڈھال کی طرف نالی  
ہے پانی ہر وقت سوتوں سے اُبھتا اور نالی سے نکلتا ہے۔ تو یہ چشمہ جاری کے حکم میں ہے  
نجاست سے ناپاک نہ ہو گا یہی صحیح ہے اور خاص جہاں سے پانی کا نکاس ہے وہ تو  
بالافتاق جاری ہے۔

مسئلہ ۵۴: کنیزیں میں وضو یا غسل کا پانی کتنا ہی ڈال دیا جائے اگر اس میں کچھ نجاست  
ہو کنوڑی پاک تو رہے گا یہی مستقل بھی نہ ہوگا۔ جب تک مستقل پانی کنیزوں کے پانی سے  
مقدار میں زیادہ نہ ہو اور اس سے ایک ڈول نکالنے کی بھی حاجت نہیں

مسئلہ ۵۵: بے وضو یا جنب کنیزوں میں گئے پانی مستقل ہو جائے گا اس کے مظهر

- کرنے کو میں ڈول نکالے جائیں۔
- ۵۶ مسئلہ: عرب شریف میں بڑے بڑے عرض جھل میں بندے جاتے ہیں جو بادشہ کے پانی سے بھرتے اور خرچ کے لیے خزانہ دیتے ہیں ان کے حکم کی تعمیل کو وہ کنویں کے حکم میں نہیں نبھاتے بڑے کو کنویں کی طرح کچھ ڈول نکالنا کافی نہ ہو گا مگر بحالت خرچ۔
- ۵۷ مسئلہ: گولی اگرچہ کتنی بڑی ہو اگرچہ آدمی زمین میں گڑی ہو کنویں کے حکم میں نہیں ہو سکتی ناپاک پانی بے قصہ بے ضرورت پڑنے پر اسے پاک یا مٹھ کرنے کے لیے کچھ ڈول کافی نہ ہوں گے بلکہ اس کا یہی طریقہ ہے کہ اچھے اچھے پانی سے لبریز کر کے ابال دیں۔
- ۵۸ مسئلہ: پانی میں زکول یا کھیتی اگرچہ قریب قریب ہو اس کی مساحت کو وہ درود سے کم نہ کریں گے۔
- ۵۹ مسئلہ: آب کثیر میں خود میں نبھاست کا رنگ یا بو یا مزہ آجائے تو ناپاک ہو گا نبھاست سے جو چیز ناپاک ہوتی جیسے گلاب یا سرکہ یا زعفران اس کے رنگ بو مزے کا اعتبار نہیں۔
- ۶۰ مسئلہ: عرض اگر شلث مساوی الاصلان ہو سو ہر مساحت ہو کے لیے اس کی ہر ضلع  $\frac{1}{2}$  ہوئی چاہیے۔
- ۶۱ مسئلہ: دوسرے قول پر عرض شلث مساوی الاصلان کے وہ درود ہونے کے لیے ہر ضلع  $\frac{1}{2}$  ہونا چاہیے۔
- ۶۲ مسئلہ: شراب خور کی ہونچیں بڑی ہوں ان کو شراب تک لگی جیب تک نہ نہیں پاک نہ ہو جائیں جو پانی پئے گا پانی اور برتن دونوں ناپاک ہو جائیں گے۔
- ۶۳ مسئلہ: نہر کے کنارے پانی لینے وضو کرنے کو تختہ بندی کر کے گھاٹ بنائے اگر وہ حد کر تختوں نے گھیرا وہ درود ہے یا نہر کا پانی تختوں سے نیچے ہے جب تو ظاہر ہے کہ ہر طرح آب کثیر ہے اور اگر پانی تختوں سے آ کر مل گیا اور یہ حصہ درود سے کم ہے تو یہ جدا عرض مانا جائے گا اور نبھاست سے نہیں اور استعمال سے مستعمل ہو جائے گا۔
- ۶۴ ای ہر آید اشتراط ہر دو امتداد طول و عرض پر مبنی ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔
- ۶۵ مسئلہ: بڑے تالاب کا پانی بہت سے جم گیا ایک جگہ سے بہت توڑ کر کچھ کھول دیا اس کا بھی حکم اسی گھاٹ کی طرح ہے۔

- ۶۵ مسئلہ : ان صورتوں میں مستقل یا ناپاک ہوگا تو صرف وہی گھٹا یا برف ہٹا یا پڑا  
 ٹکڑا جس میں استعمال یا وقوع نجاست ہو برابر کا وہ سرگھٹا یا برابر سے برف  
 بٹھا کر چپائی لیں ظاہر مظهر ہے۔ ۳ ۳۴۱
- ۶۶ مسئلہ : بڑے حوض سے ایک چھوٹے حوض کی شائع نکالی تو یہ حوض جدا کجا جائیگا  
 نجاست اور استعمال سے ناپاک نہ مظهر ہو جائے گا ظاہر اس کی بنا پر بھی اسی اشتراک  
 پر ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ ۴ ۳۴۱
- ۶۷ مسئلہ : نہریا مآلاب یا حوض لہوں میں جو باہر نکلا ہوا کچھ ڈھائی یا تھو سے کم چوڑا  
 ہو مستقل حوض نہ شمار کیا جائیگا اسی کبیر کا تابع رہے گا، وہ ڈھائی یا تھو چوڑا مستقل ہے ۱ ۳۴۲
- ۶۸ مسئلہ : پانی وہ درہ جگہ میں پھیلا ہوا ہے کہ نجاست پڑنے سے ناپاک نہ ہو  
 یہی پانی نجاست پڑنے کے بعد اگر سمٹ کر تھوڑی جگہ میں ہو جائے جب بھی پاک ہی  
 رہے گا بشرطیکہ نجاست باقی نہ رہی ورنہ اب ناپاک ہو جائے گا۔ مثلاً وہ درہ حوض  
 میں پانی نکال دینے کو ایک نالی ہے حوض میں مردہ چڑھا کر گیا ناپاک نہ ہو کہ آب کثیر ہے  
 اب وہ نالی کھول دی۔ حوض دار اب کہہ سکتے ہیں کہ پانی کل ڈھائی یا تھو جمع ہو گیا  
 اگر چوں نکال کر پھینک دیا یا پانی کے ساتھ کنویں میں نہ آیا کنواں پاک ہے اور چوڑا  
 بھی کنویں میں آگیا تو اب ناپاک ہو گیا۔ ۱ ۳۴۳
- ۶۹ مسئلہ : کنویں میں نجاست گری برابر وہ درہ حوض ہے پانی کھینچ کر حوض میں  
 ڈال دیا کہ وہ درہ جگہ میں پھیل گیا اس سے پاک نہ ہو جائے گا اگرچہ نجاست  
 نکالی کو پھینک دی ہو۔ ۲ ۳۴۳
- ۷۰ مسئلہ : بڑے مآلاب میں نجاست پڑی کہ ناپاک نہ ہو اب وہ کثرت خراج  
 یا شدت گرام سے شوکہ کر کہہ ہی کم رہ جائے ناپاک نہ ہوگا اگر نجاست ہنور  
 باقی نہیں۔ ۱ ۳۴۴
- ۷۱ مسئلہ : بڑے مآلاب کی ٹہلی میں پانی ہے نجاست پڑی کہ ناپاک ہو گیا۔ اب  
 چاہے نجاست نکال کر لیا اب بھر بھی دیں عام کتبہ متداولہ کے حکم سے ناپاک ہی  
 رہے گا جب تک چھلک کر ابل نہ جائے۔ ۲ ۳۴۴
- ۷۲ مسئلہ : بکلیہ یہ سب کہ پانی کی کثرت قلت نجاست سے بچے وقت دیکھی جاتی ہیں ۲ ۳۴۴



- گز اس وقت کثیر تھا تو گھٹ یا سمٹ کر بھی ناپاک نہ ہوگا جبکہ نجاست اس وقت باقی نہ ہو اور اگر اس وقت قلیل تھا تو بڑھ یا پھیل کر بھی پاک نہ ہوگا جب تک پاک سے مل کر جاری نہ ہو۔
- ۳۴۳ ۳ مسئلہ : ہر ہستی چیز پر جس طاہر یا پاک پانی کے ساتھ مل کر بننے سے پاک ہو جاتی ہے۔
- ۳۴۵ ۱ مسئلہ : اس بننے میں مول عرض ثقی کچھ شرطیں چھوٹی سی تھال میں بھی ابانے سے پاک ہو جائے گی۔
- ۳۴۵ ۲ مسئلہ : اس سے میں تین شرطیں ہیں ایک طرف سے پانی یا اسی ناپاک مشدہ چیز مثلاً دودھ یا تیل کی طاہر جنس میں طرف میں داخل ہونا دوسری طرف سے اس کے بعض کا بسنا اور یہ دخول و خروج آخر میں ایک ساتھ ہونا۔
- ۳۴۵ ۳ مسئلہ : حوض یا کنوڑے میں جو ناپاک پانی تھیں وہ اور پاک سے بھرا جب تک بائیں بھر جائے گا سب ناپاک ہوتا جائے گا۔ جب بھر کر اچھے گاؤ پانی اور محل سب پاک ہو جائیگا۔
- ۳۴۵ ۴ مسئلہ : حمام کے حجر میں ن سے پانی آرہا ہے اور اوپر دھڑک رہا اس میں سے پانی لے رہے ہیں کہ پانی کی جنبش تھمنے نہیں پاتی اس حالت میں وہ نجاست سے ناپاک نہ ہوگا کہ جاری ہے۔ ہاں جنبش تھمنے کے بعد نجاست پڑی یا پہلی نجاست باقی رہی تو اب ناپاک ہو جائے گا۔
- ۳۴۶ ۱ مسئلہ : وضو کا حوض جس میں نالی سے پانی آرہا ہو اور دوسری طرف کوئی مہار یا ہوا یا لوگ وضو کر رہے ہیں کہ پانی کا بلنا موقوف نہیں ہوتا اس حالت میں نجاست سے ناپاک نہ ہوگا پانی تھم گیا اور نجاست پڑی یا رہی تو اب نجس ہوگا۔
- ۳۴۶ ۲ مسئلہ : کنویں میں سوت سے پانی آرہا ہے اور اوپر سے چرخ یا ڈول سے لیا جا رہا ہے کہ پانی ٹھرنے میں پاتا اس حالت میں نجاست سے ناپاک نہ ہوگا۔ ہاں تھمنے پر نجاست رہی تو ناپاک ہو جائیگا۔
- ۳۴۶ ۳ مسئلہ : اس بننے میں کہ اُبلنا شرط ہے اس کے لیے کوئی مقدار معین ضروری نہیں کہ اتنی دیر بہہ کر جائے، نہیں بلکہ ٹپتے ہی پاک ہو جائے گا کہ جاری ہو گیا۔ ہاں جب تک اُبلتا رہے گا حیران کا حکم باقی رہے گا۔ کسی نجاست سے ناپاک نہ ہوگا۔ جب

ابنات تھے گا اور وہ درود نہیں تو اب اگر نجاست پڑی یا پہلی ہی نجاست باقی ہو تو نجس ہو جائے گا۔

۳۴۶ ۴ ۸۱ مسئلہ : اس ابال میں برتن اور اندر کا پانی دفعہ تو پاک ہو ہی گیا، ابل کو جیب باہر نکلا وہ بھی پاک ہے جو کچھ بہتی چیز ہو وہ پاک کریم براگھی یا تیل وغیرہ اور اگر پانی بہے تو فقط پاک نہیں ملے بھی ہے اس سے وضو ہو سکتا ہے۔

۳۴۷ ۱ ۸۲ مسئلہ : ڈول اگر اندر سے ناپاک ہو جائے اور اسے پانی بھر کر ابال دیں پاک ہو گیا لیکن اگر باہر سے ناپاک ہے تو صحت ابال کافی نہ ہوگا جب تک بہتا ہوا پانی خاص موضع جس پر آتی کثرت سے نہ گزرے کہ نجاست درجے کا ملن غالب ہو جائے اور اگر باہر سے ناپاک ہو تو ابال سے پاک نہ ہوگا کہ وہاں پانی نہ پہنچے گا۔ یہی حکم برتن کا ہے۔

۳۴۸ ۲ ۸۳ مسئلہ : ابالنے میں پانی حسن طرف سے داخل ہوا اسی طرف لوٹ آیا تو کافی نہ ہوگا۔

۳۴۹ ۳ ۸۴ مسئلہ : برتن اگر جھکا ہوا نامہوار زمین پر رکھا ہے، اوپر سے پانی ڈالا کہ دوسری جھکی ہوئی جانب سے نکل گیا پاک ہو گیا، اگر نکل ہوا نہ پاس میں پانی نہ کہ ادھر ہی کر لوٹ آیا تو پاک نہ ہوگا۔

۳۵۰ ۶ ۸۵ مسئلہ : کسی محل کے جوف میں پانی کی حرکت اسی کے حق میں چریا ہی نہیں جب تک باہر سے داخل ہو کر اسے ابال نہ دے لیکن اس کے جوف میں اگر چھوٹا ظرف رکھا ہو اور وہ بھر کر ابال گیا وہ پاک ہو جائیگا اگرچہ بڑا ظرف بھروسہ ہی نہیں۔

۳۵۱ ۷ ۸۶ مسئلہ : اگر نجاست غیر مرتبہ تھی یا مرتبہ نکال دی اس کے بعد ابال تو مطلقاً پاک ہو گیا اور اگر مرتبہ باقی رکھی اور ابال نہ جب تک ابال رہا ہے پاک ہے ابال تھتے ہی پھر ناپاک ہو جائے گا۔

۳۵۲ ۸ ۸۷ مسئلہ : اس کی تحقیق کہ پانی جاری یا وہ درود کا کوئی حصہ کسی ہی نجاست میں ملتا ہے یا ناپاک نہ ہوگا جب تک اس سے رنگ یا مزہ یا بو نہ بدلے یہاں تک کہ جہاں نجاست مرتبہ پڑی ہے اس کا متصل حصہ بھی پاک ہے۔ اگرچہ اکثر یا کل پانی اس نجاست پر ہو کر گزرے اسی پر فتویٰ ہے اور وہ سراقول اگرچہ بہت کتب میں ہے معتد نہیں۔

۳۵۳ ۱ ۸۸ مسئلہ : جاری پانی کے اوصاف نجاست سے بدل گئے کہ ناپاک ہو گیا پھر نجاست

- ۳۴۹ | ۲ | تہ نشیں ہو کر پانی صاف ہو گیا، اوصاف کا تغیر جاتا رہا خود پاک ہو گیا۔
- ۳۴۹ | ۳ | مسئلہ : نہر کا سارا پیٹ ناپاک ہے اور اوپر پانی جاری ہے جب تک اس کا کوئی وصف نہ بدلے پانی پاک رہے گا اگرچہ پانی اس تک ہو کر تھک نہایتیں نظر آتی ہوں۔
- ۳۵۰ | ۱ | مسئلہ : وہ درودہ پانی کہ جاری نہیں اگر نجاست سے اس کے اوصاف بدل گئے پھر مثلاً نجاست تہ نشیں ہو کر خود ہی سفید گئے تو یہ بھی مثل جاری کے پاک ہو جانا چاہیے مگر سستی بلکہ لختی نہ اس کے خلاف فرمایا۔
- ۳۵۰ | ۲ | مسئلہ : پانی جب نکلتا چلا جاتا ہے تو عرض میں اس کا پھیلنا مانع جریان نہیں سی پرفوتی ہے۔
- ۳۵۰ | ۳ | مسئلہ : جھڑکا پانی بھی آب جاری ہے اگرچہ چکر لگا کر نکلتا ہے۔
- ۳۵۰ | ۳ | مسئلہ : گڑیوں میں بڑا تالاب خشک ہو گیا اس میں جانوروں نے گوبر کئے اور مرنے والے پانے پھر سے برسات میں پانی آیا اور اسے بھر دیا اگر یہ آئے والا پانی جس طرف سے تالاب میں داخل ہوا ہاں وہ درودہ کی مساحت تک مگر صاف تھی کوئی نجاست نہ تھی پانی وہ درودہ جو ملے کے حدی سبوں سے طہر پا ہے آخر تک بہا سکتی ہوں سارا تالاب پاک رہے گا جب تک نجاست سے متغیر نہ ہو اور اگر اس جانب اتنی جگہ نہیں پانی وہ درودہ ہونے سے پہلے نجاست سے طہر پا ہے سارا تالاب ناپاک ہو گیا۔ اگرچہ اس کے بعد درودہ رسد ہو جائے۔ اور اگر وف سے اس کا کچھ حصہ جم جائے تو وہ بھی ناپاک ہو گا۔ ہاں اگر آئے والا پانی اسے بھر کر امال گئے تو سب پاک ہو جائے گا۔ اکثر کتب معتقہ میں یہی ہے۔ اور ایک قول بعض یہ بھی ہے کہ بڑا تالاب ہر طرح مطلق پاک رہے گا اگرچہ پانی تالاب میں داخل ہوتے ہی نجاستوں سے طہر اور بھر کر نہ اُٹلا اس کا بیان تجدید النظر میں آتا ہے۔
- ۳۵۰ | ۳ | مسئلہ : تالاب سے باہر اس کے لب پر کتنی ہی نجاستیں ہوں پانی کہ بہتا ہو اوپر گزرنے کے بعد تالاب میں داخل ہو گا صحیح مذہب میں مطلقاً پاک رہے گا جب تک متغیر نہ ہو جائے۔ اور اگر تالاب کے اندر کنا رہے پر یا وہ درودہ سے پہلے نجاستیں ہیں اور ان پر یہ پانی گرا تو جھور کے نزدیک سارا تالاب ناپاک ہو گیا۔
- ۳۵۱ | ۱ | مسئلہ : بڑے تالاب کا پانی حراج یا خشک ہو کر تھوڑا رہ گیا اور اب اس میں نجاست

- پڑی کرنا پاک ہو گیا پھر بارش کے پانی نے اسے بھر دیا اس میں بھی وہی صورتیں ہیں اگر یہ پاک پانی تالاب کے اندر وہ درود جوئے کے بعد اس نجس پانی سے ملا تو سب پاک ہے۔
- ۳۵ ۲ مسئلہ: جب تک اُبل رہے ہوں اور دوسرے قول پر مطلقاً سب پاک ہے۔
- ۳۵ ۳ مسئلہ: کپڑے یا بدن کی نجاست کتنی بار دھونے سے پاک ہوئی یہ تینوں پانی ناپاک ہیں۔
- ۳۵ ۴ مسئلہ: نجاست دھونے میں جب تک پانی کپڑے یا بدن میں دھو کر رہا ہے پاک ہے جب حد ہوگا اس وقت ناپاک کہ جائیگا۔
- ۳۵ ۵ مسئلہ: کپڑا اگر طشت میں تین پانیوں سے دھوئیں، بہتر یہ ہے کہ طشت میں پہلے کپڑا رکھیں اور پھر پانی ڈالیں اگر عکس کیا تو انام شافی علیہ الرحمۃ کے نزدیک طہارت نہ ہوگی۔
- ۳۵ ۶ مسئلہ: میجر یہ ہے کہ کپڑے اور بدن کا ایک حکم ہے ہاتھ پاؤں ناپاک ہے طشت کے پانی میں ڈالا اور وہ بدل کر دو بارہ ڈالا پھر سب بارہ تو پاک ہو گیا۔
- ۳۵ ۷ مسئلہ: طشت میں بیک کپڑا اور اس کے دھونے سے کوئی صابن یا دھوئی صابن تک کپڑے سے جدا نہ ہونا پاک نہ کہا جائیگا مگر ظاہر ہے اس کپڑے کے حق میں ہے دھوا کپڑا اگر اس پانی میں پڑ جائے گا اور وہ پے بھر سے زیادہ بھر جائے گا بظاہر ناپاک ہو جانا چاہئے۔
- ۳۵۲ ۱ مسئلہ: استنجاء کرنے کے لیے لوٹنے سے ہاتھ پر دھار ڈالی یہ دھار جب تک ہاتھ پر نہ پہنچی آب جاری ہے اس حالت میں اگر چشما کی چھینٹ اس دھار پر پڑ جائے گی ناپاک نہ ہوگی۔
- ۳۵۲ ۲ مسئلہ: جاری یا کثیر پانی پر نجاست وارد ہونے سے باقی رہتی ہے یا ان میں اثر نہیں کرتی۔
- ۳۵۳ ۱ مسئلہ: جاری پانی نجاست غیر مرئیہ پر وارد ہو تو اسے بالکل فنا و معدوم کر دے گا۔
- ۳۵۳ ۲ مسئلہ: زمین پر نجاست غیر مرئیہ تھی یا مرئیہ بالکل جدا کر دی گئی اب موضع نجاست پر پانی ڈالا کہ اس ساری جگہ پر گزرتا ہوا ہاتھ بھر آگے بھر گیا زمین بھی پاک ہو گئی اور یہ بہا ہوا پانی بھی پاک ہے، لیکن زمین پر نجاست کا اثر باقی رہے تو پاک نہ ہوگی۔

- ۲۵۲ ۲ | یونہی اگر پانی کا وصف اس سے بدلاتو ناپاک ہو جائیگا۔
- ۱۰۵ | مسئلہ : پانی یا دودھ یا تپا یا بولہنگی یا تیل کوئی ایسی چیز پاک ہو جائے تو دوسرے برتن میں پانی یا اسی شکل میں طہرے کو غیر سے برتن میں اس طرح گرائیں کہ پاک ناپاک دونوں دھاریں ہر ایک ایک ہو کر اس میں پہنچیں ناپاک کی کوئی دوند جدا نہ کرے تو سب پاک ہو جائیگا۔
- ۲۵۲ ۳ | مسئلہ : اسی صورت میں اگر پاک و ناپاک مل کر خفا کسی نئی چھت پر بہائیں کہ دونوں ایک ہو کر ہیں تو سب پاک ہو گیا۔
- ۲۵۳ ۵ | مسئلہ : بہت پانی گوبر وغیرہ نجاستوں پر گرے اور وہ اس میں مخلوط ہو کر بے نشان محض ہو گئیں اب یہ پانی اگر وہ درودہ سے کہ جگہ میں بھی ٹھہرے گا ناپاک نہ ہو گا اگر نجاست غیر مرتبہ ہو گئی اور ایسی نجاست پر پانی کا جریان اسے خفا کر دیتا ہے۔
- ۲۵۳ ۶ | مسئلہ : قلیں پانی میں نجاست مرتبہ تھیں طول مدت سے مٹی کی طرف مستقیل ہو گئی اس کے بعد اس پانی کو بہایا پاک ہو گیا۔
- ۲۵۳ ۷ | مسئلہ : سفر میں پانی کسی جگہ پانی کے پاس ہے پانی بہہ اس سے وضو کرے اور پھر قابل وضو رہے اس کی تہیز ہے کہ اگر وسیع پر تالہ پاس ہے جس کے اندر اعضاء ڈال کر وضو ہو سکتا ہے اسے اونچا رکھ کر اس میں پانی ڈالو اسے اور دوسرے کنارے کے نیچے کوئی خال برتن رکھ دے جب پانی اس پر مالے میں جاری ہو اس سے اندر اعضاء ڈال کر وضو کرے۔ یہ ہوتا پانی جو اس برتن میں جمے ہو گا پھر وضو اپنے کے قابل رہے گا۔
- ۲۵۸ ۲ | مسئلہ : نہر کا اوپر سے منہ عابا نہر دیا گیا، نیچے پانی بدستور جاری ہے اب بھی نجاست سے ناپاک نہ ہو گا۔
- ۲۵۹ ۱ | مسئلہ : حوض صغیر سے ایک نہر کھود کر اس میں پانی بہایا اور اس بہتے کے اندر وضو کی پانی مستعمل نہ ہو گا یہاں تک کہ اگر کسی گڑھے میں جمے ہو تو دوبارہ اس سے وضو ہو سکتا ہے یونہی اس گڑھے سے نہر کھود کر کوئی وضو کرے تو سہ بارہ ہو سکتا ہے اسی طرح جہاں تک ہو۔
- ۲۵۹ ۴ | مسئلہ : دو چھوٹے حوض کچھ فاصلے سے ہیں ایک سے پانی نکل کر دوسرے میں

- ۳۵۹ ۵ جاتا ہے وہ بچ کے فاصلے میں جاری ہے اس کے اندر دھوئے مستقل نہ ہو گا۔
- ۱۳ مسئلہ : ان حضوں میں مسافت کچھ نہیں ایک سے نکلتے ہی دوسرے میں پانی داخل ہو جاتا ہے اس حالت میں اس میں وضو کرنے سے مستعمل ہو جائے گا۔
- ۳۶۰ ۱ مسئلہ : ناپاک پانی خود گتتا ہی جاری ہو جائے پاک نہ ہو گا جب تک پاک کے ساتھ نہ کر نہ ہو۔
- ۳۶۲ ۱ مسئلہ : اس کی مزید تحقیق کہ سوت واسلے کنویں کا پانی حسب تک پانی لینے کی حرکت سے بدل رہا ہے جاری ہے۔
- ۳۶۲ ۲ مسئلہ : خلاصہ یہ کہ جریان میں قسم ہے جو مانع خضاییں بہہ رہا ہو اس میں صرف اسی قسم کا جوقرینہ جریان میں نہ پائے گا مگر جو کسے محل کے جوت میں بہہ اس کے جریان کو اس محل سے باہر نکلا ضرور تیسرے قسم کا جاری اس میں یہ بھی لازم کہ پانی کی جہتیں مسترد ہے۔
- ۳۶۳ ۲ مسئلہ : جینہ کا پانی جب تک چھت یا زمین پر بہہ رہا یا پرناٹے سے گر رہا ہے جاری ہے۔
- ۳۶۵ ۴ مسئلہ : چھت پر گرنے والی ستیں پڑی سول یا عین پرناٹے میں سول اور جینہ کا پانی کہ چھت پر سے بہتا اس پرناٹے سے گرنا اتنا پاک نہ ہو گا حسب تک نجاست سے اس کے رنگ یا مزے یا بو میں فرق نہ آئے۔ یہی صحیح اور معتد ہے۔
- ۳۶۵ ۵ مسئلہ : جینہ برس رہا ہے اور چھت پر نجاستیں ہیں اور چھت پکی تو یہ پانی پاک ہے جب تک رائش ہو رہی ہو اور اس ٹپکے ہوئے پانی کے رنگ مزے بو میں فرق نہ آیا۔
- ۳۶۶ ۱ مسئلہ : بارش ٹپکنے کے بعد جو پانی ٹپکا اور چھت پر وہاں نجاست ہے یہ پانی ناپاک ہے اگرچہ اس کا کوئی وصف نہ بدلا ہو۔
- ۳۶۶ ۲ مسئلہ : نجس پانی پر پاک پانی کا ٹپکنا اسے پاک نہ کر دے مگر جب تک نجس پانی پاک پانی کے ساتھ نہ کر نہ جائے۔
- ۳۶۶ ۳ مسئلہ : آب واحد کثرت و قلت میں صرف دُستے آب کا اعتبار ہے۔
- ۳۶۸ ۲ مسئلہ : بڑے تالاب کا باہر لائی پانی برف سے جم گیا۔ ایک جگہ برف توڑ کر سوراخ کیا گیا پانی اس میں سے نکل کر برف کے اوپر وہ درودہ جگہ میں پھیل گیا۔ اگر اس پانی کا اتنا ذل ہے کہ ہاتھ سے اٹھائیں تو نیچے کا برف نہ کھل جائے تو اس کے اندر احضار ڈالی کرو ضرور

۳۶۹	۱	جائزہ ہے ورنہ نہیں۔	
۳۷۵	۲	مسئلہ : جاری پانی میں جس طرح عرض بشرط نہیں حق بھی کہ ضرور نہیں	۱۲۴
		مسئلہ : مصنف کی تحقیق اور توفیق کہ فی نفسه آب کثیر کے لیے کچھ حق درکار نہیں ہوتا	۱۲۵
		آتا ہو کہ سہاگہ کی مساحت میں زمین کہیں کھل نہ ہو۔ ہاں پانی لینے وقت کثیر رہنے کے لیے	
۳۷۸	۱	ضرور اتنا حق درکار کہ اس لینے سے زمین نہ کھل جائے۔	
		مسئلہ : میز جاری پانی سے جنب کل کر کے ناک میں نرم ہانسنے کی حد تک پانی	۱۲۶
۳۷۹	۲	چڑھا کر غلہ میں سگا کھڑا ہو کر پانی اس کے سب بدن پر پھر جائے غسل ہو جائے گا	
		مسئلہ : مصنف کی تحقیق میں۔ چلو کی خصوصیت چاہیے نہ آپ کی بلکہ جس طرح	۱۲۷
۳۷۹	۳	پانی یا گیا اس سے زمین نہ کھل ہو پھر تھا یا آپ یا برتن۔	
		مسئلہ : مصنف کی تحقیق میں اتنا دل صرف وہیں درکار ہونا چاہئے جہاں سے	۱۲۸
۳۷۹	۴	پانی نہیں اگر پانی مساحت میں جو ہی بھر ہو۔	
		مسئلہ : پانی اگر اتنا کثیر ہے کہ ہاتھ خواہ برتن سے پانی اٹھانے پر اگرچہ زمین کھل گئی	۱۲۹
۳۸۰	۱	مگر برطرف کا کلام اس میں نہ ہوتا تو ہاں آپ کھد چہ ضرور نہیں۔	
		مسئلہ : پانی اٹھانے سے زمین کھل کر ٹکڑے وہ درودہ نہ رہے تو اگر اس میں پہلے	۱۳۰
		سے کوئی نجاست موجود تھی زمین کھلتے ہی ناپاک ہو جائے گا اور اس کے بعد پھر پانی کا	
		مل جانا حائلہ نہ دے گا یوں ہی اگر بے ضرورت ہے دھوا جائے ڈالار میں کھلتے ہی پانی	
		استعمل ہو جائیگا۔ یوں ہی اگر تیس وقت زمین کھل اسے حد شدہ واقعہ برا استعمال ہو جائیگا	
۳۸۰	۲	اور یہ صورتیں نہ ہوں تو ہر مظهر رہے گا۔	
۴۱۲	۲	مسئلہ : اولیٰ یہ ہے کہ مرد کے نچے پانی سے عورت بھی طہارت نہ کرے۔	۱۳۱
		مسئلہ : جس پانی میں بچے نے ہاتھ پاؤں ڈال دیا اس سے وضو جائز ہے جب تک	۱۳۲
۴۱۵	۲	نجاست پر یقین نہ ہو۔ ہاں پھر اولیٰ ہے جب تک طہارت پر یقین نہ ہو۔	
		مسئلہ : عرض کے پانی میں بدبو آتی ہو اس سے وضو جائز ہے جب تک نجاست	۱۳۳
۴۱۵	۵	معلوم نہ ہو۔	
		مسئلہ : معاذ اللہ جس زمین پر غضب اترا اس کے پانی کا کسی طرح استعمال	۱۳۴
۴۱۵	۶	اس کی مٹی سے تیمم سب مکروہ ہے مگر زمین غرود میں ناقہ صالح علیہ السلام کا کنواں۔	

- ۱۳۵ مسئلہ : پرایہ پانی بے جارت لے لیا اگرچہ زبردستی یا چرا کر اس سے وضو ہو جائے مگر حرام ہے۔ ۴۱۶ ۳
- ۱۳۶ مسئلہ : کسی کے ملک کو کسی سے اس کی ممانعت پر بھی پانی بھریا اس کا استعمال جائز ہے۔ ۴۱۶ ۴
- ۱۳۷ مسئلہ : جس پانی میں ماٹے مستعمل کی دھار پہنچی یا واضح قطرے گرے اس سے وضو نہ کرنا بہتر۔ ۴۲۰ ۲
- ۱۳۸ مسئلہ : پانی میں ریت کچڑا مل جائے تو جب تک رقیق رہے اس سے وضو جائز ہے اقول مگر بلا ضرورت کچڑا ملے ہوئے سے وضو کرنا منع ہے کہ مثلاً یعنی صورت بگاڑنا ہے اور یہ شرعاً حرام ہے۔ ۴۲۰ ۳
- ۱۳۹ مسئلہ : حوض میں پتے ڈر کر پانی کا رنگ اتنا بدل گیا کہ حوض میں اٹھائے سے بھی سبزی معلوم ہوتی ہے تو صحیح نہ سبب میں اب بھی اس سے وضو جائز ہے مگر بوجہ خلاف مناسب نہیں۔ ۴۲۲ ۱
- ۱۴۰ مسئلہ : گھوڑے کا حوض پانی نہ صواب۔ ۴۲۶ ۱
- ۱۴۱ مسئلہ : یوں ہی گائے بھینس بکری وغیرہ حلال جانوروں کا جھوٹا جبکہ اس وقت ان کے منہ کی نجاست معلوم نہ ہو۔ ۴۲۶ ۲
- ۱۴۲ مسئلہ : بعض نے کہا ان کے زکاک جھوٹا پاک ہے اور صحیح یہ کہ وہ بھی پاک ہے جب تک نجاست معلوم نہ ہو۔ ۴۲۶ ۳
- ۱۴۳ مسئلہ : اگر دیکھا کہ بیل وغیرہ نے مادہ کا پیشاب ٹوٹکھا یا بکرے نے آله تناسل مذی وغیرہ نکلتے میں چوسا اور قبل منہ پاک ہو جانے کے پانی میں ڈال دیا تو پانی ناپاک ہو جائے گا۔ ۴۲۶ ۲
- ۱۴۴ مسئلہ : جس پانی میں کوئی بدبودار چیز مل جائے اس سے وضو مکروہ ہے خصوصاً اگر اس کے بدبو نماز میں باقی رہے کہ مکروہ تحریمی ہوگی۔ ۴۲۷ ۵
- ۱۴۵ مسئلہ : صرف بیذوق پائے تو مستحب کہ اس سے وضو بھی کرے اور تیمم بھی کرے کہ بالاتفاق طہارت ہو جائے اور اگر صرف تیمم کیا جب بھی حرج نہیں۔ ۴۵۰ ۳
- ۱۴۶ مسئلہ : مسواک کرتے کے بعد اسے دھو کر رکھنا سنت ہے نہ پانی قبل وضو۔ ۴۵۰ ۲





۲۵۵

۱

رہے گا مگر اس سے وضو مکروہ ہے۔

۲۵۵

۲

مسئلہ : مسوئک کرنے سے پہلے بھی اسے دھو لینا سنت ہے۔ اس پانی سے وضو مکروہ بھی نہیں اگر مسوئک نئی یا پچھلے دھلی ہوئی ہے۔

۲۵۵

۳

مسئلہ : دفع نظر کے لیے حدیث میں ارشاد ہوا ہے کہ جس کی نظر لگی اس کے اعضا وضو وغیرہ دھو کر وہ پانی چشم زدہ کے سر پر ڈالا جائے اور اسے حکم ہے کہ جب اس سے دھونے کو کہا جائے انکار نہ کرے۔

۲۵۶

۱

مسئلہ : حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے آثار شریفہ مثل جبہ اقدس و نعل مبارک کا غسلہ شفا و برکت قابل وضو اور معطر طہارت ہے مگر پاؤں پر نہ ڈالا جائے۔

۲۸۴

۳

مسئلہ : ائمہ نے دو بارہ نجیہ تم احوال و روایات امام میں نہایت نفیس تطبیق فرمائی ہے کہ ایک بار سوالی اس صورت سے تھا کہ چھو بار سے ڈالے اور ہنوز پانی نجیہ نہ ہوا اگر وہ ضعیف حلاوت اور رنگت آگئی۔ فرمایا اس سے وضو جائز ہے دوسرا سوال اس صورت سے ہے کہ پانی جبہ ہوں وہاں وضو جائز نہیں اور پانی نہ ملے تو تیمم کرے۔ تیسرا سوال اس صورت سے تھا کہ نجیہ ہونے نہ ہونے میں شک یا تردد ہے نہ تو یہ کہہ سکتے ہیں کہ نجیہ ہو گیا نہ یہ کہ نہ ہوا، فرمایا اس سے وضو بھی کرے اور تیمم بھی کہ اگر ہنوز نجیہ نہ ہوا تو اس سے طہارت ہو جائے گی اور ہو گیا تو تیمم امام سے اس اختلاف کی نظیر وہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے سوال ہو سترہ نام میں ابھی آتی ہے۔

۲۹۸

۱

مسئلہ : پانی میں اگر ستود وغیرہ کوئی چیز ڈالی جائے کہ تہ نشین ہو جائے اور ہنوز پانی رجبہ یا کچھ ضعیف آمیزش کے ساتھ جو مانع رقت نہ ہو نہ وہ کوئی چیز دگر ہو جائے تو اس سے وضو صحیح نہیں۔

۲۹۸

۲

۱۵۲ فائدہ : معنی رقت کے انضباط کا شعر کہ اشعار تعریف مانے مطلق میں ضم کیا جائے۔

رقت آن و ان کہ بسیلاں ہم یک سطح شود  
خالی از جرم اگر مانع او نماید پیش

- ۱۵۳ مسئلہ : پانی کی رقت بعض بہتی چیزوں کے ملنے سے بھی جاتی رہتی ہے جیسے آتش شہد کہ آٹھ ذلہ گزے۔
- ۱۵۴ مسئلہ : تعریحات متواترہ کہ پانی میں کسی شے کا پکانا اسی وقت اسے آب مطلق نہ رکھنا جب ذہن نشین ہو کر گڑھا ہو جانے کے قابل ہو جائے۔
- ۵۵ مسئلہ : دیگر بھر پانی میں چٹانک بھر گوشت ڈال کر پکایا پانی قابل وضو ہے گا۔
- ۱۵۶ مسئلہ : جو چیز پانی میں پکائی جائے اگر پانی اس سے بالفعل گڑھا ہو جائے کہ پہلے میں پورا نہ پیچیدہ ذل باقی رہے تو مطلق قابل وضو رہا اگرچہ اس چیز سے مقصود صابون وغیرہ کی طرح زیادت نفاذت ہی ہو اور اگر بالفعل گڑھا ہو، تو اس سے وضو مطلق جائز ہے جبکہ وہ شے مثل صابون وغیرہ زیادت نفاذت کے لیے ہو اور اگر وہ چیز ایسی نہیں اور پانی اس قابل ہو گیا کہ شہد ہو کر ذلہ اور ہجائے گا اگرچہ بالفعل نہیں تو اس سے وضو مطلق ناجائز ہے۔ اور اگر پانی اس قابل نہ ہو تو اگر پک کر دوسری شے مقصود دیگر کے لیے ہو یعنی تو اس سے وضو انہیں در نہ ہے۔
- ۱۵۷ مسئلہ : مشک بھرنے وقت پانی کہ ذل سے غلج مشک میں جا رہا ہے جب تک وہ بانہ مشک میں داخل نہ ہو جاری ہے۔ اس بیچ میں اگر کسی نجاست سے ملے گا پاک نہ ہوگا۔
- ۱۵۸ مسئلہ : گائے بکرہ کسی پاک جانور کا بچہ پیدا ہوتے ہی اسی تری کی حالت میں جو وقت پیدا ائیں اس کے بدن پر ہوتی ہے کنویں یا گن میں گر جائے اور زندہ نکل آئے پانی پاک رہے گا۔
- ۱۵۹ مسئلہ : لنگے والی حررت اگر کنویں سے پانی بھرے پانی کی طہارت میں فرق نہ آئے گا جب تک معلوم وثابت نہ ہو کہ اس کے بدن سے کوئی ناپاک بوند ٹپک کر پانی میں نہ پڑی۔
- ۱۶۰ مسئلہ : خچر جس کی ماں گھوڑی ہو گھوڑے کے حکم میں ہے اس کا جھوٹا پاک ہے اور کھانا مکروہ ہے حرام نہیں۔
- ۱۶۱ مسئلہ : محدث جسے صرف حاجت وضو ہے اگر پانی کے برتن میں اپنا سر ڈالے گا مسح ہر بوند کا اور پانی مستعمل نہ ہوگا۔ مگر بے دھوئے انگلی یا ناخن کا کنہ بھی

دور دور سے کم پانی کو ٹنگ جائیگا سارا پانی مستعمل ہو جائیگا۔ یوں ہی اگر جنب یا حائض بعد از انقطاع حیض اگر اپنا سر بلکہ ایک بال ہی پانی سے چھو دیں سب مستعمل ہو جائے گا۔

۴۲۶

۲

۱۶۲ مسئلہ: بچہ جس پر بوجہ مرض مسح کرنا ہے یا پاؤں کا موزہ اگر بجائے مسح پانی میں ڈال دے مسح ادا ہو جائیگا اور پانی مستعمل نہ ہوگا۔

۴۲۶

۳

## فصل فی البدر

۱ مسئلہ: کنوئیں ناپاک ہوگی اس کا گواہ زمین سے اوجھڑا ہے اور پانی یہاں تک بھرا ہے یا بھر دیا گیا ہے یہاں ایک سو راغ کر کے کچھ نکال دیا سب پاک ہو گیا اگر چہ کل پانی نکالنے کا حکم ہو۔

۳۶۲

۴

۲ مسئلہ: حوض یا کھڑے سے گزر کنوئیں جب اوپر تک بھر کر پاک پانی سے بھرا دیا جائے تہہ تک سب پاک ہو جائے گا۔

۳۶۸

۱

۳ مسئلہ: جس کنوئیں سے حقیقت پے کو پانی نہ جریں پاک نہیں۔

۴۱۴

۸

۴ مسئلہ: گھڑا وغیرہ جو برقی زمین پر رکھا جاتا ہو کنوئیں میں ڈالنے سے ناپاک نہ ہوگا جب تک نجاست معلوم نہ ہو۔

۴۱۴

۹

۵ مسئلہ: لوٹا کہ پاخانے کو لے جاتے اور موضع نجاست سے الگ رکھتے ہیں کنوئیں میں اس کے ڈالنے سے بھی ناپاک نہ ہوگا جب تک نجاست معلوم نہ ہو۔

۴۱۴

۱۰

۶ مسئلہ: ہندو وغیرہ کافروں کے کنوئیں کا پانی اور ان کے برتن ناپاک نہ کہے جائیں گے جب تک نجاست کا علم نہ ہو مگر کواست ضرور ہے یہ ونحو ای کے کپڑے۔

۴۱۴

۱۱

۷ مسئلہ: بچے کے نہالچے کا ٹکڑا کنوئیں میں گر گیا ہے علم نجاست ناپاک نہ ہوگا۔

۴۱۵

۳

۸ مسئلہ: ایسی حکم استعمال ہوتے کا ہے (یعنی جبہ علیہ نجاست ناپاک نہ ہوگا احتیاطاً میں ڈول نکالیں گے)۔

۴۱۵

۴

۹ مسئلہ: جب کل پانی نکالنے کا حکم ہو نجاست نکلنے کے وقت کنوئیں میں ختم پانی ہے سب نکال دیا جائے گا اگرچہ دس ہزار ڈول ہو، دو سو ڈول کا تخمینہ بغداد شریف کے

- ۱ کوڑوں کے لیے تھا یہاں اس پر عمل نہیں ہو سکتا۔
- ۱۰ مسئلہ : چنگنی گو بریدہ خشک یا تر ثابت یا ریزہ ریزہ کنویں میں گر جائے اگر قلیل ہے جسے دیکھنے والا حکم کے تو کنواں ناپاک ہو گا شہر میں ہو خواہ گاؤں میں کنویں پر ڈھکت ہو یا نہ ہو، پاں کثیر ہو تو سب پانی نکال دیا جائے گا۔
- ۱۱ مسئلہ : یہ حکم ضرورت کے لیے ہے جہاں ضرورت ہو مثلاً گوبر کا سنا ہوا گھڑا کوئی شخص کنویں میں ڈال دے تو کنواں ناپاک ہو جائے گا جبکہ اس میں ابتلا سے علم نہ ہو، پاں اگر عام کنواں ہے جس کی بندش نہیں ہو سکتی اور کفار اور گنہگار بھرنے اور کثر گوبر کے سنے گھرے ڈالتے ہیں تو یہ بھی محل ضرورت و حرج میں آگیا جبکہ اگر کواں وہاں نہ ہو ورنہ گندوں کا کنواں گندوں پر چھوڑیں۔
- ۱۲ مسئلہ : کنویں کے پاں نجاست کا چرہ پچر ہے اگر نجاست اس سے کنویں تک سرایت کرے کہ کنویں میں اس کا اثر رنگ یا مزہ یا بو ظاہر ہو تو کنواں ناپاک ہو جائیگا اگرچہ وہ چرہ پچر کتنے ہی فاصلہ پر ہو۔
- ۱۳ مسئلہ : کل پانی جو کچھ ڈوں بتے سائے ۵ حکم و ایک ساتھ سکان ضرور نہیں اگر تدریج نکالیں جب بھی کافی ہے مثلاً بیس ڈول کا حکم ہو ایک ایک ڈول روز نکالیں تو بیس دن میں پاک ہو جائیگا کل پانی نکالنے کا حکم ہے اور اس میں نجاست بچنے کے وقت تیس ہزار ڈول پانی تھا سو سو ڈول روز نکالے تو مہینہ بھر میں پاک ہو جائے گا۔

## بَابُ التَّيْمِ

- ۱ مسئلہ : تیمم کی ضرب کی اور ابھی منہ یا ہاتھ پر نہ ملنے پایا تھا کہ حدث واقع ہوا تو درمرو ضرب کرے۔
- ۲ مسئلہ : اگر تیمم میں دو انگلیوں سے مسح کیا تیمم نہ ہو گا اس میں تین انگلیوں ضرور ہیں۔
- ۳ مسئلہ : ایک یا دو انگلیوں سے تیمم کیا اور بار بار اس میں مٹی پر لگا کر بدن پر پھیرا جب بھی تیمم نہ ہو گا۔
- ۴ مسئلہ : اگر خاک میں بنیت تیمم کرنا اور غبار منہ اور دونوں ہاتھوں کو بالاسٹیغاب

- پہنچ گیا تیمم ہو گیا۔
- ۵ مسئلہ : سفر میں وضو کا پانی گھٹ گیا ، نقطہ کے پانی سے وہ کئی ٹوری ہو سکتی ہے اس کی تکمیل فرض ہے اور تیمم کی اجازت نہیں ہو سکتی۔
- ۶ مسئلہ : سفر میں اگر صبح ادریشہ ہو کہ پانی جو ساتھ ہے اس سے وضو یا غسل کرے تو آپ یا دوسرا مسلمان یا اسی شخص اس کا جانور پہاڑ تک کہ وہ کتا جس کا پانی جائز ہے پیسا رہ جائے گا یا آٹا گوندھنے یا اتنی نجاست پاک کر کے کو ص سے نماز جائز ہو جائے پانی نہ ملے گا تو ان سب صورتوں میں تیمم کرے۔
- ۷ مسئلہ : اگر وضو یا غسل کا پانی جانور کے لیے کسی ظرف میں محفوظ رکھ سکتا ہے تو جانور کی پیاس کے خیال سے تیمم جائز نہیں۔
- ۸ مسئلہ : کس کا فردی طبع الاسلام کی پیاس کے لیے بھی یہی حکم ہونا چاہیے کہ تیمم کرے اور پانی اس کے لیے بچائے ، ہاں کافر حربی کی پیاس کے لیے تیمم کی اجازت نہیں۔
- ۹ مسئلہ : نماز خانہ قائم ہوئی بعض کا وضو میں پانی موجود ہے ، تندرست ہیں مگر وضو کر کے نماز خانہ فوت ہو گیا تو اس کے لیے تیمم کی اجازت ہے ، سری نماز پڑھ سکتے ہیں ، قرآن مجید چھو سکتے ہیں۔
- ۱۰ مسئلہ : اہل ارض نے تیس کو وضو نہ کیا یا تندرست نے وہاں پانی نہیں نماز جائزہ کے لیے تیمم کیا اس تیمم سے ہر نماز پڑھ سکتا ہے جب تک پانی پر قدرت نہ ہو۔
- ۱۱ مسئلہ : زمین پر نجاست پڑ کر خشک ہو گئی کہ اس کا رنگ و بو وغیرہ کوئی اثر اصنافِ نہر ہائے نماز کے حق میں پاک ہو گئی مگر اس سے تیمم نہیں ہو سکتا جب تک دھو کر پاک نہ کر لی جائے۔
- ۱۲ مسئلہ : ہاتھ جو تیمم کے ارادے سے زمین یا دیوار یا پتھر غرض جنس زمین سے کسی شے پر مارے جاتے ہیں بلکہ الہی یہ ہاتھ ہی جو جنس زمین کے حکم میں ہو جاتے ہیں کہ منہ اور ہاتھوں کاں سے مسح وہی کام دیتا ہے جو جنس ارض سے مسح۔
- ۱۳ مسئلہ : ہتھیلیاں کو نیت کے ساتھ جنس زمین سے ملائی گئیں ان کے بعد اہل جنس زمین کی اصناف حاجت نہیں رہتی بلکہ حکم ہے کہ ہتھیلیاں زمین پر مار کر جھاڑ لیں کہ جو گرد و خوار لگا بھی ہو جھڑ جائے نہ سے صاف ہاتھ منہ اور ہاتھوں پر بھیجے جائیں۔

- ۱۴ مسئلہ: وقیم کے لیے ہاتھ جنس ارض پر رکھے تو سنت یہ ہے کہ ہاتھ اس پر ملے آگے بڑھائے پھر اپنی طرف لائے۔ ۵۹۳ ۴
- ۱۵ مسئلہ: جانر ہے کہ ڈوسرے سے کہے کہ مجھے تیمم کو ادے وہ اپنے ہاتھ جنس میں ہا کر اسکے منہ اور ہاتھوں پر مسح کرے اس صورت میں اس کے دالے کی سیت شرط ہوگی جس سے کہا اس کی نیت کا اعتبار نہیں۔ ۵۹۴ ۱
- ۱۶ مسئلہ: آمد می پلی خبار چہرے اور ہاتھوں پر بخبار پڑ گیا۔ اگر تیمم کی نیت سے اس بخبار پڑے ہونے کی حالت میں چہرے اور ہاتھوں پر ہاتھ پھیرے تیمم ہو جائے گا ورنہ نہیں۔ ۵۹۴ ۲
- ۱۷ مسئلہ: آمد می کے سامنے کھڑا ہو کہ بخبار آکر پڑے یا دیوار ڈھائی کہ بخبار منہ اور ہاتھوں پر پڑا جب تک تیمم کی نیت سے اس پر ہاتھ نہ پھیرے تیمم نہ ہوگا۔ ۵۹۵ ۱
- ۱۸ مسئلہ: جھار دی یا گیسوں تو لے بخبار اڑ کر منہ اور ہاتھوں پر پڑا وہی حکم ہے کہ تیمم کی نیت سے اس پر ہاتھ پھیرے تیمم ہو جائے گا ورنہ نہیں۔ ۵۹۵ ۲
- ۱۹ مسئلہ: وقیم کی نیت سے مات پر ٹوٹا گر حاک پر دو ہر دو ست کو پہنچ گئی تیمم ہوگی ورنہ نہیں۔ ۵۹۵ ۳
- ۲۰ مسئلہ: کسی بخبار کی جگہ اپنا منہ اور دونوں ہاتھ تیمم کی نیت سے داخل کیے کہ وہ بخبار سارے منہ اور کہنیوں سے لہو تک ہاتھوں کو محیط ہو گیا تیمم ہو گیا۔ ۵۹۵ ۴
- ۲۱ مسئلہ: دیوار گری اس سے گرہ اٹھی جو اس کے بدن کو محیط ہوئی اس نے اس بخبار بلند میں اپنے منہ اور ہاتھوں کو تیمم کی نیت سے جنبش دی تیمم ہو گیا۔ ۵۹۵ ۵
- ۲۲ مسئلہ: اپنے منہ اور ہاتھوں پر حاک یا ریت گرائی کہ سارے منہ اور ہاتھوں کے سب کو وٹوں کو چھو گیا تیمم نہ ہوا، ہاں اگر گرد اس کے اعضاء پر ابھی موجود ہے اور اس حالت میں منہ اور ہاتھوں پر تیمم کی نیت سے ہاتھ پھیرے تو تیمم ہوگا۔ ۵۹۵ ۶
- ۲۳ مسئلہ: منہ اور ہاتھوں پر گرد گرائی اور اس کا بخبار ان اعضاء کے گرد اڑ رہا ہے اس حالت میں اس بخبار بلند میں جنبش تیمم ہاتھ منہ کو جنبش دی تیمم ہو گیا۔ ۵۹۵ ۷
- ۲۴ مسئلہ: جہاں بخبار اڑ رہا ہے راہ چلتی اس کے اندر ہو کر گرد اگر اس حالت میں کو گرد اعضاء پر بلند ہے اور اعضاء کو یہ نیت تیمم جنبش دی تیمم ہو جائیگا ورنہ نہیں۔ ۵۹۵ ۸

- ۲۵ مسئلہ: تخیم میں شرط یہ تہ کہ یہ شخص دُفعہ فعل کرے جو بذاتہ خود اس کے اعضاء و اعضاء میں کے اتصال کا باعث ہو یا واسطہ باعث ہو نا معتبر نہیں جیسے آندھی کے ساتھ کھڑا ہو جانا کیوں غبار؟ اعضا پر پڑے گا۔ اس کا فعل بذاتہ موجب اتصال نہ ہوا
- ۲۶ مسئلہ: غبار سے تخیم کا ایک طریقہ یہ ہے کہ مثلاً جس کپڑے پر گرد ہوا اس پر ہاتھ مارے یا اسے جھاڑے کہ اس کا غبار اُٹھے اب اپنی ہتھیلیاں جو اس میں اس غبار کے نیچے رکھے کہ گرد ہتھیلیوں پر پڑے اس غبار سے منہ کا مسح کرے پھر اگر وہی غبار ابھی ہو اس میں باقی ہو دوبارہ ہتھیلیوں اس کے نیچے کرے جب غبار ان پر پڑے اس گرد سے ہاتھوں کا مسح کرے اور اگر وہ غبار ہو اس میں گرد کپڑا دوبارہ جھاڑے کہ پھر اسی طرح غبار پیدا ہو اور طریقہ مذکور بکا لائے۔
- ۲۷ مسئلہ: اگر اگر کسی ناپاک کپڑے وغیرہ پر اس حالت میں پڑی کہ وہ تر تھا تو اس غبار سے تخیم جائز نہیں، ہاں ناپاک چیز خشک ہو جانے کے بعد اس میں غبار پڑا تو اس سے تخیم روا۔
- ۲۸ مسئلہ: جس کے ہاتھوں میں وہ ہاتھوں کو اس پر گرے در نہ کو ہوا پر، یوں بقدر امکان بکا لائے جتنا حتمہ ہاتھ یا منہ کا جس ارض پر مسح سے باقی رہ جائے مساف کیا جائے گا اسی قدر سے اس کا تخیم صحیح ہو جائے گا۔
- ۲۹ قبول یعنی جبکہ کوئی دوسرا ایسا نہ ملے کہ تخیم کر دے اگرچہ اجرت ملے کہ جبکہ یہ اجرت دے سکتا ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔
- ۳۰ مسئلہ: مصنف کی تحقیق کہ تخیم کی چار صورتیں ہیں اگر جن میں سے پہلے چہرہ و دست سے دور ہو تو وہ طریقے ہیں ایک یہ کہ اس سے اپنی ہتھیلیاں مسح کر کے پہلے چہرہ و ہر دو دست پر پھیرے۔ یہی طریقہ ماثور و مشہور سے دوسرے یہ کہ یا تو اس میں ارض کو اپنے اعضا پر پھیرے مثلاً پتھر کا کوئی ٹکڑا اٹھا کر یا اپنے اعضا کو اس سے ملے خواہ اوپر سے جیسے تخیم کا منہ دیوار اور ہاتھ زمین پر ملنا یا کسی شخص کا بیت تخیم خاک پر ملنا جس سے خاک سارے منہ اور گتھوں کے اوپر تک ہاتھوں کو چھو جائے خواہ اندر سے یوں کہ اپنے اعضا کو خاک یا ریت یا غبار کے اندر بغیر تخیم داخل کرے۔ اور اگر جن میں سے دونوں اعضاء سے متصل ہے تو اس کی دو صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ وہ صرف اس کے عضووں سے

لیٹی ہوتی ہر ان سے اوپر اس کا کیرول نہ ہو جیسے گرد ہوا سے اڑ کر آئی یا اس نے خود اڑائی، مثلاً دیوار ڈھانی یا جھاڑ دی یا گیوں تو لے یا کپڑے وغیرہ پر ہاتھ مارا یا اسے جھاڑ بہر حال اب گرد بیٹھ گئی یا اپنے اعضاء پر اس طرح چھڑکی کہ اڑی نہیں اعضاء پر گر کر ٹھہر گئی یا اڑی تو اب بیٹھ گئی اس سے تیم لیں ہی ممکن ہے کہ بنیت تیم اپنے ان گرد آلود چہرہ و دست پر ہاتھ پھیرے دوسرے یہ کہ اعضاء کے اوپر اس کا کثیر دس ہو مثلاً کوئی شخص کسی خوف سے ریتے کے اندر رہا ہو یا گرد اڑ کر آئی ہو یا خود اڑائی اور وہ ابھی ٹھہری نہیں اعضاء کے گرد اڑ رہی ہے بلکہ ہے تو اس ریتے یا غبار میں اگر اپنے منہ اور ہاتھوں کو بنیت تیم جنبش لے گا تیم جو جائے گا۔

۶۰۱ ۵

مسئلہ: کہیں بگڑے وغیرہ سے غبار اڑ رہا ہے بنیت تیم اس کے اندر چسپا گیا کہ غبار اس کے چہرہ و دست کو محیط ہوا تیم بولی۔ اور اگر تیم کی نیت سے نہ گیا تھا یا غبار ندھی وغیرہ سے اڑا کر آیا ہے تو جب تک کہ ہاتھ سے منہ اور ہاتھوں کو بنیت تیم اس میں جنبش دینا ہی تیم ہو جائے کہ بس ہے اور اگر اعضاء پر بیٹھ گیا تو اب بنیت تیم اس پر ہاتھ پھیرنا ضرور ہے۔

۶۰۲ ۱

مسئلہ: مصنف کی تحقیق کہ اگر جنس زمین پر ہاتھ مارے وقت تیم کی نیت ہونا شرط ہے اس وقت نیت نہ تھی تو بعد کو نیت کر لینا کافی نہ ہوگا۔

۶۰۳ ۴

مسئلہ: جس طرح وضو میں ہر عضو کو تین تین بار دھونا سنت ہے تیم میں تکرار سنت نہیں بلکہ ایک ایک بار منہ اور ہاتھوں کا مسح سنت ہے۔

۶۰۳ ۶

مسئلہ: جنس زمین پر بنیت تیم ہاتھ مارنے ہی سے اتنے ہاتھوں کی طہارت ہو جاتا ہے ہاتھوں پر مسح کرنے میں اتنے ٹکڑے مثلاً، پتیلیاں خالی چھوڑ دے کہ ان کا ایک بار مسح ہو گیا۔

۶۰۳ ۷

مسئلہ: سنت ہے کہ جنس زمین پر ضرب پتیلیوں سے ہو نہ صرف پشت و دست

۶۰۴ ۱

مسئلہ: جتنے منہ اور ہاتھوں کا وضو میں دھونا فرض ہے تیم میں اتنوں کا مسح فرض ہے اگر ان میں سے کوئی ذرہ مسح سے نہ جائے تیم نہ ہوگا، لہذا اگر صرف کف دست زمین پر مارے اور مسح کرنے میں پشت و دست پر ہاتھ نہ پھیرا تیم نہ ہوا۔

۶۰۴ ۲

مسئلہ: اگر ضرب میں پشت و دست بھی جنس ارض پر مارے اس کا بھی مسح

۳۰

۳۱

۳۲

۳۳

۳۴

۳۵

۳۶



- ہو جائے گا دوبارہ انہیں مسح کر دیا جائے گا۔
- ۳۷ مسئلہ : مصنف کی تحقیق کہ جب ہتھیلیاں تیمم کے لیے جنس ارض پر رکھیں اب دوبارہ ای پر ہاتھ پھیرنا مکروہ ہے۔
- ۳۸ مسئلہ : جس طرح با وضو کو دوبارہ وضو کرنا ثواب ہے تیمم ہوتے ہوئے دوبارہ تیمم کرنا کچھ ثواب نہیں بلکہ جث اور مکروہ ہے۔
- ۳۹ مسئلہ : تیمم میں کسی عضو پر مکرر مسح کرنا بالاجماع مکروہ ہے یہی ضرب جدید اور ضرب واحد سے بھی جث ہے اقول : مگر بیک استیباب میں شبہ ہو۔
- ۴۰ مسئلہ : تیمم میں ہاتھوں کے مسح کا بہتر طریقہ ذخیرہ دکاتی میں یہ فرمایا کہ بائیں ہتھیلی اپنے اپنے پشت دست پر رکھے اور انگوٹھا اور کلمے کی انگلی چھڑ کر باقی تین انگلیوں سے کلائی کی پشت پر گھنٹیوں کے اوپر تک مسح کرے نیچے سے پھر ان دو انگلیوں سے کلائی کے پیٹ کا مسح کرے اور سے نیچے اترتا ہوا، پھر دونوں بائیں ہاتھ پر کرے۔
- ۴۱ مسئلہ : تحفہ، برائے، نداء العقار، محیط سرخی، محیط رضوی میں اس کا بہتر طریقہ یہ فرمایا کہ بائیں ہاتھ کی چاروں انگلیوں سے اپنے ہاتھ کی پشت انگلیوں کے سروں سے گھنٹیوں کے اوپر تک مسح کرے، پھر اپنے بائیں ہتھیلی سے دایہ کی کلائی کے پیٹ کا گھنٹیوں کے اوپر سے ہتھیلی کے شروع تک مسح کرے اور بائیں انگوٹھے کا پیٹ دہستہ انگوٹھے کی پشت پر پھیرے، پھر دینی بائیں ہاتھ پر کرے۔
- ۴۲ مسئلہ : سنت یہ ہے کہ جنس ارض پر کعبہ دست و پشت دست دونوں سے ضرب کرے، پہلے ہتھیلیاں رکھے پھر ان کی پیٹ۔
- ۴۳ مسئلہ : اگر ہاتھ جنس ارض پر مارنے سے کچھ مٹی گرد غبار یا تو میں لگ جائے تو سنت ہے کہ اسے سے پہلے انہیں جھاڑے جتنی بار جھاڑنے میں ہاتھ صاف ہو جائیں۔
- ۴۴ مسئلہ : زمین پر بے نیت تیمم ہاتھ رکھے تھے اور ان میں اتنی مٹی لگ گئی کہ تیمم کو کافی ہو اب تیمم کی نیت کی تو انہی ہاتھوں کو مل سکتا ہے۔ اس پر ضرب کی حاجت نہیں۔
- ۴۵ مسئلہ : مصنف کی تحقیق کہ اگر جنس زمین پر ہاتھ مارنے کے بعد حدث ہو گیا وہ

- ۶۰۵ ۵ ضرب باطن ہو گئی اس سے مسح نہیں کر سکتا پھر ضرب کرے۔
- ۶۰۶ ۲ مسئلہ: زید نے عمرو سے کہا مجھے تیمم کو اسے عمرو نے جنس ارض پر یا تھما دے اس کے بعد زید کو حدث ہو گیا علامہ عمر کی بحث میں یہ ضرب بیکار ہو گئی اور مصنف کی تحقیق میں بیکار نہ ہوئی۔
- ۶۰۷ ۲ مسئلہ: زید نے عمرو سے کہا مجھے تیمم کو اسے عمرو نے جنس ارض پر یا تھما دے اس کے بعد عمرو کو حدث ہو گیا علامہ عمر کی بحث میں یہ ضرب بیکار آکر ہے اور مصنف کی تحقیق میں بیکار ہو گئی۔ پھر ضرب کرے۔
- ۶۰۸ ۵ مسئلہ: مصنف کی تحقیق منفرد اور ذرا بڑا ہزار سال کا فیصلہ کہ دونوں ضربیں تیمم معہود کے لیے رکعتیں ہیں غیر معہود کے لیے نہیں۔
- ۶۰۹ ۸ مسئلہ: تیمم کی ضرورت سے صورت اس قدر مراد ہے کہ ہاتھوں سے جنس ارض کو مسح کرنا کچھ سختی سے مارنا ضرور نہیں، ہاں اولیٰ ہے۔
- ۶۱۰ الف ۱ مسئلہ: اگر حوا اپنے شہر میں پانی میل بھر دے ہو تیمم کر سکتا ہے۔
- ۶۱۱ ۵۱ مسئلہ: اگر مسافر کو زید بزرگ کہے پانی کی بے گاہ تو مستحب ہے کہ اتنی تاخیر کرے کہ وقت کراہت نہ آجائے اور اگر بلا انتظار ابھی تیمم سے پڑے جب بھی جائز ہے جبکہ پانی میل بھر دے ہو۔
- ۶۱۲ الف ۲ ۵۲ مسئلہ: سفر میں پانی اگر اتنی قیمت کو ملے جتنی قیمت اس محلہ اس وقت بازار کا بھاؤ ہے اور اتنی قیمت حاجت ضروریہ سے زائد اس کے پاس ہے تو خریدنا واجب اور تیمم ناجائز اگرچہ ایک مشکیزہ ایک روپے کو جو جیسے موسم ج میں بعض مواقع پر ہو جاتا ہے۔
- ۶۱۳ ۱ ۵۳ مسئلہ: اگر قیمت پاس نہیں دوسری جگہ ہے اور پیچھے والے ادھار دینے پر راضی ہو جب بھی خریدنا واجب۔
- ۶۱۴ ۲ ۵۴ مسئلہ: اگر یہ قیمت نہیں رکھتا اور کوئی شخص قرض دینے کا کہتا ہے کہ مجھ سے وام قرض لے کر پانی خرید لے تو لینا واجب نہیں۔
- ۶۱۵ ۳ ۵۵ مسئلہ: وضو یا غسل میں پانی سے نقصان کا زائد لیسہ کافی نہیں، نہ کسی ڈاکٹر یا فاسق یا ناقص طبیب کا کہنا کافی، بلکہ تین دلائل شرعیہ سے ایک کا ہونا ضرور

- ۶۱۳ ۴ یا تو ظاہر واضح روشنی علامت یا صبح تجربہ یا طیب حاذق مسلمان غیر فاسق کا بیوی  
 مسئلہ ۵۶: کیسی ہی سخت سردی ہو اس کے سبب وضو کی جگہ تندرست کو تیجہ جاز نہیں  
 ۶۱۳ ۵ مگر جبکہ انھیں تین دن تک سردی میں کسی دلیل سے ثابت ہو کہ وضو کی تو بیمار ہو جائے گا  
 مسئلہ ۵۷: اگر پانی پر دشمن ہے اور وہ وضو غسل کو منع کرتا اور ضرر رسانی کی دھمکی  
 دیتا ہے جس پر وہ قادر ہے جب تو تیمم سے پرہیز کرے اور پھر وضو سے اعادہ کرے اور اگر  
 وہاں دشمن کے موجود ہونے سے خود اسے خوف و اندیشہ ہے اس کی طرف سے ممانعت  
 نہیں تو تیمم کرے اور اعادہ نہیں۔
- ۶۱۶ ۱ مسئلہ ۵۸: اگر مرد یا عورت کو سنانا ہے اور وہاں کچھ مرد خواہ عورتیں اور بھی ہیں یا  
 عورت کو وضو کرنا ہے اور وہاں نا محرم مرد ہیں اگر آڑ ممکن ہو غسل و وضو لازم ہے تیمم  
 کو ناجائز نہیں اور اگر آڑ ناممکن ہو تو وہ صورتیں ہیں ایک یہ کہ وہ آڑ نہیں کر سکتے دیتے  
 کہ اسے قید کر رکھا ہے یا آڑ کرنے میں ضرر رسانی سے دھمکاتے ہیں اس صورت میں تیمم  
 کرے اور بعد کو اعادہ نہیں۔ دوسرے یہ کہ خود ہی آڑ پر قادر نہیں مثلاً بوجہ مرض یا  
 اس لیے کہ وہاں آڑ کی جگہ نہ ہو جس جگہ شقی تو اس صورت میں یہ اس کے لیے کہ پلینہ  
 پھیر لیں یا آنکھیں بند کریں۔ اگر وہ مان لیں غسل و وضو کرے اور نہ مانیں تو تیمم کرے اور  
 ظاہر یہ ہے کہ اس صورت میں بھی اعادہ کا حکم ہو۔
- ۶۱۹ ۳ مسئلہ ۵۹: جو تیمم تنگی وقت کے لیے کیا ہو اس سے دوسری عبادت کہ بے طہارت  
 جائز ہیں کہ اس ضرورت کے لیے تھا جہاں ضرورت نہیں اس کے لیے ۱۰ تیمم  
 بھی باطل۔
- ۶۱۸ ۳ مسئلہ ۶۰: جب مالک کو دینے کو کہتے ہیں اور امانت یہ کہ ملک تو اپنی ہی رکھی مگر اسے  
 برتنے خرچ کرنے کی اجازت دی مالک کو دینے سے ہر چیز پر قدرت حاصل ہو سکتی ہے  
 لیکن مباح کہنے سے پانی کے سوا کسی چیز پر قدرت نہ سمجھی جائے گی۔
- ۶۳۰ ۴ مسئلہ ۶۱: ابا حمت درکنار فقط اس وعدہ کہ میں تجھے پانی دوں گا ظاہر پانی پر قادر کرتا  
 ہے کہ ظاہر و غایب وعدہ ہے۔
- ۶۳۰ ۵ مسئلہ ۶۲: کسی نے اسے وضو کے لیے پانی دینے کا وعدہ کیا یہ منتظر رہ جب دیکھا  
 کہ اب انتظار میں وقت جائے گا نماز تیمم سے شروع کر دی اسے میں وہ پانی سے آیا

اگر جانے کہ نیت توڑ کر وضو کر کے وقت میں نماز پالوں گا تو تیمم جاتا رہا وضو کر کے پڑھے اور اگر جانے کہ اب وضو کا وقت نہیں تو تیمم باقی ہے نیت نہ توڑے نماز پوری کرے بعد کو وضو کر کے پھیرے۔

۶۳۰ ۶

مسئلہ: پانی نہ ہونے کے سبب تیمم کیا تھا پھر ایسا بیمار ہو گیا کہ وضو نقصان کرے گا اور پانی پایا تو دو بارہ بیماری کا تیمم کرے کہ وہ تیمم کہ پانی نہ ہونے کا تھا جاتا رہے۔

۶۳۱ ۱

مسئلہ: پانی نہ ہونے کے سبب تیمم کیا تھا اب پانی قویا مگر اس پر دشمن یا درندہ وغیرہ ہے جس کے سبب پانی لے نہیں سکتا پہلا تیمم نہ ٹوٹے گا۔

۶۳۱ ۳

مسئلہ: تیمم کے لیے پانی معدوم ہونے کے یہ بھی ہیں کہ اس کے پاس نہ ہو اور اس تک پہنچنے میں حرج و ضرر ہو۔

۶۳۱ ۵

مسئلہ: پانی اگر آنکھوں کے سامنے موجود ہے مگر اس تک پہنچ نہیں سکتا تو وہ پانی معدوم ہی ٹھہرے گا۔

۶۳۱ ۶

مسئلہ: اقوال اگر پانی سے عمر کا سبب توڑ جائے مگر سبب کا سبب بدل جائے تو اس سے پہلا تیمم نہ ٹوٹے گا، مثلاً پانی پر دشمن تھا جس سے عبا کی اندیشہ نہ ہونے نہ پایا تھا کہ چور آگیا جس سے مال کا اندیشہ تو اس کے آتے ہی دشمن چلا گیا تو وہ تیمم بخوف دشمن سے کیا تھا باقی رہے گا۔

۶۳۲ ۱

مسئلہ: جائزے میں وضو کرنے سے سردی بہت معلوم ہوگی اس کی تکلیف ہوگی مگر کسی مرض کا اندیشہ نہیں تو تیمم کی اجازت نہیں۔

۶۳۲ ۵

مسئلہ: نہانے کی حاجت میں اگر پانی گرم کر سکتا ہے یا حمام کی اجرت حاجت اصل سے زائد موجود ہے تو سردی کے خوف سے تیمم کی اجازت نہیں۔

۶۳۳ ۷

مسئلہ: جو تیمم کہ مسجد سے نکلنے کے لیے کیا اس سے تلاوت فترت آن مجید حلال نہیں ہو سکتی۔

۶۳۴ ۲

مسئلہ: اگر وجہ عذر یا مبرر جاسکے اب نماز کے لیے عذر تیمم کرنا ہوگا۔ مگر وہ تیمم کہ مسجد میں ٹھہرنے کے لیے کیا تھا کافی نہ ہوگا نماز یا تلاوت کے لیے دوبارہ تیمم کرنا ہوگا مسجد کی زمین خواہ دیوار سے اور اب وہ شرطیں جلدی کیں اس میں نہ ہوں گی جو ہم نے نکلنے کے تیمم

۶۳

۶۴

۶۵

۶۶

۶۷

۶۸

۶۹

۷۰

۷۱

- ۶۳۷ ۳ میں بیان کریں۔
- ۴ مسئلہ : نہانے کی حاجت ہے اور جو دودھ سے گم اور کوئی برتن پانی لینے کو نہیں چھوئے اندر جا کر نہائے تو تمام پانی قلیل ہونے کے سبب خراب و مستعمل ہو جائیگا اگر وہ پانی وقت ہے یا مالک کی اجازت ہیں تو اس میں نہانا ناجائز ہے تیمم کرے اور اگر مالک کی اجازت ہے یا پانی خود اس کی ملک ہے یا مشکل کا مباح پانی ہے تو نہانا لازم اور تیمم ناجائز۔
- ۶۳۸ ۱ مسئلہ : پانی موجود ہو صرف پرہیز قدرت ہو لیکن طہارت میں اسے خرچ کرنے سے شرع مطہر کی مخالفت ہو تو یہ بھی بجز کہ صورت اور تیمم کی اجازت ہے جیسے راہ میں پینے کی سبیل کہ اس سے دھو جائز میں یا پانی کسی کو بہہ کر دیا اب اگرچہ اس کی رضایا مالک کے جبر سے واپس لے سکتا ہے مگر وہی بھوکے چیز واپس لینا گناہ ہے اس سے عیب نہ ثابت ہے۔
- ۶۳۹ ۱ مسئلہ : اگر گدے کا غوثا پانی یا وہ بنیذ موجود ہے جس کے بنیذ ہو جانے یا ابھی پانی رہنے میں مشہور ہے اور نہ ضرر اس میں ہو یہ ہے کہ ان پانیوں سے وضو بھی کرے اور تیمم بھی اور بہتر یہ ہے کہ پیسے وضو کرے بہر حال اس وضو میں نیت شرط ہے جیسے اور وضو بے نیت بھی ہو جاتے ہیں کہ پانی اعضاء وضو پر بہ جائے اگرچہ اس کا ارادہ وضو کرنے کا نہ ہو بلکہ اصلاً ارادہ نہ ہو جیسے منہ میں بھیج گیا یا دریا میں غوطہ لگایا یا کسی نے زبردستی اعضاء پر پانی بہا دیا ہر طرح وضو ہو گیا۔ ان دو پانیوں میں ایسا نہیں بلکہ خاص نیت طہارت کے ساتھ وضو کرنا لازم ہے۔
- ۶۴۰ ۱ مسئلہ : یہ جو حکم ہے کہ وضو کے اکثر یا نصف اعضاء میں زخم ہو تو تیمم کرے اور یہاں گنتی میں اکثر مراد ہے اس گنتی میں سر بھی داخل ہے اقول مگر اور اعضاء میں تو محل وضو کسی جگہ کوئی زخم یا دانہ ہونا کافی ہے۔ سر میں ضرورت کہ تین چہارم سے زیادہ مجروح ہو کہ عضو وضو صحت میں کچھ تو جب تک چہارم سر محفوظ ہے سر مجروح نہ ٹھہرے جس طرح دھواں اگر کہنیوں سے اوپر بطنوں تک یا پاؤں گٹھوں سے اوپر رانوں تک مجروح ہوں تو مجروح نہ ٹھہریں گے کہ محل وضو سالم ہے۔ نیز لازم ہے کہ اسے مسح ضرر کرے اگر دھونا مضر ہو تو وضو میں سر مطلقاً صحیح ہے کہ وضو میں اس کا دھونا نہیں۔
- ۶۴۱ ۱

- ۷۶ مسئلہ : دھوئیں اگر سر کا مسح نقصان کرتا ہو واجب ہے کہ سر پر پٹی باندھ کر اس کے اتے ٹکڑے پر بھیگا یا تھوچیر سے جو ہمارم سر پر واقع ہے اگر اس سے بھی نقصان ہو تو مسح بالکل چھوڑ دے معاف ہے تیمم کی اجازت نہیں کہ غسل میں سر کا دھونا ضرر دیتا ہو تو سارے سر پر ایک ایک بال پر اول سے آخر تک مسح کرے۔ مسح بھی ضرر نہ کرے۔ محل نقصان پر پٹی باندھ کر اس سبب پر پانی بھلے۔ اس سے بھی نقصان ہو تو اس سبب پر بھیگا یا تھوچیر سے۔ اسی سے بھی ضرر ہو تو گیسے نہالے سر بالکل چھوڑ دے معاف ہے تیمم روا نہیں۔
- ۷۷ مسئلہ : سر میں مرض ہے دھونا مضر ہے اور گلے سے نہالنے میں بخارات جو اٹھ کر جائیں گے مسح تجزیہ یا طیب ماذق مسلم مستور کے کہنے سے ضرر دیں گے تو گلے سے بھی نہ نہالنے تیمم کرے۔
- ۷۸ مسئلہ : اگر پانی معلوم تھا اور یہ سمجھا کہ فراج ہو گیا تیمم سے نماز پڑھ لی۔ بعد کو معلوم ہوا کہ پانی باقی تھا یا نہ تھا ق نماز نہیں ہوئی دھو کر کے پھر پڑھے اگر یہ تھا۔
- ۷۹ مسئلہ : پانی اگر جیسے کی ملک یا آب اور اس میں ٹھیک پہنچنے سے پہلے پانی نے کہہ دیا تھا کہ وہ پانی میں لوں گا جب تو بیٹے کا اگر اس وقت تیمم ہے اس میں پانی پر پہنچنے سے بھی نہ ٹوٹے گا کہ باپ کی ممانعت جب اس پر قدم نہ نہیں اور اگر باپ نے ایسا نہ کہہ دیا تھا تو پانی پر پہنچ کر بیٹے کا تیمم جاتا رہے گا اب اگر باپ اس پانی کو لے گا بیٹے کو دوبارہ تیمم کرنا ہوگا۔
- ۸۰ مسئلہ : جنگل میں جنب و محائض و محدث و میت میں مباح پانی ملے کہ ایک کو کافی ہے بہتر یہ ہے کہ جنب اس سے نہالے یا قیوں کے لیے تیمم۔
- ۸۱ مسئلہ : اگر یہ پانی ان میں سے کسی ایک کی ملک ہے جب ترطابہ و ہی مستحق ہے اور اگر اس میں سب کی شرکت ہے تو مباح سب یہ ہے کہ سب اپنے جیسے میت کو دے دیں اسے شرط دیں اور آپ تیمم کریں کہ اس کا حق یہ اپنے صرف میں نہیں لاسکتے۔ اقول : اگرچہ ان میں کوئی میت کا وارث بالکسر ہو کہ پانی ابھی خود میت کو درکار ہے اور اس کی حاجات غسل و کفن و دفن تو درست کیا دیوں پر بھی مقدم ہیں بلکہ یہ ایسا حصہ اسے دے سکتے ہیں اقول : اس لیے کہ محدث بھی نہیں ہوتا مگر بالانہ ، ماں اگر

تانا بالغ محدث فرض کیا جائے تو وہ حرم میت و احیاء سب کو تیمم ہو گا کہ حصہ تانا بالغ بھی دوسرے پر صرف نہیں ہو سکتا۔

۸۲ مسئلہ: جنب و من لعن و محدث تیمم سے تھے مباح پانی اتنا ملے کہ ایک ہی کو کافی ہو سب کا تیمم ڈٹ گیا جب مثلاً بوجہ اولویت جنب اس سے نہالے اس کے بعد باقی دوبارہ تیمم کریں۔

۶۵۴ ۱

۸۳ مسئلہ: مباح پانی اگرچہ کتنا ہی قلیل ہو جتنوں کو ملے گا سب جدا جدا اس پر قادر سمجھے جائیں گے مثلاً سو آدمی تیمم سے تھے بعض کا تیمم غسل کا تو بعض کا وضو کا بعض کو نہالنے میں مثلاً پیچھے پڑتی مگر پانی جسے سے رہ گئی تھی جسے ایک پلو پانی بس ہوتا بعض کو وضو میں بائیں پاؤں کا اتنا ہی حصہ دھونے سے رہ گیا تھا۔ مثلاً ساڑھے ایسے تھے اور چالیس وہ جن کو وضو غسل کے لیے پانی مل ہی نہ تھا اب ایک چلو پانی مباح پایا ان چالیس کا تیمم باقی ہے۔ ان سب کا ڈٹ گیا جب ان میں سے ایک نے استعمال کرے ۵۹ پھر تیمم کریں۔

۶۵۴ ۲

۸۴ مسئلہ: کچھ لوگ تیمم سے میں ایک ٹکڑے کے تابل پانی اپنی ملک سے لایا اور کہا تم میں جو چاہے اس سے وضو کرے یا کہ یہ پانی اس کے لیے ہے جو خواہش کرے جتنوں کا تیمم وضو کا تھا سب کا ڈٹ گیا جتنوں کا غسل کا تھا باقی رہا۔

۶۵۴ ۳

۸۵ مسئلہ: باپ جس پانی کو لینا چاہے بیٹے کو اس کی مزاحمت نہیں پہنچتی یہ صورت بھی بیٹے کے لیے غرض کی ہوگی۔

۶۵۴ ۴

۸۶ مسئلہ: ایک پانی چند شخصوں کی ملک فاسد تھا انہوں نے بخوشی اپنے میں ایک کو اس کے صرف کی اجازت دے دی اور یہ اس کے وضو یا غسل کو کافی ہے اور وہ تیمم سے ہے تیمم نہ جائیگا اس اجازت سے پانی پر قدرت نہ ثابت ہوگی کہ وہ ملک غیبت ہے اور اس میں تصرف شرعاً ممنوع۔

۶۵۴ ۵

۸۷ مسئلہ: تیمم والے کے پیچھے پانی سے طہارت والا نماز پڑھ سکتا ہے مگر افضل عکس ہے۔ جبکہ وہ لائق امامت ہو۔

۶۵۴ ۶

۸۸ مسئلہ: پانی موجود اور استعمال پر قدرت ہو تو سوا اس عبادت فرض یا واجب یا سنت مؤکدہ کے جو بلا عرض فوت ہو باقی کسی شے کے لیے تیمم

- جائز نہیں اگر کسے کا لغو محض ہوگا۔
- ۸۹ مسئلہ: جہاں پانی نامعلوم ہونے کے سبب تیمم کی اجازت تھی وہاں شرط ہے کہ وہ جگہ آبادی ہو نہ آبادی کے قریب یعنی میل پھر سے کم فاصلے پر نہ وہاں ظاہر علامتیں ایسی ہوں جو پانی کا قریب معلوم ہو جیسے ہری دوب یا پرندوں چرندوں کا ہجوم یا کسی شجر کا کٹنا کہ پانی یہاں میل سے کم پر موجود ہے ان باتوں کے ہوتے ہوئے پانی بے تلاش کیے تیمم کرنے کا تو باطل ہو گا نماز ہوگی اگرچہ بعد کو یہی ظاہر ہو کہ واقع میں پانی وہاں قریب نہ تھا۔ ہاں جہاں یہ چاروں باتیں نہ ہوں اور پانی بے تلاش کیے تیمم سے نماز پڑھ لی نماز ہوگی اگرچہ بعد کو ظاہر ہو کہ پانی وہاں موجود تھا۔
- ۹۰ مسئلہ: جنگل میں جہاں مظنہ آب ہے پانی صرف اس حد تک طلب کرنا واجب ہے جس میں نہ اسے ضرر ہو نہ انتظار میں اس کے رفیقوں کو۔
- ۹۱ مسئلہ: جہاں پانی نہیں کا فرنے اس کو لانے کے لیے تیمم کیا پھر مسلمان ہوا اس تیمم سے نماز نہیں پڑھ سکتا نہ کوئی ایسا فعل کر سکتا ہے جس کے لیے طہارت ضروری ہو بلکہ اس کے لیے بعد اس میں تیمم کرے۔
- ۹۲ مسئلہ: پانی نہ ہونے کی حالت میں جو تیمم کے لیے دو میں سے ایک شرط ہے یا تو مطلق تعلیر و عرف حدیث کہ یہ نیت تو عام و تمام ہے یا مطلقا کسی عبادت کی نیت اگرچہ نہ مقصود ہو نہ مشروط۔
- ۹۳ مسئلہ: پانی ہوتے ہوئے صرف اسی عبادت کو کہہ کے لیے تیمم جائز ہے جو پانی سے طہارت کرنے میں بلا بدل فوت ہوتی ہو۔
- ۹۴ مسئلہ: بدو شخص جسے نہانا نہیں مسجد میں ذکر الہی کے لیے بیٹھا چاہتا ہے اور پانی نہیں بہتر ہے کہ تیمم کرے مگر اس کی تیمم سے نماز نہ ہوگی۔
- ۹۵ مسئلہ: مسجد میں سوا کوئی عبادت نہیں اس کے لیے تیمم محض لغو و باطل ہے اگرچہ پانی پر قدرت نہ ہو، ہاں اگر جنب کسی خوف کی ضرورت سے مسجد میں ٹھہرنا چاہے اور پانی نہ پائے تیمم کرے کہ یہ تیمم نیت تعلیر بغرض قرائتی المسجد ہوگا۔ و لہذا اس سے نماز جائز نہ ہوگی کہ قرائتی المسجد کوئی عبادت مقصودہ نہیں
- ۹۶ مسئلہ: پانی ہوتے ہوئے جس مصحف یا تلاوت کے لیے تیمم کیا تو لغو و باطل ہوگا



۶۶۳	۶	نہ اس سے مصحف شریف کا چھونا سلال ہوئے گا نہ جنب کو تلاوت ۔	
		مسئلہ : پانی ہوتے صرف تنگی وقت کے باعث تہجد یا چاشت یا چاند گیس	۹۷
۶۶۳	۷	کی نماز کے لیے تیمم نحو و باطل ہے اس سے یہ نمازیں جائز نہ ہو سکیں گی	
۶۶۳	۸	مسئلہ : پانی ہوتے ہوئے زیارت قبور یا عبادت مریض یا سونے کیلئے تیمم باطل ہے	۹۸
۶۶۶	۱	مسئلہ : صرف اتنی نیت کہ تیمم کرتا ہوں صحت تیمم کو کافی نہیں ۔	۹۹
۶۶۶	۲	مسئلہ : حدث و عبادت میں نیز کی نیت کچھ ضرور نہیں مجمل کافی ہے ۔	۱۰۰
		مسئلہ : جنب اگر وضو کی نیت سے تیمم کرے جب بھی صحیح ہے تو اگر وضو کا تیمم	۱۰۱
۶۶۶	۳	غسل کی نیت سے کرے تو بدرجہ اولیٰ ۔	
۶۶۶	۴	مسئلہ : دفن میت مسلم ہی بجز عبادات انہی سے با وضو ہونا چاہیے پانی دھلے تو تیمم کرے ۔	۱۰۲
		مسئلہ : تیمم وضو غسل ہر طہارت غیر معذور کے لیے اس وقت ہونے کا عمل ہے	۱۰۳
		جب وہ چیزیں کہ طہارت کی منافی ہیں جیسے حیض و نفاس ، حدث و خون و غیرہ منقطع	
۶۶۶	۵	ہو لیں حدث باقی ہونے کی حالت میں طہارت فصول و لغو ہے ۔	
		مسئلہ : دستوں میں سے کسی دو ہاتھوں سے تو رکنا ہوتا ہے اس سے بھی	۱۰۴
		نہایت حکیمہ دور ہوتی ہے مگر نہ مطلقاً بلکہ خاص اس شے کے حق میں جس کی نیت سے	
		تیمم کیا مثلاً پانی نہ ہونے کی حالت میں دخول مسجد یا مس مصحف یا زیارت قبور یا عبادت	
		مریض یا دفن میت یا سلام یا جواب سلام کے لیے تیمم کیا ان چیزوں کے حق میں طہارت	
		حاصل ہوگی کیوں ہی اگر پانی موجود ہونے کی حالت میں نماز جنازہ یا حید یا سلام یا	
		جواب سلام و میرزا ان چودہ اشیا کے لیے تیمم کیا جن کا ذکر نمبر ۸۷ میں گزرا تو	
		ان اشیا کے لیے طہارت ہو گئی ۔	
		تبیین : یہاں سے ظاہر ہوا کہ تعریف تیمم میں جو ہم نے نجاست مرتبہ دور کرنے	
		کے لیے کہا اس سے عام مراد سے کہ مطلقاً دور کرنا ہو یا خاص اس شے کے حق	
۶۶۷	۴	میں جس کے لیے تیمم کر رہا ہے ۔	
		مسئلہ : جس چیز میں اجزائے ارضیہ و غیر ارضیہ کا خلط ہو اس میں اگر	۱۰۵
۶۸۵	۲	اجزائے ارضیہ غالب ہیں جنس ارض سے ہے ورنہ نہیں ۔	
۶۹۶	۱	فت : پلے ہوئے ٹرے سے بے ضرورت تیمم منع ہے اگرچہ صحیح ہو جلسے گا ۔	۱۰۶

- ۱۰۷ مسئلہ : کھرنچے اور شرک اور سادہ زمیں پر بھی اس حالت میں تیمم جائز ہے کہ ان پر لید گوبر پیشاب کوئی نجاست نہ پڑی ہو یا پڑی اور زور کا جتنہ برساک پاک کر گیا یا دھو کر پاک کرئی
- ۶۹۷ ۱
- ۱۰۸ فت : اتنا جو ار پتھر دیوار زمین وغیرہ جنس ارض جس پر ضرب سے بستی کی پوری سطح اس سے نہ گئے اس پر ضرور ہے کہ ہاتھ آگے پیچھے اس طرح پھری کہ پورے کعبہ دست یا اس کے اکثر حصے کو اس سے مس ہو جائے ورنہ تیمم صحیح نہ ہوگا۔
- ۶۹۸ ۱
- ۱۰۹ مسئلہ : اگر پورے کعبہ دست کا جنس ارض سے مس ہو گیا جب تو اس کے اکثر سے چہرہ و ہر دو دست کا مسح کافی ہے اور اگر اکثر کعبہ کا مس ہو تو لازم ہے کہ یہی اکثر یا اس کا اتنا معتد جس پر اکثر کعبہ صادق آئے چہرہ و دو دست کا مسح کرے ورنہ تیمم نہ ہوگا۔
- ۶۹۹ ۲
- ۱۱۰ مسئلہ : اگر ضرب میں پوری بستی یا جنس ارض سے مس نہ کریں تو واجب ہے کہ بستیوں کی باقی جگہ پر بھی ہاتھ پھیرے اور اگر باقی حصہ متعین نہیں تو کل یوں کے ساتھ ساری بستیوں پر ہاتھ پھیرے ورنہ تیمم ہوگا۔
- ۷۰۰ ۳
- ۱۱۱ مسئلہ : کھربا پتھر نہیں اس پر تیمم نہیں ہو سکتا۔
- ۷۰۱ ۱
- ۱۱۲ مسئلہ : سنگ بصری پتھر نہیں اس پر تیمم نہیں ہو سکتا۔
- ۷۰۱ ۳
- ۱۱۳ مسئلہ : اگر کچھ ٹکے سوائیم کو کچھ نہ ملے تو اگر وقت میں وسعت ہے کھڑا یا اپنا پاؤں مثلاً اس سے سال کے جب خشک ہو جائے تو اس سے تیمم کرے۔
- ۷۰۲ ۵
- ۱۱۴ مسئلہ : کیچڑ سکھا کر تیمم کا حکم اس وقت ہے کہ وقت میں گھنٹا نش ہو ورنہ گیلے ہی سے تیمم واجب
- ۷۰۵ ۱
- ۱۱۵ مسئلہ : بضرورت کیچڑ سے تیمم کرے تو واجب ہے کہ دونوں بستی یاں خوب ملے کہ کیچڑ چھوٹ جائے اور خشکی آجائے یاں وقت میں اس کی بھی گھنٹا نش نہ ہو تو یوں ہی تیمم کر کے پڑھے۔
- ۷۰۵ ۲
- ۱۱۶ مسئلہ : وقت میں گھنٹا نش ہو تو وہ ترکیب کیچڑ خشک کر کے تیمم کی بتائی گئی صرف مستحب نہیں بلکہ واجب ہے۔
- ۷۰۵ ۳
- ۱۱۷ مسئلہ : اگر ٹی میں گوبر ملا تھا اور مٹی غالب اور اس قدر دیر تک چلے یا کہ گوبر بالکل

- ۱۱۸ مسئلہ: یہ حکم کہ تیمم غیر جنس ارض پر اس وقت روا ہے جب اس پر ہاتھ پھیرے  
اسے انگلیوں کا نشان بنے صرف مسئلہ غیر میں ہے جو غیر جنس ارض پر پڑا ہو ورنہ اگر اس پر  
مشلا مٹی کا باریک سیس خشک ہو جس پر ہاتھ پھیرے نشانی ہے کہ اس پر جو تیمم میں مشبہ نہیں  
۱۱۹ مسئلہ: تیمم کی شرط یہ ہے کہ جس چیز پر تیمم کرے نہ اس وقت اس کی پاکی معلوم ہو نہ بعد کو ثابت  
۱۲۰ مسئلہ: جو جگہ یا چیز منقلہ بجاست ہے جیسے بیت الحرام کی زمین اس پر تیمم  
نہیں ہو سکتا اگرچہ اس وقت اس کی بجاست اس کے علم میں نہ ہو۔  
۱۲۱ مسئلہ: کسی شے پر تیمم کیا بعد کو کسی مسلمان ثقہ عادل نے خبر دی کہ وہ شے نجس  
تھی یا کسی مستور یا خافق نے خبر دی اور اس کے دل پر اس کا صدف جما تو وہ تیمم صحیح  
نہ ہو اس سے نماز پڑھی ہو تو پھیرے اور دل پر نہ بجا تو اس کا نماز ضرور نہیں اور اگر کسی  
کافر نے خبر دی اگرچہ مگر کہ ہو تو وہ مطلقاً مردود ہے۔  
۱۲۲ مسئلہ: جس چیز پر تیمم جائز تھا۔ مطلقاً نہ تھی۔ بعد کو اس کا آب جواما ثابت  
ہو یا تیمم صحیح ہو گیا اگرچہ واقع میں وہ نجس تھی  
۱۲۳ مسئلہ: دوسرے سے اپنا تیمم کرنا بلا ضرورت مکروہ ہے۔  
۱۲۴ مسئلہ: ضرور ہے کہ دوسرا اس کے حکم سے اسے تیمم کرائے اگرچہ وہ حکم صرف  
نہ ہو ورنہ اس پر جس کی تفصیل آتی ہے۔  
۱۲۵ مسئلہ: جس وقت وہ دوسرا ضرب کے ضرور ہے کہ یہ حکم دینے والا اس وقت  
نیت کرے اس دوسرے کی نیت کافی نہ ہوگی  
۱۲۶ مسئلہ: اگر تیمم میں مصروف طہارت یا رفع حدث یا جواز نماز کی نیت نہ کی بلکہ صرف  
اتنی کہ میں تیمم کرنا ہوں یا میں نے تیمم کی نیت کی تو تیمم نہ ہوگا۔  
۱۲۷ مسئلہ: تیمم معہود میں اکثر کثرت سے چہرے اور ہاتھوں کو مسح کرنا لازم ہے اگر ایک یا دو انگلیوں  
سے مسح کیا اگرچہ اس میں بار بار ضرب کے سارے چہرے و دست کا استیسا پ کرنا تیمم نہ ہوگا۔  
۱۲۸ مسئلہ: تیمم معہود میں خاص ہاتھ کی ضرب اور اس سے چہرہ و دست کا مسح  
شرط ہے اگر مگر ٹی یا کپڑے یا گند کو جنس ارض پر مس کر کے منہ اور ہاتھوں پر پھیرے گا

- تیم نہ ہوگا۔
- ۱۲۹ مسئلہ : کاغذ کپڑا کوئی چیز جنس ارض پر پھیری کہ اس میں مٹی خوب بھر گئی اب اسے بریتیت تیم چہرہ و دست پر پھیرا کہ سارے عمل تیم پر خود مٹی لگ گئی تیم ہو گیا۔
- ۱۳۰ مسئلہ : اگر دستا نے پختہ ہوئے جس ارض پر یا تھوڑا کر چہرہ و دست پر پھیرا تیم ہو رہا چاہے جس طرح میت کو تیم کرانے میں ہاتھوں پر کپڑا لپیٹ کر تیم کرانا نمبر ۱۲۴ میں گزرا۔
- ۱۳۱ مسئلہ : ہتھیلیوں پر کوئی سب لگا ہے اور وہ خشک ہو گیا اور اس کا چھڑانا مضر ہے اسی حالت میں ہتھیلیاں جنس ارض پر مار کر تیم کرے۔
- ۱۳۲ مسئلہ : ہتھیلی ایک ضرب سے ایک ہی عضو کو مس کر سکتی ہے خواہ منہ ہو یا دانت یا منہ یا بایاں و دو مضمون کو ایک ہتھیلی کی ضرب واحد کافی نہیں۔
- ۱۳۳ مسئلہ : میت یا مریض کو تیم کر یا اپنی ضرب سے دو ہتھیلیاں اس کے چہرے پر پھیریں دوسری سے دونوں ہتھیلیوں سے اس کے ایک ہاتھ کو مس کیا اب دوسرے ہاتھ کے لیے جدید ضرب ضرورت ہے یا نہ ہے اگر تیم دونوں سے نہیں ہو سکتا۔
- ۱۳۴ مسئلہ : تیم میں ترتیب شرط نہیں چاہیے پہلے ہاتھوں کا مس کرے یا منہ کا ہر طرح تیم ہو جائے گا۔
- ۱۳۵ مسئلہ : تیم معہود میں ترتیب سنت ہے۔
- ۱۳۶ مسئلہ : تیم میں چہرہ و ہر وہ دست جہاں تک وضو میں دھونا فرض ہے ان میں ایک روٹنے کی ناک بھی اگر تیم معہود میں ہاتھ پھیرنے یا غیر معہود میں جنس ارض پہنچنے سے رو جائے گی تیم نہ ہوگا۔
- ۱۳۷ مسئلہ : لائم ہے کہ انگوٹھی چھٹے انگلیوں کھلیوں کے ہر گئے کو اتار کر تیم کیا جائے یا انہیں ہٹا کر مس کریں۔
- ۱۳۸ مسئلہ : آدمی نے جہاں سے تیم کیا اگر ہزار بار وہیں سے تیم کرے یا جہاں سے ایک شخص نے تیم کیا اگر ہزاروں آدمی خاص اسی جگہ سے تیم کریں کچھ حرج نہیں کہ جنس ارض تیم سے مستقل نہیں ہوتی۔
- ۱۳۹ مسئلہ : تیم کرنے والوں کے منہ اور ہاتھوں کو جو مٹی تیم میں لگ کر چھوٹی اگر

- جمع کرنے سے اتنی ہو جائے کہ اس پر ضرب ہو سکتی ہے تو اس پر بھی ہزاروں بار تیمم ہو سکتا ہے کہ جس ارض کئی ہی استعمال کی جائے کسی طرح مستعمل نہیں ہوتی۔
- ۱۳۰ مسئلہ : ایک عضو کو ایک ہی ضرب سے مسح کرے عضو واحد کے لیے متعدد ضربیں بالاجماع مکروہ ہیں۔
- ۱۳۱ مسئلہ : کسی دیوار پر تیمم دیوار میں کوئی تصرف نہیں۔
- ۱۳۲ مسئلہ : تیمم سے نماز پڑھ لینے کے بعد معلوم ہوا کہ دوسرے کے پاس پانی موجود تھا، نماز ہو گئی اگر وہ اب پانی دے گا آئندہ کے لیے تیمم ٹوٹے گا۔
- ۱۳۳ مسئلہ : نماز میں پانی پایا تیمم ٹوٹ گیا نماز جاتی رہی اگرچہ التیات کے بعد سلام سے پہلے پائے۔
- ۱۳۴ مسئلہ : ایک سلام پھیرنے کے بعد پانی پایا نماز ہو گئی۔
- ۱۳۵ مسئلہ : سو آدمی تیمم سے نماز پڑھ رہے ہیں ایک شخص پانی لایا اور خاص ایک سے کہا کہ یہ پانی لے تو اسی کی گئی اور اسی کی ہو گئی۔ ہاں اگر وہ اہم ہے تو سب کی گئی اور اگر یوں کہا کہ جس کے بھی میں سے یہ پانی نہ ترسب کی گئی۔
- ۱۳۶ مسئلہ : اگر کافر کے تو اس کا اعتبار نہیں نماز پڑھ کر پانی مانگے دے دے تو نماز پھیر سے ورنہ ہو گئی۔
- ۱۳۷ مسئلہ : اگر کسی وجہ سے کسی کافر کی نسبت معلوم ہو کہ یہ تسبیح سے نہیں کتا تو نیت توڑنی چاہیے۔
- ۱۳۸ مسئلہ : اگر کسی غاسی مسخرہ پر نسی ہو کہ یہ براہ تسبیح کتا ہے نیت توڑنے کی اجازت نہیں۔
- ۱۳۹ مسئلہ : نماز میں معلوم ہوا یا یاد آیا کہ دوسرے کے پاس پانی ہے اگر ظن غالب ہو کہ مانگے سے دے دے گا نیت توڑے ورنہ جائز نہیں۔
- ۵۰ مسئلہ : نماز پڑھتے میں سراب پر نظر پڑی اگر گمان غالب ہو کہ یہ پانی سہی نیت توڑے اگر دیکھے کہ پانی نہیں تیمم باقی ہے نماز پھر پڑھے اور اگر پانی ہونے کا گمان غالب ہو نیت توڑنا جائز نہیں بعد نماز دیکھے اگر پانی ہے نماز پھر سے ورنہ نماز ہو گئی اور تیمم باقی ہے۔

- ۱۵۱ مسئلہ : جب گمان غالب ہو کہ مانگے سے دے دے گا تو نیت توڑنا واجب ہے۔ ۴ ۷۵
- ۱۵۲ مسئلہ : تیمم سے نماز نماز کا کمال ہے، تیمم بھی چار سے نزدیک طہارت کا طہ ہے۔ ۴ ۷۵
- ۵۳ مسئلہ : وضو والے کو تیمم والے کی اقتدا میں اصلاً کراہت نہیں اگرچہ عکس افضل ہے۔ اقول یعنی جبکہ تیمم والا اعلم و افضل و احق بالامامت ہو۔ ۵ ۷۵
- ۱۵۴ مسئلہ : جب ظن غالب ہو کہ مانگے سے دے دے گا تو مانگنا واجب ہے اور شک ہو تو مستحب اور ظن غالب ہو کہ نہ دے گا تو مستحب بھی نہیں۔ ۶ ۷۵
- ۱۵۵ مسئلہ : اگر ظن غالب ہو کہ پانی یہاں کہیں قریب ایک میل سے کم حاصل ہے تو تلاش کرنا واجب ہے اور شک ہو تو مستحب و نہ مستحب بھی نہیں۔ ۷ ۷۵
- ۱۵۶ مسئلہ : نماز میں پانی دوسرے کے پاس معلوم ہوا و ظن غالب ہوا کہ مانگے سے دے دے گا تو اگرچہ نیت توڑ کر مانگنا واجب ہے مگر فقط اس غلبہ ظن سے نہ تیمم ٹوٹے نہ نماز جائے یہاں تک کہ اگر اُس نے خلاف حکم کر کے غار پوری کر لی پھر نکلا اور اس نے نہ دیا تو نماز ہو گئی اور تیمم باقی ہے۔ ۸ ۷۵
- ۱۵۷ مسئلہ : ایک جماعت تیرہ سے ایک شخص پانی لایا اور کہہ دیا میں سے تم سب کو بہہ کی، انہوں نے اس پر قبضہ کر لیا تیمم کسی کو نہ گیا اقول یعنی اگر وہ پانی سب کو کافی نہ ہو مثلاً دس شخص میں اور پانی صرف نو کو کافی تو باقی تین اور اگر سب کو کافی ملے کافی سے بھی رائے ہے تو امام دہلی رحمہ اللہ کے نزدیک بھی ان کا تیمم نہ ٹوٹے گا صحابہ کے نزدیک ٹوٹ جائے گا۔ اور قوی قول امام پر ہے۔ ۳ ۷۵
- ۱۵۸ مسئلہ : اگر ان میں ایک شخص کو بہہ کی تو بعد قبضہ صرف اسی کا تیمم گیا اور دوسرے کا باقی ہے اور اگر جماعت ہو رہی ہے اور امام کو بہہ کیا تو نماز سب کی گئی اگرچہ اور دوسرے کا تیمم نہ گیا۔ اقول اور اگر چند کو بہہ کیا اور اتنوں کے لیے پانی کافی تھا تو صحابہ کے نزدیک بشرط قبضہ اتنوں کا تیمم جاتا رہا اور امام کے نزدیک سب کا باقی ہے مگر وہ جس کا حصہ تقسیم کر کے بعد قبضہ دے۔ ۴ ۷۵
- ۱۵۹ مسئلہ : تیمم سے جماعت ہو رہی ہے اور ایک شخص پانی لایا اور کہا یہ میں نے تم سب کو بہہ کیا، یا امام کے سوا کسی اور کو کہا یہ میں نے تجھے بہہ کیا بعد سلام امام نے اُس سے پانی مانگا اس نے دے دیا سب کی نماز گئی۔ ۵ ۷۵

- ۱۶۰ مسئلہ: شروع نماز سے پہلے اگر دوسرے کے پاس پانی معلوم ہوا اگر غالب گمان ہے کہ مانگے سے دے دے گا مٹنا واجب ہے بے مانگے تیمم سے نماز پڑھنا منع ہے۔ اور اگر شک ہو تو مانگنا مستحب ہے ورنہ مستحب بھی نہیں۔ ۷۵۳ ۵
- ۱۶۱ فت: یہ جو کہا جاتا ہے کہ پانی عادتہ مبذول ہے یعنی اُس کے دینے میں کسی کو تکلیف نہیں ہوتی پینے کے پانی میں ہے خصوصاً جائے اقامت میں طہارت خصوصاً غسل کا پانی سفر میں مبذول نہیں بلکہ اس کے دینے میں بہت اشیاء سے زیادہ تکلیف ہوتا ہے۔ ۷۵۸ ۱
- ۱۶۲ فت: دس صورتیں جن میں پانی دے دینے کا حق غالب ہوتا ہے کہ جس کے پاس پانی بہت اس کی اولاد ہو یا سنگا بھائی یا دوست یا نوکر یا رعیت یا اس سے ڈرتا یا کچھ ملین رکھتا ہو یا اسے معلوم ہو کہ یہ شخص نہ تو خیل ہے نہ پست خیال نہ میرا مخالف اور اس کے پاس اتنا پانی ہے کہ مجھے دے کر منزل تک پہنچے تک اس کی حاجتوں کے لیے کافی پانی پڑے کہ گلاب یا برہ یا باقمہ شل ہو اور وہ کنویں پر کھڑا ہے یا اسے معلوم ہے کہ وہ کیرا سب سوال روکتا شہادت ہے ۷۵۹ ۱
- ۱۶۳ مسئلہ: جس چیز کے ہوتے ہوئے تیمم نہ ہو سکتا ہو تو تیر کی حالت میں جب وہ شے پانی جلائے گی اسے توڑ دے گی۔ ۷۶۲ ۲
- ۱۶۴ مسئلہ: یہاں اصل اعتبار واقع کا ہے اگر اسے گمان ہو کہ نہ دے گا اور بے مانگے تیمم سے پڑھ لی بعد نماز اس نے خود یا اس کے مانگے سے دے دیا نماز نہ ہوئی وضو کر کے پھر پڑھے اور اگر گمان تھا کہ دے دے گا اور بے مانگے تیمم سے پڑھ لی پھر مانگا اور اس نے نہ دیا تو نماز ہو گئی تیمم باقی رہا۔ ہاں اگر اصل مانگا نہ اس نے آپ دیا نہ اور طرح حال کہ تو گمان پر حکم رہے گا اگر دینے کا گمان تھا اور نہ مانگا نماز نہ ہوئی ورنہ ہو گئی۔ ۷۶۳ ۱
- ۱۶۵ مسئلہ: حائل میں ہے اسے پانی کا حال معلوم نہیں کہ دوسرے یا نزدیک دور وہاں کوئی ایسا موجود ہے جس کی نسبت پانی کا حال جانتا مہذون ہو اُس سے پوچھا اُس نے نہ بتایا اس نے تیمم سے پڑھ لی اُس کے بعد اُس نے بتایا نماز ہو گئی مسئلہ: نماز کے لیے وضو کیے۔ ۷۶۳ ۲

- ۱۶۶ مسئلہ : بتانے والا موجود تھا اور اس نے نہ پوچھا اور نماز پڑھ لی ، پھر دریافت کیا اور اس نے پانی قریب بتایا تھانہ نہ ہوئی ۔ ۷۶۳ ۳
- ۱۶۷ مسئلہ : اس نے پوچھا اور اس نے سنا ، کچھ نہ بولا بعد نماز بتایا نماز ہو گئی ۔ ۷۶۳ ۴
- ۱۶۸ مسئلہ : گمان غالب تھا کہ نہ دے گا تیم سے پڑھ لی اُتے میں اس کے پاس اور پانی کثیر آگیا اور دے دیا اگر وہ نہ دیتے گا گمان برہنہ ہے قلت آب تھا تو بعد کثرت دینے سے اس کی غلطی ثابت نہ ہوئی چاہے اور اگر وجہ مثل رنجش وغیرہ کی بنا پر تھا تو اس کی غلطی ضرور ثابت ہوئی نماز پھر ہے ۔ ۷۶۳ ۵
- ۱۶۹ مسئلہ : گمان غالب تھا کہ دے دے گا بعد نماز مانگا اس نے انکار کر دیا یا اس لیے کہ اُتے میں پانی خرچ ہو کر کم رہ گیا تھا اگر یہ خرچ خود اس نے اپنی حاجت میں کیا تو ظاہر اس گمان کی غلطی ثابت ہوئی اعادۂ نماز کی حاجت نہیں اور اگر دوسرے کو دے دیا تو اس میں ک غلطی ثابت ہوئی نماز کا اعادہ چاہیے ۔ ۷۶۳ ۶
- ۱۷۰ مسئلہ : نماز میں کسی کے پاس پانی دیکھا اور دینے کا گمان غالب نہ ہوا نماز کے بعد مانگا اس نے کہا پانی سر پہ لے لے کر تو میں دے دیتا اس نے ہتھکڑیاں نہیں نماز ہو گئی ۔ ۷۶۳ ۴
- ۱۷۱ مسئلہ : نماز سے پہلے پانی دیکھا اور دینے کا گمان غالب نہ ہوا تیمم کر لیا یا پہلے کرچکا تھا کچھ دیر بعد مانگا اس نے وہی جواب دیا کہ ہو چکا پہلے مانگتے تو مجھے دینے میں حذر نہ ہوتا اس مکنے سے بھی تیمم نہ جاسے گا اس تیمم سے نماز پڑھے ۔ ۷۶۳ ۵
- ۱۷۲ مسئلہ : پانی اس کے پاس تھا اور اس نے غلط جیلہ کر دیا کہ نہ رہا پہلے مانگتے تو دے دیتا تو اس کا بھی نماز پر کچھ اثر نہیں ، تیمم جاسے اگر چہ معلوم ہی ہو جائے کہ اس نے جھوٹ جیلہ کیا ۔ ۷۶۵ ۱
- ۱۷۳ مسئلہ : پانی دینے کا وعدہ کرنے سے اُسی وقت تک کے لیے پانی پر حادہ سمجھا جائے گا کسی آئندہ وقت پر اس کا اثر نہ ہوگا ۔ ۷۶۵ ۲
- ۱۷۴ مسئلہ : ظاہر ا وعدہ سے قدرت و وقت وعدہ سے ثابت ہوگی پہلے سے نہیں ۔ ۷۶۶ ۱
- ۱۷۵ مسئلہ : اول وقت ہے اور پانی ایک میل ہے اور امید واثقی ہے کہ اوسط



وقت میں وہاں تک پہنچ جائے گا جیب بھی اس پر تاخیر واجب نہیں جانتے ہیں کہ ابھی تیم سے پڑھ لے۔ ہاں تاخیر مستحب ہے جبکہ جانے کہ پانی ملنے اور طہارت کرنے میں وقت مکروہ نہ آجائے گا۔

۷۶۷

مسئلہ: پانی پر قدرت کہ مائع تیم ہے اور تیم کے بعد حاصل ہو تو مبطل تیم ہے اس کے یہ معنی ہیں کہ پانی اگرچہ ماضی ہو اس کا حاصل کرنا بلا حرج اس کے اختیار میں ہو کر چاہے تو حاصل کرے اور اس تحصیل میں اسے کوئی عرق لاحق نہ ہو جیسے پانی ایک میل سے کم دور ہو اور یہ مل سکتا ہے اور راہ میں جان یا مال کا کوئی خطرہ ہے نہ پانی پر اور اگر وہ کسی میں ہے تو رسی ڈول موجود ہے اور کوئی مرض بھی نہیں کہ پانی مضر ہو تو پانی پر قدرت ہے اگرچہ یہاں سے مسترہ سوگز دور ہو۔

۷۶۸

مسئلہ: آخر وقت میں پانی ملنے کی امید کی پودہ صورتیں جن میں حکم ہے کہ وقت کراہت نہ آئے تک انتظار مستحب ہے اور اسے اختیار ہے کہ انتظار نہ کرے اور ابھی تیم سے پڑھ لے (۱) مسیاء ٹھٹھاٹھی اور امید غالب ہے کہ تھوڑی دیر میں پانی ہی پانی ہو جائے گا۔ (۲) پانی میل بھر سے دور ہے کسی کو لینے بمسما ہے، درخائب نکل سے بروقت مستحب کے اندر لے آئے گا اب بھی انتظار ضرور نہیں۔

اقول لیکن اگر غرض غالب ہے کہ وہ پانی ملے کر روانہ ہو گیا اور اب میل بھر سے کم فاصلے پر ہے تو انتظار واجب ہے تیم سے نماز نہ ہوگی۔ ہاں اگر دیکھے کہ وقت جاتا ہے تو تیم کر کے پڑھ لے پھر پھرے۔

(۳) گناہ موجود ہے رسی یا ڈول نہیں، نہ کوئی ایسی چیز کہ اس کا کام دے سکے مگر غالب گمان ہے کہ آخر وقت میں رسی ڈول مل جائے گا۔

(۴) معلوم ہے کہ پانی یہاں کہیں قریب ہے یعنی میل بھر سے کم فاصلے پر مگر اسے حکم معلوم نہیں چاروں طرف تلاش کرنے کا حکم ہے اور یہ بوجہ ضعف چاروں طرف جانے آئے پر قادر نہیں وہ ایک طرف گیا اور نہ پایا واپس آیا اور تھک گیا اور گمان غالب ہے کہ آخر وقت میں کوئی ایسا آجائے گا جو پانی لا دے یا جگہ بتا دے۔

(۵) پانی قیمت مثل کو بیک رہا ہے دام پائس تینیں وہ ادھار دیتا نہیں اور گمان غالب ہے کہ آخر وقت میں دام مل جائیں گے۔

(۶) پانی موجود ہے مگر پینے کے لیے رکھا ہے وضو کرنا تو پینے کو نہ رہے گا اور نخل غالب ہے کہ آخر میں اور فاضل پانی مل جائے گا۔

(۷) پانی پر بہن یا دشمن یا درندہ ہے اور گمان غالب ہے کہ جلد چلا جائے گا۔

(۸) سخت اندھیری ہے پانی تک راہ نہ سوجھے گی اور نخل غالب ہے کہ آخر وقت میں جلا ہو جائے گا یا روشنی کا سامان مل جائے گا۔

(۹) مریض یا تنہا یا ٹوٹا ہے یا ہاتھ شل ہیں یا نہایت بُرا حال ہے غرض کوئی عارضہ ایسا ہے کہ خود پانی بھرنے یا وضو کرنے پر قادر نہیں اور اپنے بیٹے یا نوکر کو کسی کام کے لئے بھیجنا ہے اور گمان غالب ہے کہ ایسے وقت واپس آئے گا کہ پانی بھر کر مجھے وضو کرائے اور میں نماز پڑھ لوں۔

(۱۰) باری سے جاڑا آتا ہے اور ہمیشہ گھٹنا دو گھٹنے نہ کراڑتا ہے اس وقت پانی بھرنے وضو کرنے یا نہانے پر قادر ہو جائیگا ابھی نہیں۔

(۱۱) دوسرے کے پاس پانی موجود ہے وہ کہیں کام کو گیا ہو ہے اور امید ہے کہ مانگنے سے دے دے گا اور نخل غالب ہے کہ عورت میں واپس آئے گا۔

(۱۲) نہانا یا عورت کو وضو کرنا ہے لوگ موجود ہیں آڑ نہیں ارگمان غالب ہے کہ چلے جائیں گے اور وقت مل جائے گا۔

(۱۳) مال یا بچہ پاس ہے اسے چھوڑ کر پانی لینے جا نہیں سکتا اور نخل غالب ہے کہ آخر وقت میں کوئی رفیق آجائے گا جو اس کی حفاظت کرے یا پانی لا دے۔

(۱۴) پانی مسجد میں ہے اور اسے نہانا ہے اور گمان غالب ہے کہ تھوڑی دیر میں کوئی ایسا مل جائے گا کہ پانی لا دے مستحب ہے کہ انتظار کرے اور اگر انتظار نہ کیا اور تیمم کر کے پانی مسجد میں سے لے آیا اور نہایا کچھ مضائقہ نہیں۔

مسئلہ: جنگل میں ہے اور معلوم نہیں کہ پانی ایک میل دور ہے یا کم اور تیمم کے لئے نماز پڑھنی غرض سوئی خواہ آخر وقت میں پانی ملنے کی امید ہو یا نہ ہو اس پر تلاشی کرنا بھی لازم نہیں جب تک ایک میل سے کم ہونے کا ظن نہ ہو۔

مسئلہ: معلوم ہے کہ پانی دو میل سے کم ہے وقت مستحب میں اس تک پہنچ جاؤں گا اور یہ معلوم نہیں کہ ایک میل ہے یا اس سے بھی کم جائز ہے کہ تیمم کر کے پڑھ لے

- پھر اگرچہ ایک میل سے کم ہی نکلے نماز ہو گئی۔ یاں اگر نہ نکلے غالب تھا کہ ایک میل سے کم ہے اور تکلیف نہ کیا اور تیم سے پڑھ لی نماز نہ ہوئی اگرچہ بعد کو ایک میل یا زیادہ ہی دُور ہونا ظاہر ہو۔
- ۴ ۷۷۵ مسئلہ: یہ وعدہ کہ وقت کے بعد دُوں کا کچھ مؤثر نہیں۔
- ۱ ۷۷۷ مسئلہ: وعدہ جس سے وقت میں پانی پینے کی امید ہو اگر نماز سے پہلے ہوا مطلقاً مؤثر ہے اگرچہ بعد کو وفا بھی نہ ہو۔
- ۲ ۷۷۷ مسئلہ: وقت میں سینے کا وعدہ اگر بعد نماز ہو پھر وقت کے اندر ہی دسے شد ضرور نماز پھیرنی ہوگی اور اگر وقت میں کسی عذر سے دسے جب بھی پھیرنی ہوگی اور بلا عذر نہ دسے تو ظاہراً پھیرنے کی حاجت نہیں۔
- ۱ ۷۷۸ مسئلہ: دینے سے انکار بھی صحیح ہوتا ہے مثلاً نہ دُوں کا کبھی دلائل مثلاً اس نے مانگا اس نے پانی اپنے خرچ میں کر لیا یا پھینک دیا اگرچہ اتنا پانی رہا کہ اس کی طہارت کو کافی نہیں۔
- ۱ ۷۷۹ مسئلہ: اگر اس نے دسے اور اس سے پانی دوسرے کو لہذا حاجت دسے دیا مانگ نہ کیا تو یہ بھی دینے سے انکار ہے اور اگر دوسرے کو مانگ کر دیا تو اگرچہ اس کی طرف سے انکار ہو گیا مگر اب وہ دوسرا پانی کا مانگ ہے وہی مسائل اس کی طرف متوجہ ہوں گے کہ اس کے مانگے سے اس کا دسے دینا مطلقاً واجب وغیر ذلک۔
- ۲ ۷۷۹ مسئلہ: مانگے پر پُپ ر سنا بھی انکار ہے اگر کوئی قرینہ اس کے خلاف نہ ہو۔
- ۳ ۷۷۹ مسئلہ: اُس وقت اور مانگے والے اور سکوت کرنے والے کی حالتوں اور باہمی تعلقات پر نظر ضرور ہے کہ اس سے کبھی ظاہر ہوتا ہے کہ سکوت پر بنا سنے منع نہ تھا۔
- ۶ ۷۷۹ مسئلہ: پانی دیکھا اور نہ مانگا نہ نماز سے پہلے ر بعد اور اسے وقت نکل جانے کے بعد اس کی حاجت پر اطلاع ہوئی اور پانی لایا تو نماز میں پھیرنا چاہئے۔
- ۱ ۷۸۱ مسئلہ: اُس نے پانی دیکھا اور نہ مانگا اور تیم سے پڑھی اور وہ دیکھتا رہا اور پانی بعد وقت دیا تو ظاہراً اب بھی اعادہ نماز چاہئے۔
- ۱ ۷۸۲ مسئلہ: دینے سے انکار کر کے دینا کچھ مفید نہیں مگر یہ کہ نماز پوری ہونے سے

۷۸۳

۱

پہلے دسے تو تیمم و نماز جاستہیں گے۔

مسئلہ : جنگل میں جس سے پانی کا حال پوچھا جائے تو جو وقت اور جگہ پوچھے تیمم سے پڑھ لی اس کے بعد اس نے پانی میل بھر سے کم دود بتایا نماز نہ ہوئی خواہ اس کے پوچھنے پر بگسٹے یا آپسہری۔

۷۹۳

۵

قاعدہ ۱ : اگر اس نے اسے بے مانگے پانی دیا اگرچہ وقت کے بعد یا اس کے مانگے پر نہ وعدہ کیا نہ منع نہ سکوت بلکہ فوراً پانی دے دیا خواہ تیمم سے پہلے یا اس کے بعد نماز سے پہلے یا عین نماز میں یا نماز کے بعد خواہ قبل سوال اسے تیمم سے پڑھتے دیکھا اور خاموش رہا یا نہ دیکھا بہر حال اسے گمان غالب اس کے دینے یا نہ دینے کا تھا یا شک تھا عام ازیں کہ یہ نماز میں اس کے پاس پانی ہونے پر مطلق ہو یا یا پہلے ان سب صورتوں میں وہ دینا موثر ہے یعنی تیمم سے پہلے دیا تو تیمم جائز نہیں اور تیمم کر چکا تھا تو ٹوٹ گیا اور عین نماز میں دیا یا بعد تو نماز تیمم دونوں گئے بہر کیف وضو کر کے اس نماز کو پڑھے

۷۹۹

۱

قاعدہ ۲ : تیمم سے پہلے یا بعد نماز سے پہلے یا عین نماز میں اس وقت میں پانی دینے کا وعدہ کیا تو یہ بھی محض نہ کر مطلقاً موثر ہے یعنی تیمم کا ناقض و مانع اور نماز میں ہو تو اس کا قاطع عام ازیں کہ اس نے پانی نماز میں دیکھا یا اس سے پہلے اور اس نے خود وعدہ کیا یا اس کے مانگے پر اور بعد کو وقت میں دے دیا بعد وقت یا اصل نہ دیا خواہ کسی حد سے یا بالقصد وعدہ حدی سے اور عام ازیں کہ اس وعدہ سے پہلے اسے دینے یا نہ دینے کا ظنی ہو یا نہ ہو بہر حال موثر ہے۔

۷۹۹

۲

قاعدہ ۳ : یہ تیمم سے نماز پڑھ چکا اس کے بعد اس نے وعدہ کیا کہ پانی وقت میں دے گا اور پھر بنا عذر نہ دیا یا دیا تو وقت گزر جانے پر دیا اس صورت میں نماز ہو گئی خواہ یہ وعدہ اس نے خود کیا ہو یا بعد نماز اس کے سوال پر اور اس پانی پر اطلاع اسے نماز میں ہوئی ہو یا پہلے عام ازیں کہ اس نے اسے نماز کو تیمم سے پڑھتے دیکھا ہو یا نہیں اور اسے پیش از وعدہ کوئی ظن ہو یا شک۔

۷۹۹

۳

قاعدہ ۴ : اس کے نماز پڑھ لینے کے بعد وعدہ کیا اور وقت میں دے دیا یا نہ دینا کسی وجہ سے ہو نہ وعدہ حدی سے اس میں مطلقاً نماز کا اعادہ کرنا ہو گا

۱۹۳

۱۸۹

۱۹۰

۱۹۱

۱۹۲

- ۴۹۹ ۴ صورت مذکورہ قاعدہ سوم سے کوئی بھی صورت واقع ہو۔
- ۱۹۳ قاعدہ ۵: اس نے مانگا وہ چُپ رہا مگر وقت میں پانی دے دیا اور اسے تیمم سے نماز پڑھتے دیکر خاموش نہ رہا تھا تو یہ دینا بھی مطلقاً مؤثر ہے یعنی تیمم کا ناقص یا مانع یا غار کا مبطل یا قاطع ہوا اس کا مانگا اور اس کا دینا تیمم سے پہلے ہو یا اس کے بعد نماز سے پہلے یا عین نماز میں یا نماز کے بعد بھی بعد وقت نماز میں عام ازیں کہ اسے نماز میں پانی پر اطلاق ہوئی ہو یا پہلے اور دینے نہ دینے کا ظن ہو یا شک۔
- ۱۹۵ قاعدہ ۶: اس کے مانگے پر چُپ رہا اور پھر پانی اصلاً نہ دیا یا وقت کے بعد دیا یا اسے تیمم سے نماز پڑھتے دیکر اور بعد نماز وقت ہی میں دیا عام ازیں کہ اسے نماز میں اطلاق ہوئی ہو یا پہلے اور تیمم سے پہلے مانگا یا بعد نماز سے پہلے یا نماز میں یا بعد اور کوئی ظن تھا یا شک بہر حال نماز پوری ہو گئی اعادة کی حاجت نہیں۔
- ۱۹۶ قاعدہ ۷: مانگنے پر انکار کر دیا مگر نہ رنہ ہونے سے پہلے دے دیا یہ دینا مطلقاً مجھے مذکور قاعدہ دوم مؤثر ہے وضو کر کے یہ نماز پڑھنی یا پھیرنی ہوگی خواہ یہ مانگا اور دینا تیمم سے پہلے یا اس کے بعد نماز سے پہلے یا عین نماز میں ہو اور اطلاق نماز میں ہوئی ہو یا پہلے اور دینے نہ دینے کا ظن ہو یا شک۔
- ۱۹۷ قاعدہ ۸: اُس نے تیمم یا نماز سے پہلے یا نماز میں یا اُس کے بعد مانگا اور اس نے انکار کر کے اصلاً نہ دیا یا وقت گزارنے پر دیا یا وقت ہی میں مگر نماز کے بعد دیا خواہ تیمم سے نماز پڑھتے دیکر یا نہیں بہر حال نماز ہو گئی خواہ اطلاق کبھی ہوئی اور ظن ہو یا شک۔
- ۱۹۸ قاعدہ ۹: نہ اس نے مانگا نہ اس نے وقت میں دیا نہ بعد نماز میں خواہ اُس سے پہلے پانی پر مطلق ہو کر اسے ظن غالب ہوا تھا کہ مانگے سے دے دے گا نماز نہ ہوئی پھر پڑھے۔
- ۱۹۹ قاعدہ ۱۰: صورت مذکورہ میں اسے دینے کا گمان نہ ہوا بلکہ نہ دینے کا ظن غالب یا شک تھا تو نماز ہو گئی۔
- ۲۰۰ قاعدہ ۱۱: خود یا اس کے مانگنے پر کہا پانی ختم ہو چکا پہلے کہتے تو دے دیتا پھر نماز ختم ہونے سے پہلے دے دیا یہ بدستور مؤثر ہے وضو کر کے نماز پڑھے یا

- پھیرے کبھی مطلع ہوا اور کوئی ظن یا شک کیا۔
- ۲۰۱ قاعدہ ۱۱۲ یہی گناہ اور پانی اصلہً نہ دیا یا بعد وقت خواہ وقت میں یا بعد نماز نماز پر مطلع ہو کر یا بے اطلاع دیا انہیں تعمیر پر مطلقاً موثر نہیں نماز ہو گئی ہاں پانی دے دے تو آئندہ کے لیے وضو کرے۔
- ۲۰۲ قاعدہ ۱۱۳ وعدہ وقت کے بعد دینے کا کیا اگر وقت میں نماز ختم ہونے سے پہلے دے دیا تو حکم مثل قاعدہ ۱۱۱ ہے۔
- ۲۰۳ قاعدہ ۱۱۴ اسی قسم کے وعدہ میں پانی تیمم نماز سے پہلے نہ دیا تو حکم تفصیل مثل قاعدہ ۱۱۲ ہے۔
- ۲۰۴ قاعدہ ۱۱۵ پانی ابھی خرچ نہ ہوا اور دینے والے کی ملک پر باقی ہے کہ اس سے منع کر دیا اس میں صد یا صورتیں ہیں بہر حال حکم یہی ہے کہ آپس کا استئصال ناجائز ہو گیا تو تیمم
- ۲۰۵ قاعدہ ۱۱۶ وعدہ کر کے انکار کر دیا اگر وعدہ تیمم سے پہلے تھا جس کے باعث تیمم ناجائز ہو گیا تھا اب انکار کر دینے سے جائز ہو گیا اور اگر تیمم کے بعد وعدہ تھا تو تیمم ٹوٹ گیا انکار سے جوڑ نہ دے گا دوبارہ تیمم کرے یوں ہی اگر عین نماز میں وعدہ کیا نماز ختم دونوں گئے انکار یا نہیں پھیر نہ لایا پھر تیمم کر کے نماز پھیرے اور اگر وعدہ بعد نماز تھا نماز پوری ہوئی اور مسامحہ سے اس سے پورا رہا یا نہ کر و مضبوط کر دیا۔
- ۲۰۶ قاعدہ ۱۱۷ پانی مانگنے پر انکار کر دیا تھا اسکے بعد اب وعدہ کر دیا کہ وقت میں دے دے گا اگر وعدہ تیمم سے پہلے تھا تو تیمم ناجائز ہو گیا اور تیمم کے بعد ہے تو ٹوٹ گیا اور عین نماز میں ہے تو نماز و تیمم دونوں گئے بہر حال آخر وقت تک استقامت کرے اگر پانی مل جائے تو وضو کر کے نماز پڑھے نہ ملے اور وقت جاتا دیکھے تو تیمم کر کے پڑھ لے پھر پھیر لے اور اگر بعد انکار یہ وعدہ نماز پڑھ لینے کے بعد کیا تو نماز ہو گئی اس پر اس کا کچھ اثر نہیں۔
- ۲۰۷ قاعدہ ۱۱۸ مانگنے پر خاموش ہو رہا پھر انکار کر دیا نماز و تیمم سب جائز ہیں انکار بعد نماز کیا ہو خواہ پہلے۔
- ۲۰۸ قاعدہ ۱۱۹ سوال پر سکوت کے بعد وقت میں دینے کا وعدہ کر لیا اگر یہ وعدہ تیمم سے پہلے یا اس کے بعد نماز سے پہلے یا عین نماز میں ہے یا نماز کے بعد مگر اس حال میں کہ اسے تیمم سے نماز پڑھتے نہ دیکھا تو ان صورتوں میں یہ وعدہ موثر ہے تیمم کا ناقض یا مانع اور نماز کا مبطل یا قاطع اور اگر تیمم سے نماز پڑھنے پر مطلع ہو جب بھی ساکت رہا اس کے بعد وعدہ کیا تو نماز ہو گئی۔

- ۲۰۹ مسئلہ: جسے نہانے کی حاجت ہو اور اس کے ساتھ کوئی حدیث موجب وضو بھی ہو  
متفقاً سو یا پھر احتلام ہو یا انزال کے بعد پیشاب کیا اور حالت یہ ہو کہ نہا نہیں سکتا تو  
وضو کر سکتا ہے مگر پانی صرف وضو کے لائق موجود ہے یا نہانا منفر ہے وضو میں ضرر  
نہیں یا صبح کو اٹھتے تنگ وقت میں اٹھا کر فقط وضو کر کے نماز مل جلے گی نہانے سے  
نہ ملے گی قرآن سب صورتوں میں حکم ہے کہ وضو اصل نہ کرے صرف تیمم کرے وہی جنابت  
وحدیث دونوں کے لیے کافی ہو جائے گا۔ ۸۰۴ ۱
- ۲۱۰ مسئلہ: تنگی وقت کے لیے تیمم کہ نہ سبب امام زفر سے محدث کتابوں سے اس کی تائید فرماید۔ ۸۰۴ ۲
- ۲۱۱ مسئلہ: ایک طہارت میں پانی اور مٹی جمع نہیں ہو سکتے مثلاً وضو کی حاجت ہے اور  
پانی آتا ہے کہ سارا وضو ایک ایک بار ہو جائے گا ایک پاؤں کا حصہ نیک رہے گا تو  
کچھ نہ دھوئے صرف تیمم کرے یعنی نہانے کی حاجت میں پانی فقط وضو کے قابل ہو وضو  
نہ کرے یا سارا بدن دھو لیٹے کے قابل ہو مگر چند انگلی بڑھ باقی رہ جائے گی جب بھی  
کچھ نہ دھوئے صرف تیمم کرے۔ ۸۰۴ ۳
- ۲۱۲ مسئلہ: بریدت چھوٹا سو یا بڑا تہت تو ایک سبب بنتا ہے تو ایک ساتھ،  
اس میں ٹکڑے نہیں۔ ۸۰۴ ۴
- ۲۱۳ مسئلہ: اکثر اعضائے وضو نجی ہیں صرف تیمم کرے یعنی نہانے میں اکثر بدن پر پانی  
نہیں ڈال سکتا تو جتنے پر ڈال سکتا ہے اس پر بھی نہ ڈالے فقط تیمم کرے۔ ۸۰۴ ۵
- ۲۱۴ مسئلہ: وضو کیا نہایا اور کچھ جب تک باقی رہ گئی اور پانی ختم ہو چکا تیمم کرے یہ تیمم ہی  
اس کی طہارت ہو گا حنا بدن دھویا تھا بیکار ہو گیا۔ اقول یعنی اس سے رطلے  
حدیث نہ ہو نماز نہ نہ ہوئی ورنہ جتنے بدن پر پانی گزر گیا اس پر سے فرض ضرور  
سقط ہوگی یہاں تک کہ اگر مثلاً نہانے میں ایک بالشت جگہ نیک رہی تھی اور  
تیمم کیا اب جو اتنا پانی ملے گا کہ اس بالشت بھر جگہ پر بہہ سکے تیمم ٹوٹ جائے گا اور  
جب وہاں اسے بہائے گا اسی قدر سے پورا غسل اتر جائے گا یوں ہی وضو میں اگر  
اس دھونے کے بعد حدیث جدید نہ ہو۔ ۸۰۴ ۶
- ۲۱۵ مسئلہ: جنب کے پاس صرف وضو کے قابل پانی تھا اور اس نے حسب الکلم فقط  
تیمم کر لیا اب کوئی حدیث واقع ہو تو وضو کرے اگر تیمم بعد کے حدیث میں کام نہیں

- ۲۰۶ ۵ ۸۰۶ ۵  
مسئلہ ۱: نہانے میں کچھ جگہ رہ گئی اور پانی نہ رہا تیمم کرے اس کے بعد اگر حدث ہو تو اس کے لیے دوسرا تیمم کرے جیسے نہانے کے بعد حدث واقع ہو تو پھر وضو کرنا لازم ہوتا ہے۔
- ۲۰۷ ۱ ۸۰۷ ۱  
مسئلہ ۲: نہایا اور مثلاً پیٹھ باقی رہ گئی اور پانی ختم ہو چکا اب اتنا پانی پایا کہ نصف پیٹھ وضو سے توش سب ہے کہ وضو کے جنات جنسی کم ہو بہتر ہے آئندہ تھوڑا ہی پانی کافی ہو جائے گا۔
- ۲۰۸ ۳ ۸۰۸ ۳  
مسئلہ ۳: نہانے میں مثلاً پیٹھ کا حصہ اور اعضائے وضو باقی رہ گئے تیمم کر لیا اب اتنا پانی ملا کہ چاہے پیٹھ وضو کے چاہے اعضائے وضو کے تو اسے اختیار ہے جس میں چاہے صرف کرے اور بہتر یہ کہ وضو کرے اس میں سخت و عرص دونوں کی ادا ہے۔
- ۲۰۹ ۳ ۸۰۹ ۳  
مسئلہ ۴: اگر جنب وضو کرے اتنے اعضاء کی طہارت ہو جائے گی جب تک دوبارہ کوئی حدث نہ ہو اب اگر پانی ملے جب بھی ان اعضاء کا وضو ضرور نہ ہوگا وضو باقی بدن وضو سے جنابت نہ ملے گی ان کی طہارت اسی معنی پر ہے نہ کہ ہر اعضاء سے وہ کام جائز ہو جائے جس میں جنب کو ناجائز تھے اس وضو سے قرآن مجید نہیں پڑھ سکتا اگرچہ ایسا تھوڑا غسل گئے مگر قرآن مجید پڑھ نہیں سکتا اگرچہ زبان داخل گئی مسجد میں قدم نہیں رکھ سکتا اگرچہ پاؤں داخل گئے یہ سب باتیں تو اسی وقت جائز ہوں گی جب پورا غسل کرے ایک روٹنگا بھی وضو نہ سے رہ جائے گا تو ان میں سے کچھ نہیں کر سکتا۔
- ۲۱۰ ۳ ۸۱۰ ۳  
مسئلہ ۵: جنب نہایا اور پیٹھ کا کچھ حصہ باقی تھا کہ پانی نہ رہا اب حدث ہوا دونوں کے لیے ایک ہی تیمم کرے اس کے بعد اگر پانی اتنا ملا کہ وضو اور اس کا بقیہ دونوں کو کافی ہے تو یہ تیمم دونوں کے حق میں ٹوٹ جائے گا وضو بھی کرے اور بقیہ بھی وضو سے آدر کسی کو کاف نہ ہو تو تیمم دونوں کے حق میں باقی ہے اور عاصم ایک کو کافی ہے تو اسی کے حق میں تیمم ٹوٹ اس میں پانی صرف کرے دوسرے کے حق میں تیمم باقی ہے اور اگر ان میں ہر ایک کو کافی ہو مگر دونوں نہ ہو سکیں تو جنابت کا بقیہ وضو سے اور امام محمد کے نزدیک حدث کا تیمم دوبارہ کرے۔
- ۲۱۱ ۶ ۸۱۱ ۶  
مسئلہ ۶: جس چیز کا ہونا تیمم سے مانع ہو اگر بعد تیمم پانی جائے گی تیمم ٹوٹ جائے گا



- ۸۲۳ | ۱ | اور جس کا ہونا تیمم سے مانع نہ ہو اگر بعد تیمم پانی جیسے گی ناقص بھی نہ ہوگی۔
- ۲۲۲ | مسئلہ: جس چیز کے پائے جانے سے تیمم ٹوٹ جاتا ہے اگر تیمم کے وقت وہ موجود تھی تیمم صحیح نہ ہوگا اور جس سے تیمم نہیں ٹوٹتا وہ اگر وقت تیمم ہو منع نہ کرے گی۔
- ۲۲۳ | مسئلہ: نہانے میں پیٹھ کا حضور رہ گیا پھر حدث ہوا اور تیمم کیا اب پانی اتنا ملا کہ بدن میں جیسے چلبہ دھوئے دونوں کو کافی نہیں اس صورت میں اسے مکمل تھا کہ جنابت کا بقیہ دھوئے اگر اس نے ان کا غلاف کر کے وضو کر لیا تو وہ تیمم جنابت کے حق میں بھی بالاتفاق ٹوٹ گیا دوبارہ تیمم کرے۔
- ۲۲۴ | مسئلہ: جنب کے ابھی کوئی عضو نہ دھویا نہ تیمم کیا کہ حدث ہوا اب نہانے خواہ تیمم کرے ہر ایک سے جنابت و حدث دونوں زائل ہو جائیں گے لیکن اگر جنب اٹھائے وضو دھوپکا اور باقی کل یا بعض بدن میں جنابت باقی ہے اس کے بعد حدث ہوا اب جتنا بدن جنابت میں دھوئے سے رہ گیا تھا، تنابھی دھوئے سے غسل اتر جائے گا کہ حدث نہ زائل ہوگا اس کے لیے وضو کرے یا پانی نہ رہے تو تیمم۔
- ۲۲۵ | مسئلہ: پانی ملے مقتدے سے یہی تہی نہ کرے کسی حد رو پاک کرے گا مگر مٹی مطہر شامل ہے کہ تیمم میں پاتھ صرف چہرہ و سر و دست پر گرنے سے سارا بدن پاک ہو جاتا ہے۔
- ۲۲۶ | مسئلہ: مٹی اگر بہ مطہر شامل ہے مگر جب جنابت کے ساتھ مستقل حدث موجود ہو جس کے عمل کو صابت محیط نہیں تو ان میں تیمم اسی کے لیے مطہر ہوگا جس میں اس کی شرط یعنی پانی سے بھر مشق ہو ورنہ نہیں مثلاً جنب نے وضو کر لیا باقی بدن کل یا بعض باقی رہا پھر حدث ہوا اب جنابت کے لیے تیمم کیا اگر وضو کے قابل بھی پانی نہیں تو تیمم سے جنابت و حدث دونوں اتر جائیں گے اور اگر وضو کے لائق پانی موجود ہے پھر جنابت کے لائق نہیں تو تیمم صرف جنابت کو زائل کرے گا حدث کے لیے وضو کرنا لازم ہوگا کہ یہ حدث محل جنابت سے جہاں ہے لہذا اس کا تابع نہیں ہو سکتا۔
- ۲۲۷ | مسئلہ: جنابت کے لیے تیمم کیا پھر حدث ہوا وضو کیا پھر نہانے کا پانی پایا اور نہ نہایا تو جنابت ٹوٹ آئی مگر اعضائے وضو کی طہارت نہ گئی۔
- ۲۲۸ | مسئلہ: صورت نہ کرے میں جنابت ٹوٹ آنے کے بعد اگر اسے پھر حدث ہو خواہ

- ۲۲۷ دو بارہ تیمم جنابت سے پہلے یا بعد اور وضو کے قابل پانی پائے ہر حال وضو کرنا ہو گا یہ تیمم جنابت اس حدیث کو زائل نہ کرے گا کہ یہ حدیث محل جہاں میں ہے تابع جنابت نہیں۔
- ۲۲۹ مسئلہ ۱۱ اس صورت میں اگر وضو کے قابل بھی نہ ملے اور جنابت کے لیے تیمم کرے حدیث بھی اٹھ جائے گا مگر اسی وقت تک کہ وضو کے قابل پانی نہ ملے اگر ملے گا اور جنابت وضو کے قابل نہ ہو گا تو وضو کرنا ہو گا جنابت کے حق میں تیمم باقی رہے گا۔
- ۲۳۰ مسئلہ ۱۲ جب حدیث کا کوئی ذریعہ محل جنابت سے جدا ہو تو وہ حدیث مستقل ہے جنابت کا تابع نہیں جس کے قابل پانی موجود ہو گا اسے وضو لازم ہو گا دوسرے کے قابل نہ ہو گا تو اس کے لیے تیمم کرے گا اور اگر کسی کے قابل نہیں تو وہ وضو کے لیے ایک تیمم کافی تو ہو گا مگر یہ تیمم ظاہر ایک اور بطناً معنی دو تیمم ہوں گے ایک جنابت کا ایک حدیث کا ان میں جس کے قابل پانی پائے گا اس کے حق میں ٹوٹ جائے گا دوسرے کے قابل نہ ہو گا تو اس کے حق میں باقی رہے گا۔
- ۲۳۱ مسئلہ ۱۳ جنابت جبکہ تمام مہر صبح حدیث کو شامل ہو وہ حدیث تابع جنابت ہے اس کے لیے کوئی مستقل حکم نہیں اگر پانی غسل کر کافی نہیں ہو تو وضو کوہی سے جب بھی وضو کی حاجت میں صرف تیمم کافی ہے اور تیمم کے بعد صرف وضو کے قابل پانی ملے جب بھی تیمم نہ جائے گا نہ وضو ضرور ہو گا۔
- ۲۳۲ مسئلہ ۱۴ جنب نے تیمم کیا پھر حدیث ہو ا اور اس کے لیے وضو نہ کیا تھا کہ پانی نہانے کے قابل ملے اور نہ نہایا جس سے بناست عود کر کے باقی رہی اور پانی چھوڑ کر میل بھر سے زیادہ چلا گیا، اور اب پانی صرف وضو کے قابل پایا وضو کی حاجت نہیں۔
- ۲۳۳ مسئلہ ۱۵ صورت مذکورہ میں بعد عود جنابت بھی کتنے حدیث ہوں سب کو وہی تیمم جنابت رفع کر دے گا وضو کی حاجت نہ ہو گی۔ ہاں اگر جنابت عود کرنے کے بعد تیمم یا وضو کر لیا اور پھر حدیث ہو تو وضو لازم ہو گا۔
- ۲۳۴ مسئلہ ۱۶ جنب نے تیمم سے پہلے نماز پڑھ لی پھر حدیث ہو ا اور وضو کے لائق پانی ہے اگر نماز کے لیے وضو کرے اب اگر اس نے وضو کر کے موزے پہن لیے پھر پانی پر گزرا اور بے نہانے چھوڑ کر ایک میل یا زیادہ چلا گیا کہ پھر بے آب ہو گیا اب غدار کا وقت آیا اور وضو کو پانی موجود ہے وضو کی حاجت نہیں جنابت کے لیے تیمم کرے اس

تیمم کے بعد اگر حدث ہو تو وضو کرے اور اب مودوں پر مسح نہیں کر سکتا، موزے اتار کر پاؤں دھوئے، اس لیے کہ اسے جنابت لاحق ہے اور جنابت میں موزوں کا مسح نہیں ہاں اگر اس بیچ میں پانی پر نہ گزرا جس سے جنابت عود کرتی تو مسح موزہ جائز ہے جب تک اس کی نیت باقی ہو۔

۸۲۷ ۳

۲۲۵ مسئلہ: جنب سے وضو کیا پھر حدث ہوا پھر سارا وضو کی مگر ایک اسگی کی ایک پر چھوڑ دی تو اگرچہ جنابت کے لیے تیمم کسے گا مگر اس پر کے قابل پانی ملے تو اسے دھونا ضرور ہے تیمم کافی نہ ہوگا۔

۸۲۳ ۲

۲۲۶ مسئلہ: جنب کو حدث بھی ہو اور نہ ہاں مضر ہو وضو مضر ہو تو صرف تیمم کافی ہے لیکن اگر تیمم کر لیا پھر حدث ہوا تو وضو ضرور ہوگا۔

۸۳۳ ۳

۲۲۷ مسئلہ: حدث اگر اتنا پانی پئے کہ منہ یا تحت پاؤں ایک ایک بار دھو لے اور سر کا مسح کر لے۔ تین تین بار دھو سکے گا نہ نکل کرے اور ناک میں پانی ڈالنے کو بچے گا تو اسے تیمم جائز نہیں ہو سکتا اسی قدر کہ وضو ہو گیا اور اگر تیمم سے تنہا اور اتنا پانی پایا تیمم جائز رہا۔

۸۳۳ ۱

۲۲۸ مسئلہ: حدث ہو یا جنابت یا دونوں ایک تیمم ان میں سے جس کی نیت سے چاہے کر لے کافی ہے کچھ کم نہیں ضرور نہیں کہ حدث اصغر رفع کرتا ہو یا اکبر۔

۸۲۵ ۱

۲۲۹ مسئلہ: سفر میں ہے وضو کی حاجت اور کپڑے پر بقدر مانع نماز کوئی نجاست اور پانی اتنا ہے کہ چاہے وضو کر لے چاہے نجاست دھو لے، اس پر لازم ہے کہ نجاست دھوئے اور حدث کے لیے تیمم کرے۔

۸۲۶

۲۳۰ مسئلہ: اللہ عز وجل کی رحمت کہ محتاج بندے کے ایک ایک پیسے کا لحاظ فرمایا آٹا گوند جتنے تک کا لحاظ فرمایا کہ آٹا گوند جتنے کو پانی نہ رہے گا تو تیمم کر لو دھیلے کا پانی پیسے کو ملتا ہو تو دھیلے زیادہ نہ دو تیمم کر لو۔

۸۲۸ ۷

۲۳۱ مسئلہ: وضو کرنا ہے اور نجاست دھونا اور پانی ایک ہی کو کافی ہے تو نجاست دھوئے اور حدث کے لیے تیمم کا اختیار ہے چاہے نجاست دھوئے سے پہلے کر لے مگر زیادہ احتیاط اس میں ہے کہ بعد کو کرے اور اگر پہلے کر چکا ہے تو بعد کو پھر کر لے۔

۸۳۹ ۱

- ۲۲۲ مسئلہ: وضو کرتا ہے اور جنابت کا کچھ حصہ باقی ہے وہ بھی دھو رہا ہے اور پانی ایک ہی کے قابل ہے جنابت کا حصہ دھوئے اور لازم ہے کہ حدث کے لیے تیمم اس کے بعد کرے پینے کرنا تو جائز نہ ہو گا پانی خرچ ہونے کے بعد دوبارہ کرے۔ ۸۴۹ ۲

## مسح الخفین

- ۱ مسئلہ: مسح موزہ کے عوض موزہ پہنے ہوئے پاؤں برتن میں ڈال دیا کہ پشت موزہ کو پانی پاؤں کی تین پھٹکیں کی قدر پہنچ گیا یا جس کے ہاتھ وغیرہ پر پٹی بندھی ہے اس نے ہاتھ برتن میں ڈال کر پٹی کو ترک کر لیا اور اس کے سرا کوئی حصہ ہاتھ کا جس کا دھونا پسوزہ اس پر لازم تھا داخل نہ ہوا تو مسح ادا ہو گیا اور برتن کا پانی مستقل نہ ہو۔ ۲۵۸ ۲
- ۲ مسئلہ: دھونے کی کچی ہوئی تری سے مسح ہو سکتا ہے اور مسح کی کچی ہوئی سے نہیں ہو سکتا تو اگر سر کا مسح کیا اور اسی کی باقی ماندہ تری سے موزہ پر مسح کر لیا مسح نہ ہوا اور اگر عضو دھونے کے بعد جو تری ہاتھ میں رہی اس سے کیا تو ہو گیا۔ ۲۵۸ ۳
- ۳ مسئلہ: مسح مرد سے پاؤں دھوا اصل ہے مگر مسح نہ کرے پر اس پر خارجی ہونے کا گمان ہوتا ہو کہ وہ مسح جائز نہیں جاستے تو مسح ہی افضل ہے۔ ۲۳۰ ۱
- ۴ مسئلہ: شبنم سے ترنگھاس میں پٹنے سے موزوں کا مسح ادا ہو جائے گا جبکہ اس مقدار تک جب تک جلنے جو مسح موزہ میں درکار ہے۔ ۲۰ ۲
- ۵ مسئلہ: غسل میں موزوں کا مسح جائز نہیں بلکہ موزے اتار کر پاؤں دھونا فرض ہے۔ ۵۰۹ ۱
- ۶ مسئلہ: موزہ اتارنے سے موزے کا مسح ٹوٹ جاتا ہے اگر وضو کے بعد حدث نہ ہو اور موزہ خود ہی اتار لیا مسح کی مدت ختم ہونے کے سبب اتارنا ضرور ہو صرف پاؤں دھوئے یا ان اگر بعد وضو حدث ہوا تھا تو آپ ہی سارا وضو کرے گا۔ ۸۱۵ ۸ ۱

## حیض و جناب

- ۱ مسئلہ: زین حافضہ کو مستحب ہے کہ بعد فراغ حیض جب غسل کرے ایک پرانے پٹرسے فرج داخل کے اندر سے خون کا اثر صاف کر لے۔ ۵۷ ۳ ۱

- ۲ مسئلہ ۴: جو آیت بلکہ پوری سورت خالص دُعا و ثنا ہو جنب و حائض بے نیت قرآن صرف دُعا و ثنا کی نیت سے اسے پڑھ سکتے ہیں جیسے الحمد و آیتہ الکرسی۔
- ۳ مسئلہ ۵: کسی آیت کا اتنا ٹکڑا کہ ایک چھوٹی آیت کے برابر ہو بے نیت قرآن پڑھنا جنب و حائض کو بالاتفاق منوع ہے۔
- ۴ مسئلہ ۶: صحیح یہ ہے کہ بے نیت قرآن ایک حرف کی بھی جنب و حائض کو اجازت نہیں۔
- ۵ مسئلہ ۷: تعلیم کی نیت سے قرآن مجید قرآن ہی رہے گا حرف اتنی نیت جنب و حائض کو کافی نہیں۔
- ۶ مسئلہ ۸: جنب کو وہ آیات ثنا بے نیت ثنا بھی پڑھنا حرام ہے جن میں رب مزلوجل نے اپنے لیے تکلم کی ضمیریں ذکر فرمائیں۔
- ۷ مسئلہ ۹: جو آیات دُعا و ثنا کے اول میں قل ہے ان میں جنب یہ لفظ چھوڑ کر بے نیت دُعا پڑھے ورنہ جائز نہیں۔
- ۸ مسئلہ ۱۰: اسے حروف مطلقہ سے اول دُعا کی اجازت نہیں۔
- ۹ مسئلہ ۱۱: جو آیات میں خالص دُعا و ثنا نہیں انھیں جنب یا حائض بے نیت عمل بھی نہیں پڑھ سکتے۔
- ۱۰ مسئلہ ۱۲: صرف عمل میں لٹنے کی نیت سے جنب و حائض خالص آیات دُعا و ثنا بھی نہیں پڑھ سکتے۔
- ۱۱ مسئلہ ۱۳: ہم کہنے کے لیے بھی جنب وہی خالص آیات دُعا و ثنا بے نیت قرآن خاص بے نیت دُعا و ثنا ہی پڑھ سکتا ہے۔
- ۱۲ مسئلہ ۱۴: فقط شفا لینے کی نیت قرآن مجید کو قرآنیت سے خارج نہیں کر سکتی۔
- ۱۳ مسئلہ ۱۵: نیکے نبی سے قرآن کو جنب اپنی نیت سے نہیں بدل سکتا مثلاً سورہ فاتحہ تنہا کہیں لکھی ہے اس میں یہ نیت کر لے کہ یہ ایک دُعا ہے اور اسے فاتحہ لگا کر پڑھا کرے۔
- ۴ مسئلہ ۱۶: آیات دُعا و ثنا کو بے نیت دُعا و ثنا پڑھنے کی اجازت ہے لیکن کی اجازت نہ ہوئی چاہے اگرچہ دُعا ہی کی نیت کرے تو جنب و تعویذ کسی نیت سے

- ۲۴۳ ۶ نہ لکھے جس میں آیات قرآنیہ ہوں۔
- ۱۵ مسئلہ : حیض و نفاس والی کو مستحب ہے کہ جب تک یہ حالت رہے وضو کر کے نماز کے اوقات پر تسبیح و تہلیل درود شریف پڑھ لیا کرے تہجد کی عادت ہو تو اس وقت بھی۔
- ۲۳۸ ۲

## انجاس

- ۱ مسئلہ : نجاست کہ تین پانیوں سے دھوئی جاتی ہے۔ پہلا پانی جس چیز کو لگے وہ تین بار دھونے سے پاک ہوگی اور دوسرا پانی لگے تو دوبار اور تیسرا تو ایک ہی بار دھونے سے پاک ہو جائے گی۔
- ۲۳ ۱
- ۲ مسئلہ : ناپاک پوندیں برتنی کے اوپر گرے اور اندر پانی ہے یا اندر ہی بوند گری مگر جہاں پانی تھا اس جگہ سے اوپر گری تو پانی ناپاک نہ ہوگا جب تک ٹھہرے ہوئے ہونے کی حالت میں اندر کی بوند پر گرے۔
- ۳۳ ۲
- ۳ مسئلہ : سوتے میں پانی بہ کرچ پیٹ سے اسے گرچہ بدبو دار ہو پاک ہے۔
- ۳۵ ۱
- ۴ مسئلہ : بدن مکلف سے جو چیز لگے اور وضو نہ جائے وہ ناپاک نہیں مگر یہ ضرور نہیں کہ جو ناپاک نہ ہو اس سے وضو نہ جائے۔
- ۳۵ ۴
- ۵ مسئلہ : صمغ یہ ہے کہ ریخ جو انسان سے خارج ہوتی ہے پاک ہے۔
- ۳۵ ۵
- ۶ مسئلہ : صمغ یہ ہے کہ آب بینی پاک ہے۔
- ۳۵ ۶
- ۷ مسئلہ : خون پیشاب وغیرہ فضلات جب تک بدن سے یا برتن نکلیں ناپاک نہیں
- ۳۶ ۲
- ۸ مسئلہ : میت کے منہ سے جو پانی نکلتا ہے ناپاک ہے۔
- ۳۶ ۴
- ۹ مسئلہ : نجس چیز دوبارہ نجس ہو سکتی ہے ولہذا اگر شراب پیشاب میں پڑ جائے پھر مر کر ہو جائے پاک نہ ہوگی۔
- ۳۶ ۵
- ۱۰ مسئلہ : بچے سے دودھ پیا اور معدے تک پہنچا ہی تھا کہ فوراً ڈال یا وہ دودھ نجس ہے جب کہ منہ بھر کر جو روپے بھر جگہ سے زیادہ جس چیز پر لگا جائے گا ناپاک کر دے گا۔
- ۳۸ ۴
- ۱۱ مسئلہ : پانی پیا اور ابھی سینے ہی تک پہنچا تھا کہ اوچھو سے نکل گیا وہ ناپاک نہیں

- ۶۸ ۵ | اس سے دھو جائے یوں ہی دودھ۔
- ۱۲ | مسئلہ : ہر جاندار کا پتا اس کے پیشاب کے حکم میں ہے مثلاً آدمی کے پتے  
نچا ست غلیظہ ہیں، گھوٹے گائے کے نجاست خفیضہ۔
- ۶۸ ۷ | مسئلہ : ہر جانور کی جگہ جانی اس کے گوشت کی جگہ کے حکم میں ہے مثلاً اونٹ گائے  
بھیس بکری کی نجاست خفیضہ اور جملہ کی غلیظہ۔
- ۶۸ ۸ | مسئلہ : شوئی کی نوک کے برابر باریک باریک بند کیاں نجس پانی یا پیشاب  
کی کپڑے یا بدن پر پڑ گئیں معاف رہیں گی اگرچہ جتنے کرنے سے روپے بھر سے زائد جگہ  
میں ہو جائیں مگر پانی پہنچا اور نہ بہایا غیر جاری پانی میں وہ کپڑا اگر گیا تو بھس ہو جائیگا  
اور اب اس کی نجاست سے کپڑا بھی ناپاک ٹھہرے گا۔
- ۳۵ ۶ | مسئلہ : جے ہڑے گھی میں چوبار جائے اسے نکال کر اس پاس سے تھوڑا  
گھی پھینک دیں جہاں تک اس کی نجاست سرایت کرنے کا غلی ہو باقی پاک ہے۔
- ۲۷۷ ۲ | مسئلہ : ناپاک کپڑے میں پاک کپڑا پیٹا یا پاک میں ناپاک اور اس ناپاکہ میں  
صرف سیل باقی تھی،، سیل پاک میں ہی آجائے تو اس سے ناپاک نہ ہو گا۔ ہاں  
تو آجائے تو ناپاک ہو جائے گا۔
- ۲۷۸ ۲ | مسئلہ : چوبار اگر ناپاک نہ ہو تو یہ صورت نجاست خیر مرئیہ کی ہے اگرچہ  
چونا مرتی ہے۔
- ۳۲۰ ۲ | مسئلہ : شیرہ انگوٹھا اور وہ بہہ رہا ہے کہ خون وغیرہ کی چھینٹ اس میں پڑ گئی  
جس کا اثر ظاہر نہ ہوا شیرہ پاک و مطہل رہتے گا۔
- ۲۶۰ ۵ | مسئلہ : بہتی چیز ناپاک ہو کر جم گئی دھونے سے پاک ہو جائے گی اقول ظاہر  
یہ اس شے میں ہو کہ جتنے کے بعد پھر سیلان کی طرف اس کا عادیہ دشوار ہو ورنہ  
جائے میں تیار ہو گئی ناپاک ہو کر جم گیا اس کا ٹکڑا لے کر اوپر سے پانی بہائیں یا  
ناپاک پانی سے برف جھا کر دھولیں اور اندر تک پاک ہو جائے یہ محل تامل و محنت بچ  
تصریح سے واللہ تعالیٰ اعلم۔
- ۳۶۶ ۴ | مسئلہ : بکری کا شیر خوار بچہ مر گیا اس کے پیٹ میں جو دودھ ہے پاک ہے یا نہیں  
اس کی موت سے ناپاک نہ ہو گا۔ یہی صحیح مذہب امام ہے اور صاحبین کے نزدیک

- ۲۱ تا پاک ہو جائے گا۔ لیکن جب جم جائے اوپر سے دھو ڈالیں پاک ہو جائے گا۔
- ۲۱ مسئلہ : نجاست دھونے میں ضرور ہے کہ دھونے والا پانی زائل ہو جائے اور نجاست کے زوال کا طعن غالب ہو جائے جسے غیر مرید میں تین بار دھونے سے مقدر کیا ہے۔
- ۲۲ مسئلہ : ریشم کا کپڑا اور اس کا پانی اور اس کی بیٹ بھی پاک ہے۔
- ۲۳ مسئلہ : نجاست سے جو کپڑا پیدا ہوتا ہے خود پاک ہے قلب یا بیست سے نجاست نہ رہی ہاں اس کے بدی پر جو نجاست کا ترسہ اس سے ناپاک ہے یہاں تک کہ اگر اسے دھو دیں پھر پانی میں گسے حرج نہ کرے گا اور قدر سے درم کپڑے سے زیادہ اگر کپڑے میں بد سے بچے نہ پڑے مصافحہ نہیں۔
- ۲۴ مسئلہ : دائیں چوڑے میں بیل پیشاب گویا کر دیں نانج کا حقہ کچھ ضرور ناپاک ہو جاتا ہے مگر تعمیر نہ رہی محل مجبول ہو گیا اب اگر وہ نانج بٹ گیا دونوں حقہ پاک ہو گئے یا اس میں سے کچھ کسی کو ہبہ کر دیا یا فقیر کو دے دیا جب بھی دونوں جانب طہارت کا حکم ہے جو حقہ نکل گیا اس کے لیے پاک ہے اور جو باقی رہا اس کے لیے پاک ہے۔
- ۲۵ مسئلہ : کپڑا ناپاک ہو گیا اور سنگ یا درہن لیں سے پاک کر لیا یا سٹے پاک ہو جائیگا، ہاں اگر بعد کو یاد آیا کہ ناپاک دوسری طرف تھی تو پھر پاک کرنا ہو گا اور جو ناریں پر تھیں پھیری جائیں گی۔
- ۲۶ مسئلہ : ریشم کا کپڑا اور اس کا تخم اور بیٹ اور کپڑا اگر زخم وغیرہ بجا ستوں سے پیدا ہو سب پاک ہیں۔
- ۲۷ مسئلہ : جو جانور بہتا خون نہ رکھتا ہو پانی اس کے مر جانے سے ناپاک نہ ہو گا اگر چہ ریزہ ریزہ ہو جائے۔ ہاں جب اس کے اجزا جدا کرنا ممکن نہ رہے گا تو اسے چینا یا اس کا شوربا بنانا حرام ہو جائیگا صرف دو جانوروں میں یہ بھی حلال رہے گا ٹیری اور وہ مچھلی کہ خود مر کر نہ اتر آئی ہو۔
- ۲۸ مسئلہ : جانور کا منہ ناپاک ہو گیا تھا اس نے چار برتنوں میں منہ ڈالا ، پینے تین ناپاک ہو گئے چوتھا پاک رہا۔
- ۲۹ مسئلہ : گوشت کا خون کہ رگوں کا خون نکل جانے کے بعد خود گوشت میں باقی رہتا ہے پاک ہے اور حلال جانور ہو تو حلال بھی ہے۔



- ۳۰ مسئلہ : دودھ کھجی تیل روغن زیرتون سے دھونا نجاست کو پاک نہیں کرتا۔ ۳۸۶ ۳
- ۳۱ مسئلہ : سرکہ یا پتھن یا باقلا کا پانی جبکہ گاڑھا نہ ہو گیا ہو نجاست کو پاک کرنے کا اقوال مگر بلا ضرورت ایسی اشیاء سے دھونا جائز نہیں کہ مال ضائع کرنا ہے اور پتھن وغیرہ میں رزق کی بے ادبی بھی زرقائی علی المرآہ میں روایت میں ہے کہ ہر دانہ پر ظلم قدرت سے اتنی جرات بھی ہوتی ہے۔
- بسم الله الرحمن الرحيم هذا رزق فلاں بن فلاں۔
- بسم الله تشریف کے بعد یہ دانہ فلاں بن فلاں کا رزق ہے۔ وہ دانہ اس کے سوا کسی دوسرے کو میٹ میں نہیں جاسکتا۔ فقیر کتنا ہے بہت دانے ایسے ہوتے ہوں گے کہ آٹا پس کر اس کے کچھ اجزاء ایک روٹی میں گئے کہ تیرہ دنے کھائی کچھ دوسری میں کہ عمر و سنہ اتنا ایسے دانے کے اس جتنے پر زید کا نام مع ولایت کھا ہوگا اور اس جتنے پر عمرو کا ایوں ہی اگر وہ دانہ چار شخصوں میں تقسیم ہو تو چاروں حصوں پر چاروں نام درج ہوں گے اور بعض دانے یونس ضائع ہو جاتے ہیں ان پر کسی کا نام نہ ہوگا۔
- غیب حق الله القدیر علی ما یشاء عرجلہ وسم نوالہ ۱۲ حضورہ وجمعہ سبہ تبارک و تعالیٰ۔
- ۳۲ مسئلہ : دلداز نجاست غلیظہ میں ساڑھے چار ماشے وزن معتبر ہے کہ اس سے زائد میں نماز ماطل ہوگی اس کا دھونا فرض ہے اور اس قدر میں مکروہ تحریمی اور دھونا واجب اور کہ میں اسارت اور دھونا سنت، اور رقیق میں روپے بھر کی مساحت کا اعتبار ہے کہ اتنی جگہ میں پھیل ہوئی نہ ہو اور زائد مساوی وکم میں وہی احکام۔ ۳۸۷ ۲
- ۳۳ مسئلہ : ناپاک تیل کپڑے پر پڑا اس وقت روپے بھر نہ تھا پھر پھیل کر زیادہ ہو گیا تو صحیح تر یہ ہے کہ مانع جواز نماز ہوگا یہاں تک کہ اگر دو رکعتیں پڑھیں اس وقت تک اتنا نہ پھیلا وہ نماز ہو گئی معاً دو رکعتیں اور پڑھیں اور ان میں سلام سے پہلے پھیل کر روپے بھر سے زیادہ ہو گیا یہ نماز نہ ہوئی۔ ۳۸۷ ۳
- ۳۴ مسئلہ : رقت اور سیلان اور جامہ ہونے کی اصل حقیقت میں مصطفیٰ کی تحقیق کہ اس فتاویٰ کے سوا کہیں نہ ملے گی۔ ۳۸۷ ۴
- ۳۵ فت : عرف فقہاء میں رقیق و بے جرم کے ایک معنی ہیں اور کثیف و غلیظ و خفیف و ۳۸۷ ۵

- ۳۹۱ ۱ ذی جرم کے ایک۔
- ۳۹ ۱ مسئلہ : موزے یا جوتے میں کوئی جرم دار نجاست مثل لید گوہر کے لگ جائے یا پیشاب وغیرہ رقیق نجاست مٹی یا ریت سے جرم دار ہو جائے تو اتنا گر ڈینے سے کہ اس کا اثر زائل ہو جائے طہارت ہو جائیگی و لہذا جوتے کے تیلے کو موضع نجاست پر گزر کر پاک زمین یا ریت پر چلے اور مٹی یا ریت اس سے مل کر ٹوک کر بھڑ گئے جو تا پاک ہو گیا۔
- ۳۹۲ ۲ مسئلہ : موزے یا جوتے پر اوپر کی جاسب پیشاب کی پھینٹیں پڑیں کہ وہی ریت مٹی پر پہنچایا۔ تھلا پیشاب سے پاک ہو اور بغیر مٹی وغیرہ سے دلدار ہوئے تو کھ گینا تو اب بے دھوئے طہارت ہوگی۔
- ۳۹۲ ۱ مسئلہ : ذی جرم وہ ہے کہ شکر کھنے کے بعد اس کا ابھرا ہوا دل باقی رہے اور بے جرم وہ کہ بالکل پھیل جائے دل اصلاً نہ رہے خشک ہونے پر ابھار نظر نہ آئے اگرچہ رنگ باقی رہے۔
- ۳۹۲ ۲ مسئلہ : شریعت کا مذکورہ نکیہ بے کرد و بایہ نجاست خشک و مل کا اعتبار نہیں اور اس کی مفید مثالیں۔
- ۵۵۵ ۱ مسئلہ : جرم کی رطوبت پاک ہے۔
- ۵۶۳ ۲ مسئلہ : شہید کا خون جب تک اس پر ہے پاک ہے اگر اسے اٹھا کر نماز پر بھی صحیح ہے ، ہاں اگر اس سے جدا ہو کر مٹی کے بدن یا کپڑے کو درمیان سے زائد لگ جائے ہمارے ہوگی کہ شہید سے جدا ہونے کے بعد اسے حکم نجاست دیا جاتا ہے۔
- ۵۶۳ ۵ مسئلہ : زمین پر پیشاب پڑ کر خشک ہو گیا اثر نہ رہا پاک ہو گئی اس پر نماز پڑھ سکتے ہیں مگر قلم نہیں ہو سکتا۔
- ۵۶۵ ۲ مسئلہ : گائے بکری گھوڑے وغیرہ جانوروں کے بدن پر جو پیشاب کھنٹے یہ پھینٹیں پڑتی ہیں یا دھار پڑے بہر حال خشک ہو کر ان کا بدن پاک ہو جاتا ہے۔
- ۵۶۶ ۱ مسئلہ : جوتے میں کوئی جرم دار نجاست لگے اور چلنے میں ریت مٹی سے خشک ہو کر بھڑ جائے جو تا پاک ہو جائے گا۔
- ۵۶۶ ۲ مسئلہ : گائے بکری گھوڑے وغیرہ جانوروں کے بدن پر جو لید گر و مینگنیاں

- لگ جاتی ہیں جب ٹوٹ کر لپٹنے، دوڑنے، بدی بھانے سے بھر دھوئے ہو جائیں ای کا بدن پاک ہو جاتا ہے۔
- ۴۶ مسئلہ: مثلاً حور سے کوہن یا اس کی چھینٹیں اس کے کپڑوں یا بدی پر پڑیں کچھ حرج ہیں جب تک نجاست ثابت نہ ہو۔
- ۴۷ مسئلہ: گھوڑے کا پسینہ پاک ہے جب تک تحقیق نہ ہو کہ اس کے بدن پر خاص اس جگہ نجاست ہے۔
- ۴۸ مسئلہ: سوار نے گھوڑا پانی میں اتارا اس نے بھیگی دم ہلائی جس کی چھینٹیں اس کے بدن اور کپڑوں پر آئیں کچھ معاملہ نہیں جب تک تحقیق نہ ہو کہ اس وقت اس کی دم ناپاک تھی اور اُسے پانی پر گزرنے سے پہلے جس سے پاک ہو جاتی اس کی چھینٹیں ہیں۔
- ۴۹ مسئلہ: بکری کا تھو اس وقت پیدا ہوا کہ ابھی اس کا بدن رطوبت رحم سے گیلہ ہے گو دہیں اٹھا کر نماز پڑھی کہ حرج نہیں اور اگر پانی میں گر گیا پانی ناپاک نہ ہوگا کہ حرج کی رطوبت پال ہے اور خشک ہوئے کے بعد اسے اٹھا کر نماز پڑھی یا پانی میں گرا تو بالاتفاق کچھ حرج نہیں رہا۔ میں نے یہ کہہ دیا کہ حرج نہ ہو۔ پاک تھی خشک ہونے سے اس کا بدن پاک ہو گیا۔
- ۵۰ مسئلہ: زہیں خشک ہونے سے نجاست سے بالکل صاف نہیں ہو جاتی خلیفہ نجاست باقی رہتی ہے جو غیر تمیز مثل زرد و حمرہ میں ملتا ہے۔
- ۵۱ مسئلہ: کسی شے کا کسی شخص یا شے کے حق میں نجس ہونا اس کے پر صافی ہیں کہ بوجہ نجاست اس شخص کے لیے یا اس شے میں جائز استعمال نہیں اور اس کے حق میں پاک ہو یا یہ کہ ایسی نجاست نہ رہی کہ اس کو یا اس میں استعمال ناروا ہو اگرچہ واقع میں کچھ نجاست باقی ہو۔
- ۵۲ مسئلہ: نجاست غیر مرئیہ مثل چشاب و غیرہ میں تین بار دھونے اور ہر بار اتنا پھوڑنے کا حکم ہے کہ بوند نہ پکے اب اگر ایک کپڑا زید نے پھوڑا کہ اس کے پھوڑنے سے اب اس میں سے بوند نہ ٹپک سکی لیکن فکر وہ کہ زید سے زیادہ قوی ہے۔ اگر پھوڑتا تو ابھی اور ٹپکتی اس صورت میں وہ کپڑا زید کے حق میں پاک ہو گیا اسے پسینہ کر نماز پڑھ سکتا ہے مگر فکر دے کہ حق میں ناپاک ہے اسے جائز نہیں۔

- ۵۳ مسئلہ : ہر چیز پر کبے دھوسے پاک ہو جانے کا حکم دیا ہے جیسے خشک ہونے سے زمین جھاڑنے سے مٹی رگڑنے سے جو تا دباغت سے کھال پونچھنے سے پھری ان میں اختلاف ہے کہ پانی پڑنے سے ناپاک ہوں گی یا نہیں اور صبح سب میں یہ ہے کہ ناپاک نہ ہوں گی۔
- ۵۴ مسئلہ : تحقیق یہی ہے کہ خشک ہونے سے زمین جھاڑنے سے مٹی رگڑنے سے جو تا دباغت سے کھال اگرچہ ایسی پاک ہو جاتی ہیں کہ پانی پڑنے سے بھی نجاست عود نہیں کرتی مگر یہ حقیقتہً کمال طہارت و نہال جملہ اجزاء سے نجاست نہیں بلکہ خفیف اجزاء باقی رہتے ہیں جو پانی کے حق میں بھی معاف ہیں۔
- ۵۵ مسئلہ : موت سے بدن میت میں نجاست حقیقتہً پیدا ہوتی ہے اور بعض کے نزدیک حکم یہ : زیادہ قرین قیاس وہ ہے اور زیادہ مناسب یہ ۔
- ۵۶ اقت : معاصی دیکھو بات کا ارتکاب بھی ایک طرح کی نجاست حکم لاتا ہے اگرچہ ان سے وضو نہیں جاتا۔
- ۵۷ مسئلہ : غسل سے پہلے اگر میت کو کوئی عضو بقیل میں یا محاسنہ احتیاطی پانی غیر طہر کیا جائے گا۔
- ۵۸ مسئلہ : کافر کا مردہ یقیناً نجس غیث ناپاک نجاست عین ہے کہ دریاؤں سے منہ میں پاک نہیں ہو سکتا۔
- ہرچہ شوقی پلید تر باشد  
اس کار و نگاہی اگر وہ در وہ سے کم پانی میں پڑ جائے گا پیشاب کی طرح سب کو نجس کر دے گا۔
- ۵۹ مسئلہ : نجاست تین بار خوب وصول اور کپڑا ہر بار پورا پورا لیا مگر نجاست کا دھبہ یا بوب یا نجس شدہ تیل کی چکنائی نہیں جاتی تو یہ معاف ہے کہ پڑا پاک ہو گیا اور صابون یا گرم پانی سے دھوئے یا کھٹائی وغیرہ لگانے کی ضرورت نہیں۔
- ۶۰ مسئلہ : نجاست حکم نجاست حقیقتہً سے سخت تر ہے نجاست حقیقتہً اگر غلیظ ہو تو دم بھر اور خفیف ہو تو ربع ثوب سے کم معاف ہے اور حکم کا ذمہ بھی معاف نہیں۔

۶۱ مسئلہ : گوہر و غیر نجاست جب جل کر مائیکل راکھ ہو جائیں جس میں اصلہ جان نہ رہے تو وہ راکھ پاک ہے۔

تنبیہ ضروری : اقول بیت تک آگ ہے راکھ نہ ہوتی غرور اس میں جان باقی ہے اُس وقت تک وہ ہرگز پاک نہیں بعض جاہلان بدین لوگوں کا کہ ایک پیالی میں اپنے کی آگ پر لوباق ڈال کر مولوی عبد القادر صاحب مرحوم کی قبر پر رکھی ازل تو معاذ اللہ قبر اور آگ اور وہ بھی اپنے کی نہیں مایاک۔ غنیمت ہے کہ مسخ

۶۲ کئے سے اٹھال۔ ۱۲ محی الدین عفا عنہ مسئلہ : جالور کے یہ ن کو نجاست تھی سو کہ کر صاف ہو کر پاک ہو جاتی ہے

### استنجاء

۱ مسئلہ : بڑے استنجاء میں سنت یہ ہے کہ خوب پاؤں پھیل کر بیٹھے اور سانس سے نیچے کا زور دے کہ جتنا حقہ خارج کا ظاہر ہو سکے ظاہر ہو کہ سب نجاست داخل چلے۔

۲ مسئلہ : یہ مسنون طریقہ کہ بڑے استنجاء میں مذکور ہوا روزہ دار کے لیے نہیں وہ ایسا نہ کرے۔

۳ مسئلہ : بڑا استنجاء حیلوں سے کر کے وضو کر یا اب یا د آیا کہ پانی سے کیا تھا اگر پانی سے استنجاء اُس مسنون طریقہ پر پاؤں پھیل کر سانس کا زور نیچے کھینچ کر کرے گا وضو حاتا رہے گا اور ویسے ہی کرے گا تو ہمارے نزدیک نہ جائے گا۔

۴ مسئلہ : استنجاء سے پہلے تین بار دھوؤں ہاتھ کلائیوں تک دھونا سنت ہے اگرچہ سوتے سے نہ اٹھا ہو، ہاں سوتے سے اٹھا اور بدن پر کوئی نجاست تھی تو زیادہ تاکید یہاں تک کہ سنت ہو کہ ہے۔

۵ مسئلہ : استنجاء کرنے کے لیے خاص پانی شرط نہیں ہر چیز پاک کو نجاست کا ازالہ کرنے کا کافی ہے۔

۶ مسئلہ : ڈھیلے سے استنجاء پوری طہارت ہے جبکہ نجاست روپے بھر سے زیادہ نہ پھیلی ہو۔

۷ مسئلہ : اگر نجاست موضع بولی و براز سے آگے نہ بڑھی ہو تو ڈھیلے لینے سے پاک ہو جاتی ہے اس کے بعد جو پانی سے استنجاء کریں وہ پانی ناپاک نہ ہو گا ہاں اگر

اس موضع سے کچھ آگے بڑھی تھی تو اتنی جلد اچھلے سے پاک نہ ہوگی صرف خشک ہو جائیگی  
استسجید کا پانی پاک ہو جائیگا اور اگر دم بھر سے زیادہ اس موضع سے جلد اچھلی تھی اور  
بغیر پانی سے پاک کیے نماز پڑھے نماز نہ ہوگی اور پھر دم بھر لگی تھی تو نماز پھیرنی واجب  
ہوگی اور اس سے کم تھی تو پھر ناپہنر ہے۔

۵۶۵

۱

## مسائل نماز

مسئلہ ۱: صرف ایک بندہ پس کر نماز پڑھی جس سے رکوع و سجود وغیرہ کسی حالت میں  
زانو کا کوئی حصہ بھی ظاہر نہیں ہوتا کچھ حرج نہیں۔

۶۶

۳

مسئلہ ۲: ایسے بچے کا گریبان اتنا وسیع ہے کہ اس کے اندر سے اپنے ستر تک  
منظر پڑی کچھ حرج نہیں، ہاں قصداً دیکھنا مکروہ ہے نماز یا وضو فاسد جب بھی  
دہوں گے۔

۶۶

۴

مسئلہ ۳: عورت کو طلاق دے دی تھی یہ نماز پڑھ رہا تھا تھا عورت کی فرج داخل  
پر نظر بشہوت پڑی رجعت ہوگئی اور نماز، سو میں کچھ غفلت نہیں، ہاں قصداً ایسا کرے  
تو گناہست ہے۔

۶۶

۵

مسئلہ ۴: مرد نماز میں تھا عورت نے اس کا بوسہ لیا اس سے مرد کو خواہش  
پیدا ہوئی نماز باقی رہی اگر چہ یہ اس کا اپنا فعل تھا اور عورت نماز پڑھتی جو مرد  
بوسہ لے عورت کو خواہش پیدا ہو عورت کی نماز نہ جائے گی۔

۶۶

۱

مسئلہ ۵: نماز میں اگر بیگانہ عورت کی شرمگاہ پر نظر چا پڑی جب بھی مار و وضو  
میں خلل نہیں مگر عورت کی مائیں پیشیاں اس پر عوام ہو جائیں گی جبکہ فرج داخل  
پر نظر بشہوت پڑی ہو اور اگر قصداً ایسا کرے تو سخت گناہ ہے مگر نماز و وضو جب بھی  
باطل نہ ہوں گے۔

۶۶

۲

مسئلہ ۶: نماز میں منہ کی کمال صفائی کا لحاظ لازم ہے ورنہ فرشتوں کو سخت  
ایذا ہوتی ہے۔

۱۵۶

۲

مسئلہ ۷: خالی پاجامہ سے نماز مکروہ تحریمی ہے۔

۵۸

۲

مسئلہ ۸: نماز میں اگر کن انکھیوں سے بے گردی پھرے ادھر ادھر دیکھے تو

۸

- ۹ مکروہ نہیں ہاں ہے حاجت جو خلافِ ادنیٰ ہے۔
- ۱۰ مسئلہ: بجیر تحریر کے وقت رفع یدین سنتِ مکہ ہے ترک کی عادت سے گنہگار ہوگا ورنہ مکروہ ضرور ہے۔
- ۱۱ مسئلہ: نماز میں مٹی سے پچانے کے لیے دامن اٹھانا مکروہ ہے۔
- ۱۲ مسئلہ: نماز میں منہ پر پسینہ ایسا آیا کہ ایذا دیتا اور دل بٹاتا ہے تو اس کا پوچھنا مکروہ نہیں ورنہ مکروہ تنزیہی ہے۔
- ۱۳ مسئلہ: گرمی کے موسم میں دامن یا پاجامہ سرین سے مل کر ان کی صورت ظاہر کرنا ہے اس سے بچنے کے لیے کپڑا دہنے یا اس نماز میں جھٹک دینا مکروہ نہیں بلکہ مطلوب ہے اور بلا حاجت کراہت۔
- ۱۴ مسئلہ: ماری کو ہر وہ عمل کہ نماز میں مفید ہو جائز و حیر مکروہ ہے اور ہر وہ عمل جس کا فائدہ نفل کی طرف عائد ہو مکرم اور مکروہ و خلافِ ادنیٰ ہے۔
- ۱۵ مسئلہ: سجدہ میں ہاتھ پر لگی ہوئی مٹی اگر ایذا دے مثلاً اس میں باریک لکڑیاں ہوں یا کثیر ہو کہ آنکھوں پر لگے۔ پر حوائج ہے جب تو طاعت است پر نچنے میں حرج نہیں اور نہ اخیرالقیات کے ختم سے پہلے سڑوہ ہے اور اس کے بعد سلام سے پہلے حرج نہیں اور سلام کے بعد اسے صاف کر دینا تو مستحب ہے بلکہ اگر ریا کا خیال ہو کہ رنگ ٹپکا دیکر غباری کہیں جب تو اس کا باقی رکھنا حرام ہوگا۔
- ۱۶ مسئلہ: اگر کپڑا بیش قیمت ہے جیسے ریشمیں تلنے کا مرد کے لیے یا حائض ریشمی عورت کے لیے اور نماز حالی نہیں پر پڑھ رہا ہے اور مٹی گیلی ہے کہ کپڑا نہ بچائے تو کچھلے خراب ہوگا اور دھونے سے بگڑ جائے گا تو ایسی حالت میں بچانے کی اجازت ہونی چاہیے واللہ تعالیٰ اعلم۔
- ۱۷ مسئلہ: مستحب ہے کہ سجدہ میں سر خاک پر بلا حائل ہو۔
- ۱۸ مسئلہ: شیطان کے شوک اور ہونک سے نماز میں قطرے اور ریح کا شبہ نہ جاتا ہے حکم ہے کہ جب تک ایسا یقین نہ ہو جس پر قسم کھائے المس پر لحاظ نہ کرے شیطان کے کہ تیرا وضو جاتا رہا تو دل میں جواب دے لے کہ غیث تو ٹھوٹا ہے اور اپنی نماز میں مشغول رہے۔

۲۶۶	۵	مسئلہ ۱: نمازی اگر اپنے امام کے سوا کسی کو قرآنی مجید میں فقرہ دے گا نماز جاتی رہے گی۔	۱۸
۲۶۶	۶	مسئلہ ۲: نمازی نماز میں ہے اس وقت کسی نے کہا فلاں آیت یا سورت پڑھ۔ اس نے اس کا کہنا مانے کی نیت سے پڑھی نماز جاتی رہے گی۔	۹
۲۶۶	۵	مسئلہ ۳: نمازیں سورۃ فاتحہ یا سورت پڑھی اور قراءت کی نیت نہ کی دعا و ثنا کی نیت کی جب بھی نماز ہو جائیگی۔	۲۰
۲۳۰	۳	مسئلہ ۴: نمازیں اگر کسی آیت یا ذکر الہی سے کسی شخص کو خطاب یا بات کا جواب چاہے گا مثلاً بھٹہ جواب خوشی کی خبر پر الحمد للہ، رنج کی خبر پر انا للہ وانا الیہ راجعون کہا نماز جاتی رہے گی۔ ہاں اگر کسی نے پکارا اسے یہ بتانے کے لیے کہ میں نماز پڑھ رہا ہوں میں نے اللہ یا لا الہ الا اللہ وغیرہ کہا نماز نہ جائے گی۔	۲۱
۲۵۵	۶	مسئلہ ۵: ناپاک زمین پر پاک جو تیار ہو موزے پہن کر کھڑا ہو اور نماز پڑھے نماز نہ ہوگی، ہاں جو تھے اتار کر ای پر پاؤں رکھ کر کھڑا ہو تو ہو جائے گی۔	۲۲
۲۹۸	۹	مسئلہ ۶: دربارۃ وقت و وقت و قول صاحبین یہ سننے سے قول یا دعا شروع نہ دینا اس پر اعتقاد جائز نہیں۔	۲۳
۴۰۳	۴	مسئلہ ۷: نمازیں یا میں طہارت کا سلام پھیرنا قبول کیا جب تک قبلہ سے نہ پھرا ہو کہہ لے۔	۲۴
۵۸۲	۱	مسئلہ ۸: دو نمازیں ایک وقت میں ٹاکر پڑھنا حرام و گنہ و کبیرہ ہے۔	۲۵
۵۸۴	۳	مسئلہ ۹: جب جانے کو اب سویا تو نماز جاتی رہے گی اس وقت سونا حلال نہیں مگر جب کسی بنگا دینے والے پر اعتقاد ہو۔	۲۶
۵۸۴	۴	مسئلہ ۱۰: ایسے وقت میں سویا کہ عادتاً وقت میں آنکھ کھل جاتی اور اتفاقاً نہ کھل تو گنہگار نہیں۔	۲۷
۶۱۱	۱۶	مسئلہ ۱۱: پیش از غسل اگر کسی مردے کو اٹھا کر نماز پڑھی احتیاطاً فساد نماز کا حکم دیا جائے گا۔	۲۸
۶۱۲	۲	مسئلہ ۱۲: جو پولیس کے خوف سے چھپا بیٹھا ہو اس پر سے ٹخمہ و جماعت ساقط ہیں۔	۲۹



- ۳۰ مسئلہ : یوڑھا صلیف شخص گھوڑے یا اونٹ پر سوار ہے اور خود اتارنے چڑھنے پر قادر نہیں اور کوئی مدد دے والا نہیں یا وہ اجرت ، لگتا ہے اور یہ دے نہیں سکتا یا اجرت مثل سے زیادہ ، لگتا ہے یا نقد چاہتا ہے اور یہاں اس کے پاس نہیں ان سب صورتوں میں سواری ہی پر نماز پڑھے۔
- ۶۱۶ ۱
- ۳۱ مسئلہ : عورت سواری پر ہے اور چڑھانے اتارنے کو نہ شوہر نہ محرم سواری ہی پر نماز پڑھے۔ حج میں شہادت نشین عورتوں کو یہ صورت اکثر پیش آتی ہے یہ بھی ایک مصیبت شرعیہ جس کے لیے اس نے بغیر محرم کے عورت پر سفر حرام فرمایا۔
- ۶۱۷ ۲
- ۳۲ مسئلہ : سفر میں گھوڑا بہر کا ہے اگر چڑھنے نہ دے گا اسی پر نماز پڑھے۔
- ۶۱۷ ۶
- ۳۳ مسئلہ : اتارنے چڑھنے میں مرض ہلکا سے گھوڑا سواری ہی پر نماز پڑھے۔
- ۶۱۸ ۱
- ۳۴ مسئلہ : کھڑا سو تو رحم ہیہ یا قطرہ آئے جبکہ نماز پڑھنی لازم ہے۔
- ۶۱۸ ۲
- ۳۵ مسئلہ : فاسق ملن کے پیچھے نماز کر دو تحریمی ہے کہ پڑھنی گناہ اور پھیرنی واجب ان اگر جمعہ شہر میں ایک ہی جگہ ہوتا ہے اور اس کا امام فاسق ہے تو مجبوری اس کے پیچھے پڑھے کہ دوسری جگہ حلال کے گا اور اگر جمعہ قعدہ ملے ہوتا ہے تو اسے بھی فاسق کے پیچھے پڑھنا منع۔ اقول عمر اس صورت میں کہ صالحین کی امامت سے جمعہ پہلے ہو چکا اب دوسری جگہ نہ ملے گا یا اسے بوجہ مرض وغیرہ اور جگہ جانے کی طاقت نہیں۔
- ۶۱۸ ۲
- ۳۶ مسئلہ : حیدین کی نماز ہر امام کے پیچھے نہیں ہو سکتی بلکہ اس میں بھی مثل جمعہ لازم کہ امام خود سلطان اسلام یا اس کا نائب یا ماذون ہو اور ان میں کوئی نہ ہو تو مجبوری بخیر مسلمانوں نے امام جمعہ مقرر کیا ہو۔
- ۶۱۸ ۷
- ۳۷ مسئلہ : سورج گھن میں بھی صرف امام معین جمعہ امامت کر سکتا ہے۔
- ۶۱۸ ۸
- ۳۸ مسئلہ : سورج گھن میں جماعت ضروری نہیں صرف مستحب ہے جبکہ امام جمعہ حاضر ہو۔ یہ بھی جائز کہ ہر شخص اپنے گھر یا مسجد میں تنہا پڑھے۔
- ۶۱۸ ۹
- ۳۹ مسئلہ : گھن چھوٹ جانے تو اس کے بعد گھن کی نماز نہیں۔
- ۶۱۸ ۱۱
- ۴۰ مسئلہ : ظہر یا جمعہ کی پہلی سنتیں اگر قیام جماعت کے سبب نہ پڑھ سکا تو جب تک وقت باقی ہے ان کی قضا کا حکم ہے جبکہ وقت نہ ہو سکے گی۔
- ۶۱۸ ۱۲
- ۴۱ مسئلہ : نماز تہجد مستحب ہے۔
- ۶۱۹ ۳

- ۶۱۹ ۵ مسئلہ ۱: صبح کی سنتیں قصاصو جائیں تو بخند یا آفتاب کے بعد وضو کی گزری سے پہلے تک ان کی قضا صرف مستحب ہے۔
- ۶۲۰ ۱ مسئلہ ۲: مصنف کی تحقیق کہ مستحب نماز کا وقت جاتا ہو تو اس کے لیے تیمم روا نہیں۔
- ۶۲۱ ۲ مسئلہ ۳: چاند گھن کی نماز صرف مستحب ہے اور سورج گھن کی سنت مکہ قریب واجب۔
- ۶۲۲ ۳ مسئلہ ۴: سورج گھن کی نماز میں مناسب یہ ہے کہ عید گاہ میں پڑھیں یا مسجد جمعہ میں۔
- ۶۲۲ ۴ مسئلہ ۵: معاذ اللہ جو بات بولناک ہو جیسے سخت آندھی، کڑک، زلزلہ، یزید یا برف لگنا، تربت جانا، دی کو اندھیری رات کو غوغا، گردشنی ان سب میں مستحب ہے کہ مسلمان نفل نماز سے اپنے رب کی طرف رجوع کریں۔
- ۶۲۳ ۱ مسئلہ ۶: شہر سے باہر سواری پر نماز محل اشارہ سے جائز ہے مگر چرٹن اترنا ممکن اور پانی میل بھرے کم دور ہو تو تیمم کی اجازت نہیں۔
- ۶۲۳ ۳ مسئلہ ۷: اگر پانی سے طہارت کر کے دھت میں دھس پاسکتا ہے سنتیں یا وتر نہ ہو سکیں گے تو تیمم کی اجازت نہیں پانی سے طہارت کر کے تنہا فرض پڑھ سکتا تو پانی کی قضا پڑھے سنتیں گئیں۔
- ۶۲۴ ۳ مسئلہ ۸: مسافر ایسی جگہ ہے کہ ساری زمین بھیگی ہوئی اور ناپاک ہے کہیں نماز پڑھنے کی جگہ نہیں اگر حلدی کر کے وہاں سے کل سکتا اور پاک زمین نماز کیلئے پاسکتا ہو تو ایسا ہی کرے اور اگر دیکھے کہ جب تک وقت جاتا رہے گا تو وہیں اشارہ سے پڑھے اور اس نماز کا پھر تا بھی ضرور نہیں۔
- ۶۲۵ ۳ مسئلہ ۹: سفر قلیل یا کثیر کا فرق تین مسئلوں میں ہے قصر نماز، افطار، صوم و مسح موزد باقی پانی میل بھر دور ہونے کے لیے تیمم یا آبوی سے باہر سواری پر نفل پڑھنے میں کچھ مدت سفر دیکار نہیں اپنے شہر سے باہر سیر و شکار یا کسی کام کو گیا ہو جب بھی یہ اجازتیں ہیں۔
- ۶۲۶ ۲ مسئلہ ۱۰: چند آدمی پر ہتھ ہیں ان کے پاس متر عورت کے ۵ فی صرف ایک کپڑا ہے کہ ایک اسے باندھ کر پڑھ لیتا ہے تو دوسرے کو دیتا ہے ان میں جو رہ جانے کہ مجھ

- ۶۲۷ ۳ تک باری اس وقت پہنچے گی کہ وقت جاتا رہے گا۔ اخیر وقت کے قریب انتظار کر کے یونہی پڑھ لے پھر پھیرے۔
- ۶۲۷ ۴ مسئلہ: کشتی یا ریل یا کسی تنگ مکان میں لوگ جمع ہیں کہ کھڑے ہو کر نماز کی گنپا نش نہیں سب وقت جاتا دیکھے بیٹھ کر پڑھ لے پھر پھیرے۔
- ۶۲۸ ۵ مسئلہ: پکڑنا پاکہ سب اور اس کے سوا ستر عورت کے قابل پاک کپڑا نہیں اور پانی دھونے کو موجود ہے مگر جتنی دیر میں اسے پاک کرے وقت جاتا رہے گا یوں ہی پڑھ لے پھر پھیرے۔
- ۶۲۸ ۶ مسئلہ: مریض اس وقت کھڑے ہو کر نہیں پڑھ سکتا مگر مل غالب ہے کہ کچھ دیر کے بعد قیام پر قادر ہو جائے گا لیکن انتظار میں وقت جاتا ہے بیٹھ کر پڑھ لے اور اعادہ کی حاجت نہیں۔
- ۶۲۹ ۷ مسئلہ: مریض اس وقت وضو یا غسل سے عاجز ہے مگر جانتا ہے کہ وقت نکل جانے کے بعد قادر ہو جائے گا۔ مثلاً صبح کو نہانے کی حاجت ہے ٹھڈے وقت میں اسے پانی سے ضرور ہوتا ہے ان چھٹے مقاصد میں یہ وقت میں نہ پڑے اور اعادہ نہیں۔
- ۶۲۹ ۸ مسئلہ: پکڑنے والے نے برہنہ سے کہا کہ میں نماز پڑھوں تو تجھے کپڑا دے دے گا آخر وقت کے قریب تک انتظار کر کے یوں ہی پڑھ لے اور اعادہ نہیں۔
- ۶۳۰ ۹ مسئلہ: آنکھ بروائی طیب نے جنبش سے منع کیا اشارے سے نماز پڑھے اور اعادہ نہیں۔
- ۶۳۰ ۱۰ مسئلہ: اگر نماز صبح یا جمعہ یا عید میں وقت اتنا تنگ ہو کہ نماز میں سعتیں مثلاً رکوع سجدہ کی سب سے تین تین بار سہانک انتم اعود درود و دعا بجالانے سے وقت نکل جائیگا تو صرف واجبات پر قناعت کرے اور اگر واجبات مثلاً قرأت فاتحہ و سورت کے قابل بھی وقت نہیں تو صرف فرض یعنی ایک آیت پر اقتصار کرے بعد کہ نماز پھیرے۔
- اقول یہاں ترک التیمات کی صورت نہ نکلی گی کہ یہ چاروں نمازیں دو رکعتی ہیں اور قعدہ اخیر میں اگرچہ التیمات پڑھنی واجب نہیں مگر اتنی دیر بیٹھنا جس میں

- پوری انجیت پڑھی جائے فرض ہے تو جب اس فرض کو ادا کرے گا تو اسی کے ساتھ یہ واجب بھی ادا ہو سکے گا تو اس کا ترک جائز نہیں
- ۶۲۸ ۸ مسئلہ: ٹھنڈے وقت نہانے سے مرض کی زیادت یا بیمار پڑ جانے کا صحیح اندیشہ من غالب تجربے یا طبیب مسلم عاقل غیر فاسق کے بیان سے ہے اور دن چڑھے نہانے تو نقصان نہ ہوگا البتہ صبح کو جب اٹھا تیمم سے نماز پڑھے اور اعادہ نہیں۔
- ۶۲۹ ۳ مسئلہ: پانی پر دشمن یا چریا درندہ یا سانپ یا آگ لگی ہوئی ہے تیمم سے پڑھے ان کے چلے جانے یا آگ بجھ جانے کا انتظار فرض نہیں، ہاں بلند زوال کی امید ہو تو غیر وقت مستحب تک انتظار مستحب ہے بہر حال اعادہ کی حاجت نہیں۔
- ۶۲۹ ۴ مسئلہ: آدمی جب وقت پر نماز کا ارادہ کرے منع نہ کیا جائے گا اور اس وقت جس طرح قادر ہے اسی قدر کا مکمل کیا جائیگا اگرچہ دیر کے بعد اس سے بہتر حالت ملنے کا گمان ہو، ہاں اگر وقت مستحب کے اندر بہتر حالت ہو جانے کی امید ہو تو انتظار بہتر ہے۔
- ۶۲۹ ۵ مسئلہ: ننگے کسی نے پیر دینے کو مدعا یا خود وقت مستحب تک انتظار کر کے یوں ہی پڑھے اور پھیرنے کی حاجت نہیں۔
- ۶۳۰ ۲ مسئلہ: اگر رات اتنی اندھیری ہے کہ مسجد تک راستہ نظر نہیں آتا یا صحیح کرسیا بہ لی محیط ہونے سے یا کسی وقت سیاہ آندھی چل چکنے سے ایسی تاریکی ہے تو یہ جماعت میں حاضر نہ ہونے کا عذر ہے۔
- اقول یوں ہی یہ صورت اخیر ترک ہونے کے لیے عذر ہے لکھو فی معنی الاعصی و انما لیدکروہ فیہا لان الغالب وجود مشعل لظلمۃ باللیل دوست النہام (کیونکہ وہ نابینا کے حکم میں ہے اور علماء نے اس صورت کو اس لیے ذکر نہیں کیا کہ اس طرح کی تاریکی عموماً رات کے وقت پائی جاتی ہے دن کو نہیں۔ ت)
- ۶۳۲ ۲ مسئلہ: اگر چڑھے ہونے سے مرض بڑھے یا دیر میں اچھا ہو یا درد شدید نا قابل تحمل ہو تو بیٹھ کر نماز کی اجازت ہوگی خالی تکلیف ہونا عذر نہیں
- ۶۳۲ ۴ مسئلہ: چراغ یا دلشیں مینا ہو جسے مسجد تک لے جاسکے یا مینا کرنے میں وقت

نہیں مثلاً تیل اور دیا سلفاقی موجود ہے تو کسی ہی اندھیری ہو ترک جماعت کے لیے عذر نہیں ہو سکتی۔

۶۳۳ ۲

مسئلہ ۶۶: جس کے پاس روشنی کا سامان نہیں مثلاً ایک ہی چراغ ہے اور گھر میں اہل و عیال ہیں کہ یہ مسجد میں لے جائے تو وہ کاموں سے معطل رہ جائیں یا بچے اندھیرے میں ڈریں یا عورت اکیل ہے اسے خوف آئے تو ایسی حالت میں وہ سخت اندھیری کہ مسجد تک راستہ نہ ٹھہرے ترکہ جماعت کے لیے عذر ہے۔

۶۳۳ ۳

مسئلہ ۶۷: اندھیری میں مسجد کو جانا بڑی فضیلت رکھتا ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جو اندھیروں میں حاضری مسجد کے عادی ہیں انہیں بشارت دو روز قیامت کا مل نور کی ہے۔

۶۳۳ ۴

مسئلہ ۶۸: شہر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جماعت کی اس درجہ تاکید فرمائی ہے کہ ایک نماز میں اقامت اٹھ سس میں حاضر ہوئے عرض کی کہ یا رسول اللہ! میرے پاس کوئی ایسا نہیں کہ مجھے ہاتھ پکڑ کر مسجد میں لے آیا کرے مجھے گھر میں نماز پڑھ لیے کی اجازت عطا ہو اجازت دینی جب وہ چلا پھر بڑا رستہ دیا: اذان کی آواز تمہیں پہنچتی ہے اعرص کی، ہاں۔ فرمایا: تو حاضر ہو۔ عبد اللہ ابن کثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہ یہ بھی آنکھوں سے منور تھے حاضر ہوئے اور عرض کی: یا رسول اللہ! مدینہ طیبہ میں سانپ بچہ بھڑیے بہت ہیں، کیا مجھے اجازت ہے کہ نماز گھر میں پڑھ لیا کروں۔ فرمایا: کیا تمہیں جی علی الصدۃ اور جی علی الفدح کی آواز پہنچتی ہے، اعرص کی، ہاں۔ فرمایا: تو حاضر ہو۔ مامنا کہ اگل نہ رکھتا ہونہ کوئی لے جانے والا ہو خصوصاً جب سانپ بھڑیوں کا اندیشہ ہو تو ضرور رخصت ہے مگر حضور نے انہیں افضل پر عمل کرنے کی ہدایت فرمائی کہ لوگ سبق سیکھ لیں جو بلا عذر گھر میں پڑھتے اور مسجد میں حاضر ہو کر فضالت و گمراہی میں پڑتے ہیں کہ ان تو کتم سنۃ حبیبکم لفضلتہم و فی ابنی داؤد مکھرم والعیاذ باللہ تعالیٰ (اگر تم اپنے ہی کی سنت چھوڑ دو گے تو گمراہ ہو جاؤ گے۔ اور سنن ابنی داؤد میں ہے تو کافر ہو جاؤ گے۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ۔ ت۔

۶۳۳ ۵

مسئلہ ۶۹: ترشائی کی دھوپ ناقابل برداشت اور ایسی ہی شدت کی ٹھٹھہ یا

۶۹

- ۶۳۴ ۱ | بروٹ کی آمدنی دلازلہ بجلیاں ٹرپ کر گزنا کثرت کا اولاد بشتہ کیچڑ اندھن یہ سب چیزیں جمعہ و جماعت میں عذر ہیں۔
- ۷۰ ۲ | مسئلہ : جو مسجد تک نہ جاسکے جیسے لنجا اپنا بیچ یا وہ مفلون مریض نقیہ پوڑھا کہ چل نہیں سکتے اندھا کہ اسکل نہیں رکھتارات کو رتوند والا یا درود کر وغیرہ کے باعث چلنے سے معذور یا لوگوں پر جمعہ و جماعت واجب نہیں۔
- ۶۳۶ ۲ | مسئلہ : پانی کسی کے پاس معلوم ہوا اور نہ مانگا تیمم سے نماز پڑھ لی اب مانگا تو اگر اُس نے دے دیا نماز باقی رہی اگرچہ پہلے اسے یہی ظن تھا کہ نہ دے گا اور اگر نہ دیا نماز ہو گئی اگرچہ اسے یہ گمان تھا کہ دے دے گا۔
- ۶۶ ۵ | مسئلہ : جنگل میں ہی اور کوئی سمت قبلہ بتانے والا نہیں تحریر کرے یعنی جس طرف دل جتے کہ ادھر قبلہ ہو گا اُس طرف پڑھے اگر بعد پڑھنے کے معلوم ہو کہ جنت غلط تھی کچھ مضائقہ نہیں نماز ہو گئی۔
- ۶۶۱ ۶ | مسئلہ : اُس حالت میں اگر جس طرف دل مت تھا اُس کے خلاف طرف میں نماز پڑھی نماز باطل ہوئی اگرچہ بعد کو تحقیق ہو جائے کہ قبلہ اسی طرف نہیں تھا بعد میں اس نے پڑھی کہ اُس کا قبلہ وہی ہے جس طرف دل جتے۔
- ۶۶۱ ۷ | مسئلہ : جو ایسی جگہ ہو جہاں نہ پانی نہ پاک مٹی وہ نمازوں کے وقت نماز کی صورت اور اسے حقیقتہ نماز کی نیت نہ ہو پھر قدرت پانے پر ان نمازوں کی قضا پڑھے۔
- ۷۰۲ ۳ | مسئلہ : صاحب ترتیب کو قضا نماز زیادہ ہے اور وقت میں اتنی گنجائش ہے کہ اسے پڑھ کر وقت کی پڑھتا باوجود اس کے اُس نے خلاف حکم کر کے وقت کی پڑھ لی اس نماز کو اسی نہ کہہ سکتے ہیں کہ نہ ہوئی نہ یہ کہ ہو گئی بلکہ دیکھیں گے اگر اسی طرح قضا شدہ کے پڑھنے سے پہلے چار نمازیں وقت کی اور پڑھ لے گا اور ان میں کھلی کا وقت ختم ہو جائے گا تو حکم دیں گے کہ یہ سب نمازیں ہو گئیں اور اگر اس بیچ میں اُس قضا شدہ کو پڑھ لے گا تو اُس کے پڑھنے سے پہلے ایک سے پانچ تک جتنے وقت کی پڑھی تھیں سب کی قضا پھرتی ہوگی وہ نمازیں نری نفل رہ گئیں۔
- ۷۸۶ ۱ | مسئلہ : جو شخص محل اقامت یعنی شہر یا گاؤں میں چار رکعتی نماز پڑھائے اور دو پر سلام پھیرے تو ضرور ہے کہ مقتدی کو امام کا حال معلوم ہو کہ مسافر ہے یا مقیم

- ۷۰۱۔ مقتدی خود مقیم ہو یا مسافر۔ اگر امام نے نہ نماز سے پہلے اپنا مسافر ہونا بتایا  
نہ بعد کو اور چلا گیا اور اس کا حال سفر و اقامت معلوم نہ ہوا تو مقتدیوں کی نماز نہ سونگ  
پھر پڑھیں۔ ہاں اگر جنگل میں یا منزل پر دو پڑھ کر چلا گیا تو ان کی نماز بھی ہو جائیگی  
یہی سمجھا جائیگا کہ مسافر تھا۔
- ۷۰۲۔ مسئلہ: تیم والے نے نماز میں پانی پیا نماز ٹوٹ گئی اگرچہ التحیات کے بعد۔
- ۷۰۳۔ مسئلہ: ایک سلام پھیرنے کے بعد پانی پیا نماز سونگئی۔
- ۷۰۴۔ مسئلہ: محل اقامت میں امام چار رکعت کی نماز دو پڑھ کر چلا گیا اور مقتدیوں کو اس کا  
حال معلوم نہ ہوا اگر مقیم ہے یا مسافر ان کی نماز نہ ہوئی اگرچہ یہ خود مسافر ہوں۔ ہاں اگر جنگل  
میں یا منزل پر ایسا برادرانہ کی بھی ہو گئی جو مقیم ہے اپنی چار پوری کر لے۔

## احکام مسجد

- ۱۔ مسئلہ: مسجد میں مسوگ نہ کرنی چاہیے۔ یہی میں نہیں کرنا چاہیے۔ اگر کسی  
راتن میں ہو یا باقی مسجد وقت بنائے مسجد اس میں کوئی جگہ خاص اس کام کے لیے  
بنادی ہو ورنہ اجازت نہیں۔
- ۲۔ مسئلہ: منہ میں بدبو ہو تو جب تک صاف نہ کر لیں مسجد میں جانا یا نماز پڑھنا منع ہے۔
- ۳۔ مسئلہ: جب تک بدن پاکیزے میں کوئی بو باقی ہو مسجد میں جانا اور جماعت میں شریک نہ ہونا  
منع ہے۔
- ۴۔ مسئلہ: جو مسجد ویران ہو اور اس کی آبادی کوئی صورت نہ ہو اور اس کے آلات کی حفاظت  
نہ ہو تو یہ فتویٰ اس پر ہے کہ اس کے کڑی تحفظ و حرم مسجد میں دیکھ سکتے ہیں۔
- ۵۔ مسئلہ: غیر متکلف کو مسجد میں سونا منع ہے۔
- ۶۔ مسئلہ: جس طرح بایا کی حالت میں مسجد میں ٹھکانا حرام ہے یہی مسجد میں گرنا چاہیے۔
- ۷۔ مسئلہ: جنب کو اپنا جنب ہونا یا دن رات مسجد میں جانا چاہا ایک قدم رکھا تھا  
کہ یاد آگیا فوراً دو قدم باہر کرے یہاں تک کہ انتظار نہ کرے۔
- ۸۔ مسئلہ: ایک شخص کے مکان کا دروازہ مسجد میں ہے کہ آتے جاتے مسجد میں  
رہنا پڑتا ہے اور نہ دوسری طرف دروازہ پھیر سکتا ہے نہ اور مکان رہنے کو پاتا ہے  
اجنبات مسجد میں گزرتا جائز نہیں اگر پانی نہ پائے تو تھک جانے کے لیے کمر ضرور ہے۔

- ۹ **مسئلہ :** مسجد میں غسل کرنا حرام ہے عورتیں صورتوں میں ایک توبہ کر باقی مسجد نے مسجد نہ دینے سے پھٹو ہاں کوئی جگہ غسل کے لیے بنا دی ہو تو اس میں سہا سکتا ہے ۔  
 دوسرے کسی ایسے بڑے برتن میں کہ سب پانی اسی کے اندر گرے کوئی چھینٹ اڑ کر مسجد میں نہ جائے ، تیسرے طاف تو شک وغیرہ بہت بھاری زوئی کے کپڑے بھی کہ اُن پر اس طرح خانا نہ کہ کوئی چھینٹ باہر جائے نہ پانی کچڑوں کو توڑ کر مسجد کی زمین تک پہنچے ۔
- ۱۰ **مسئلہ :** جمعہ کے دن خبر سنیں رہا تھا کہ وضو جاتا رہا اگر نکلے گا راستہ پائے تو نکل جائے اور وضو کر کے پھر حاضر ہو اور اگر راستہ نہ ملے تو لوگوں کی رڑ میں پھلانگتے ہوئے جانے کی اجازت نہیں اگر مسجد میں پانی ملے اور کوئی کپڑا ایسا ہو کہ پانی جذب کرے گا اور اُس سے چمن کر مسجد میں کوئی ٹوندہ جائے گی تو اسے بھی کر وضو کرے ۔
- ۱۱ **مسئلہ :** مسجد میں وضو بھی حرام ہے اور اس کے جواز کی بھی وہی تین صورتیں ہیں جو غسل میں گزریں ۔
- ۱۲ **مسئلہ :** بکاراتی وغیرہ میں برتن میں وضو کرنے کی صرف معتکف کو اجازت دی غیر معتکف نہیں کر سکتا ۔ **مسئلہ :** کے نزدیک اس کی نفی یہ ہے کہ برتن اگر ایسا چھوٹا ہو کہ چھینٹیں ضرور مسجد میں پڑیں گی جب تو معتکف کو بھی اجازت نہیں ہو سکتی اور اگر اتنا بڑا ہے کہ نفی نہ کوئی چھینٹ باہر نہیں جاسکتی تو غیر معتکف کو بھی اجازت ہے اور اگر حالت ایسی ہے کہ چھینٹ باہر نہ جانے کا ملن غالب ہے تو معتکف کو بابت غیر معتکف نہ کرے ۔
- ۱۳ **مسئلہ :** مسجد کو سرنگھن کی چیز سے بچانا واجب ہے اگرچہ پاک ہو جیسے لمبا بیسن آب پی آب وضو ۔
- ۱۴ **تثلیث :** حصہ دوں کہ وضو کے بعد اپنے منہ اور ہاتھوں سے پانی پونچھ کر مسجد میں نہ جھڑتے میں محض حرام اور ناجائز ہے ۔
- ۱۵ **مسئلہ :** اگر درخت وغیرہ کہ ہوا باہر سے لاکر مسجد میں ڈالے اجزائے مسجد سے نہ ہوجائے گا اسے صاف کرنے کا حکم ہے ۔
- ۱۶ **مسئلہ :** مسجد کی زمین پر جو گڑ دیھلی ہے اس سے یا مسجد کی دیوار یا ستون خشق خواہ چوبی سے کھڑکھڑا کرچہ پاک کچھ ہو منوٹ و ناجائز ہے ۔



- ۱۶ مسئلہ : مسجد سے گرد جھاڑ کو کسی گوشہ میں جمع کر دی ہے اس سے کچھ لکے  
سنے پاؤں نہ پیچھے میں حرج نہیں۔
- ۱۷ مسئلہ : مسجد میں غازیوں کے لیے چراغ روشنی ہے اُس سے کتاب دیکھنا پڑھنا  
پڑھنا سب روا ہے اور اگر نمازی نماز پڑھ گئے جب بھی سہائی رات تک اس سے کام  
لے سکتا ہے کہ اتنے وقت تک مسجد ہی کے لیے چراغ روشنی رہنا ہوگا اس کے بعد جائز  
نہیں کہ مسجد کا تیل جی اپنے کام میں صرف کرنا ہوگا اقول یہ وہاں کہ اس سے زیادہ  
وقت تک مسجد میں روشنی کی عادت نہ ہو اور اگر ساری رات روشنی رہتی ہے جیسے  
تینوں مسجد کریہ میں تو رات بھر اس کی روشنی سے فائدہ لے سکتا ہے۔

### جنائز

- ۱ مسئلہ : میت کے سب بدن پر پانی کسی طرح گزر جائے وہ پاک ہو جائے گا اور  
اس پر نماز جنازہ جائز لیکن زندوں پر جو اسے غسل دینا فرض ہے وہ بے ان کے  
بالتقصہ غسل کے نہ اترے گا اس لیے اگر وہ ریاضت لاد رہا ہے کہ اسے بالتقصہ  
غسل جنیش دے لیں کہ ان پر سے فرض ساقط ہو۔
- ۲ مسئلہ : غسل میت کھانے کے لیے مردہ کو نہلایا اور اسے غسل دینے کی نیت  
نہ کی وہ بھی پاک ہو گیا اور زندوں پر سے بھی فرض اتر گیا نہ غسل بالتقصہ کافی ہے، ہاں  
بے نیت ثواب نہ ملے گا۔
- ۳ مسئلہ : میت کے سر و ریش کو خلی سے دھوئیں ورنہ پاک صابون سے۔
- ۴ مسئلہ : پانی نہ ہو یا کوئی ایسا نہ ہو جسے میت کا نہلانا شرعاً جائز ہو تو  
اُسے بھی تیمم کرائیں۔
- ۵ مسئلہ : جب میت کو تیمم کرایا جائے تیمم کرانے والے کی نیت شرط ہے بلا  
نہ ہوگا۔
- ۶ مسئلہ : میت کا غسل ایک بار فرض ہے اور تین بار پانی بہانا سنت۔
- ۷ مسئلہ : نماز جنازہ تکبیروں پر تم بوجاتی ہے اس کے بعد نہیں مل سکتا اگرچہ  
ابھی سلام نہ ہوا ہو۔

- ۸ مسئلہ : جنازہ جب ولی پڑھنے دو بارہ نہیں ہو سکتی سورج گھس کی غماز  
 سو بار ہو سکتی ہے۔ ۶۰۸ ۱۰
- ۹ مسئلہ : خود اپنی کینز شرعی کہ اُمّ ولدہ تھی یعنی اس کے نطفے سے اس کے اولاد  
 ہوئی جسے اس نے اپنی اولاد تسلیم کیا اس کی موت کے بعد اس کا ہاتھ نہیں چھو سکتا  
 کہ وہ مرتے ہی آزاد و اجنبیہ ہو گئی۔ ۶۵۹ ۵
- ۱۰ مسئلہ : میت نے اگر کچھ مال نہ چھوڑا تو زندگی میں جس پر اس کا نفقہ واجب تھا  
 اس کا کفن دفن بھی اُسی پر واجب ہے۔ ۶۰۹ ۹
- ۱۲ مسئلہ : اگر میت کے مال ہے نہ کوئی ایسا جس پر اس کا نفقہ واجب تھا تو اس کا  
 کفن دفن میت المال سے واجب ہے۔ اگرست المال نہ ہو جسے میاں تو جن مسلمانوں  
 کو اطلاع ہو ان پر واجب ہے تو یہ ایک شخص کو دینا چاہئے۔ اگر کوئی نہ کہہ گا  
 تو جن جن کو خبر تھی سب سخت گنہگار رہیں گے۔ ۶۵۹ ۱۰
- ۱۳ مسئلہ : میت کو جب تک غسل نہ دے لیں اگر اس کا سارا بدن کپڑے سے ڈھکا  
 ہو نہ ہو تو اس کے پاس قرآن مجید کا تلاوت عام مشائخ کے نزدیک منع ہے۔ اگر  
 تلاوت چاہیں تو اس کا سارا جسم چادر سے ڈھانک دیں۔ ۶۶۳ ۱
- ۱۴ مسئلہ : زیارت قبر و عبادت میں بھی عبادت الہی ہیں ان کی با وضو ہونا مستحب  
 ہے پانی رتقاہ نہ ہو تو توہم کرے اگرچہ کس تیمم سے نماز نہ ہو۔ ۶۶۳ ۹
- ۱۵ مسئلہ : دفن میت مسلم بھی منہلہ عبادت الہی ہے با وضو ہونا چاہیے، پانی  
 نہ ملے تو تیمم کرے۔ ۶۶۶ ۴
- ۱۶ مسئلہ : اگر وضو کرنا نماز جنازہ ہو چکی اس ضرورت سے تیمم کر کے پڑھی کہ اتنے  
 میں اور جنازہ آگیا اور اس میں اتنی قسمت تھی کہ وضو کر لیتا مگر یہ نہ کیا اور اب اتنی  
 قسمت نہ رہی تو اس کے لیے دوبارہ تیمم کرے پہلے جاتا رہا۔ ۶۶۷ ۲

۱۷ مسئلہ : ایک جنازہ تیم سے پڑھا تھا کہ دوسرے کی نماز تیار ہو گئی دونوں نمازوں کے بیچ میں وضو کر لینے کی مہلت نہ تھی تو پہلا ہی تیم باقی سے اسی سے دوسرا جنازہ بھی پڑھے۔

۶۹۷ ۳

### مسائل نیکوۃ

۱ مسئلہ : جس کے عزیز محتاج ہوں اسے منع ہے کہ انھیں چھوڑ کر غیروں کو اپنے صدقات دے حدیث میں فرمایا ایسے کا صدقہ قبروں نہ ہو اور احمد تعالیٰ روز قیامت اس کی طرف نظر نہ فرمائے گا۔

۸۲۱ ۳

### مسائل روزہ

۱ مسئلہ : رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال ہوا کہ روزہ دار اپنی عورت کا بوسہ لے ایک بار اجازت فرمائی اور ایک بار منع۔ دیکھیں تو جن کو اجازت فرمائی وہ بوسہ لے کر رہیں تو کس دن چڑاں

۴۸۴ ۶

۲ مسئلہ : دانتوں سے خون نکل روزہ میں اسے حل کیا اگر خون کا مزہ حلق میں محسوس ہو روزہ جاتا رہا ورنہ نہیں۔

۵۲۲ ۲

۳ مسئلہ : کل کے بعد جو خفیض تری مسہ میں رہ جاتی ہے کہ تنہا حلق میں جانے کے قابل نہ ہو اگر کعبہ دہن کے ساتھ چلی جائے روزہ میں خلل نہ آئے گا۔

۵۲۳ ۶

۴ مسئلہ : منہ میں کھانے یا پانی کا ایسا بلبکا اثر رہ جائے کہ آپ حلق میں اترے کے قابل نہ ہو اگر لعاب دہن کے ساتھ اتر جائے گا روزہ نہ جائیگا۔

۵۲۳ ۷

۵ مسئلہ : کھانے وغیرہ کے اس اثر کی قلت و کثرت کی معیار امام متقی علی لا طلاق کی تحقیق میں یہ ہے کہ اگر اترتے وقت حلق میں اس کا مزہ محسوس ہوا تو کثیر ہے روزہ جاتا رہا ورنہ نہیں۔

۵۲۳ ۸

۶ مسئلہ : جو چیز آپ حلق میں اترے کثیر و ناقص صوم سے اور جو آب دہن کے ساتھ اس کی مدد سے اتر جائے خود اترنے کے قلیل نہ ہو قلیل ہے روزہ نہ جائے گا۔

۵۲۳ ۹

۷ مسئلہ : قل کا ایک دانہ روزہ دار نے قصداً نکل روزہ جاتا رہا اور اگر منہ میں لکھ کر

۷

پہنایا تو نہیں اگرچہ آب وہی کے ساتھ اُتر جائے، ہاں اس صورت میں اگر حلق میں اُس کا  
مزدہ محسوس ہو تو روزہ جاتا رہے گا۔ ۱۰ ۵۲۳

۸ مسئلہ: روزہ میں بھول کر جماع میں مشغول ہوا پھر یاد آیا، یا راست سے  
مشغول ہوا اور لاشی خائیں صبح صادق چمک آئی اگر یاد آتے ہی یا صبح ہوتے ہی معاف  
فرما جائے تو روزہ چھوٹتا ہے اگرچہ جُدا ہونے کے بعد ازالہ بھی ہو جائے اور اگر  
یاد آئے یا صبح چمکنے پر ایک لحظہ بھی توقف کیا تو روزہ ٹھیک سے پورا کرے اور قصار کے ۳ ۵۲۰

### مسائل حج

۱ مسئلہ: حج میں جو کنکریاں ماری جاتی ہیں وہ بھی گناہ وصولی اور اس نجاست  
مکبر سے منوث ہوجاتی ہیں لہذا ماری ہوئی ٹکڑی دوبارہ استعمال کرنا مکروہ ہے  
اور اگر ضرورت ہو تو تیس بار دھو لے بلکہ مطلقاً کنکریاں دھو ہی کر کام میں لانا مستحب  
ہے کہ شاید کوئی نجاست مکبر یا حقیقہ ہو۔ ۳ ۲۴۲

۲ مسئلہ: اگر احرام میں زعفران ملا ہوا پانی منڈا بہلنے میں استعمال کیا اگر  
زعفران قلیل ہے غسل ہو گیا اور کھارہ نہ آئے گا ورنہ غسل نہ ہو گا اور کھارہ دے گا۔ ۴ ۵۲۷

۳ مسئلہ: کھانے میں کیسی ہی خوشبو کی ہو احرام میں اس کے کھانے میں حرج  
نہیں جہاں نہ کچھ نہ آئے گا اور بغیر پکائے پڑی ہو اور خوشبو کے اجزاء غالب ہوں  
تو قربانی لازم آئے گی اور کھانے کے اجزاء غالب ہوں تو کچھ نہیں، ہاں خوشبو  
آتی ہے تو مکروہ ہے۔ ۶ ۵۲۷

۴ مسئلہ: کھانے کے سوا اور کسی طرح جو چیزیں بدن میں استعمال کی جاتی ہیں  
جیسے بننا صابون وغیرہ، اس میں اگر خوشبو اس قدر کثیر ہو کہ دیکھنے سے خوشبو  
کے تو احرام میں اس کے استعمال سے قربانی دینی ہوگی ورنہ صدقہ۔ ۷ ۵۲۷

۵ مسئلہ: خوشبو اگر پینے کی چیز میں پڑی ہو اگر وہ خوشبو سے غالب ہے احرام  
میں پینے سے قربانی واجب ہوگی ورنہ صدقہ مگر یہ کہ بار بار پئے تو اب بھی قربانی  
۶ مسئلہ: کھانے خواہ پینے کی چیز میں زعفران پکتے میں ملائیں تو اس کے کھانے پینے  
میں محرم پر کچھ نہیں اور بے پکائے تو قربانی یعنی جیکہ زعفران غالب ہو۔ ۲ ۵۲۸

مسئلہ: کسی نے خیر سے کہا میں نے تجھے اپنا مالی حج کے لیے مباح کیا یعنی تجھے اجازت دی کہ تو صرف حج کے لائق میرا روپیہ لے کر حج کر آ اس سے حج اس پر واجب نہ ہوگا نہ اُسے اس اجازت کا قبول ضرور۔

## مسائل نکاح

مسئلہ: جب دھن کو بیاہ کر لائیں مستحب ہے کہ اس کے پاؤں دھو کر مکان کے چاروں گوشوں میں پھراکیں اس سے برکت ہوتی ہے۔

مسئلہ: عورت کا دودھ دو میں ملا کر بشیر خوار پچھ کر دیا امام ابو یوسف کے نزدیک اگر دودھ کا مزہ یا رنگ باقی تھا حرمت رضاعت ثابت ہوگئی اور اگر دو کے سبب دونوں جلتے رہے تھے تو حرمت نہ ہوگی اور امام محمد کے نزدیک اگر دو اسے اس قدر جلتے کہ دودھ نہ رہے پچھ کر غذا نہ ہو سکے تو حرمت نہ ہوگی ورنہ ہوگی اگرچہ رنگ، مزہ، بوسہ، دل عاشق اور یہی اشیاء تھیں۔

مسئلہ: حرمت رضاعت کے لیے بچے کا پستان سے چمکا ہی ضرور نہیں بلکہ جس طرح منہ یا ناک کے ذریعہ سے دودھ اس کے جوف میں پہنچ گیا حرمت لاینگھا۔

مسئلہ: کھانے میں عورت کا دودھ ملا یا وہ کھانا بشیر خوار پچھ کر کھلایا حرمت رضاعت مطلقاً ثابت نہ ہوگی۔

مسئلہ: نماز کا وقت اتنا ہے کہ بیوی سے صحبت کے بعد نہا کر وقت نہ ملے گا تو صحبت جائز نہیں۔

مسئلہ: بہت صورتوں میں زہد سے صحبت حرام ہوتی ہے۔

مسئلہ: نکاح یوں کیا کہ میں تجھے ایک مہینے یا ایک سال یا دس سو برس کے لیے نکاح میں لایا نکاح نہ ہو اور اگر نکاح خالص طور پر کیا اور دل میں یہ ارادہ ہے کہ ایک مہینے یا ایک دن یا منٹ ہی بعد بعد چھڑ دوں گا تو جائز ہوا۔

مسئلہ: عورت کے جب باپ، دادا، جوان بھائی، بھتیجا اور چچا نہ ہوں تو چچا کا بیٹا اس کا ولی ہے اگر اس نے اس سے کہا میں تجھ سے نکاح کرنا چاہتا ہوں اور وہ چپ رہی اس نے دو گواہوں کے سامنے کہہ دیا کہ میں اُسے

اپنے نکاح میں لایا نکاح ہو گیا **اقول** یعنی جبکہ یہ اس کا کفو ہو یعنی مذہب یا چالی چلن یا پیسے کسی بات میں ایسا کم نہ ہو کہ اس سے اس کا نکاح ہوتا عرفاً معیوب سمجھا جائے۔

۷۲۰

**مسئلہ** : تریہ سے کہہ رہا تھا کہ عروہ نے بدو خود اس کا نکاح بندہ سے کر دیا نکاح صحیح ہو گیا مگر اجازت رسید پر موقوف رہا اگر جائز کر دیا خواہ عروہ مثلاً میں اس نکاح پر راضی ہو یا دلالتاً مثلاً کسی سے مبارک باد دی آئے قول کیا یا منکوحہ کو کچھ حصہ مہر کا بھیجا تو جائز ہو گیا اور کر دیا تو باطل۔

۷۲۱

### مسائل طلاق

**مسئلہ** : اب قوی اس پر ہے مسلمان عورت معاد افتہ مرتد ہو کر بھی نکاح سے میں نکل سکتی وہ بدسور اپنے شوہر مسلمان کے مات میں ہے مسلمان ہو کر بلا اسلام دوسرے سے نکاح نہیں کر سکتی۔

۷۲۳

**مسئلہ** : کسی سے کہا تو نے اپنی عورت کو طلاق دی اس نے دبے بلبے سے کہا میں نے طلاق دی طلاق ہو گئی اور خضہ کرنا کہنے کی آواز سے کیا میں نے طلاق دی رہ ہوگی۔

۷۸۰

**مسئلہ** : عورت نے طلاق بائیں اس نے سنا اس نے پھر کہا دی اس نے سختی سے کہا دی، نہ ہوئی، اور نرم آواز سے کہا تو ہو گئی۔

۷۸۰

تثقیف وہاں سے معلوم ہوا کہ طلاق کے مسائل بہت نازک ہیں ایک حرف کی بیشی درکنار ابو کے بدھنے سے حکم بدلتا ہے سنت احتیاط درکار ہے۔

### مسائل عتق

**مسئلہ** : نزدیک چار بیعیاں اور دس یا زیادہ غلام ہیں اس نے کہا میں ان میں سے ایک کو طلاق دوں تو میرا ایک غلام آزاد ہے اور دو کو قودو، تین کو قوتین، چار کو قوپار۔ پھر چاروں کو طلاق دے دی ایک ساتھ خواہ کسی طرح ہر طرح سے دس غلام آزاد ہوئے کہ ۱+۲+۳+۴=۱۰

۵۱۲

### مسائل قسیم

**مسئلہ** : قسیم لٹائی کہ آج وقت ظہر سے پہلے کوئی نماز پڑھے گا دس بچے کوئی جنازہ

- آیا اس کی نماز پڑھنی قسم پوری نہ ہوئی دُور کثرت نقل پڑھنے سے پوری ہوگی ، یوں ہی اگر گھنٹا اور اس کی نماز پڑھی تو پوری ہوئی ۔
- ۲ مسئلہ : گوشت کھانے کی قسم چھین کھانے سے نہ ٹوٹے گی ۔
- ۳ مسئلہ : قسم کھائی پانی نہ پئے گا پھر وہ پانی پیاجس میں زعفران مل گیا ہے اگر خطا قلیل ہے کہ رنگنے کے قابل نہ ہوا قسم ٹوٹ گئی ورنہ نہیں ۔
- ۴ مسئلہ : قسم کھائی کہ فلاں چیز تجھے دینے سے انکار نہ کروں گا اس نے مانگی اس نے وعدہ کیا تو قسم نہ ٹوٹی جبکہ وہ وعدہ ایسے وقت کے لیے نہ ہو جس تک اس کی حاجت فوت ہو جائے گی ۔
- ۵ مسئلہ : قسم کھائی کہ فلاں چیز نزدیک نہ دوں گا اس نے مانگی اس پر وعدہ کر دیا قسم نہ ٹوٹے گی جب تک وہ سے نہیں ۔
- ۶ مسئلہ : قسم کا کفار دینے کو اتنا نہیں کہ دس مسکینوں کو کھانا دے پانچ مسکینوں کو دے سکتا ہے صرف تین روزے رکھے نصف کھانا دینے کی کچھ ضرورت نہیں ۔
- ۷ مسئلہ : قسم کھائی کہ نکیہ مچوٹے سے وضو کرے گا پھر اس نے پیشاب کیا اس کے بعد ناک سے خون بہا اور وضو کیا قسم ٹوٹ لی یہ وضو مسیر سے بھی منہر سے گا اگرچہ وضو ابتدا از پیشاب سے ٹوٹ چکا تھا ۔

### مسائل حدود

- ۱ مسئلہ : شراب میں پانی یا پانی میں شراب ملا کر پی حرام مطلقاً ہے ۔ مگر اگر پانی مقدار میں زیادہ ہے حد نہ لگے گی مگر یہ کہ نشہ آجائے ۔

### مسائل سیئر

- ۱ مسئلہ : جتنے لوگ کلہ اسلام پڑھتے اور پھر ضروریات دین سے کسی شے کا انکار کرتے ہیں ان کا حکم شل کافر عربی ہے کہ وہ مرتد ہیں ۔
- ۲ مسئلہ : لشکر اسلام نے کسی قلعہ کفار کا محاصرہ کیا اور معلوم ہے کہ اس میں کوئی کافر ذمی بھی ہے اس قلعہ والوں کا قتل حرام ہے کہ قتل ذمی کا اندیشہ ہے ہاں اس میں

بعض لوگ نکل گئے یا نکال دئے گئے یا ناجائز طور پر قتل ہی کرتے تو اب باقیوں کا قتل جائز ہے کہ ذی کا باقی رہنا مشکوک ہو گیا۔

مسئلہ ۳ : عالم دین سستی صحیح العقیدہ کی توہین کفر ہے۔

## مسائل شوکت

مسئلہ ۱ : باپ کے بعد سب بھائی ترکہ میں کام کرتے رہے اور مال بڑھا تو وہ سب کا برابر ہے اگرچہ بعض نے کام کم کیا ہو بعض نے زیادہ، بعض نے تدریس اچھی بتائی ہوں جی سے نفع ہوا بعض نے نہیں۔

مسئلہ ۲ : بیٹا باپ کے کام میں اسے مدد دیتا ہے دونوں کے کام سے اموال پیدا ہو تمام اموال کا مالک صرف باپ ہے باپ فقط مددگار سمجھا جائیگا یا دوسری اگر زن و شو میں کام مرد کا ہے اور عورت مدد دیتی ہے مال میں حصہ دار نہ ٹھہرے گی۔

مسئلہ ۳ : مبارک چیز کے حاصل کرنے میں اگر بیٹے نے باپ کے ساتھ کام کیا تو مددگار نہ ٹھہرے گا بلکہ جو کچھ یہ مال حاصل کرے گا اس کا حصہ باپ ہی مالک ہوگا اگرچہ اس کا کچھ ناپائینا باپ ہی کے ہوتے ہو۔

مسئلہ ۴ : مباح لکڑی آدمی کاٹ کر چوڑی دوسرے نے کاٹ کر جڈا کی یا کوئی مباح پیر چڑے اکھڑنے کے لیے دو نے لی کر زور کیا یہاں تک کہ وہ مکروہ ہو کر ایک کی طاقت سے اکھڑنے کے قابل ہو گیا اب وہی میں ایک مالک ہو گیا دوسرے نے اکھڑا ان صورتوں میں اس لکڑی اور پیر کا تنہا یہ دوسرا ہی مالک ہوگا پھل کا حصہ نہ ہوگا پھر اگر دونوں نے شرکت چاہی تھی تو پہلا اپنے اتنے کام کی مزدوری پائے گا اور اگر اس نے صرف اسے مزدوری تھی تو اجرت بھی نہیں۔

مسئلہ ۵ : کنویں سے پانی ایک نے بھرا اسی پانی یا بہر نہ نکالو حتیٰ کہ دوسرے نے ڈول لے کر کنویں سے باہر نکال لیا اس پانی کا مالک بھرنے والا نہ ہوگا بلکہ یہ باہر نکالنے والا۔

مسئلہ ۶ : ایک نے شکار کو انبارا اور گھیر کر دیا دوسرے نے پکڑ لیا یہ دوسرا مالک ہوگا نہ پہلا۔



۷ مسئلہ: مباح لکڑی ایک نے کاٹی دوسرے نے اکٹھی کیا اس نے کاٹ کر اکٹھی کر دی تھی  
یہ اشیا کر لیا دونوں صورتوں میں لکڑی کا ایک پسوا شخص ہو گا اور یہ دوسرا مزدور کا پائینگا  
اگر بطور اعانتہ نہ تھا۔ ۲۲۹ ۱

۸ مسئلہ: سفر یا حضر میں دور فراق اپنا مال طایس اور مل کر رکھیں تو اس میں حرج  
نہیں اگر ہر ایک زیادہ کھائے گا دوسرا گم۔ ۲۳۰ ۳

## مسائل وقف

۱ مسئلہ: وقف کا پانی جس لیے واقف نے معین کیا اس کے غیر میں صرف کرنا  
حرام ہے حتیٰ کہ خود واقف کو۔ ۲۱۷ ۷

۲ مسئلہ: وقفی مائیس کا پانی مثل وقف ہے اگر وضو کے لیے ہے تو حضور پر تین بار  
ڈالنا جائز ہے چوتھی بار حرام جبکہ دویاتین میں شبہ ہوا اور واقع میں تین بار ڈال چکا  
تھا تو دفع شبہ کو ایک بار اور ڈالنا جائز ہے۔ ۲۱ ۱

۳ مسئلہ: جو سبیل کسی سے دھوکے پے لگئی ہو تو اس سے پینا یا بارب حسبکہ وہ  
پانی کسی کی ملک ہو اور اگر واقف کا پانی ہے تو خود ہے کہ وقت وقف واقف نے  
پینے کی بھی نیت کی ہو یا اس وقت اسے معلوم ہو کہ سبیل وضو کا پانی لوگ عادتاً پیا بھی کرتے  
ہیں ورنہ پینا جائز نہ ہو گا۔ ۲۱۸ ۲

۴ مسئلہ: اشیائے منقولہ بغیر جائیداد غیر منقولہ وہی وقف ہو سکتی ہیں جن کے وقف  
کرنے کا رواج ہو۔ ۲۱۸ ۳

۵ مسئلہ: اگر رواج ہو تو روپے اشرفی نوٹ بھی وقف ہو سکتے ہیں یوں کہ محتاجوں  
کو تجارت کے لیے دیتے جائیں کہ ان سے فائدہ اٹھائیں پھر صرف اصل یا نفع تجارت  
میں شرکت قرار پائی ہے تو مع نفع ان سے لے کر اور محتاجوں کو دیں یوں ہی الٹ بھی  
کرتے رہیں۔ ۲۱۸ ۵

۶ مسئلہ: رواج ہو تو مثلاً اتنے میں گیسوں یوں وقف ہو سکتے ہیں کہ حاجت مند  
کو بیچ کے لیے قرض دیے جائیں اس کی پیداوار سے اتنے گیسوں لے کر اور کو بیچ کے لیے  
دیے جائیں یوں ہی کہتے رہیں۔ ۲۱۸ ۶

- ۷ مسئلہ: رواج ہو تو گائے بھینس بکری یوں وقف ہو سکتی ہے کہ دودھ دہی ممکن  
لگی محتاجوں کو دیا جائے۔
- ۸ مسئلہ: جنازہ کے لیے چار پانی چادر پڑھنے کے لیے قرآن مجید، مطالعہ کے لیے  
کتابوں کا وقف جائز ہے۔
- ۹ مسئلہ: پل اور ستائے کا وقف صحیح ہے۔
- ۱۰ مسئلہ: جائیداد غیر منقولہ کے ساتھ اس کے توابع منقولات بغیر رواج بھی  
وقف ہو سکتے ہیں مثلاً زمین کے ساتھ پل۔
- ۱۱ مسئلہ: پانی کسی طرح وقف نہیں ہو سکتا۔
- ۱۲ مسئلہ: وقف خود کسی کی ملک میں ہو سکتا۔ ہاں وقف کا محاصل موقوف علیہم  
کو دیئے جانے کے بعد ان کی ملک ہو جائیگا اور وقف علی الاولاد میں پھل وغیرہ ظاہر  
ہوتے ہی حسب حصص ان کی ملک ہو جائیں گے اگر قبل تقسیم ان میں کوئی مر جائے  
اس کا حصہ اس کے وارثوں کو پہنچے گا۔
- ۱۳ مسئلہ: مہ صدقہ رس و آتی سعادوں حوضوں میں چرپاؤں پر وقف سے  
بھرا گیا وہ حکم وقف میں ہے اس کا کوئی مانک نہیں اور واقعہ نے جس غرض  
کے لیے رکھا ہے اس کے غیر میں صرف نہیں ہو سکتا۔
- ۱۴ مسئلہ: آدمی اپنی ملک سے جو سبیل لگائے اس کا پانی اسی کی ملک رہتا ہے  
ہاں لوگوں کو اس کا صرف کرنا مباح ہے وہ بھی اسی طور پر جو مانک نے رکھا اس  
کی اجازت سے دوسرے کام میں۔
- ۱۵ مسئلہ: مسجد کے حوض یا ستائے جو نمازیان مسجد کے وضو کو بھرے جاتے  
ہیں ان کا پانی گھروں میں لے جانا حرام ہے اگرچہ وضو کو منگوا اجازت مانک اگر کسی  
نے اپنی ملک سے بھروسے یا اول روز سے اجازت واقع ہو اگر زرو وقف  
سے بھرے گئے۔
- ۱۶ مسئلہ: جاڑے میں مسجد کے ستائے ٹرم کیے جاتے ہیں لیکن لوگ پانی گھر کو  
لے جاتے ہیں یہ بلا اجازت مذکورہ حرام ہے بہت احتیاط چاہیے۔
- ۱۷ مسئلہ: پینے کی سبیل سے اگر عورتوں کے پینے کو گھروں میں لے جانے کی اجازت

۴۲۰ ۲

ہے تو جائز ہے۔

مسئلہ: سبیل اگر خاص راغبیوں کے لیے ہے اس میں سے گھروں کو لے جانا حرام ہے بلکہ اگر خاص ایک قسم راغبیوں کے لیے ہے تو صرف انہیں کے لیے جائز ہے جیسے بعض جاہل لوگ عشرہ محرم خاص ہر امیہان تعزیر کے لیے شربت کرتے ہیں دوسرے اس میں سے بے اہانت نہیں پی سکتے بلکہ اگر خاص ایک تعزیر والوں کے لیے کیا تو دوسرے تعزیر والوں کو پینا جائز نہیں اگرچہ تعزیر خود بدعت و ناجائز ہے۔

۴۲۰ ۳

### مسائل بیع

۴۲۱ ۱

مسئلہ: بیع تعاملی سے جائز ہے کہ بائع و مشتری زبان سے کچھ نہ کہیں یہ چیز بے لے وہ شخص بے لے مثلاً روٹی کا عام بھاؤ ایک پیسہ ہے زید عمرو کی دکان پر آیا چار پیسے اس کے سامنے رکھے اور چار روٹیاں بے لیس عمرو نے کچھ نہ کہا بیع ہو گئی۔ مسئلہ: زید کی نیت سے کوئی چیز خریدنا زید کو اس کا مالک نہیں کرتا یہ خریدنے والی مالک ہوگا جب زید کرے گا اس وقت مالک ہوگی اگرچہ بے لے ہوئے تو اس پر کچھ اثر نہیں ہاں اگر عقد بیع میں زید کی طرف اضافت ہو مثلاً مشتری کہے یہ چیز زید کے ہاتھ بیع کر دے بائع کہے میں نے بھی مشتری کے میں نے زید کے واسطے قبول کیا یا بائع کہے میں نے زید کے ہاتھ بھی مشتری کہے میں نے قبول کیا تو باقی یہ بیع زید کے لیے ہوگی اگر وہ جائز رکھے گا چیز کا مالک ہی ہوگا نہ جائز رکھے گا تو بیع رد ہو جائے گی۔

۴۲۱ ۲

مسئلہ: اگر کوئی چیز بیچے اور بائع زیادہ سے زیادہ تین دن تک کے لیے اپنا اختیار شرط کرے کہ چاہوں تو اس مدت میں بیع قائم رکھوں یا نہ رکھوں اس صورت میں امتداد مذکورہ تک بیع ملک بائع ہی پر رہے گی اور مشتری کو اس میں تصرف جائز نہ ہوگا اگرچہ بائع نے بیع اس کے قبضے میں دے دی ہو

۴۲۲ ۳

مسئلہ: کسی نے کہا میری طرف سے اپنا غلام اتنے روپوں کے بدلے آزاد کر دے اس نے کر دیا اس بیع میں نہ ایجاب و قبول کی حاجت ہے نہ یہ ضرور ہے کہ مولیٰ دو غلام اس کے قبضے میں دینے پر قادر ہو نہ اسے کسی عیب کے سبب یا اس میں عیب نہ ہو اگر میں نے بے درگھے خریدنا تھا وہ اس کو سکتا ہے کہ یہاں بیع آزاد کر دینے کے ضمن

میں پانی گئی ہے نہ اصلہ۔

۸۲۶ ۷

## مسائل شہادت

۱ مسئلہ: تنہا جا کر پینے والے میں بکھنے والا ساقط الہدایہ مردود الشہادۃ ہے۔ ۱۵۸ ۳

## مسائل وکالت

۱ مسئلہ: کسی کو سو روپے دینے کے گھوڑا بچے خریدے کسی خاص گھوڑے کے لیے نہ کہا وکیل نے ایک گھوڑا سو روپے کو خرید لیا اور عقد میں موکل کا نام نہ لیا کہ اس کے لیے خرید نہ نہ موکل پر عقد ادا کیا کہ اس مال کے بدلے خرید نہ قیمت میں خاص وہ روپے دیے یا موکل نے روپے دیے ہی نہ تھے اس صورت میں اگر وکیل اقرار نہ کرے کہ یہ گھوڑا میں نے موکل کے لیے خرید لیا ہے تو گھوڑا وکیل ہی کی ملک ٹھہرے گا موکل کو اس پر دعویٰ نہیں پہنچتا اور عذر اللہ نیست کا اعتبار ہے اگر اس کے لیے خرید اس کا ہے اگر چہ بعد کو منکر ہو جائے۔ ۳۲۶ ۴

۲ مسئلہ: کسی کو خرید میں پر غائب سے کو وکیل نے شہادت کی کہ یہ مال میری ملک ہے اور اس نے عقد موکل کی طرف اضافت کیا کہ غلام کے ہاتھ بیچ کر دے اس نے کہا میں نے غلام کے ہاتھ بیچ کی حسب قول ہر سب کہ موکل مالک ہو گا اور اگر مطلق خرید تو اگر مال موکل کی طرف عتد اضافت کیا کہ اس روپے کے بدلے دے دے تو موکل مالک ہے اور اپنے مال کی طرف تو خود مالک ہے اور کسی مامور مال کی طرف اضافت بھی رک تو نیست پر ہر سب اپنی نیست سے خرید تو خود مالک ہے اور موکل کی نیست سے تو وہ، اور خرید کے وقت نیست بھی کچھ نہ تھی نیست میں اختلاف پڑا مثلاً کہتا ہے میں نے اپنے لیے خرید لیا موکل کہتا ہے میرے لیے خرید لیا یا بالعکس تو قیمت میں جس کا مال دیا وہی مالک ٹھہرے گا ۳۳۲ ۱

۳ مسئلہ: پانی بول لینے کے لیے وکیل یا وکیل نے زعفران ملا ہوا پانی خرید لیا اگر بہنوڑ سے پانی ہی کہا جائے گا موکل کا ٹھہرے گا اور رنگ کہہ سنے گا تو موکل پر لازم نہ ہو گا وکیل اپنے لیے خریدنے والا ٹھہرے گا۔ ۵۲۷ ۵

## مسائل دعویٰ

- ۱ مسئلہ : مدعی کے پاس گواہ نہ تھے مدعا علیہ کا حلف چاہا حاکم نے اُس سے حلف کو کہا جہ چپ رہا یہ سکوت بھی انکار ہے جبکہ گونگایا بہرہ جو۔ ۴ ۷۷۹
- ۲ مسئلہ : اس صورت میں مستحب ہے کہ قاضی اس سے تین بار حلف کو کہے اگر سکوت کرے انکار بشہر اگر مدعی کو ڈگری دے دے۔ ۵ ۷۷۹

## مسائل ہیہ

- ۱ مسئلہ : کھانے پینے کی چیز جو بچوں کا نام کر کے بھیجتے ہیں اس میں سے ماں باپ کھا سکتے ہیں کہ اصل مقصود ماں باپ کو بھیجنا ہوتا ہے اور ہیز تھوڑی کچھ کر بچوں کا نام لیا ہوتا ہے۔ ۲ ۴۲۹
- ۲ مسئلہ : اگر معلوم ہو کہ دینے والے نے واقعی بچے ہی کو دی ہے ماں باپ کو لینا بمقصد نہیں تو ماں باپ کو اس میں سے کھنا۔ مستحب اگر وقت ہوں۔ ۳ ۴۲۹
- ۳ مسئلہ : مال جس میں تصرف اس کا مالک کسی شخص یا جماعت کو مباح کر دے جیسے سبیل کا پانی یا دعوت کا کھانا یا جس نے کہہ دیا ہو کہ میرے باغ کے پھل جو پہلے کھانے وہ مال تصرف کے وقت بھی مالک ہی کی ملک ہوتا ہے لینے والوں کی ملک نہیں ہو جاتا ولہذا مہاجر کو جائز نہیں کہ جو کھانا اس کے سامنے دکھا گیا یا اس کے کھانے سے پتہ چلا اس میں سے بے اجازت مالک کسی غیر کو کوئی ٹکڑا دے۔ ہاں اجازت دلائے بھی کافی ہے جب یقین معلوم ہو کہ اتنا تصرف وہ رہا کہ اسے مانگا نہ ہوگا۔ ۴ ۴۳۵
- ۴ مسئلہ : ولی نے جو چیز بچے کو کھانے پینے کے لیے اپنے مال سے دی اور اسے مالک نہ کر دیا اس میں سے ولی کو جائز ہے کہ دوسرے کو دے دے اور اگر ناپا لنگ ہی کے مال سے تھی یا اسے دے کر مالک کر دیا تو اب کسی کو نہیں دے سکتا۔ ۱ ۴۳۸
- ۵ مسئلہ : دی ہوئی چیز پھر لینا گناہ ہے اگرچہ محبوبہ خوشی سے پھر دے۔ ۵ ۶۴۳
- ۶ مسئلہ : شوہر نے گواہوں کے سامنے عورت سے کہا اللہ تیرا بھلا کرے کہ تو نے عمر بخش دیا اس نے دوبار کہا ہاں بخش دیا۔ گواہوں نے کہا ہم گواہ ہو جائیں اُس نے

دو بار کہا ہاں جو باؤر قرینہ و حالت سے معلوم ہو گا کہ اس کا یہ کہنا واقعی ہے یا طرز سے

## مسائل اجارہ

مسئلہ ۱: جس اجیر کا وقت مولیٰ یا مثلاً اتنے ماہوار پر خدمت گزار وہ اجیر حسن خاص کھداتا ہے وہ اس وقت میں دوسرے کا کام نہیں کر سکتا اور اس کی تنخواہ کام پر موقوف نہیں اگر اس نے وقت دیا اور اسے کام ملا حالی میٹھا رہا تنخواہ پائے گا اور اگر اسے جو کام بتایا تھا اس نے کھا اور کسی نے آکر بگاڑ دیا حسبہ بھی اسے تنخواہ ملے گی اور اس کے کام کرنے میں جو چیز ٹوٹے ٹکڑے اس پر اس کا تاوان نہیں۔

مسئلہ ۲: کسی کو مثلاً ایک دن یا دس دن کے لیے نوکر رکھ کر جنگل کی مباح چیز مثلاً لکڑی پھول پھل پتے پالا پانی وغیرہ اس کے لیے جمع کر کے لے کر یہ جائز ہے جو اجرت اس کی شہری اسے ملے گی اور شہر کا ملک یہ نوکر رکھنے والا ہوگا۔

مسئلہ ۳: اگر وقت مقرر نہ کیا ملک چیز معین کی مثلاً یہ لکڑی تو اجارہ فاسد ہے دونوں گسکار ہوں گے اور حیرت مقرر ہے اس کے پاس گاڑی حملہ سے زیادہ نہ ہو وہ شے اب بھی اسی نوکر رکھنے والے کی ملک ہوگی۔

مسئلہ ۴: اگر وہ لکڑی اس نوکر رکھنے والے کی ملک ہے اور اس کے لیے وقت مقرر نہ کیا بلکہ لکڑی معین کر دی جیسے لکڑی چیرنے والوں کے ساتھ معمول ہے تو یہ جائز ہے اور اجیر اجرت مقررہ پاسے گا۔

مسئلہ ۵: کسی سے کہا کہ اس شیر یا بھیڑیے کو قتل کرو تجھے ایک روپیہ دوں گا اور وہ جانور چھوٹا ہو اسے بند نہیں تو یہ اجارہ فاسد ہے ایسا کام اگر ایک روپے یا زیادہ کے قابل ہے تو اسے ایک ہی روپیہ ملے گا اور کم کے قابل ہے تو کم اور وہ شکار اس اجیر کے مالے کی ملک ہوگا۔

مسئلہ ۶: اگر کسی کو شکار کرنے یا کالے یا مقدمہ لڑانے یا اپنے دین کا تقاضا کرنے یا قصہ کرنے یا حیر کیا اور وقت بیان کیا کہ ایک دن یا ایک مہینہ مثلاً تو اجارہ صحیح ہے سب اجرت مقرر کی دی جائے گی ورنہ فاسد ہے اجرت مثل و اجرت مقررہ میں جو کم ہوگا وہ دیا جائے گا یہ مسئلہ ضرور حفظ کرنے کا ہے کہ آج کل وکیلوں کا تقریر بل تعین مدت

- ہوتا ہے سو ان کے جن کا ہر پیشی پر مختار قرار پاتا ہے۔
- ۴۲۵ ۷ مسئلہ : اگر نای باقی سے کہا میں نے تجھے آج کے دن کے لیے اس پر اجیر کیا کہ یہ آٹا ایک روپے اجرت پر لگا دے یہ اجارہ فاسد ہے کہ اس میں عمل اور وقت دونوں پر عقد اجارہ وارد کیا۔
- ۴۲۵ ۸ مسئلہ : اگر نای باقی سے یوں کہا کہ میں نے تجھے یہ آٹا پکاتے کے لیے ایک روپے پر اجیر کیا اس شرط پر کہ آج ہی چادے یا یوں کہا جیسا یہاں معمول سے کہ یہ آٹا آج پکا دے ایک روپہ دونوں کا تو یہ جائز ہے کہ اجارہ نقد عمل پر ہو۔
- ۴۲۶ ۱ مسئلہ : جسے کسی چیز مباح کے لانے پر اجیر کیا اور نہ وقت اجارہ مقرر کیا نہ وہ شے میں کی تو اس میں اگر اسی شے کے غود، نیکہ، بولا، مستاجر کی نیت کے ساتھ مالک کا اور اگر کوئی نیت نہ تھی یا نیت میں اختلاف پڑا یہ کتا ہے میں نے اپنے لیے لی مستاجر کتا ہے میرے لیے لی تو جس کے برتن میں لی اس کے لیے ہوگی۔
- ۴۳۱ ۶ مسئلہ : شرط میں دلالت بھی مثل صریح ہے مگر جب صریح اس کے خلاف ہو تو دلالت معتبر نہیں شد قہر قہر میں یہ شرط کی اجرت لی اس سے دگ جو مقرر کرتے ہیں اور اجرت کا نام درمیان میں نہیں آتا بعد کو لیتے دیتے ہیں یہ بھی اجرت ہی ہے کہ عادیہ معلوم ہے کہ وہ لیے ہی کو پڑھتے ہیں اور یہ پڑھنے ہی پر دیتے ہیں ہاں اگر صاف کہیں کہ دیا کچھ نہ جائے گا پھر دیں تو حرج نہیں کہ تصریح نفی اس عادت کی دلالت پر مقدم ہے۔
- ۷۸۰ ۵

## مسائل حرج

- ۱ مسئلہ : غلام کو تجارت کا اذن دیا تو جو دعوت تاجروں کا دستور ہے غلام بھی اس مال سے کر سکتا ہے۔
- ۴۳۰ ۱ مسئلہ : سمجھ وال بچہ اگر ماؤں سے یعنی اس کے ولی شرعی نے اسے خرید و فروخت کی اجازت دے دی ہے اس کا پانی یا اسی قسم کی اور چیز جو اس کی ملک ہو پورے دعوں کو اس سے خرید سکتے ہیں۔
- ۴۳۲ ۲ مسئلہ : نابالغ اگرچہ قریب طوع خود اپنی ملک سے ایک گھنٹہ پانی نہ کسی کو
- ۴۳۲ ۳

- ۴۲۳ ۴ مفت دے سکتا ہے نہ کوئی چیز بازار کے بھاؤ سے ایسی کی پر بیچ سکتا ہے جسے صریح غبن کہیں، نہ اس کے ولی کو اس کے مال میں ان دونوں صورتوں کا اصل اختیار۔
- ۴۲۴ ۵ مسئلہ: معتوہ یعنی بوبہرے کی تعریف اور یہ کہ اس کا اور بھروال بچے کا ایک حکم ہے اس کا بھرا پانی بھی وہی حکم رکھتا ہے جو نابالغ کا۔ رُوں ہی اس کی ہر ایک مثل بلک نابالغ ہے۔ یہاں تک کہ اس پر نماز فرض نہیں پڑے گا تو نفل ہوگی۔ عاقل بالغ فرض واجب و تراویح بلکہ نفل میں بھی اس کی اقدہ انہیں کر سکتا۔
- ۴۲۵ ۵ مسئلہ: جو تصرف خالص نفع سے جیسے ہبہ قبول کرنا وہ بھی عاقل بے اذن ولی کر سکتا ہے اور جس میں نفع و نقصان دونوں کا احتمال ہو جیسے خرید و فروخت وہ ولی کی اجازت سے کر سکتا ہے اور جو محض ضرر ہے جیسے عورت کو طلاق دینا عسلاہ آرا کر کسی کو کچھ مال بخش دینا یہ نہ ہو کہ کر سکتا ہے نہ ولی اجازت دے سکتا ہے۔
- ۴۲۶ ۴

### مسائل غصب

- ۴۲۷ ۱ مسئلہ: گمان نہ کر کہ وہی چیز باپ کے پاس زید کی ضمانت تھی س گمان پر زید کے وارثوں کو دے دی پھر معلوم ہوا کہ وہ اس کے باپ ہی کی تھی ان سے واپس لے گا اور اگر وہ خرچ کر چکے تاوان لے گا۔
- ۴۲۸ ۲ مسئلہ: حساب کتاب میں غلطی سے گمان ہوا کہ زید کے سو روپے مجھ پر آتے ہیں پھر ظاہر ہوا کہ حساب برابر ہو چکا تھا وہ روپے اس سے واپس لے گا۔
- ۴۲۹ ۳ مسئلہ: پانی میں اختلاف ہے کہ مثل ہے یا قبی، مثلاً اگر کسی کا مشک بھر پانی کسی نے خرچ لیا یا پھینک دیا۔ — تو اس مشک بھر پانی اسے دینا ہو گا یا اس کی قیمت اور مصنف کی تطبیق کہ پانی بایں معنی مثل ہے کہ اس کے حصوں کی یکساں حالت ہوتی ہے ایک گھر سے دو گھروں میں پانی لو تو دونوں پانی ایک سے ہوں گے جیسے سیر بھر گیہوں کے دو حصے کرو تو ایک دوسرے کے مثل ہو گا اسی کو متنی کہتے ہیں اور اسے بایں معنی قبی کہا گیا ہے کہ وہ پاپا یا تولا نہیں جاتا۔
- ۴۳۰ ۴



## مسائل قسمت

- ۱ مسئلہ : روپیہ اشرفی غلہ جو چیزیں مثلی ہیں ان میں سے یا غلہ وارت بطور خود اپنا حصہ نابالغوں کے حصے سے جدا کر سکتے ہیں اور یہ تقسیم مقبول رہے گی اگر نابالغوں کا حصہ ان کے لیے سلامت رہے اگر وہ تلف ہو جائے تو تقسیم کا عدم ہو کر یہ ٹھہرائیں گے کہ جو حاتمہ یا وہ بالغ نابالغ سب کے حصوں میں سے گیا باقی میں سے نابالغوں کو حصہ دیا جائیگا۔
- ۲ مسئلہ : یہی حکم ایسی چیزوں میں شریک حاضر و غائب کا ہے جو شریک موجود اپنا حصہ بطور خود لے سکتا ہے اور یہ تقسیم صحیح رہے گی اگر شریک غائب کا حصہ اس کے لیے سلامت رہے ورنہ ہو گیا دونوں کا تھا اور جو باقی رہا دونوں کا ہے۔

## مسائل حفظ و اباحت

- ۱ مسئلہ : آپ، میں یا بچل سے بدن پر کچا اشرفی مسح نہیں کر دامن سے ہاتھ منہ پر نچھے سے اہل تجربہ منع فرماتے ہیں کہ اس سے بھول پیدا ہوتی ہے۔
- ۲ مسئلہ : کھانے کے بعد کاغذ سے ہاتھ پر پکھنا نہ چاہیے۔
- ۳ مسئلہ : کھانے کے بعد اپنے تمامہ وغیرہ لباس سے ہاتھ پر پکھنا منع ہے بے صنف کے نزدیک یہ حالت اس وقت سے کہ ابھی ہاتھ نہ دھوئے ہوں یا دھوئے کے بعد بھی پکھنا یا بڑا باقی ہو جس سے کچا خراب ہو۔
- ۴ مسئلہ : تنہا یا جامہ پہنے راہ میں نکلنے والا ساقط العداۃ مردود الشہادۃ ہے
- ۵ مسئلہ : جس انگشتی پر کوئی میٹرک نام لکھا ہو وقت استنجا اس کا اتار لینا بہت ضرور ہے۔
- ۶ مسئلہ : مطلقاً حروف کی تعظیم چاہیے خواہ کچھ لکھا ہو۔
- ۷ مسئلہ : جس انگشتی پر کچھ لکھا ہو اسے پس کر بیت الخلا میں جانا مکروہ ہے۔
- ۸ مسئلہ : تعویذ اگر غلاف میں ہو تو اسے پس کر بیت الخلا میں جانا مکروہ نہیں پھر بھی اس سے بچنا افضل ہے۔

- ۹ مسئلہ : طلوع صبح صادق سے طلوع شمس تک دنیوی کلام مطلقاً مکروہ ہے۔
- ۱۰ مسئلہ : نمازِ شتا پڑھنے کے بعد یہ حاجت دنیوی باتوں میں اشتغال مکروہ ہے۔
- ۱۱ فت : لعب و سود بزل و لغو باطل و حجت مقاربات المعنی ہیں۔
- ۱۲ مسئلہ : عبادت و محنت دینیہ کے بعد دفع کلال و طلال و حصول تازگی و راحت کے لیے ایسا کسی امر مباح میں مشغولی جیسے جائز اشعار عاشقانہ کا پڑھنا مستحسن شرعاً مباح بلکہ مطلوب ہے۔
- ۱۳ مسئلہ : صکر رحم اور اپنے اقربا کی مواسات عمدہ حسنات سے ہے مگر اگر نیت لوجہ اللہ نہ ہو بلکہ مثلاً خون کی شرکت امر طبعی محبت کا تقاضا تو اس سے عند اللہ کچھ فائدہ ہیں۔
- ۱۴ مسئلہ : نمازیں انگلی چٹکانا گناہ و ناجائز ہے یوں ہی اگر نماز کے انتظار میں بیٹھا ہے یا نماز کے لیے سارا ہے اور اس سے سو کر حاجت بر وقتا سٹیوں میں بنی رات کے سبب کسل پیدا ہو تو خاص اباحت سے اور بے حاجت خلافت اولیٰ و ترکِ ادب ہے۔
- ۱۵ مسئلہ : یہی سب احکام اپنے ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں ڈالنے کے ہیں۔
- ۱۶ مسئلہ : ہاتھ پاؤں سینہ پشت پر بالی ہوں تو فورہ سے دھو کرنا بہتر ہے اور نمونے زیر ناف پر بھی استعمالِ فورہ آیا ہے۔
- ۱۷ فت : تنبیہ ضروری بہت ضروری : آریوں پادریوں وغیرہم کے کچھ مذاہب سننے کو جانے سے قرآنِ عظیم سخت ممانعت فرماتا ہے۔
- ۱۸ مسئلہ : بلا ضرورت پاک چیز کو ناپاک کرنا حرام ہے۔
- ۱۹ مسئلہ : بے وضو آیت کو چھونا تو خود ہی حرام ہے اگرچہ آیت کسی اور کتاب میں لکھی مگر قرآن مجید کے سادہ حاشیہ بلکہ پٹھوں بلکہ چولی کا بھی چھونا حرام ہے۔
- ۲۰ ذی جردان میں ہو تو جردان کو ہاتھ لگا سکتا ہے۔

۲۲۲	۲	مسئلہ : قرآن مجید کا خالی ترجمہ اگر ٹیڈا لکھا ہو اسے بھی بے وضو چھونا منع ہے	۲۰
		مسئلہ : کتب تفسیر و حدیث و فقہ میں جہاں آیت لکھی ہو خاص اس کے بے وضو ہاتھ لگانا حرام ہے باقی عبارت میں افضل یہ ہے کہ با وضو ہو۔	۲۱
۲۲۲	۳	قائد ضروریہ : دعوت قرآن یا قرأت حدیث کے سوا اپنی طرف سے آدم علیہ الصلوۃ والسلام خواہ کسی نبی کو معصیت کی طرف منسوب کرنا حرام ہے۔	۲۲
۲۲۳	۴	مسئلہ : کھانا لکھا کر برتن کو چاٹ کر صاف کرنا مسنون ہے۔	۲۳
۲۲۳	۱	مسئلہ : بے وضو اپنے سینے سے بھی مصحف شریف کو لمس نہیں کر سکتا۔	۲۴
۲۵۵	۳	مسئلہ : بے وضو کی گود میں پر لمبی چادر کا ایک کونہ پڑا ہوا ہے فوراً وہ اس کے دوسرے کونے کو ہاتھ پر رکھ کر مصحف شریف چھونا چاہے اگر چادر اتنی لمبی ہے کہ اس شخص کے اٹھنے بیٹھنے سے اسی دوسرے گوشہ تک حرکت نہ پہنچے گی تو جائز ہے درز نہیں۔	۲۵
۲۵۵	۴	مسئلہ : پانی میں پیشاب کرنا مطلقاً مکروہ ہے اگرچہ دریا میں ہو۔	۲۶
۲۶۹	۳	مسئلہ : رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نصرانی کے یہاں کا کھانا کھانے سے ممانعت فرمائی	۲۷
۳۲۲	۱	مسئلہ : رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جہاں تک پہنچے نصاریٰ کے برتنوں سے دور رہو اور برتن نہ ملیں تو پیسے انھیں دھو کر پاک کر لو اس کے بعد استعمال میں لاؤ۔	۲۸
۳۳۲	۴	مسئلہ : قہمت کی جگہ کھڑے ہونے سے حدیث میں ممانعت ہے۔	۲۹
۳۳۳	۲	مسئلہ : بکھرے حدیثیں اسوئیاں ہیں کہ بلاوجہ شرعی وہ بات نہ کی جائے جو سننے سے بڑی معلوم ہو مگر کی حاجت پڑے مسلمانوں کو فقرت دلائے۔	۳۰
۳۳۳	۳	مسئلہ : بلاوجہ شرعی وہ بات نہ کرنی کر وہ ہے جس سے اس کی غیبت کا دروازہ کھلے۔	۳۱
۳۳۳	۴	مسئلہ : یہاں نصاریٰ کے کھانے پینے سے ہر نسبت ہندو کے بہت زیادہ بچنے کا حکم ہے۔	۳۲
۳۳۳	۵	مسئلہ : رات ہو یا دن حرمت جو ان ہو یا جوڑھی جمع ہو یا عید یا جماعت پنجگانہ یا مجلس و عطا مطلقاً خوردتوں کا جانا منع ہے۔	۳۳
۳۸۶	۲		

۳۴	فت	بے کسی صحیح و جائز حاجت شرعی کے سہمہ میں سوار ہونا نہ چاہیے کہ اس کے نیچے آگ ہے۔	۲۰۹	۱
۳۵	مسئلہ	جنود و نصاریٰ کے برتن اگر خریدے یا کسی طرح ملے ان میں بغیر پاک کیے کھانا پینا مکروہ ہے۔	۲۱۵	۱
۳۶	مسئلہ	اگر فرماتے ہیں اگر جنگل میں ایک کتا ایک عربی کا ذبیحہ سے مرے جاتے ہوں اور مسلمان کے پاس ایک کی پیاس کے قابل پانی ہے کتے کو پلائے اور عربی کو نہ دے۔	۲۲۱	۲
۳۷	مسئلہ	سوال جو بے ضرورت شرعیہ حرم ہے کچھ مال ہی مانگنے پر موقوف نہیں بلکہ اجنبی سے کسی کام یا خدمت کو کتنا بھی سوال میں داخل ہے خصوصاً دوسرے کے نام یا بچے یا کینز و غلام سے اقول جو کسی کسی کے فکر سے کام لینا بلکہ ماہم انبساط و بے تکلفی اس حد تک نہ ہو۔	۲۳۷	۹
۳۸	مسئلہ	رافضی کے یہاں کچھ کنا پینا برگزر چاہیے۔	۵۷۲	۲
۳۹	مسئلہ	جو اسب سوار میں دیر رہیں۔	۶۱۹	۱
۴۰	مسئلہ	سلام شروع ملاقات کے وقت سے دیر کے بعد یا کچھ کلام کر کے خلافت سنت ہے۔	۶۱۹	۲
۴۱	مسئلہ	بچے نے جب تک بات نہ کی بروائے مرد و عورت سب بے پردہ نہیں کیے ہیں یہی وہ عمر ہے جس تک ستر عورت کی احتیاجت نہیں۔	۶۵۶	۲
۴۲	مسئلہ	بدن یا بال دیکھے یا چھوتے ہیں جو حکم زندہ سے کا تھا وہی فرد سے کا ہے اقول بلکہ بعض جگہ زندہ کہ شوہر حیات میں مس کر سکتا ہے اور بعد موت اس کے بدن کو اصلاً ہاتھ نہیں لگا سکتا۔	۶۵۶	۳
۴۳	مسئلہ	دوسرے کی کینز شرعی کا حکم مثل اپنی عورت کے ہے کہ پیٹ پیٹ اور نفات سے زانو کے نیچے تک دیکھنا جائز نہیں اس کے سوا میں جائز ہے بلکہ خوف فتنہ نہ ہو یا حاجت شرعیہ ہو تو چھونا بھی۔	۶۵۸	۱
۴۴	مسئلہ	اجنبی آزاد عورت کے ٹہر کی حرکت ٹھکی جس میں کان یا گلہ یا ہون کا کوئی ذرہ داخل نہیں اور ہتھیلی اور تنو سے دیکھنا اگرچہ حرام نہیں۔ ہاں مکروہ تحریمی ہے کہ ترک جست		

- ۶۵۸ ۲ مگر اُس کے ان مواضع کا بھی چھوٹا مطلقاً حرام ہے ورنہ شے کو حرام ہے کہ اجنبی عورت کا ہاتھ پکڑ کر بیٹ لے۔
- ۶۵۸ ۳ مسئلہ: دوسرے کی کمیز شرمی اگر اس کے سر میں تیل ڈالے یا ہاتھ پاؤں دبا لے یا نہلانے میں اس کا بیٹ پیٹ لے جائز ہے جبکہ نیت بد نہ ہو۔
- ۶۵۸ ۴ مسئلہ ضروریہ اس شد ضروریہ: آزاد عورت کو حرام ہے کہ کسی نامحرم مرد کے بدن کو ہاتھ لگائے اگر ہر ہاتھ یا پاؤں کو، اور مرد پر حرام ہے کہ اسے ہنس کی اجازت دے، یہاں سے شائع زمانہ سستی لیں کہ اجنبی جوان مریدات اور وہ خود بھی ضعیف نہیں پھر یہ ان کے قدم لیتیں ان کے ہاتھوں کو برسر دیتیں آنکھوں سے لگاتی ہیں ان پر فرض ہے کہ انھیں ان حرکات سے شدت روکیں یا ان ہی بعض لوگ نہانے میں نائی یا اخیل سے ہاتھ پاؤں یا پیٹے ملواتے ہیں یہ بھی حرام ہے اور احتراز فرض و لاحول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم۔ البتہ اگر عورت بہت ضعیف برابریا ہے کہ محل قذ نہیں یا یہ بہت ضعیف بڑھاپا ہے اور بطن میں سے کسی جانب احتمال فساد نہیں تو مصافحہ کی اجازت ہے۔ اقول: زیریں اس کے پاؤں پورے سے اُس عورت کو طاعت نہ کی جائے گی اور اسی قیاس پر پیٹ ملنا جبکہ بر طبع قذ سے امن بروا اللہ تعالیٰ اعلم۔
- ۶۶۳ ۲ مسئلہ: جہاں کوئی نجاست پڑی ہو تلاوت مکروہ ہے۔
- ۶۶۳ ۳ مسئلہ: اگر کوئی جنب یا حیض یا نفاس والی عورت پاس موجود ہو تو قرآن مجید کی تلاوت میں کوئی حرج نہیں بلکہ اگر اپنی عورت حاضر یا غائبہ کی تود میں سر رکھے لیٹا ہو اُس وقت بھی تلاوت کر سکتا ہے۔
- ۶۶۳ ۴ مسئلہ: کپڑے میں بامنے کا اعتبار ہوتا ہے تانے کا عاقل نہیں، بام اگر لپٹم بر راکر ناجائز ہے اگرچہ تانا سوت ہو، اور بانا سوت ہے تو جائز اگرچہ تانا لپٹم ہو۔
- ۶۶۹ ۲ مسئلہ: مٹی کا نا حرام ہے یعنی زیادہ کہ مضر ہے خاک شفا شریف سے تبرکاً قدر سے چک لینا جائز ہے جیسے پانی میں چونا، کمافی نصاب او حصاب۔
- ۶۹۴ ۳ مسئلہ: سیب کا چونا حرام ہے جس پانی پر وہ چونا لگا ہو اس کا کھانا حرام ہے۔
- ۷۰۱ ۲ مسئلہ: بلا ضرورت دو امنہ پر کوئی ایسی چیز سانا جس سے صورت بگڑے ناجائز ہے۔
- ۷۰۲ ۲

- ۵۳ مسئلہ: جہاد میں حربی کافروں کے ساتھ بھی مثلہ کرنا یعنی قتل کے بعد ناک کاٹ کا ثنا حرام ہے۔ ہاں عین قتل میں جہاں بھی ضرب ہو جو کچھ بھی قطع کیا جائے کمال اجر ہے۔
- ۵۴ مسئلہ ضروریہ: بعض نوجوان جو آپس میں کچڑ سے کھیلتے ہیں ایک دوسرے کے منہ پر کچڑ پڑتے ہیں یا جھنسی سے کسی کے سوتے میں اس کے منہ پر کانٹ لگاتے ہیں یہ سب حرام ہے۔
- ۵۵ مسئلہ: جس طرح بے وضو کو قرآن مجید کے حرفوں کو چھونا حرام ہے یونہی اس کے حاشیہ کی سادہ بیاضی کو۔ یوہی اس کی جلد کو۔ یونہی چولی کو جو پشتوں پر چڑھی ہوئی ہے اہل جہاد یا مقوسے میں ہوتا ان کا چھونا جائز ہے۔
- ۵۶ مسئلہ: مسلمان کو جائز نہیں کہ با اختیار خود اپنے نفس کو ذلت میں ڈالے مثلاً خدمت گاری کا ذکی زکری حدیث میں اس سے منع فرمایا۔
- ۵۷ مسئلہ: اگر کوئی مسلمان ٹھوک یا پیاس سے مرتا ہو اس کی اعانت مسلمانوں پر فرض ہے۔ ایسی حالت میں اگر وہ دوسرے کے پاس کھانا پانی پئے اس پر مانگن فرض ہے اور یہ خود مجبورانہ محتاج نہ ہو تو اس پر دینا فرض ہے۔
- ۵۸ مسئلہ: پانی ضائع کرنا حرام ہے۔
- ۵۹ مسئلہ: مال ضائع کرنا حرام ہے۔

### مسائل احياء موات

- ۱ مسئلہ: خود رو گھاس مالک کی ملک نہیں ہوتی جو کاٹ لے اسی کی ہے مگر اگر زمین جوتی اسے پانی دیا کہ گھاس اُگے تو اب یہ گھاس اس کی ملک ہوگی دوسرا بے اس کی اجازت کے نہیں لے سکتا۔
- ۲ مسئلہ: مباح چیز جیسے دریاؤں کا پانی جنگل کا خود رو پھل پھول ان پر جس کا ہاتھ پھیل پہنچ جائے اور قبضہ کر لے وہی مالک ہو جاتا ہے اس تفصیل پر جو آگے مذکور ہے۔
- ۳ مسئلہ: کسی مباح چیز کے ہٹنے کے لیے دوسرے کو اپنا نائب یا وکیل یا خادم

- ۴۲۲ ۳ یاد دگار بنانا صحیح نہیں جسے وکیل کیا جب وہ قبضہ کر لیا وہی مالک ہو جائیگا۔
- ۴ مسئلہ : کسی سے بلا اجرت کہا جنگل سے میرے لیے لکڑیاں یا پتے وغیرہ لے آؤ یا مثلاً جرن یا پھیلیں شکار کر دو اس نے کیا لکڑیوں پتوں شکار کا خود ہی مالک ہو ایوں ہی جنگل میں جو برف آسمان سے گرا وہ منگوا یا تو اٹھانے والا ہی مالک ہوگا۔
- ۴۲۳ ۱
- ۵ مسئلہ : مباح چیزوں کی تحصیل، جیسے غیر ملک جنگل سے گھاس لکڑی شکار یا دیر یا مہر کنویں سے پانی لینا اس میں شرکت نہیں ہو سکتی کہ ایک کرے اور دونوں کی ملک ہو بلکہ جو حقنی چیز لے گا وہی تنہا اس کا مالک ہوگا اور جو چیز دونوں نے مل کر حاصل کی مثلاً ایک لکڑی دونوں نے کاٹی تو دونوں اس کے مالک ہوں گے اور اگر ایک نے قبضہ کیا اور دوسرا مددگار تھا تو چیز قابض کی ہوگی اور مددگار کو مزدوری ملے گی جو کچھ ایسے کام پر ملتی ہو
- ۴۲۸ ۶
- ۶ مسئلہ : جو سرکاری زمین میں باذن سلطان کنواں کھودے اس کے گرد چالیس پیسے ہاتھ تک دوسرے کنواں کھودنے کی اجازت نہ ہوگی۔
- ۵۴۳ ۴

### مسائل شرب

- ۴۱۶ ۵-۱ مسئلہ : کنویں کا پانی کنویں کے مالک کا نہیں خالص ملک خدا ہے۔
- ۲ مسئلہ : مینہ کا پانی جس کے برتن میں خود بچھ جائے برتن والا اس کا مالک نہ ہوگا جو لے لے اسی کا ہے۔ ہاں اس کا برتن بے اس کی اجازت استعمال نہیں کر سکتا۔
- ۴۱۷ ۲-۲ مسئلہ : اگر کسی نے برتن اسی غرض سے رکھا کہ اس میں مینہ کا پانی آئے تو اس پانی کا وہی مالک ہوگا دوسرا بے اس کی اجازت کے نہیں لے سکتا
- ۴۱۷ ۳-۲ مسئلہ ضروریہ و ہشتیوں کے بچے اکثر کنوؤں پر پانی بھرتے اور لوگ ان سے پینے یا دھو کر پانی لیتے ہیں یہ حرام ہے۔
- ۴۲۴ ۲-۵ مسئلہ : سقاہت تک کسی کے برتن میں نہ ڈال دے پانی کا خود مالک ہے اگر نید کے گھر لے جانے کو مشک بھری اور اس کے برتنوں تک لے گیا اس وقت بھی ہے اختیار ہے کہ وہاں نہ ڈالے دوسری جگہ لے جائے یا جو چاہے کرے، ہاں جب اس کے برتن

- ۴۴۲ | ۴ میں ڈال دیا اب یہ اس کی اجازت کے ہیں لے سکتا۔
- ۴۴۳ | ۶ مسئلہ: بھرے کے بھرے ہوئے پانی سے جو اس کی ملک ہو بے حالت احتیاج اس کے ہاں پانی کو انتفاع میں بھی وقت ہے۔
- ۴۴۴ | ۷ مسئلہ: بقایت مشکلمہ: بہت مستعد کنوئیں میں ہے کہ اگر نابالغ نے حوض یا کنوئیں سے پانی لے کر کچھ حصہ اس میں ڈال دیا اب اس حوض یا کنوئیں کا پانی سب پر حرام ہو گیا۔
- ۴۴۵ | ۱ مسئلہ: نابالغ کا ملک پانی اگر اس کے گھر سے اور بھی کوئی شخص کنوئیں یا مباح حوض میں ڈال دے گا اس کا استعمال بھی اسی طرح حرام ہو جائے گا۔
- ۴۴۵ | ۲ مسئلہ: یہ پانی اس نابالغ کے والدین بشرط احتیاج بالاتفاق استعمال کر سکتے ہیں اور ایک روایت پر بلا احتیاج بھی۔
- ۴۴۶ | ۱ مسئلہ: نابالغ کی ملک کا یہ پانی کہ کنوئیں یا مباح حوض میں مل گیا کسی طرح کتنے ہی دامن کو ضرر یا بھی نہیں جاسکتا نہ اس کی بیع سے نہ اس کے ورنہ کی۔
- ۴۴۶ | ۲ مسئلہ: نابالغ کی ملک کا پانی اگر کسی کے ملک پانی میں مل گیا مثلاً گڑے وغیرہ میں تو اس پانی کا استعمال بعد کو بھی حرام ہو جائے گا حتیٰ کہ اس کے مالک کو۔
- ۴۴۶ | ۳ مسئلہ: کچھ پانی وغیرہ کی خصوصیت نہیں نابالغ کی ملک کی کوئی چیز جب دوسری چیز میں اس طرح مل جائے گی کہ تیز نہ ملے جو مثلاً کسی کے دودھ میں نابالغ کا پانی یا پانی میں عرق یا گھیوں میں گھیوں یا چاول میں چاول جب بھی یہ حکم ہے کہ وہ چیز حرام ملک پر بھی حرام ہو گئی۔
- ۴۴۶ | ۴ مسئلہ: کسی کے غلام یا کنیز شرعی نے جو پانی کنوئیں یا مباح حوض سے بھرا وہ مالک عاقل بالغ کی اجازت سے جہاز ہو سکتا ہے اب اجازت دے یا غائب ہے اور اسے خبر پہنچے اس وقت اجازت دے اور اگر اس کا مالک نابالغ یا معتوہ ہے تو عاقل بالغ ہونے کے بعد اس کی اجازت درکار ہے۔
- ۴۴۶ | ۵ مسئلہ: یہ احکام ٹھہرے ہوئے پانی میں ہیں اگر چہ وہ دور دور یا زائد ہو جاری پانی میں اگر نابالغ کی ملک کا پانی مل جائے تو اس کا استعمال ناجائز نہ ہوگا۔
- ۴۴۶ | ۶ مسئلہ: جس پانی میں نابالغ کا پانی مل گیا اسے جس طرح صرف میں نہیں لاسکتے



زیر ہی چھینک بھی نہیں سکتے اُبال بھی نہیں سکتے **اقول** مگر یکہ کنواں ناپاک ہو جائے اس وقت کل یا بعض جتنے ڈول نکالتے کا حکم ہو بظاہر اس کی اجازت ہوتی چاہئے فان المقصد فیہ الی الاملاہ دون الا فساد الا تری اذا كان حوضاً مملوً بالعذیرۃ صاۃ فتحس فامہ یطہر بالاجراء ولا یستترک فاسداً علی الصی فلیست اصل (کیونکہ اس میں مقصد پانی کی اصلاح ہے پانی کا فساد مقصود نہیں۔ کیا آپ نے نہیں دیکھا کہ جب حوض بچے کی ملکیت ہو اور اس میں پانی ہو پھر کس ہو جائے تو پانی جاری کر کے اسے پاک کیا جاتا ہے اور فساد پانی کو بچے کے لیے نہیں چھوڑا جاتا، غور کرو۔ تب) اور اسلم یہ ہے کہ اس نابالغ کی ملک کا اگر کوئی جانور ہو قبلاً پانی اس نے ڈالا تھا اس جانور کو پلا دیں یا اس کی کوئی عارت بنی ہو اس کے گارے میں ڈال دیں یہ ڈول بھی محسوب رکھیں جو باقی رہے کمرے سے اور کھان میں ہذا ما عندی واللہ اعلم (یہ وہ ہے جو مجھ پر ظاہر ہوا اور اللہ تعالیٰ زیادہ بہتر جانتا والا ہے۔ ت)

۲۳۷ ۲

۲۳۷ ۳

۲۳۹ ۱

۲۳۹ ۶

۲۵۹ ۵

مسئلہ ۱۶: اگر عین یا سہیل نہ اسے ہاں دیا تو بلا وقت ہوا ہو گیا۔

مسئلہ ۱۷: الحمد للہ مشکل کی سہل آسانی حوض یا کنویں میں نابالغ نے جتنا پانی ڈالا ہے اتنا یا اس سے زائد بھر کر اسے دے دیں باقی کا استعمال جائز ہو گیا۔

مسئلہ ۱۸: یہاں جواز کے لیے پانی کا جریبان نہ مطلقاً کافی نہ ہمیشہ ضرور بلکہ اتنا پانی نکل جانا چاہئے جتنا نابالغ نے ڈالا تھا۔

## مسائل دیت

مسئلہ ۱: ہاتھ میں انگلیاں اصل ہیں وہ نہ اگر کسی کی انگلیاں کاٹ دیں پورے ہاتھ کا دیت لازم آئے گا۔

## مسائل مایات

مسئلہ ۱: جس کے کسی پر مشابہت نہ ہو پے آتھ ہوں کہ اس نے دیا لیجیہ اور

- ۳۹۳ ۲ کسی وجہ سے جوئے اور اسے اس سے روپیہ ملنے کی امید نہیں تو سو روپے کی مقدار تک اس کا جرمانہ ملے سکتا ہے آجکل اس پر فتویٰ دیا گیا ہے مگر پتے دل سے بازار کے بھاؤ سے سو ہی روپے کا مال ہو زیادہ ایک جیسے کا ہو تو حرام در حرام ہے۔
- ۶۵۹ ۷ مسئلہ : دیوبند پر ڈگری ہوئی اس کا مال ادا سے دس میں لیا جائے گا مگر پہنے کے ضروری کپڑے نہیں لیے جاسکتے۔

## مسائل وصی

- ۴۲۷ ۱ مسئلہ : ماں باپ محتاج ہوں تو اپنے بچے کا مال بعد حاجت بل قیمت لے سکتے ہیں اور غنی ہیں لیکن اس وقت اپنے مال پر ہاتھ نہیں پہنچتا مثلاً سفر میں ہیں اور بچہ کا مال موجود ہے تو قیمت لے کر خرچ کر سکتے ہیں جب اپنا مال ملے قیمت ادا کریں۔
- ۴۲۸ ۲ مسئلہ : باپ کو اختیار ہے کہ اپنے نابالغ بچہ کو استاد کی خدمت کے لیے لے کر یہ مفت اس کا کام کاج جو اس کے قابل ہے کرے اور وہ اسے تعلیم کرے اگرچہ کسی جائز پیشہ ہی کی۔
- ۴۲۸ ۳ مسئلہ : باپ اور دادا اور ان کے وصی کو اختیار ہے کہ نابالغ سے اسے ادب دینے اور کام کی عادت ڈالنے کے لیے اس کے لائق کی خدمت لیں۔
- ۴۳۰ ۴ مسئلہ : ماں نے اپنا مال اپنے خیم بچہ کے ساتھ لایا اور دونوں ساتھ کھاتے ہیں، اگر ماں کے حصہ میں معتد بہ زیادت آتی ہے تو اسے جائز نہیں۔
- ۴۳۱ ۵ مسئلہ : نابالغ خیم کماروں کو دیتا ہے ماں اس پر خرچ کرتی ہے اس میں سے ایک دو لقمے کھا سکتی ہے۔
- ۴۳۲ ۶ مسئلہ : دوسرے کے بچے سے سہل سہل کام لینا مثلاً محلہ میں سے غلام کو ملا لیا یہ بات کہہ آ اس قدر میں حرج نہیں۔
- ۴۳۳ ۷ مسئلہ : جس سے جتنی بے تکلفی ہو اس کے مال میں تصرف کرنا اس کے غلام یا نوکر سے آسان کام لینا ہے اس کے پوچھے بھی جائز ہے جہاں تک معلوم ہو کہ وہ روا رکھے گا اسے ناگوار نہ گزرے گا۔
- ۴۳۴ ۸ مسئلہ : استادوں کا اختیار ہے کہ باپ ادا یا انکے وصی کی اجازت اپنے شاگردوں سے معمولی کام خدمت لیں، جہاں تک عظیم دستور برادر اس میں بچہ کو ضرر نہ ہو مگر ان کا جہاں لیا جاسکتے ہیں ان سے ضرر اکر استعمال کر سکتے ہیں۔

۹ مسئلہ: استاد جسے کچھ سے خدمت لینے کا اختیار ہے یہ کر سکتا ہے کہ بچے سے پانی بھرنے کو کہے جیکہ وہ ہوشیار ہو اور اس برتن مثلاً ڈول یا گھڑے کو بھر کر کنویں سے نکالنے کی طاقت رکھتا ہو جب وہ اسے بھر کر کنویں تک لائے اس وقت استاد اس کے ہاتھ سے لے کر کنویں سے باہر نکلے گا لے یا کسی بالغ شاعر وغیرہ سے نکھولے اب اس پانی کا استعمال جائز ہوگا۔

۴۳۲

۱۰ مسئلہ: ماں باپ دادا و ادوی پنے بچے سے کام لے سکتے ہیں یا توڑوں کے محتاج ہیں یا نہ کر رکھے کی طاقت نہیں یا بچے کو ادب دینے کام سکھانے کی عادت ڈالنے کیلئے۔

۴۳۴

### مسائل فرائض

۱۱ مسئلہ: غسل کنوں و حق کی حاجت تقسیم ترکہ بلکہ ادائے دیون پر بھی مقدم ہے جب تک اس سے فراغ نہ ہو لے کوئی قرض خواہ بھی کچھ نہ پائے گا نہ کوئی وصیت نافذ کی جائیگی نہ کسی وارث کو کچھ دیا جائے گا۔

۶۵۹

### مسائل فقہیہ

۱ مسئلہ: زیادہ احتیاط یہ ہے کہ صدقہ فطر و خیرہ روزہ و نماز و کفارہ قسم وغیرہ میں ہم صانع گیسوں جو کہ چمپانے سے دینے ہائیں بین حسن تہیں یہ سچو الیس ارہ پے بھر جو ٹیکہ ہوا رسل سے آجائیں کہ نہ اونچے رہیں نہ نیچے اس برتن بھر کر گیسوں کو ایک صدقہ بکھا جائے ہم نے تجرب کیا چمپانہ نیم صانع جو میں بریلی کے سیر سے کہ سرور پے بھر کتبہ اٹھنی ہو اوپر پونے دو سیر گیسوں آتے ہیں فی کس اتنے دیے جائیں۔

۲ مسئلہ: تنہا و تنہا مسنون پانی زہوری سیر سے کہ چمپانہ سے روپے بھر کا ہے تقریباً آٹھ پاؤ اوپر سیر بھر ہے اور باقی غسل کا ساڑھے چار سیر کے قریب بھر غسل کا چٹا تک اور ساڑھے پانچ سیر سے کچھ زیادہ۔

۱۴۴

۴۵

۳ مسئلہ: حکم نکت کے لیے ہوتا ہے مگر حکمت پر اس کا مدار نہیں رہتا ہندہ کو حکم کا اتباع چاہیے حکمت جو اسے معلوم ہے موجود ہو یا نہیں جیسے سفر میں دور رکعت کی تخفیف اس حکمت کے لیے ہے کہ سفر مشقت ہے اور مشقت طلب آسانی پھر اگر بادشاہ وقت کو سفر میں کوئی مشقت نہ پہنچے بلکہ سیر و شکار سے اور زیادہ راحت و فرحت ہو جب بھی قصر ہی کرے گا کہ اسے حکم سے کام ہے نہ کہ حکمت سے۔

۲۴۴

- ۲ ف : محدث بیب مطلق ہو تو اس سے مراد بے وضو ہوتا ہے نہ جس پر غسل ہے۔ ۲۵۵
- ۵ مسئلہ : امانت و بیب و صدقہ و شرکت و مضاربت و نصب میں دو پے اشرفی جو دیئے گئے وہی متعین ہوتے ہیں مثلاً سو روپے زیب کے پاس امانت رکھے نزدیک حرام ہے کہ ان روپوں کو دوسرے سو روپوں سے بدلے یا کسی کی اشرفی چھین جائے یا اشرفی اسے پھیر کر دینا فرض ہے دوسری دلیل کہ نہیں دے سکتا اگر چہ بعینہ وہی سکہ وہی حالت ہو۔ ۴۱۹
- ۶ مسئلہ : مسائل فقہ میں ملن اگر غائب ہو مثل تین جے ورنہ مثل و ہم نامعتبر۔ ۲۲۱
- ۷ ف : استنار ایک قلمہ ہا شے دھرتی ہے اور رطل ۲۳ تولے ۹ ماشے۔ ۵۶۰
- ۸ مسئلہ : شریعت مطہرہ جو شخصیں عطا فرماتی ہے مثلاً مسافر روزہ قضا کر سکتا ہے چار رکعتیں فرض کی دو پڑھے گا پانی میل بھر دوں ہو تو نمازی تم کرے ان میں مطیع مامی سب شریک ہوتے ہیں اگر کسی نے کسی نا جائز کام کے لیے سفر کیا ہو وہ بھی قصر کرے گا اور روزہ قضا کر سکے گا اور جو معاذ افترا سے جنب ہو اور پانی نہ پایا تمیم کرے گا۔ ۶۲۶
- ۹ مسئلہ : جہتہ یا درہ کہ ہم یہ بیانیے میں قابل مشقت بھی عذر نہیں ہو سکتی مشقت شدید ضرر ہے۔ ۶۳۲
- ۱۰ مسئلہ : قراب کی بات میں وہ سرے کو اپنے اوپر ترجیح دینی کہ اس کے کہنے کیجیے آپ چوڑی یہ نہ چاہئے اقول مگر محل ادب میں کہ یہاں اسے ترجیح دینا ہی بڑی قربت ہے جیسے نماز جنازہ میں حکم ہے کہ باپ کو مقدم کرے اگر چہ بیٹے کا حق ہے بلکہ میں ہے : مع من التقدّم لئلا یتخف یا بیہ ظلم تسقط ولا یتد بال تقدیم۔ ۶۵۵
- ۱۱ مسئلہ : عبادت کی چار قسمیں یا مقصودہ مشروطہ بطہارت - مقصودہ غیر مشروطہ مشروطہ غیر مقصودہ - غیر مقصودہ و غیر مشروطہ اور ان کی مثالیں۔ ۶۶۴
- ۱۲ مسئلہ : اختلاف ائمہ سے حتی الامکان بچنا مستحب ہے جب تک اپنے مذہب کا کوئی مکروہ نہ لازم آئے مثلاً با وضو نے اپنے حضر مخصوص کو کھانے میں ہاتھ لگایا ہمارے نزدیک وضو نہ کیا امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک جائز ہے کہ وضو کرے لیکن اگر وضو کر کے وہیں بیٹھا ہے اور کھایا تو وہیں دوبارہ وضو نہ کرے کہ

یہ مجلس بدلے دو بارہ وضو مکروہ ہے بلکہ مجلس بدل کر وضو ناجائز ہے۔

## رسوال مفتی

۸۰۸

۵

۱ قائد ضروریہ : خلافت مذہب بخش اگرچہ امام ابن الہمام کی ہوں مقبول نہیں جبکہ خلافت اختلاف زمانہ سے ناشی نہ ہو۔

۲۱

۲

۱۸۸

۳

۲ فت و کتب شروح حدیث میں جو مسئلہ کتب فقہ کے خلاف ہو معتبر نہیں۔  
۳ فت و تنبی اگرچہ مطلق ذکر کی جائے اپنے اسباب و شروط و احکام و آثار پر خود ہی ولایت کرے گی۔

۹۰

۷

۲۰۲

۱

۴ فت و شرعی کے وہ معنی ہیں مقبول فی الشرع و مطلوب فی الشرع۔

۲۸۵

۳

۵ فت و چند باتیں ہیں جن کے سبب قول امام بدل جاتا ہے لہذا قول ظاہر کے خلاف عمل ہوتا ہے اور وہ چھ باتیں ضرورت ، دفع تخریج ، عتق ، تعامل ، دینی ضروری مصلحت کی تکمیل ، کسی فساد موجود یا مطلق بظنی غالب کا ازالہ ان سبب میں بھی حقیقتہً قول امام ہی پر عمل ہے۔

۳۸۵

۴

۶ فت و انہیں جہت صحیح و نہ کہ احادیث کا خلاف کیا جاتا ہے اور وہ خلافت نہیں ہوتا جیسے عورتوں کا جماعت و جمعہ و عیدین میں حاضر ہونا کہ زمانہ رسالت میں مکہ تھا اور اب مطلقاً منع ہے۔

۲۸۶

۱

۷ فت و علامہ شامی فرماتے ہیں ، ہم نے صرف تعذیب امام اعظم اپنے اوپر لازم کی ہے نہ کسی اور کی لہذا سارا مذہب حنفی کہا جاتا ہے ، نہ یوسفی وغیرہ امام ابو یوسف و غسیسہ کی نسبت سے۔

۳۸۸

۷

۸ فت و امام شافعی منقول ہیں دلائل مشائخ نے استنباط کیے ہیں ان کا ضعف اگر ثبات بھی ہو تو قول امام کا ضعف لازم آتا نہ کہ رد و میل امام کا بھی ضعف ثبوت نہیں ہوتا ممکن ہے کہ امام نے اور دلیل سے فرمایا ہو۔

۳۸۹

۲

۹ مسئلہ : جب کسی مسئلہ میں امام کا قول نہ ملے امام ابو یوسف کے قول پر عمل ہو ان کے بعد امام محمد پھر امام زفر پھر امام حسن بن زیاد وغیرہ جیسا کہ امام عبد اللہ بن مبارک و امام اسد بن عمرو و امام راہ و لیث بن سعد و امام عارف و داؤد طائی و غسیسہ

- ۱۰ فائدہ: مکروہ تحریمی کو حرام کہہ سکتے ہیں۔
- ۱۱ فائدہ: ایک ہی چیز میں اختلاف سہل سے مضیق کا فتویٰ مختلف ہو جاتا ہے اسی چیز کو پوچھیں کہ گاجائز، اسی کو پوچھیں کہ گانا جائز، اختلاف احوال سے یہ اختلاف پیدا ہوتا ہے۔
- ۱۲ فائدہ: کسی مسئلہ میں کوئی امام معتد جو قید زیادہ فرماتے اور اوروں سے اس کا خلاف ثابت نہ ہو واجب القبول ہے اقول: صورتیں چار ہیں دوسروں کے یہاں اس کی نفی اثبات کچھ نہیں یہی وہ صورت مذکور ہے بعض دیگر نے خلاف کیا اور ترجیح مانے سے جب بھی حکم وہی ہے اور ترجیح اسے ہے تو بالعکس اور کسی کو ترجیح نہ دی گئی تو حسب دستور احوط یا اليسر یا اوفق یا اوفق لمولود منظور۔
- ۱۳ فائدہ: اقصیہ شراح اطلاق متون کی مخالفت نہیں بلکہ بیان مراد ہے۔
- ۱۴ فائدہ: افادات علماء میں کچھ مسائل معیوب نہیں امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی کتب میں مسائل مکرر ذکر فرمائے کہ لوگوں کو وہی فتویٰ معلوم ہو جائے۔

## عقائد

۱ فائدہ حبیلہ: ہر نیک کام سے گناہ دھلتے ہیں مگر جو چیز قربت میں صرف کی گئی اس کی طرف گناہوں کی نجاست حکمہ منقل جو نام صرف اسی چیز میں ہے جسے بالخصوص شرع مطہر نے اس قربت کی اقامت کو معین فرمایا ہو جیسے وضو غسل میں پانی یا زکوٰۃ میں مال۔ یہ حکم مطلق ہو تو نیک الٹی بدی ہو جائے مثلاً پانی پلانا ضرور کاہر تو آب ہے اب جو پانی پلانے کے لیے لیا اگر گناہوں کی نجاست اس میں آ جائے تو پانی پاک یا خراب ہو جائے تو نجس یا مکروہ پانی پینے کو دینا ٹھہرے اور یہ نیک نہیں بدی ہے یہاں سے ظاہر ہوا کہ وہاں یہ مخذولین کا زکوٰۃ پر قیاس کر کے انبیاء اولیاء کے کھانے کو معاذ اللہ بلفظ نجاست تعبیر کرنا کہ حدیث کی وجہ سے اس میں نجاست آگئی جیسا کہ وہاں یہ کہ براہین قاطعہ وغیرہ میں ہے یہ محض ان خبیثوں کی نجاست و حاققت ہے نیاز اولیاء سے کھانا متبرک ہو جاتا ہے ہاں خبیثوں کے لیے

خباثت ہے کہ قال اللہ تعالیٰ:

الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ  
وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ أُولَئِكَ حِسْرَتُهُمْ مِمَّا يَقُولُونَ -

(گندیاں گندوں کے لیے ہیں اور گندے گندیوں کے لیے اور ستھریاں ستھروں  
کے لیے ہیں اور ستھرے ستھروں کے لیے، ستھرے اور ستھریاں ان گندوں کی  
پاؤں سے پاک ہیں) والحمد للہ ۱۲ -

۲۲۳ ۷

۲ مسئلہ: ایمان ہے کہ اللہ تعالیٰ فاعل مختار ہے جو کچھ ہوتا ہے اسی کے ارادہ  
سے ہوتا ہے اس کے ارادہ کے سوا عالم میں کوئی شے موثر حقیقی نہیں، نہ آگ  
اجلاتی ہے نہ پانی بکھتا ہے بلکہ اسی کے ارادہ سے جلنا بجھنا پیدا ہوتا ہے اس نے  
اپنی حکمت بالغہ کے مطابق اسباب و مسببات میں ربط فرما دیا ہے کہ وہ بھی اسی  
کے ارادہ کا ہر وقت محتاق ہے وہ چاہے تو چیز پانی سے جل جائے آگ سے بجھ جائے  
آتشیں شیں کان دیکھیں وغیر ذلک۔ چاہے تو اسباب کو معطل کر دے لاکھ سبب  
موجود ہوں اور مستتب نہ ہو سکتے نہ ہو سبب کو مہر دل ذرا دے کوئی سبب  
نہ ہو اور مستتب موجود ہو جائے اسلوا انت اللہ علوف کل شئی قدید۔

۲۹۰ ۱

(جہاں لو بیشک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔ ت)

۵۵۰ ۳

۳ فائدہ: جہنم کی آگ سخت اندھیری کی طرح کالی تاریک اندھیری ہے اس کی لپٹ میں اصل  
روشنی نہیں۔

۵۵۸ ۱

۴ مسئلہ: مسلمان جو جانور نیازا دیا کے لیے ذریعہ کہتے ہیں حلال ہے اور ان پر  
یہ بدگئی کہ وہ معاذ اللہ غیر خدا کی عبادت چاہتے ہیں سخت حرام۔

۵۵۸ ۲

۵ مسئلہ: اگر کوئی جاہل ایسی ملعون نیت کرے بھی اہل ذابحہ کہہ کر ذبح کرے  
جانور حلال ہے کہ یہاں ذابحہ کی نیت کا اعتبار ہے اور اسے حرام کہتا قرآن عظیم  
کے خلاف ہے۔

۵۵۸ ۳

۶ مسئلہ: اگر کوئی مرتد یا مشرک بت پرست کوئی جانور ذبح کرے تو اس ذبح  
سے اس کی کھال پاک ہو جانے میں دونوں قول باقوت ہیں اور احتیاط اس میں  
ہے کہ ناپاک سمجھیں۔

- ۷ مسئلہ : انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام حلالِ حیات و حلالِ وفات میں ہمیشہ ہر وقت طیب و طاهر ہیں۔
- ۸ مسئلہ عقائد : انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی موت یعنی ان کے اجساد طیبہ سے ارواح طاہرہ کا جدا ہونا صرف ایک آن کے لیے ہوتا ہے پھر ویسے ہی زندہ ہو جاتے ہیں جیسے حیات ظاہری میں تھے جسم و روح سے معا و لہذا ان کا ترک نہیں جتنا ان کے بعد ان کی ازواج سے نکاح حار۔
- ۹ مسئلہ : انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو مُردہ کہنا حرام بلکہ بطورِ توہین ہر تو صریح اکفر ہے۔ مگر وہ جل نے شہید کو مُردہ کہنے سے منع فرمایا۔ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی حیات ان سے بدرجہا زیادہ ہے شہید کی حیات احکام دینا میں نہیں اس کا ترک بے گناہی کی بل بل عدت کے بعد نکاح کر کے کی بخلاف انبیاء کے کام
- ۱۰ مسئلہ : تمام کافر اگرچہ بظاہر کہہ کر تہار گرا ہوں جیسے وہ بایہ وغیرہم یہ سب اللہ عزوجل سے محض جاہل ہیں اللہ ہے ۔ ۔ ۔ میں اور آپ ۔ ۔ ۔ ہیں اللہ کہ رہے ہیں وہ نہ نہیں۔
- ۱۱ مسلمانوں کے سوا اللہ تعالیٰ کو کوئی نہیں جاسا لگا کہ وہ اگرچہ نمازیں پڑھیں حال اللہ تعالیٰ قل رسول کہیں اللہ عزوجل کو برگز نہیں جانتے۔
- ۱۲ مسئلہ : جمیع صفات کمال اللہ عزوجل کے لیے لازم ذات ہیں اور حملہ خوب و نقائص کذب جمل وغیرہ سب اس پر محال بالذات ہیں کہ اصلاً کسی طرح امکان نہیں رکھتے و پانی کہ ان کو ممکن کہتا ہے گمراہ بدیہی ہے۔
- ۱۳ عقیدہ : رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسلمانوں پر ان کی جانوں سے زیادہ اختیار رکھتے ہیں۔
- ۱۴ عقیدہ : رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسلمانوں کے جان و مال کے مالک ہیں اگر وہ کسی مسلمان سے کچھ طلب فرمائیں وہ معاذ اللہ سوالی نہیں بلکہ یقیناً ایسا ہے جیسے اصولی اپنے غلام سے اس کی کمائی کا کچھ حصہ لے کہ غلام اور اس کی کمائی سب مولیٰ کی ملک ہے اسی لیے حدیث اکھر جنہو اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی انا مالک الا ملک



یا رسول اللہ میں اور میرا مال کسی کے ہیں حضور ہی کے ہیں یا رسول اللہ!

۱۰ ۷۵۵

## سریل مذہبیاں

۱ قائد و امام شخص علی الاطلاق نے باوصف قہر اجتہاد مسئلہ جہر امین میں مخالفت مذہب کی جرأت نہ کی اور فرمایا مجھے کچھ اختیار ہوتا تو میں کئی دلوں قلوں میں اتفاق کراتا کہ نہ زور سے ہونہ بالکل آہستہ۔

مسلمانوں انصاف! ان اکابر کی تو یہ کیفیت اور جاہلانہ بنے تیز کہ اکابر کا

۴ ۳۹۸

کلام بھی نہ کھسکیں وہ امام کے مقابلہ کو لیا۔

۲ مسئلہ: تعلیقہ شخصی واجب ہے اور یہ بات کہ جس مسئلہ میں جس مذہب پر چاہو عمل کرو باطل ہے اکابر نے اس کے باطل ہونے کی قطع یہ فرمائی اس کے سبب غیر متعہ یابیوں کا دین میں ایک بڑا فتنہ پیدا ہوا۔

۱ ۴۰۱

۳ ترجمہ قائد جلیلہ: بعض علماء بحث کی جگہ لکھ تو گئے ہیں کہ آدمی جس قول پر چاہے عمل کرے مگر یہ بحث ہی تک کہیں بات ہے دل اس کے لیے پسند نہیں کرتے بلکہ پڑ جانتے ہیں جا بجا جس کی مسئلہ میں یقینی حرام کا اندیشہ سمجھتے ہیں صاف فرمادیتے ہیں کہ اسے عوام پر ظاہر نہ کیا جائے کہ وہ مذہب کے گراہنے پر جرأت نہ کریں پھر یہی علماء علم بھرا اپنے کو حنفی ہٹا فنی، مالکی، حنبلی کہتے کہلاتے رہے کبھی مذہب سے بقیہ ہی نہ برقی ٹھہریں اپنے اپنے مذہب کی تائید میں صرف کیں اور اس میں بڑے بڑے دفتر تصنیف ہوئے اور تہجد حلالے امت نے اس پر اجماع کیا بلکہ اپنے اپنے مذہب کی تائید میں مناظرہ تو زمانہ صحابہ کرام سے چلاتا ہے اگر مذہب کوئی چیز نہ ہوتا اور آدمی کو مل کے لیے سب برابر ہوتے تو یہ سب کچھ مناظرے اور ہزار ہا کتابیں اور انکرواکاہر کی دلوں کی کارروائیاں سب لغو فضول میں وقت و عمر و مال برباد کرنا ہوتا اس سے بدتر کوئی شہادت ہے۔

۲ ۴۰۱

۴ قائد و صابری صراطِ تہلیل کے کل میں مکتوبات اول کے ساتھ لہذا شرع مطہر نے انھیں مشرک ٹھہرایا اور ان کے اور مشرکوں کے اسکام میں فرق فرمایا مگر وہابیہ اللہ و رسول سے آگے بڑھتے اور پوری توحید کا اللہ الا اللہ مانے دے مسلمانوں کے لیے بات بات

۴۳۸ | پر مشرک کا لفظ گھڑتے ہیں وسیعہ الذین ظلموا ای مقبلین (اور اب  
جسنا چاہتے ہیں غلام رکس کروٹ چٹا کھائیں گے۔ ت)

## فوائد حدیثیہ

۱۱ | ترجمہ اصل عبارت : حدیث ضعیف سے استحباب ثابت ہوتا ہے نہ کہ سنیت۔  
۲۶ | قائد : حدیث ضعیف استحباب و اباحت میں بالاجماع مقبول ہے ۔

## فضائل و مناقب

۹۱ | ۱ مسئلہ : انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا وضو سونے سے نہیں جاتا۔  
۹۱ | ۲ قائد : انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی آنکھیں سوتی ہیں دل کبھی نہیں موتا ۔  
۳ | ۳ قائد : ملک عبدالعزیز اسلام مولانا عبد الحل نے فرمایا اگر کہا جائے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم کی دراشت سے حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بھی یہ مرتبہ  
حاصل تھا کہ حضور کا وضو سونے سے نہ ہوتا آنکھیں سوتیں وہ سید روحانہ اور ایسے  
ہی اور اکابر اولیاء جو اس مرتبہ تک پہنچے ہوں اگرچہ حضور غوث اعظم کے مراتب تک  
نہیں پہنچ سکتے تو یہ کہنا حق سے غیور ہو گا اور مصنف کا حدیث سے اس کی تائید کرنا  
۹۲ | ۴ مسئلہ : عینہ کے سوا باقی اور نواقض سے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا وضو  
جاتا ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے علامہ قسستانی وغیرہ نے فرمایا انبیاء علیہم الصلوٰۃ  
والسلام کا وضو کسی طرح نہ جاتا، اور مصنف کی تحقیق کو نواقض شکیہ مثل خواب و غشی سے نہ جاتا  
اور نواقض حقیقیہ مثل بزل وغیرہ سے ان کی غفلت شان کے سبب جاتا رہتا۔  
۹۲ | ۵ ف : بعض نواقض وضو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے لیے یوں نواقض نہیں کہ ان کا  
وقوف ہی ان سے محال ہے جیسے خون یا نماز میں غمغہ ۔  
۹۲ | ۶ ف : غشی میں انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے جسم پر ہر طاری ہو سکتی ہے دل مبارک  
اس حالت میں بھی سیدار و خبردار رہتا۔  
۹۳ | ۷ مسئلہ : حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فضائل شریفہ مثل چشما و غیرہ  
سب طیب ظاہر تھے جن کا کھانا پینا ہمیں حلال و باعث شفا و سعادت مگر حضور کی

- ۹۳ ۵ عنکبوت شای کے سبب حضور کے حکم میں حکم نجات دیکھتے
- ۸ فائدہ: حدیثوں میں جو ارشاد ہوا کہ حضور میں ہر عضو کے پانی کے ساتھ اس کے ٹخنہ نکلتے ہیں اہل کشف اسے آنکھوں سے دیکھتے ہیں۔
- ۲۴۵ ۱
- ۹ فائدہ: اگر شافعی فرماتے ہیں کہ نہ سب امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہمارے ایسے دقیق ہیں جن کو اکابر اولیاء سی پہچانتے ہیں۔
- ۲۴۵ ۲
- ۱۰ فائدہ: اولیاء فرماتے ہیں کہ امام اعظم و امام ابو یوسف سردارانِ اہل کشف و مشاہدہ ہیں۔
- ۲۴۵ ۳
- ۱۱ مسئلہ: حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حضور جگہ میل بنات کا بھی پانی ہمارے حق میں ظاہر مظهر ہے، اسی طرح تمام انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام۔
- ۲۵۴ ۳
- ۱۲ فائدہ جلیلہ: اہل اکابر ائمہ دین معاصرین امام اعظم وغیرہم رضی اللہ عنہ و عنہم کی تصریحات کہ امام ابو حنیفہ کے علم و عقل کو اوروں کا علم و عقل نہیں پہنچتا جس نے ان کا خلاف کیا ان کے ہمارے تک تارسانی سے کیا۔
- ۳۸۹ ۵
- ۱۳ فائدہ: استاد الحدیث امام شمس شاہد حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ و استاد امام اعظم نے امام سے کہا اے شہداء، تم جلسہ جو ادرہ میں بیٹھنا، اسے ابو حنیفہ، اتم نے تو دونوں کنارے لیے۔
- ۳۸۹ ۶
- ۱۴ فائدہ: امام اہل سنتین ثوری نے ہمارے امام سے کہا، آپ کو وہ علم کھلتا ہے جس سے ہم سب غافل ہوتے ہیں، اور فرمایا ابو حنیفہ کا خلاف کرنے والا اس کا محتاج ہے کہ ان سے مرتبہ میں بڑا اور علم میں زیادہ ہو اور ایسا ہونا دور ہے۔
- ۳۸۹ ۷
- ۱۵ فائدہ: امام شافعی نے فرمایا تمام جہاں میں کسی کی عقل ابو حنیفہ کی مثل نہیں۔ امام علی بن عاصم نے کہا، اگر ابو حنیفہ کی عقل تمام روئے زمین کے نصف آدمیوں کی عقلوں سے تولد ہوتے تو ابام ابو حنیفہ کی عقل غالب آئے۔ امام بکر بن حبیش نے کہا: اگر ان کی عقل کا تمام اہل زمانہ کی مجموعہ عقلوں کے ساتھ وزن کریں تو ایک ابو حنیفہ کی عقل ان تمام ائمہ و اکابر و مجتہدین و محدثین و عارفین سب کی عقل پر غالب آئے۔
- ۳۸۹ ۸
- ۱۶ فائدہ: امام شعرائی شافعی اپنے پیر و مرشد حضرت سیدی علی حواص شافعی سے راوی کہ امام ابو حنیفہ کے ہمارے ایسے دقیق ہیں کہ اکابر اولیاء کے کشف کے سوا کسی کے علم کی وہاں تک رسائی معلوم نہیں ہوتی۔
- ۳۹۰ ۱

- ۱۷ مسئلہ: رحم شریف غسلی و خیر کراہت جائز ہے اور نہ جیلے کے بعد استنجی و مکر وہ اور  
نچاست و حوا گناہ۔
- ۱۸ قائدہ جلیلیہ: ہر خیر بر نعمت ہر مراء بر دولت دیں میں دنیا میں آخرت میں روبرا دل  
سے آج تک آج سے ابد الابد تک جسے علی یا طہی سے حضور اقدس سید عالم صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم کے دست اقدس سے ملی اور طہی ہے معلیٰ حقیقی اللہ عزوجل ہے اور  
اس کی تمام نعمتوں کے بانٹنے والے صرف محمد بن عبد اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، دوسرے  
سے کوئی نعمت کوئی مراء کسی کو کسی ملی نہ ملے۔
- ۱۹ فی مذہب: اللہ اکبر شائستہ نیرت میں دودھ میٹھے آگ روشن رہتی صرف خوشے اور پانی پر  
اہلبیت طہارت کی گزر رہی۔
- ۲۰ مسئلہ: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کسی چیز سے شرف نہ پایا بلکہ جو چیز  
حضور کی طرف منسوب ہو گئی اسے شرف مل گیا۔
- ۲۱ مسئلہ: اللہ عزوجل نے خیر افضل اشیا کو بھی اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کے متعلق فرماتا ہے تاکہ اسی اشیا کو رسول صلی اللہ علیہ وسلم استقامت اقدس یا رینہ لاول  
شریف میں ہوئی نہ ماہ مبارک رمضان میں اور روزِ جہاں افزوز و دشمنیہ ہونی نہ روزِ مبارک  
جمہ اور مکاری مولد اقدس میں ہوئی نہ کبر بختہ میں۔
- ۲۲ دلائل افضلیت کوثر: ۱۱، آخرت میں وہی افضل ہے جو عند اللہ افضل ہے  
اور جو عند اللہ افضل ہے وہی نسبہ افضل ہے اور جو نسبہ افضل ہے جہاں ہو افضل ہے  
تو جو آخرت میں افضل ہے وہی دنیا میں افضل ہے اور شک نہیں کہ آخرت میں کوثر  
افضل ہے تو اب بھی کوثر زمر سے افضل ہے۔
- ۲۳ زمر: دنیا کا پانی ہے اور کوثر آخرت کا اور اللہ عزوجل فرماتا ہے بے شک آخرت  
درجوں میں بڑی ہے اور فضیلت میں زائد۔
- ۲۴ کوثر کا پانی جنت سے ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کوثر میں جنت  
سے دو پر تالے گر رہے ہیں ایک سونے کا ایک چاندی کا۔ اور فرماتے ہیں: میں لو اللہ کا  
مال بیشک مہا ہے، میں لو اللہ کا مال جنت ہے۔
- ۲۵ کوثر کا پانی اُمتِ محمد کے لیے زیادہ نافع ہے ایک قعر جس کے حلق میں بجائے گا

- ابہ الا و تک کبھی پیاسا نہ ہو گا نہ کبھی اس کے چہرے پر سیاہی آئے۔  
 ۱۵۱ اللہ عزوجل نے عطا سے کوثر سے اپنے حبیب افضل الرسل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 پر احسان عظیم رکھا کہ انا اعطینک النکوثر بیشک ہم نے کوثر عطا کی ہے تم کو کہ  
 بے مثل و یکتا ہو کوثر عطا فرمایا۔ اسی طرف انا میں ہمیر جمع اور اعطینک میں کاف مفرد کا  
 اشارہ ہے تو کوثر کی عظمت کا کیا اندازہ ہو سکتا ہے اللہ عزوجل ہم فقرا سے بے قدر کو بھی  
 اپنے حبیب کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کف کرم سے اُس میں سے پینا نصیب  
 فرمائے، آمین !
- ۲۳ قائدہ، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور محمد و سلم تمام جہان کے لیے رحمت الہیہ ہیں۔

### فوائد اصولیہ

- ۱ مسئلہ سنت مؤکدہ کے ترک عادت سے گرا دو مستحق عذاب ہوتا ہے۔
- ۲ قائدہ، حتی الامکان اختلاف عطا سے بچنا مستحب ہے جب تک اس کی رعایت میں اپنے  
 مذہب کا مکروہ نہ لازم آئے۔
- ۳ قائدہ، سنت چڑھی سنت مؤکدہ کا نام ہے اور مستحب راہہ سنت غیر مؤکدہ کا۔
- ۴ مسئلہ، سنت مؤکدہ کا ترک ایک آدمی بار مورث عتاب ہے مگر گناہ نہیں، اس  
 ترک کی عادت کرے تو گنہگار ہو گا اور اس بارے میں دفعہ اوہام و توفیق اقوال  
 حکمائے کرام۔
- ۵ قائدہ، اگرچہ فقہاء خاص مکروہ تنزیہی یا تنزیہی و تحریمی دونوں سے عام پر اطلاق کراہت  
 فرماتے ہیں مگر اصل یہی ہے کہ اس کے مطلق سے مراد کراہت تحریمی ہے جب تک  
 دلیل سے اس کا خلاف نہ ثابت ہو۔
- ۶ قائدہ، مکروہ تنزیہی لغت و شرعاً معنی غنہ نہیں اگرچہ نخیوں کے طور پر اس میں حینہ نہی ہو۔
- ۷ مسئلہ، اسراف کہ نہ جائز و گناہ ہے صرف دو صورتوں میں ہوتا ہے ایک یہ کہ  
 کسی گناہ میں صرف و استعمال کریں دوسرے بیکار غرض مالی ضائع کریں۔
- ۸ قائدہ، مستحب سنت کی تکمیل ہے سنت واجب کی واجب فرض ایمان کی۔
- ۹ مسئلہ، جب تک اپنے مذہب کا کوئی مکروہ لازم نہ آئے اور اماموں کے

۴۱۴	۳	مذہب کی رعایت مستحب ہے۔	
۴۱۴	۴	مسئلہ : مستحب کا ترک مکروہ نہیں۔	۱۰
۴۳۸	۲	مسئلہ : جو یقین کسی جھوٹے عمل میں ہو شک سے زائل ہو جاتا ہے۔	۱۱
۴۳۵	۴	مسئلہ : تہمت دین کے عرف میں حرام کو بھی مکروہ کہتے ہیں۔	۱۲
۶۵۵	۴	مسئلہ : فرض عین فرض کفایہ سے قوی تر ہے۔	۱۳
		مسئلہ : جوبات شرعاً واقع ہو مگر یہ علم واقع حاصل کر سکتا ہو اس وقت	۱۴
		گمان و ظن پر عمل کرنا جائز نہیں۔	
۷۳۷	۱	فائدہ : قرآن کریم کی سنت کو یہ ہے کہ بعض جگہ کلیہ کو اکثریہ سے تعبیر فرماتا ہے۔	۱۵
۷۳۷	۲	فائدہ : جیسے کبھی نفل سے اکثر مراد ہوتا ہے یعنی اکثر سے نفل۔	۱۶
۷۳۷	۳	فائدہ : کبھی قلت بولتے ہیں اور مراد عدم۔	۱۷
		مسئلہ : جب تک دلیل قطعی یا سانی ملے دلیل ظنی پر عمل جائز نہیں۔ اقول اسی	۱۸
		لیے غیر مجتہد پر ائمہ مجتہدین کی تقلید فرض اور اسے چھوڑ کر قتل بالحدیث حرام ہے کہ یہ حدیث	
		کرنہ کجے گا نہ اس کے راجع ہر جرح و ناسخ و منسوخ و حدیث و حدیث و حدیث و حدیث	
		مطلوع ہو سکے گا تو اسے حکم الہی پر عمل بھی نہیں مل سکتا اپنے وہم کو ظن سحرین و دوسری بات	
		اور امام کے قول پر عمل کیا تو قطعاً حکم الہی بجا آئے گا مسئلہ اهل الذکر ان کتم لا تعدلوا	
۷۸۶	۲	علم والوں سے پوچھا اگر تمہیں علم نہ ہو، تو قطعاً یقیناً چھوڑ کر شک و وجہ میں پھنسنا حرام	۱۹
۸۰۶	۳	فائدہ : فقہائے کرام احکام میں نادر صورتوں کا اکثر لحاظ نہیں فرماتے۔	۲
		مسئلہ : قسم کھانی کہ نکیر پھٹنے سے وضو نہ کرے گا پھر اس نے پیشاب کیا اس کے	
		بعد ناک سے خون بہا اور وضو کیا قسم ٹوٹ گئی یہ وضو نکیر سے بھی ٹھیک ہے گا اگرچہ	
۸۱۴	۲	وضو ابتداءً پیشاب سے ٹوٹ چکا تھا۔	

## طبیعیات

		فائدہ : رنگتیں تاریکی میں بھی موجود رہتی ہیں نہ جیسے فلاسفہ و ابن سینا کا زلم ہے کہ نہ صیر میں	۱
۵۵۰	۲	رنگ معدوم ہو جاتا ہے جب روشنی ہو پھر موجود ہو جاتا ہے۔	
۶۸۰	۳	فائدہ : ضعیف اکثر کسب جسم منطبع یا نار نہیں ہو سکتا۔	۲

- ۶۸۲ ۱ فائدہ ہائے دیوانہ دو طرح ہیں ایک کہ کل کر دوسرے بے کلمے آثار اعلیٰ تاریخ میں بھی ہے ۳
- ۶۸۵ ۴ فائدہ : اجزائے ارضیہ بطور واسطہ بھی آگے جو جاتے ہیں۔ ۴
- ۶۹۰ ۱ فائدہ : کان کی ہر چیز گندھک پائے کے نکاح کی اولاد ہے گندھک فرسہ اور پارہ مادہ ۵

## متفرقات

- ۶۱۲ ۶ فائدہ : بچے کے لیے بھی اس کے قابل گناہ ہیں اسے جو تکلیف پہنچتی ہے انہیں گناہوں کا عوض ہے۔ ۱
- ۶۱۲ ۷ فائدہ : کوئی بزرگ نہیں کیا جاتا کوئی پٹر کاٹا نہیں جاتا ، کوئی پتا نہیں کرتا مگر جبکہ تسبیح الہی میں غفلت کرتا ہے۔ ۲
- ۶۹۸ ۴ فائدہ : ابرک کی نسبت تحقیق کر دہ بھی پتھر ہے ، چونے کا پتھر بھی ایک قسم کی ابرک ہے۔ ۳
- ۶۹۸ ۴ فائدہ : تفتیش الملاحی خاص اور یکہ ذہن مانگ اور سیسے دونوں کو کہتے ہیں ، ہاں ابیض کہیں تو خاص مانگ مراد ہے اور اسود تو خاص سیسہ مانگ کا خاص نام قلعی و قصیدہ ہے اور سیسے کا مراد ہے۔ ۱
- ۷۰۰ ۱ فائدہ : اجساد سبھی غلات سبھی معادن سبھی منطرقات سبھی یعنی ساتوں دھاتیں یہ ہیں اسٹنا ، چاندی ، تانبہ ، لوہا ، سیسہ ، راجست ، جست اسی جست کو روئے قوتیا ، روح قوتیا غار صیفی کہتے ہیں پہلی ان میں نہیں کہ مصنوع چیز ہے تانبہ اور جست مل کر بناتے ہیں۔ ۱
- ۷۰۰ ۲ فائدہ : زناچ پشکری نہیں۔ ۲
- ۷۱۱ ۳ فائدہ : اس کی تحقیق کر مونا پتھر ہے۔ ۳
- ۷۱۱ ۵ فائدہ : کچر کا درخت ایک عمدہ جاہداری حیوانیت کا رکھتا ہے جس طرح مونا کا ایک عمدہ شجریہ کا۔ ۵
- ۷۱۱ ۵ فائدہ : جب تانسیس قافیہ ملتا تانسیس والے قافیوں کے ساتھ لانا جیسے قبل و قاتل فارسی میں معیوب نہیں اور اردو میں بھی بے تکلف رائج ہے لیکن نظم عربی میں اصلاً جائز نہیں طوسی میار میں بیان مذہب عرب میں کہتا ہے اعتقاد تانسیس در ہر قصیدہ و در ہر شعر کہ بریک قافیہ جو دو واجب باشد قادیانی مرتد ہے و ایک قصیدہ لکھایا نور الدین

کا لکھا ہوا اپنی طرف نسبت کیا بہر حال اُسے اپنا معجزہ قرار دیا اور قرآن عظیم کے مثل بتایا کہ  
جیسے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو قرآن مجیزہ کا محتاج نہ یہ قصیدہ معجزہ ملا ہے ۔  
قال اخذہ اللہ اخذہ عن یرزقہ منہ سے

وكانت كلام معجز آية له

كذلك لي قول علي الكل يسهر

اس کی بات قرآنی ہے تائیس پر بے مطلع یہ ہے،

ایا ارض مد قد دھا کد مد واد اک ضلیل و افر اک موخر

اس کے قوافی میں بجا قوافی موسرہ لیا ہے مثلاً،

خمار عطی قد سفتھا صراصر

لدینا معین لایحاکبہ آخر

و القی من سب الی الخنا حور

فهل بعده نحو الطنون تبادر

فطوبی لقرم طار و عولی و أشور

و انکان عیسی او من الرسل آخر

اور اس کی کیا شکایت الطیس نے مرزا کو مسخرہ بنا کر اسی قصیدہ میں ۱۶۹ نمبر کا یہ شعر

اتحاد کیا ہے

ولا تحبب الدیا کنا طفت ناطف

اتدری بلیل مسرة کیف تعویب

یہ بھی تیز تر بڑی گروہی سے ہے یا ح اور اس کی بھی کیا شکایت قصیدہ سے بہر میں

کہ کوئی شعریہ مصرع وزن میں ٹیک ہو گا اکثر اس سے بہرے کے نیے بدلے ہوئے ہیں

ہزاراں ہزار لغت تیار ایسے ایمان اور حقوق و عادی و راز پر

تنت بالخیرو آخر دعوانا ان الحمد لله

رب العالمین۔



# ماخذ و مراجع

مسند و تہجری

مصنف و کتاب

نام کتاب

۱-

۴۱۶	مہر رکنی بن ہونی محمد امجدادی المعروف بابہ	۱- اہل جہاد فی اللہ
۴۴۶	ادامہ مسند احمد بن محمد بن حنبل علیہ السلام	۲- الاہل بکسر فی اللہ
۶۸۳	مہر رکنی بن محمد بن احمد بن محمد بن احمد	۳- الاہل بکسر فی اللہ
۴۵۶	محمد بن یحییٰ بن محمد بن احمد	۴- اہل اللہ و اللہ بن محمد
۹۲۳	شہاب الدین احمد بن محمد القسطلانی	۵- ارشاد المسار فی شریعت النہاری
۹۵۱	ابو سعید محمد بن محمد الحمادی	۶- ارشاد یعقوب السلیم
۲۲۵	ابو سعید محمد بن محمد	۷- الارکان الاربع
۹۰۰	شیخین بن شہاب بن احمد بن محمد بن محمد	۸- الاشہاد و السطائر
۱۰۵۲	شیخین بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد	۹- اشعة النعمات
۳۸۲	شیخین بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد	۱۰- اصول البزوفی
۹۴۰	شیخین بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد	۱۱- الاصلح للوقایہ فی اللہ
۴۶۹	شیخین بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد	۱۲- اکام امرائک فی الکام الحان
۴۵۸	شیخین بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد	۱۳- انبیاء و مسائل
۰۶۹	شیخین بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد	۱۴- اہل اللہ و اللہ
۴۶۹	شیخین بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد	۱۵- اہل اللہ و اللہ
۹۴۰	شیخین بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد	۱۶- اہل اللہ و اللہ
۳۳۲	شیخین بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد	۱۷- اہل اللہ و اللہ
۳۶۳	شیخین بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد	۱۸- اہل اللہ و اللہ
۴۰۰	شیخین بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد	۱۹- اہل اللہ و اللہ

## ب

٥٨٤	علاء الدين ابى بكر بن مسعود الكاساني	٢٠ - بداية المصنف
٥٩٣	علي بن ابى بكر الرضائي	٢١ - البداية (بداية المستند)
٩٤٠	شيخ زين الدين بن ابراهيم بن نجيم	٢٢ - البحار الراتية
٩٢٢	ابراهيم بن موسى لطايفي	٢٣ - البرهان شرح مواهب الرحمن
٣٤٢	فقيه ابراهيم بن نصر بن محمد السمرقندي	٢٤ - بستان المعارف
٥٠٥	مجتهد الاسلام محمد بن محمد الغزالي	٢٥ - البسيط في فرائع
٨٥٥	امام بدر الدين ابو محمد البغوي	٢٦ - ابدية شرح البداية

## ت

١٢٠٥	سيد محمد تقي الرضائي	٢٧ - آثار مقدس
٥٤	علي بن الحسن المثنى بن عساكر	٢٨ - تاريخ ابن عساكر
٢٥٩	محمد بن محمد بن علي بن	٢٩ - تاريخ البخاري
٥٩٣	برهان الدين علي بن ابى بكر بن عثيمين	٣٠ - التبيين والبرهان
٨٦١	كمال الدين محمد بن عبد الرحمن بن العام	٣١ - تحرير الأصول
٥٢٠	امام علاء الدين محمد بن احمد السمرقندي	٣٢ - تحفة الفقهاء
٤٢٠	عبد العزيز بن احمد البخاري	٣٣ - تحقيق المسامح
٨٤٩	علامه قاسم بن قطلوبغا المنفي	٣٤ - الترجيح والتبيين على القدوري
٨١٦	سيد شريف علي بن محمد الجرجاني	٣٥ - التقريرات لسيد شريف
٣١٠	محمد بن حرير الطبري	٣٦ - تفسير ابن جرير، جامع البيان
٦٩١	عبد الله بن عبد الباقى	٣٧ - تفسير الباقى
٩١١-٨	علامه حلال الدين الحلبي و جلال الدين السيوطي	٣٨ - تفسير عايش
١٢٠٣	سليمان بن محمد الفيل الشيرازي	٣٩ - تفسير الحلبي
٦٤١	ابو عبد الله محمد بن احمد القاسمي	٤٠ - تفسير القاسمي
٢٦	امام محمد بن ابي	٤١ - تفسير الكشي

- ٤٢٨ نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين النيشابوري  
 ٩١١ ابو زكريا يحيى بن شرف النوازي  
 ٨٤٩ محمد بن محمد بن امير الحاج الحلبي  
 ١٠٣١ عبد الرزاق السعدي  
 ٤٣٣ فخر الدين عثمان بن علي الزملي  
 ٨٥٢ شهاب الدين احمد بن علي بن حجر العسقلاني  
 ٨١٤ ابو طاهر محمد بن يعقوب النيرور آبادي  
 ١٠٠٣ شمس الدين محمد بن عبد الله بن احمد الترمذاني  
 ٢٩٢ محمد بن نوح المروزي  
 ٣٩٣ ابو بكر احمد بن علي، تلميذ البغدادى  
 ٤٤٣ عمر بن اسحق السمرقاني السعدي

- ٢٤٩ ربيع بن علي بن موسى سرمدى  
 ٩٩٢ شمس الدين محمد افراساني  
 ٢٥١ امام محمد بن سميع البغدادي  
 ١٨٩ امام محمد بن حسن الشيباني  
 ٢٦١ مسلم بن حجاج قشيري  
 ٥٨٦ ابو نصر احمد بن محمد القفطاني  
 ٨٤٣ شيخنا زكاري بن محمد بن اسرائيل بن قاضي  
 ٣٢٠ ابي الحسن جليل الدين بن حسين الكرخي  
 ٩٨٩ برهان الدين اراية بن ابو بكر الدحل  
 ٥٦٥ احمد بن تركي بن احمد الماكي  
 ٨٠ دكن الدين ابو بكر بن محمد بن ابي اسحاق  
 ٢٣٣ ابو بكر بن علي بن محمد الحجة ادايمى  
 ٩ يحيى بن معين السعدي  
 ٩ علامه جلال الدين عبد الرحمن بن ابي بكر سيوطي

- ٢٢ - التفسير لنيشابوري  
 ٣٣ - تقريب القريب  
 ٣٣ - التفسير والتبشير  
 ٣٥ - التفسير للنوازي  
 ٣٦ - تبين الحقائق  
 ٣٤ - تقريب التهذيب  
 ٣٨ - تنوير القبايس  
 ٣٩ - تنوير الابصار  
 ٥٠ - تكميل الصفة  
 ٥١ - تاريخ بغداد  
 ٥٢ - الترخيص في شرح الهداية  
 ج

- ٥٣ - جامع الترمذي  
 ٥٢ - جامع الرواة  
 ٥٥ - الجامع الصحيح لبغدادى  
 ٥٦ - الجامع الصغير للعقدي  
 ٥٤ - الجامع الصحيح للمسلم  
 ٥٨ - جامع العقدة لجامع الصفة  
 ٥٩ - جامع الضمومين  
 ٦٠ - الجامع الكبير  
 ٦١ - جواهر الاطلائ  
 ٩٢ - الجواهر الزكية  
 ٩٣ - جواهر الفتاوى  
 ٦٤ - الجمرقة المنيرة  
 ٦٥ - جرد و التقدير في بيان الحديث  
 ٦٦ - الجامع الصغير في الحديث

- ١١٤٦ محمد بن مصطفى أبو سعيد القادي  
 ١٠٢١ أحمد بن محمد الشيلي  
 ١٠١٣ عبد العزيز بن محمد الرومي  
 ٨٨٥ قاضي محمد بن فراموز ملاخسرو  
 علاء سقلي  
 ٩٢٥ محمد بن علي الآفندي  
 ١١٣٣ عبد الفتاح النابلسي  
 ٩٠٠ قاضي جمال الدين أحمد بن محمد روح العباسي الحنفي  
 ٣٤٢ امام أبو الليث نصر بن محمد الصمرقندي عتقي  
 ٣٣٠ أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني  
 ٨٤٩ محمد بن محمد ابن أمير الحاج
- ٩٤ - حاشية على الدرر  
 ٩٨ - حاشية ابن شلبي على التبيين  
 ٩٩ - حاشية على الدرر  
 ١٠٠ - حاشية على الدرر ملاخسرو  
 ١٠١ - حاشية على القدر في العشاق  
 ١٠٢ - حاشية السعدى آفندي  
 ١٠٣ - الحديقة الندية شرح طريقه كبرى  
 ١٠٤ - الحادي القدسي  
 ١٠٥ - حصر السائل في الفروع  
 ١٠٦ - حلية الادب  
 ١٠٧ - حية الجن

- ٥٣٢ قاضي جكي الحنفي  
 ٤٣٠ طاهر بن أحمد عبد الرشيد البخاري  
 ٥٩٨ حسين بن محمد السماوي السمرقندي  
 ٥٣٢ حاتم الدين علي بن أحمد الكلي الرازي  
 ٩٤٣ طاهر بن أحمد عبد الرشيد البخاري  
 شاب الدين أحمد بن جبرائيل
- ٤٨ - خزائن الروايات  
 ٤٩ - خزائن الفوائد  
 ٨٠ - خزائن المفتاح  
 ٨١ - خلاصة مدلول  
 ٨٢ - خلاصة الفوائد  
 ٨٣ - خيرات الحسام

- ٨٥٢ شاب الدين أحمد بن علي بن جبر العسقلاني  
 ٨٥٥ قاضي محمد بن فراموز ملاخسرو  
 ٨٥٦ علاء الدين العسقلاني  
 ٩١١ علاء الدين عبد الرحمن السمرقندي
- ٨٣ - الدلائل في تخريج احاديث البداية  
 ٨٥ - الدرر (درر الحكم)  
 ٨٦ - الدر المختار  
 ٨٧ - الدر النيرة



١٠٤ - السنن لأبي داود  
١٠٨ - السنن لأبي داود

من

١٠٩ - السنن

١١٠ - شرح الأربعين للنووي

١١١ - شرح الأربعين للنووي

١١٢ - شرح الأربعين للنووي

١١٣ - شرح الأربعة والعشرون

١١٤ - شرح الجامع الصغير

١١٥ - شرح الدرر

١١٦ - شرح سفر السعادة

١١٧ - شرح السنة

١١٨ - شرح شرف الإسلام

١١٩ - شرح مختصر الطحاوي للإسحاق

١٢٠ - شرح الأربعين

١٢١ - شرح المسلم للنووي

١٢٢ - شرح معاني الآثار

١٢٣ - شرح المنظومة لابن وهبان

١٢٤ - شرح المنظومة في رسم الخط

١٢٥ - شرح المنية الصغير

١٢٦ - شرح مواهب اللدنية

١٢٧ - شرح مطالب العارفين

١٢٨ - شرح المذهب للنووي

١٢٩ - شرح النعائ

١٣٠ - شرح الوصية

علي بن حنبل الدار قطن  
عبد الله بن عبد الرحمن الدار قطن

شمس الأئمة جلاله بن محمد الكروبي

شهاب الدين أحمد بن محمد النخعي

أبراهيم بن علي الخافقي

علاء الدين أحمد بن محمد بن أبي

أبراهيم بن حسين بن أحمد بن محمد بن أبي

أحمد قاضي خان حسين بن منصور

شيخ المنفلوطي بن عبد الفتاح النابلسي

شيخ عبد الحق المحدث الدبلوي

حسين بن منصور البغدادي

أبو عبد الله بن محمد بن أبي

أبو عبد الله أحمد بن منصور المنفلوطي

شيخ الأزهر كبرياوي بن شرف النووي

أبو عبد الله أحمد بن محمد الطحاوي

عبد البر بن محمد بن أبي

محمد بن أبي عبد الله بن أبي

شيخ محمد بن أبي

علاء الدين محمد بن عبد الباقي الزرقاني

علاء الدين محمد بن عبد الباقي الزرقاني

شيخ الأزهر كبرياوي بن شرف النووي

مولانا عبد الله بن أبي

عبد الشريعة جليله بن منصور

٣٨٥

٢٥٥

٩٤٣

١١٠٩

٩٤٨

١٠٩٩

٥٩٢

١٠٩٢

١٠٥٢

٥١٩

٩٣١

٣٨٠

٩٤٩

٣٢١

٩٢١

١٢٥٢

٩٥٩

١١٢٢

١٠٢٢

١٠٤

٩٣٧

٤٢٤







١٤٣ - فتح المعين شرح قرّة العين

تري الدين بن علي بن احمد اشافى

١٤٤ - الفترحات المكيّة

محي الدين محمد بن علي بن عربي

١٤٥ - فرائح الرزق

عبد الصل محمد بن نظام الدين الكندي

١٤٦ - الفوائد

تمام بن محمد بن عبد الله البجلي

١٤٧ - فرائد الفقه

محمد امين ابن عايد بن المشاي

١٤٨ - فيض القدير شرح اليا من الصغير

عبد الرؤف النادى

١٤٩ - فوائد سموية

احمد بن عبد الله اللقب بسمرية

## ق

١٥٠ - القاموس

محمد بن يعقوب الفيروز آبادى

١٥١ - قرّة العين

علامه زين الدين بن علي الملبارى

١٥٢ - لقينة

نجم الدين محمد بن محمد الزاهدى

١٥٣ - القرآن

## ك

١٥٤ - الكافي في الفروع

حاتم شهاب محمد بن محمد

١٥٥ - الكامل لابن عدى

ابو احمد عبد الله بن عدى

١٥٦ - المعجم بيت الاخر

سعد عليم الوهاب الشحرانى

١٥٧ - كتاب الآثار

تمام محمد بن حسن الشيبانى

١٥٨ - كتاب الآثار

تمام ابو يوسف يعقوب بن ابراهيم الانصارى

١٥٩ - كتاب الامام في راسخ نول الحام

ابو الحاسم محمد بن علي

١٦٠ - كتاب السوادى

ابو نعيم احمد بن عبد الله

١٦١ - كتاب الهدية لابن حماد

عبد الرحمن بن محمد علاء الدين بن محمد المعادى

١٦٢ - كتاب الطيور

لابى عبيد

١٦٣ - كتاب الفل على ارباب الفقه

ابو محمد عبد الرحمن بن ابى حاتم محمد الرازى

١٦٤ - كتاب الاصل

تمام محمد بن حسن الشيبانى

١٦٥ - كتاب الوصية

ابو بكر بن ابى داود





٢٣٠	ابو تميم احمد بن عبد الله الصبائي	٢٢٥ - مرقاة المفاتيح
٢٩٠	سليمان بن احمد الطبراني	٢٢٦ - المعجم الاوسط
٢٩٠	سليمان بن احمد الطبراني	٢٢٤ - المعجم الصغير
٢٩٠	سليمان بن احمد الطبراني	٢٢٨ - المعجم الكبير
٤٢٩	قوام الدين محمد بن محمد البخاري	٢٣٩ - معراج النبية
٤٢٢	شيخنا ولي الدين العراقي	٢٥٠ - مشكاة المصابيح
٢٩١	شيخنا عمر بن محمد القزويني	٢٥١ - المنقذ في الامالي
٢١٠	ابو الفتح محمد بن عبد السيد المطري	٢٥٢ - المغرب
٢٢٨	ابو الحسين احمد بن محمد القدوري	٢٥٣ - مختصر القدوري
٩٢١	يعقوب بن سيار	٢٥٤ - مناجاة الجنات
٥٠٢	حسين بن محمد بن فضل الاسفندي	٢٥٥ - المفردات للامام صاحب
	ابو العباس محمد بن ابي الهادي العشماوي الساكن	٢٥٦ - المفردات المشاهدة
٣٥٦	محمد بن محمد بن يوسف السيني	٢٥٤ - المنتقى في فتاوى مصر
٨٠٤	قوام الدين علي بن ابي بكر البستي	٢٥٨ - مجمع الزوائد
٨٢٤	محمد بن محمد بن شهاب ابن بزاز	٢٥٩ - مناقب الامير
٣٠٤	عبد الله بن علي بن جاز	٢٦٠ - المنتقى في الحديث
٢٢٣	الحاكم المشير محمد بن محمد بن احمد	٢٦١ - المنتقى في فروع الحديث
١٢٥٢	محمد بن ابي عبد الله بن الشامي	٢٦٢ - منة النان
١٠٠٣	محمد بن عبد الله الترمذي	٢٦٣ - منة الفقهاء
٩٥٩	امام ابراهيم بن محمد الحلبي	٢٦٣ - منتخب الامير
٩٤٦	شيخنا ابو بكر محمد بن شرف النوازي	٢٦٥ - مناجاة
٩٩٢	مظفر الدين احمد بن علي بن تميم المنقذ	٢٦٦ - مجمع البحرين
	شيخنا عيسى بن محمد ابن ابيناج الحنفي	٢٦٥ - البستقي
٢٥٦	عبد العزيز بن احمد الحلواني	٢٦٨ - المبسوط
٥١٠	الحافظ ابو الفتح خضر بن ابراهيم الهروي	٢٦٩ - مسند في الحديث

٢٦٢	يعقوب بن شعبة السدوسي	٢٤٠ - المسند الكبير
٤٠٥	صديق الدين محمد بن محمد الكاشغري	٢٤١ - نية المصل
١٤٩	امام مالك بن انس النخعي	٢٤٢ - عروة الغام مالك
٨٠٤	نور الدين علي بن ابي بكر البستي	٢٤٣ - موارد النعمان
٦٢٢	احمد بن مظفر الرازي	٢٤٤ - حشكلات
٢٤٦	ابي اسحق ابن محمد الشافعي	٢٤٥ - منصب
٩٤٣	عبد الوهاب الشافعي	٢٤٦ - ميزان الشهادة الكبرى
٤٣٨	محمد بن احمد القيسي	٢٤٧ - ميزان الاعتدال
٢١٠	احمد بن موسى بن ابي مردويه	٢٤٨ - المستخرج على صحيح البخاري
٣٢٤	محمد بن جعفر القرطبي	٢٤٩ - كلام الاخلاق

## ن

www.alahazratnetwork.org

٤٢٥	عبد الله بن مسعود	٢٨٠ - النفاية مختصر الوفاية
٤٦٢	ابو محمد عبد الله بن يوسف الطنخي الزبيدي	٢٨١ - نصب الراية
١٠٦٩	حسين بن عمار بن علي الشرنبلالي	٢٨٢ - نور الايضاح
٤١١	حسام الدين حسين بن علي السفتاقي	٢٨٣ - النهاية
٦٠٦	محمد الدين مبارك بن محمد الجزري ابن اشير	٢٨٤ - النهاية لابن اشير
١٠٠٥	عسمر بن نجيم المصري	٢٨٥ - النهر النقي
٢٠١	بشام بن عبيد الله الحارثي الخنفي	٢٨٦ - نوادر في الفقه
١٠٣١	محمد بن احمد المعروف ببشام بن زاهد	٢٨٧ - نور العين
٣٤٦	ابو ابيث نصر بن محمد بن ابراهيم السمرقندي	٢٨٨ - التوازل في الفروع
٢٥٥	ابو عبيد الله محمد بن علي والمكي الترمذي	٢٨٩ - نوادر الاصول في معرفة اخبار الرسول

## ز

- ٢٩٠ - الزاقي في الفروع  
 ٢٩١ - الوجيز في الفروع  
 ٢٩٢ - الوقاية  
 ٢٩٣ - الرسيط في الفروع
- ٤١٠ - عبد الله بن أحمد التقي  
 ٥٠٥ - البرهان محمد بن محمد الغزالي  
 ٦٤٣ - محمد بن عبد الرشيد  
 ٥٠٥ - أبي حامد محمد بن محمد الغزالي

## ح

- ٢٩٣ - الهداية في شرح البداية  
 ٥٩٣ - برهان الدين علي بن أبي بكر المروغاني

## ي

- ٢٩٥ - اليراقبت والجواهر  
 ٢٩٦ - يابوع في معرفة الأصول
- ٩٤٣ - سيد عبد الوهاب الشعراي  
 ٤٦٩ - أبي عبد الله محمد بن رمضان الرومي